



श्रीशान्तरक्षितविरचितः

तत्त्वसंग्रहः

श्रीकमलशीलविरचितपञ्जिकोपेतः ।

TATTVASAṄGRAHA

OF

ŚĀNTARAKṢITA

With the Commentary of

KAMALAŚĪLA

EDITED WITH AN INTRODUCTION IN SANSKRIT

BY

EMBAR KRISHNAMACHARYA

SANSKRIT PATHAŚĀLA, VADTAL

WITH A FOREWORD

BY

THE GENERAL EDITOR.

In two volumes

Vol. I

CENTRAL LIBRARY

BARODA

1926

Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the Nitya Sagar Press,
26-28, Kolbhat Lane, Bombay

Published on behalf of the Government of H. H. the Maharaja Gaekwad
of Baroda, at the Central Library Baroda, by Newton Mohun Dutt,
Curator of Libraries, Baroda.

Price in two volumes

Rs. 24/-





II. II. THE MAHARAJA SAYAJIRAO GAEKWAD OF BARODA,
Golden Jubilee 1875-1925.



PUBLISHED

on the occasion of the

GOLDEN JUBILEE

OF

HIS HIGHNESS SIR SAYAJI RAO GAEKWAD

G. C. S. I., G. C. I. E., LL. D.,

SENAKHASHKHEL SAMSER BAHADUR

MAHARAJA OF BARODA

FOREWORD.

§ 1 Discovery and Editing

The *Tattvasaṅgraha* of Śāntarakṣita with the commentary or *Pañjīkā* of Kamalasīla, now presented to the public for the first time in the original Sanskrit, is undoubtedly one of the most important works to be published in the *Gaekwad's Oriental Series*. The *Tattvasaṅgraha* may be called a work on logic: it undertakes to refute all the philosophical systems and conceptions then current in India from the standpoint of a Māhāyāna Buddhist with the help of the logic of pure reason. The wide variety of systems refuted and the authorities quoted make the publication of the work a most important contribution to the history of Sanskrit literature.

The original text of *Tattvasaṅgraha* was discovered by that indefatigable searcher of MSS, Dr G. Buhler, who came across it during his explorations of the Brhat Jñāna Kōśa in the temple of Pārśvanātha at Jaisalmer in 1873. The work comprised a MS consisting of 133 palm leaves (written in characters of the 12th or 13th century) which bore on the outside corner the title *Kamalaśīlataṭṭva*. Dr Buhler published an account of the work in the *Journal of the Buddhist Text Society*,¹ immediately after an article on the *Indian Pandits in Tibet*² was published by Rāi Sarat Chandra Das Bahādur, C. I. E., who was perhaps the first Indian in modern times to learn Tibetan and to acquaint himself intimately with the Tibetan literature. In his article Mr Das drew the attention of scholars to several Indian Pandits who were responsible for overhauling and reforming the Buddhism of Tibet, notably Śāntarakṣita, Kamalasīla and Dīpankara Śrī

1 JBTS Vol I (1893) part II p x

2 JBTS Vol I (1893) part I pp 1-31

juāna The first two Pandits visited Tibet in the eighth century and the third in the eleventh century. Dr Buhler, however, missed the name of the work and called it *Tarkasangraha*, though he correctly cited the beginning. It was first pointed out by Mahamahopadhyaya Dr Satis Chandra Vidyabhushana that the name of the work is not *Tarkasangraha* but *Tattvasangraha*,¹ and he cited its Tibetan translation as his authority. But the learned Doctor considered this small *pothi* of 183 leaves to comprise both the text and the voluminous commentary of Kamalaśīla, though nowhere could he find a trace of the commentary except the doubtful title on the outer cover of the MS namely *Kamalaśīlataṭkā*.² The description given in our *Catalogue of MSS in the Jaisalmer Bhandars*, published as No XXI in the *Gaekwad Oriental Series*,³ shows that this particular MS consisted of 185 palm leaves, and it did not even contain the full text, much less the commentary, which was three times as large as the actual text. Dr Satis Chandra⁴ attributes the credit of discovering the commentary to Dr Buhler, but this assertion of his has no foundation. Sridhar R Bhandarkar in his *Report of a Second Tour in search of Sanskrit MSS made in Rajputana and Central India*,⁵ published in 1907, mentioned indeed a *Tattvasangrahapañjikā* by Kamalaśīla, but the way in which he described the MS does not convey any definite idea, and it is evident that he was entirely ignorant of the value of the MS in question. The same was the case with Manilal Nabhubhai Divedi, who in his *Catalogue of MSS in the Pattan Bhandars in Gujarat* mentioned⁶ the names of two books "*Kamalaśīla*" and "*Kamalaśīlartti*" but failed to ascertain their correct titles and was unaware of the importance of the works.

The discovery of the commentary of Kamalaśīla is the result of the search instituted by His Highness Maharaja Sir Sayaji Rao

1 Vidyabhushana 1 *History of Indian Logic* p 324

2 *op. cit.*, p. 341 note 2

3 p 15 No. 170

4 *op. cit.*, 324 note 2.

5 p. 27

6 p 343.

Gaekwad, who deputed the late Mr. C. D. Dalal, a trained librarian and a learned scholar, to inspect and examine the famous Jain Bhandars in Gujarat and Rajputana. Mr. Dalal, after painstaking labours, discovered a number of important and unique MSS at Jaisalmer, and among these were the text and the commentary of *Tattvasaṅgraha*.¹ He at once realised the importance of the work, but could neither secure the MSS nor get copies, for, as is widely known on this side, it is easier to bring God down from heaven than to get a MS from the Jain Bhandars of Pattan and Jaisalmer, but the undaunted searcher of MSS was not disheartened. The clue thrown out by Pandit Drivedi had put him on the right track, and when he found an opportunity of examining the Bhandars of Pattan he succeeded in running his quarry to earth in the Wādi Pārśvanātha Bhandar in that ancient city. Moreover, by his personal influence he secured a loan of the manuscripts with the object of publishing the work in the *Gaekwad's Oriental Series*.

We take this opportunity of recording our grateful thanks to the keepers of the Wādi Pārśvanātha Bhandar, who have shown great courtesy and consideration in permitting the Central Library authorities to retain their valuable manuscripts for the last six years.

The work of editing was entrusted to our esteemed editor, Pandit Embar Krishnamacharya of Vadtal. He is a deeply learned S'āstri of the old school, well acquainted with all the tenets of the leading philosophical schools in India. That he has made a thorough study of Buddhist Philosophy, Logic and Religion will be evident from the excellent manner in which he has edited the text, restored readings from almost illegible MSS, and prepared elaborate lists of quotations and their identifications with a full summary of contents in the Kṛikā form. His Sanskrit Introduction is scholarly and informing and written in a judicious spirit. He has in short spared no pains in discharging his onerous task.

1. *Catalogue of MSS in the Jaisalmer Bhandars* (Gaekwad's Oriental Series, No. XXI), pp 1 and 15.

§ 2. S'antaraksita's personal History.

S'antaraksita was one of the greatest scholars India had ever produced, though she unfortunately recorded no personal incidents of his life. All that we know of his personal history, comes from Tibetan sources. Unlike other great scholiasts of Buddhism he was unknown in China, as it does not appear from Nanjio that his works were ever translated into Chinese, or that S'antaraksita was in any way connected with that country. In Tibet our author was well known under the three names, S'antaraksita, S'antiraksita and Ācārya Bodhisattva. The details of his life was first given by Rai Bahadur Sarat Chandra Das in his article entitled, *Indian Pandits in Tibet* published in the first part of the *Journal of the Buddhist Text Society* as compiled from Bu ston's *Chos hbyun*¹. As this is the only account of S'antaraksita left to us, we do not hesitate to reproduce the article *in extenso*, even though it abounds in numerous matters which may appear to a student of history as legendary or fanciful —

The king (The iron den tsan of Tibet) sent Yesce dran with three companions namely Lan gron sni ra, Guer stag dtsan ston gzigs and Spran rgya ra legs gzigs to bring Ācārya Bodhisattva from Nepal. They met the Ācārya in Manyul. Leaving Lan gron sni ra with the Ācārya they returned to the capital to pay homage to the King and to know if he continued to favour Buddhism. The Shau blon, (the minister who opposed the Buddhism) said, whether it would be proper to permit the use of evil charms of the Southern country of Nepal is a matter which should be carefully examined. So saying he sent San s ts Sen gun lha luh gzigs and Mshim me-lan to Manyul for the purpose of ascertaining the usefulness of the cult of the Buddhists. Being unacquainted with the Indian language the messengers employed Ananta, the Kashmirian Pandit, to interpret it. On their reporting in favour of the Ācārya he was brought to the palace of the King together with Ananta or his interpreter. During his residence at Blun tshub for four months the Ācārya expounded the doctrine of Das a Kusala (the ten virtues) the eighteen regions and the twelve causal concatenations. The gods and demigods of Tibet grew indignant at this intrusion of Buddhism in their country, caused the rivers to overflow the higher plains, the thunder bolts to fall on Dmarpokiri (the red hill of Lhasa and on which Potala was latterly built) and diseases and murrain to rage in the

secretaed spot, after the model of the famous monastery of Odantapuri of Magadha. It contained twelve temples called the Rarah glin and two principal *Monasala* called Nida (the sun and the moon) surrounded by an outer wall. The foundation of the grand monastery of Samye was laid in the year called (Memo-yos bu) *the fire hare*. First of all the temple of Ārya Pāla was built. The images of the deities and saints of Buddhism were constructed at this time after the form and appearance of the Tibetans. The monastery was completed in the year called (Sa-mo-yos) *the earth hare*. Ācārya Bodhisattva and Padma Sambhava consecrated it and worked in it successfully for the diffusion of Buddhism during a period of thirteen years. In the year called *sheep* they invited twelve *Bhikṣus* (monks) belonging to the *Sarvāstivāda* school from Magadha. With a view to ascertain if the Tibetans would make good monks seven young men were, for the first time, admitted as novices in the monastery. These were called (*sad-mi-mā-bdun*) the seven picked monks * * * * *

In this manner Buddhism was greatly diffused in Tibet under the auspices of the king the illustrious *Thi sron den tsan*. In the year called *dragon*, *Bānde DPal brisogs* *Bānde Nagendra* and others were engaged in translating the sacred Buddhist scriptures in Tibetan and in arranging them in chapters, sections, stanzas, etc. * * * They also published the list of contents of those works. At this time Ācārya Bodhisattva remarked in prophetic words that although the religion of the *Tirthikas* will not be introduced in Tibet, yet there will arise two divisions in the Buddhist church, which would give rise to religious controversies. At that time you will be compelled to call my disciple named *Kamala* *sila* from India to take part in the discussion. He will put an end to all kind of doubts by bringing over victory to the side of real Dharma. Shortly after this he died from an accident. According to some writers he died of a serious hurt which he had received probably from a kick of a pony.

Santaraksita, according to Mr Das, was a native of Gaur and the *dharmapriest* of *Nuband*, who went to Tibet in the first half of the 8th century, established the great monastery of Samye and invited *Padmasambhava* to come to Tibet.¹ According to another Tibetan authority² mentioned by Dr *Vidyabhushana*,³ *Santaraksita* was born in the Royal family of *Zabhor*, a name

1 *Journey to Lhasa and Tibet* p 925, see also *Schlagintweit Buddhist*
in *Tibet* p 67

2 *Vol. 12, Pag sam-yon an* 3 op cit. p 323

which he failed to identify Waddell in his *Lamaism*¹ identified Zā hōr with Lahore but his query after the word indicates that the identification was uncertain Zā hōr, which must be situated in Bengal or more properly Gauda Bāṅgālā, may however be discovered in the Paigana of Vikrampur (Dacca District) which was one of the greatest seats of Buddhism in Bengal in mediaeval times and which produced a great Buddhist reformer in Tibet in the person of Dipankara Sṛjṃāna or Atisa The small village of Sabhar in this Pargana bears a name which is a regular phonetic equivalent of Zā hōr in Tibetan, and seems to be the place where Sāntaraksita was born Ruins of old palaces are still to be met with in this little village and decorated bricks of charming workmanship from this place have found a resting place in many a museum in Bengal The large number of Tāntric Buddhist images discovered round about the place also lends support to this identification

Further details about Sāntaraksita come from another Tibetan source in connection with the legendary origin of Padmasambhava² The story states that when he was driven out by the people of Uddiyāna³ in spite of the attempts of the ruling king to save him he went eastwards to Zā hōr, and married a sister of Sāntaraksita who was much interested in him and brought him to Tibet in order to drive out the mischievous spirits of Tibet and to assist him in his Buddhist propaganda work in that country⁴ Now this little story links up Sāntaraksita with an interesting series of scholars whose dates may be fixed fairly accurately

From the reliable dates obtained from Tibetan sources we learn that Sāntaraksita erected the monastery of Samye, the

1 p 379 ff

2 Waddell. *Lamaism* p 379 et seq

3 We have elsewhere identified this name with Ocissa. Vide—B Bhattacharyya *Indian Buddhist Iconography* intro p. XXVII, and *glances of Jayaya* (in the Proceedings of the Third Oriental Conference) p 133ff

4 See *1* *ra.*

first regular monastery in Tibet modelled after the Odantapuri Vihāra in Maghadha, in the year 749 A D,¹ that he remained there thirteen years and subsequently died in 762 A D Waddell states that Guru Padmasambhava was called to Tibet in the years 747 A D It is quite likely therefore that Śāntarakṣita paid his first visit to Tibet some five years earlier, or in the year 743 A D Guru Padmasambhava, being the brother in law of Śāntarakṣita, must have been his contemporary, and if we assume that Padmasambhava went to Tibet at the age of 30, his date of birth falls somewhere in 717 A D Now Śāntarakṣita was born in the reign of Gopāla,² the first king of the Pāla Dynasty of Bengal who reigned up to 705 A D The latest date of his birth falls therefore in 705 A D which will award 57 years' span of life to Śāntarakṣita

The date of Padmasambhava's birth leads us to another chain of scholars The legendary origin of Padmasambhava, as given by Waddell³ is stated below The story goes that in olden age there lived a blind king named Indrabhūti (also oBodhi) in Uddiyāna in India, who suffered two calamities he lost his son and his kingdom was afflicted by a severe famine Touched by the fervent prayers of the people Amitābha Buddha of Boundless Light restored sight to the monarch and incarnated himself as a boy King Indrabhūti miraculously regained his sight and saw in a lake nearby lying on a lotus a lovely boy who was brought to the palace

As the lad grew up he became prone to meditation and expressed his desire to be a recluse The guardian persistently refused to grant his desire whereupon the boy killed some of Indrabhūti's subjects who had been inimical to Buddhism in their previous births, and this resulted in his being driven out of the kingdom The miraculous appearance of Padmasambhava on a lotus cannot be anything else than an example of popular etymology, because

1 Vidyaśaṅkara *Indian Logic* p. 323, also B C Das in JASB (1891) p. 276, Waddell's *Lamasana* p. 73

2 B C Das in JPTS Vol I p. 1

3 *Lamasana*, p. 379 et seq

padma means 'lotus' and sambhava means 'birth'. But from the story it appears evident that Padmasambhava was the second son of a Buddhist king, Indrabhūti by name, who reigned over the kingdom of Uddiyāna or Orissa¹

This Indrabhūti is quite a familiar Buddhist name, for we have discovered a work of Indrabhūti which styles itself *Uddiyānavinūgata*, "coming out of Uddiyāna". Indrabhūti seems to have been a voluminous writer of Tantra, and the *Tangyur* catalogue in several instances designates him as king of Uddiyāna². Unfortunately for us no works of Indrabhūti are now extant in the original Sanskrit except the one mentioned above, *Jñānasiddhi*³ by name, which is a work of pure Vajrayāna, and *Mahāsukhavāda*, which formulates the doctrine that emancipation can be obtained only through the medium of the knowledge of the Tathāgatas or the five Dhyāni Buddhas—a truth which cannot be realized without the friendly offices of the Guru. The famous Tibetan scholar Mr. Johan van Manen has pointed out to us in a letter the importance of this work in the history of Buddhist literature. In the *Tangyur* Catalogue compiled by Cordier, the names of nine scholars are mentioned, each of whom was the *guru* to his successor, namely, Padmavajra, Ananāvajra, Indrabhūti, Bhagavati Lakṣmī, Līlāvajra, Dārikapāda, Sahajayoginī Cintā and Dombi Heruka. If we take about 12 years between each name we get the history of a succession of scholars for about 84 years.

In the year 717 A. D. when the second son Padmasambhava was born to Indrabhūti, he was at least 30 years old, which fixes

- 1 Uddiyāna is identified with Udyāna by some scholars. According to Sylvain Levi it is in Kashgar. But we are not prepared to believe that a Bengalee king will marry his daughter to a distant Kashgarian. For further particulars see *Indian Buddhist Iconography* intro. p. XXVII.
- 2 Haraprasad Shastri, *Bauddha Gān O Dohā* appendix, p. xiv, and D. Bhattacharyya, *Glimpses of Vajrayāna* (in the Proceedings of the Madras Oriental Conference) pp. 134 et seq.
- 3 This work is in the course of publication in the *Gaekwad's Oriental Series*. For a summary of the work, see *Glimpses of Vajrayāna*, pp. 137 et seq.

us down to A. D. 687 or earlier as the birth date of Indrabhūti. His Guru Anangavajra must have flourished in 705 and the latter's Guru in 693 A. D. The whole chronological chain may therefore be stated as follows —

	Padmavajra cir 693 A. D.	
	Anangavajra cir 705	
	Indrabhūti (687-717 onwards)	
S'antideva ¹	Padmasambhava	Bhagavati Lakṣmī cir 729
691-748 A. D.	A. D. 717-762	Lilāvajra cir 741
S'antaraksita	onwards	Dārikapāda cir 753
705-762		Sah'ayayoginī Cintā cir 765
Kamalas'ila		Dombi Heruka cir 787
cir 763		

§ 3. Kamalas'ila's personal history.

Kamalas'ila's personal history likewise comes from the same Tibetan source as that of his Guru S'antaraksita. The article entitled *Indian Pandits in Tibet*¹ by Sarat Chandra Das, already referred to, contains the only information we may hope to obtain from Tibetan sources. The details about his activities in Tibet are given in the following words by Sarat Chandra Das —

'Accordingly he sent messengers to Magadha to bring Ācārya Kamalas'ila. The Ho-shang became very much concerned at this attempt of the king to encourage the Indian School. He began to teach the Dharma by explaining the larger *yām* Prajñā Pāramitā and other abstruse works in his peculiar manner. He prohibited the use of the Śāstras and the practice of the Buddhist Cult taught to them. To lie down perfectly inactive was explained by him as the highest practice of religion. Dhyāna (meditation) was nothing but a state of passive inactivity, and the avoidance of discussion on religion was to be considered as the best kind of Dhyāna when this was accomplished by one's own intelligence. The basis of the theory was not to be found in the Buddhist Scriptures. It existed only in his imagination. The Eighty Sūtrāntas delivered by the BUDDHA which formed the foundation of Buddhism were rejected by him when they were found to disagree with his strange ideas as useless and unauthorized. At this juncture Yeses

1 For the discussion about his time see § 4

Samyāk Pratyaśaṁsā there are no means of attaining to the state in which the mind is free from *Vikalpa*. If only the working of the faculty of the memory is suspended in the absence of *Samyāk Pratyaśaṁsā* you cannot realize that all things and phenomena (*Sarvadharmā*) are in their nature void and their apparent state impermanent, and unless that is acquired the obfuscating process that is constantly at work will not be removed. Therefore by *Samyāk Prajñā* the false (delusive) notions should be thrown out and while remembering everything there cannot be forgetting all things (*Sarvadharmā*) which is evidently a contradiction. The working of the memory and at the same time absolute inactivity of the mind cannot exist together. Because the former is activity and the latter state its negation which is to be acquired (according to the *Hoshin*) cannot be co-existent. How can the *Pūrvasthāna Anusmarana* i. e. the remembrance of one's place and condition of former existence be obliterated! Therefore the Yogī who thinks by discrimination acquires *Samyāk Prajñā* and meditating on the inner and outer phenomena (*Sarvadharmā*) in reference to the three times loses the *Vikalpa* (diversity of thought) and thereby becomes free from erroneous notions and conceptions. In this manner being well versed in the *Upāya* (means) and *Jñāna* (knowledge) one should be free from darkness and thereby acquire the state of *Sambodhi Dharma*—Supreme enlightenment.

It appears from the above that Kamalaśīla was a direct disciple and a junior contemporary of Śāntarakṣita. He went to Tibet at the invitation of the Tibetan King *Thi sron deu tsan* (A. D. 728-864), he reached Tibet after the death of Śāntarakṣita, which took place in the year 762 A. D. held a discussion with the Chinese Monk Mahāyāna Hoshang during the last two years of the reign of the Tibetan King *Thi sron deu tsan* and was instrumental in driving his rival out of Tibet. Kamalaśīla must have been Śāntarakṣita's disciple at Nalanda before the latter paid his first visit to Tibet in the year 743 A. D. and in his opinion Kamalaśīla had by that time attained sufficient scholarship to prove a match for the Mahāyāna Hoshang. S. C. Das¹ really believes that Śāntarakṣita was unable to defeat the Chinese Hoshang, and hence Kamalaśīla was sent for. Whatever the facts may be we can take it for granted that Kamalaśīla before his Guru's first visit to Tibet had attained fame as a

scholar and a debator, and we will not be far from the truth if we assume that Kamalasīla at that time (i.e. 743 A.D.) was at least 30 years old, this assumption will fix the approximate date of his birth at 713 A.D. His native place however still remains unknown. Kamalasīla besides his works on Nyāya, has, like his preceptor, written a number of works on Tantra, and it is reported that he was a professor of Tantra at Nalanda¹. Unfortunately none of these works is preserved in the original Sanskrit though all are extant in Tibetan translation². Besides the *Tattvasaṅgraha* *Pañjikā* he wrote the following works among others —

- 1 Āryasaptasatīka Prajñāpāramitāṭīkā
- 2 Āryavajracchedikā Prajñāpāramitāṭīkā
- 3 Prajñāpāramitāhrdayaṇīmatīkā
- 4 Nyāyabindu purvapakṣe samīpī
- 5 Dīkṣitavajraghyagītī nīma marmopadeśa,

and translated into Tibetan—

- 6 Mahāmudropadeśa Vajraghyagītī³

The voluminous commentary of Kamalasīla in the present work is a monument of his great learning and scholarship. He elaborates the terse and very difficult *Adhikāś* of his *Guru* where the *Guru* does not mention the names of authors, but states only their opinions⁴. Kamalasīla supplies the authors' names, giving extensive quotations from their works. In some cases where Śāntarakṣita considers further refutation of the opponent's theory to be unnecessary, Kamalasīla himself takes up the cudgels and shows his profound learning by carrying the discussion still further, anticipating the most minutest objections on the part of his opponent, and vanquishing him thoroughly and completely. But all through his commentary and discussions he retains his dignity, never condescending to ridicule his opponent. As a whole we miss in his writings that peculiar charm of style and diction which characterises the work of his *Guru* Śāntarakṣita.

1 Vidyābhāṣana op cit, p. 327

2 Haraprasād Basti, *Pañjikā* (in *B.D.A.S.* app. p. 16, *Corder Catalogue de Bouddhistes* Vol. III 247, 248, 249, and *Vidyābhāṣana Indian Log* c. 127-129)

§ 4. Śāntaraksita as an author.

Dr Vidyabhushana in his monumental *History of Indian Logic*,¹ records another work of Śāntaraksita, entitled, *Vāda-Nyāya-Vipaścātārtha* which is an elaborate commentary on the *Vāda Nyāya* of Dharmakīrti. The Sanskrit original is lost, but a translation exists in Tibetan which was translated by the Indian Pandit Kunnāra Śrī Bhadra in the monastery of Samye. His *Tattvasaṅgraha* was translated into Tibetan by the Kashmirian Pandit Guṇikara Śrī Bhadra, who was a contemporary of the famous Kashmir king Lalitāditya (A D 693-729).² Besides this we find mention of several more works of Śāntaraksita, translated into Tibetan in the Tibetan Tangyut³ under the names of Śāntaraksita, Śāntaraksita and Ācārya Bodhisattva. Among others he wrote the following works —

1 Ācārya Bodhisattva

- 1 Vajravīdīranināmadhāranīkā
- 2 Sarvatathāgata pūrva pramāṇīna viśeṣa vistara-sūtrāntopadesa
- 3 Saptatathāgata pūrva pramāṇīna viśeṣa vistara kalpanācānavīdhi
- 4 Saptatathāgata pramāṇīna viśeṣa vistara nīmasūtrāntavivācāna

2 Śāntaraksita, Ācārya Bahusrūta

- 5 Vajradhara sangita bhagavata stōtratikā
- 6 Astatathāgata stōtra
- 7 Hevajrodhbhava Kurukullāyāḥ pañca mahopadesa

1 p 333

2 This does not mean that the work was translated before 729 A. D., because the work could hardly have been in existence then. Guṇikara preferred to call himself a contemporary of the famous king even though the date of the translation may be considerably later.

3 Haraprasad Shastri: *Ba. Ma. Gā. O. Do.* 2, append x pp 67-83

We have been so fortunate as to discover another Sanskrit Tāntic work of S'āntaraksita, not mentioned in the Tibetan Tangyur. It is entitled *Tattvasiddhi* and formulates the doctrine of Mahasukhavāda, a development of the Vijnānavāda. The colophon at the end of the work ascribes its authorship to S'āntaraksita, and gives him the epithet of अशेषपरसिद्धान्तसागरवार 'one who has crossed the ocean of all the manifold doctrines formulated by others'. These two facts, together with the style of writing, point unmistakeably to S'āntaraksita's authorship. A copy of this MS was first discovered by us in a bundle of works in the possession of Mm. Hānaprasad Shastri. The whole bundle was subsequently copied on the Photostat machine for the Central Library, Baroda.¹ Another copy of the MS is in the possession of Pandit Siddhīharsa Vajracāryya of Nepal. This new work, has not been mentioned in the Nepal catalogues, nor, in the catalogues of any library to which Nepal MSS have migrated, such as, Cambridge University or the Asiatic Society of Bengal. The new MS of *Tattvasiddhi* of S'āntaraksita reveals certain facts which have a direct bearing on the creed of the author, and the history of the Buddhist literature during the period. The *Tattvasiddhi* in the first place is an elaborate defence of Vajrayāna and begins with a *Namaskāra*² to Vajrayāna (adamantine path) which is of the nature of *Mahā sukha* or Great Happiness or eternal bliss. In several places the work lays stress on the Vijnānavāda,³ and it quotes extensively from several earlier works. Two quotations have got special value amongst them, viz., one from S'āntideva's *Bodhicaryāvatara*,⁴ and

1 Central Library MS No 13124

2 यज्ञयानं नमस्कृत्वा महासुखमुपाकुरुम् । तत्त्वसिद्धिं प्रवक्ष्यामि सम्मोहविनिवर्तये ॥

C. L. MS No 13124, fol 91b

3 For instance in the stanza—

चाने तस्मिन् भवेत् सर्वं विज्ञानं तत्त्वसंज्ञिनम् ।

op cit fol 108a

4 अगुप्तिप्रतिमामिमां गृहीत्वा जिगरलप्रतिमां करोत्यनर्घाम् ।

रसनात्मनीयं येषनीयं सुहृदं गृह्यत बोधिसत्तसंज्ञम् ॥

Bodhicaryāvatara (Bibliotheca Indica) p 16 (ch I sl 10) and C. L.

MS No 13124 fol 101a

another from his own work *Tattvasaṅgraha*¹. It shows therefore that his *Tattvasaṅgraha* was composed before the Tantric work was written, and probably before the author paid his first visit to Tibet. It further shows that our author was a Viśiṣṭavādin, or more correctly a Vajrayānist, as Mahāsukhavidā is declared to be possible only when the momentary Viśiṣṭa is held to be extant after the Nirvāṇa has been attained, and is considered as eternal. It is therefore a direct repudiation of the theory held in certain quarters that our author was of the Svatantra Mādhyamika sect, in which, however, there is no place of Viśiṣṭa when the stage of Nirvāṇa is reached. Some scholars² also hold that Śāntarakṣita belonged to the Svatantra Yogācāra school, and if this corresponds to what is known as Vajrayāna the theory may be taken as correct. But he cannot be taken as the founder of that school as we know of at least two earlier authors, Indrabhūti and his Guru Ananagavajra, both of whom mention the Mahāsukhavidā and describe it fully in their works, *Jñānasiddhi* and *Pratyñopadyavinīcayasiddhi*³. In some quarters it is held that the Svatantra school does not seem to differ very materially from the Prāsangika school. The difference seems to lie in the fact that while the Prāsangika school does not undertake to refute rival systems or philosophical doctrines, but goes on to establish its own thesis, anticipating objections as occasions arise (*prasaṅga*). The Svatantra school, on the contrary, undertakes to refute all such systems and philosophical notions, and establishes its own thesis in the teeth of opposition. If such be the nature of the difference between the Prāsangika and Svatantra schools we can have no hesitation in calling Śāntarakṣita as a Svatantra Yogācāra.

The *Jñānasiddhi* now settles definitely the date of Śāntarāya. There has been a great difficulty in fixing the date of this author who composed the three works, *Sātrasamuccaya*, *Sūtrasamuccaya*

1 एकस्मान्तरूपस्य त्रैलोक्यानुपपत्तिः ।

Tattvasaṅgraha p. 559 sl. 2001 and O. L. MS. 13124 fol. 107a.

2 Vaidya *Cat. hsatala* introduction pp. 68-9. 3 B. Bhattacharyya *Glimpses of Vajrayāna* op. cit. pp. 137 et seq. and 140. These two works are in the course of publication in the *Gachwad's Oriental Series*.

and *Bodhicaryāvatāra*.¹ But the evidence of *Tattvasiddhi* where S'āntarakṣita quotes a full śloka from the *Bodhicaryāvatāra* once for all settles the question. It proves that S'āntideva flourished in a period between the departure of I—Tsing from India in 695 and before S'āntarakṣita's first visit to Tibet in A. D. 743.²

§ 5 S'āntarakṣita's Style.

That S'āntarakṣita was an author of phenomenal learning is evident from every line of his writing. In almost every stanza he arranges the words in such a way that the minor term, major term, middle term and the example, invariably follow one after another in logical sequence. While stating the theories of his opponent he at once finds out from the amazing complications of the Indian philosophical literature the very essential grounds on which his theories are based, and states them one after another till the whole edifice is firmly established with all the fortifications of reasons and arguments. Thereafter he cunningly detects the broad and minute defects in the opponent's arguments and proceeds to attack the fort with the characteristic ability of an experienced tactician. He advances his arguments slowly and confidently, but with extraordinary caution, and with examples considered valid by both parties, anticipating objections which may be put forward by his antagonist at every step. These objections he nullifies as occasions arise, and ultimately smashes each and every argument on which the theories of his opponent are based, and drives his adversary to a corner. He then explains to his vanquished opponent what his position is tantamount to, and proves that the only way to escape from this undesirable position is to hold a Buddhist theory or be a Buddhist. On such occasions S'āntarakṣita is as jovial as a child and from his mouth flows examples of the very best kind of humour associated with a refined dignity. His humour is seen very frequently when his opponent

1. Bendall: *S'āntasamuccaya*, introduction, p. v.—S'āntideva has been assigned to a period ranging from the middle of the seventh century to A. D. 800.

2. See also B. Bhattacharyya *Indian Buddhist Iconography*, p. XXV.

reduced by his arguments to a theory which is also an accepted fact in Buddhism. In cases of this kind he refers his opponent to a party which is directly opposed to a theory of this type.

The genius of Santaraksita will be at once apparent if we consider the fact that with the obvious object of offering homage to Lord Buddha the first promulgator of the doctrine of Dependent Origination by means of six tiny stanzas he lays down the whole foundation of his work which covers very nearly four thousand verses and anticipates all the twenty six examinations on various subjects in the stanzas mentioned, where almost each word suggests a new examination.

One noteworthy fact about Santaraksita's style of writing is that he seldom named the authors whose views he either quoted or explained in stating the position of his antagonists before criticising them. Why he did so is difficult to explain. It was certainly not his motive, as some may be inclined to think, to pass off these quotations as his own composition because in that case he would not have quoted Kumāra extensively without naming him in all instances. Kumāra must have been very famous in his time and our author would not have attempted to pass the compositions of the former off as his own. His omission to mention the names of a large number of authors while stating their views and quoting their opinions is due most probably to his over-estimation of the popularity of the respective doctrines stated by him or because he was conscious that these names will be supplied by his favourite and erudite disciple Kamalasīla in his promised commentary. The way in which Kamalasīla confidently refers these verses and opinions to their respective originators makes it probable that Kamalasīla must have taken lessons directly from his Guru, Santaraksita, before he began composing his monumental commentary which comprises no less than fifteen thousand *granthas*.

In order to understand more clearly the manner in which Santaraksita proceeds to refute the arguments of his opponents we shall take from his work a confutation of the Lokayatas a sect of materialist philosophers, which seems to have been very

popular in his own day, but of which very little is now known. The following is a free translation of the stanzas in question, and is given in order to follow the chain of reasoning adopted by S'antaraksita. The *Lolāyata Parīśā* comes in after S'antaraksita had already refuted the doctrines of Atman (soul) and the three times past, present and future.

The Lokāyatas now proceed to say that when there is neither the soul nor anything that continues in the three times, why then, there should be transmigration, seeing that there is nobody or nothing to transmigrate? (1857)

The body, consciousness and the sense organs are momentary, so there is no transmigration, as the doctrine of soul is not accepted by you (1858)

The mind is merely the product of a combination of the elements just as some acid eructations or wines are results of chemical combination. The four elements when combined produce the mind (according to some) or manifest the mind (according to others) (1859)

Different combinations of the four *Bhūtas* are designated by the words, body, sense-organs, etc. Really speaking, there is no other realities than the *Bhūtas* (1860)

You maintain that the mind at death passes on to another body, but this cannot be correct, as the minds being in different bodies must be different, just as the minds of a cow and a horse are different and not related to one another as cause and effect (1861)

The consciousness in the body, which comes into being and the consciousness in the body which has already perished cannot be related to one another as cause and effect just as the stream of consciousness is different in different cognitions (1862)

Even though the mind is endowed with feelings at death it cannot produce another mind after total annihilation? Is the mind of the emancipated able to produce another mind? (1863)

So consciousness is produced from the body which is endowed with life and vital air. This is the view held by Kambalīśvata (1864)

That the foetus is endowed with consciousness is a theory too bold to be asserted, because how can the sense-organs receive sensations when they are not in existence ? (1865)

Without sensations no consciousness is possible, in an unconscious state also there is no consciousness because the sense-organs do not receive sensations (1866)

In the unconscious state the consciousness does not exist even as a dormant power, because no power is possible without a recipient. (1867)

You do not accept an Ego as a recipient of consciousness, so when the body perishes where can the consciousness remain ? It must perish also (1868)

You hold that the mind passes on to another body after death. If it is so, then how without seeing that body can we believe that the mind passes on to another body ? (1869)

Even if we accept that the mind at death passes on to another body, how can we understand that this particular mind passes on to another body ? The consciousness remaining in different bodies of elephants and horses cannot pass into each other's bodies. How can there be one continuous stream of consciousness ? (1870)

Therefore you have either to assume the Vaidika theory of Ātman which is eternal and endowed with consciousness, or be an Atheist like us. (1871)

Refutation.

Sāntarākṣita then proceeds to refute the theories of the Lokāyatas

What are you disproving with regard to the next life ? Do you want to refute the chain of moments in consciousness that are connected to one another by the law of causation, or do you assume something different from the stream of consciousness as the next world ? (1872)

We hold that the next birth is nothing but a particular condition of the stream of consciousness which is eternal so this, the previous, and the future births are nothing but particular conditions of this chain of consciousness (1873)

You are satisfied with whatever is perceived by the senses, and you are content to think of distant places as other worlds, similarly, we also consider the other worlds as nothing but different conditions of the chain of consciousness (1874)

If you want to refute the next world as something else than this condition of the chain of consciousness then your efforts will be fruitless, because we do not acknowledge a next world of any other kind (1875)

The Cārvākas at once raise an objection and say,—the chain of consciousness is not an entity, and a condition that can be predicated only in respect of an entity cannot therefore be proved. How can you predicate a future existence of an entity which is non-existent? (1876)

Our author replies not so by the phrase "chain of consciousness" I mean a continuous chain of momentary consciousness. In order to express in a general way I used this particular word in the same way, as by a single word 'forest' all things contained in a forest are expressed (1877)

Those moments of consciousness in a chain can be called as entities, though their totality cannot be called as such, in the same way as a chain of lotuses in the sky cannot be called an entity. Why can it not be proved that consciousness is without a beginning or end? (1878)

Our author further attempts to drive his opponents into a corner and gives five alternatives to them to explain the origination of their conception of mind and says —

Is the mind of yours after birth produced by (1) no cause, or (2) by some eternal cause, or (3) is it inherently eternal and one, or (4) is it the product of the elements only, or (5) of a different chain of consciousness the mind itself being a chain of consciousness? (1879-80)

(1) If at birth the first consciousness comes spontaneously then we should expect to find consciousness in every kind of body such as a dead body or an unconscious body. But such is not the

case. As consciousness is found in some bodies and not in all bodies there must be a cause; otherwise, it ought to be seen every where. (1881)

(2) The objects, such as, mind, time, directions, God and soul, are regarded as eternal. The first consciousness is not the product of any of these, so this consciousness must also be eternal and must exist always and be without a beginning.

(3) Moreover, the first consciousness cannot be eternal according to your theory, because it does not exist before birth, nor can the first consciousness be one, as we find the cognitions of form, taste, sound, and the like, are different.

(4) From the elements also it is neither produced nor manifested because all the different kinds of cognitions will then be produced simultaneously and not in succession, because you maintain that the elements are non momentary and do not require the help of assisting conditions. The different kinds of cognitions are not produced all at once, but in succession so the first consciousness can not be the product of the elements. (1882-85)

If you accept the doctrine of momentariness to obviate this difficulty in that case it goes directly against your theory. (1886)

[Kamalaśīla at this point carries the discussion further and shows that if the opponents accept the doctrine of momentariness even then there would be no escape for them.]

The Cārvākas then say—Let it go against our theory, your doctrine of momentariness seems to be true. Let us grant that all elements are momentary. (1887)

Our author with his characteristic humour says—If for your love of truth you are prepared to give up your cherished theory in that case why not go a step further and accept the best of all truths, *i.e.* that the elements have no real existence, because the elements have no component parts nor are they atomic in essence as they have no power to combine. (About this we will speak later on) (1888-9)

We merely imagine the existence of the four elements they are only reflections of consciousness caused by previous conformations, just as the appearances that manifest in dreams or are produced by magic.

You may ask —If the elements are non-existent what else may be the cause of consciousness? We will reply —It is not necessary to formulate the external elements as the cause of consciousness, because the consciousness has another cause, namely, the consciousness of the previous moment (1892)

If the first consciousness is caused by a different chain of consciousness, then you must also say whether the latter is the material cause or an auxiliary cause (1893)

If you take it to be the material cause then in the chain of consciousness of the son there should be the previous impressions of the parents' consciousness (1894)

It is an universal truth that the effects should have all the qualities of the material cause by the principle of affirmation and negation, the future consciousness must therefore possess all the qualities of the previous consciousness which is its material cause (1895)

(5) If you hold that the parents' chain of consciousness is the helping cause only then you must answer what the material cause of the first consciousness is? There is none. So you should admit that the chain of consciousness in the son is the result or the continuation of his own previous chain of consciousness. In that case there will be no quarrel between us (1896)

Therefore, the first consciousness is the result of its own previous consciousness which is its material cause because such is the nature of consciousness just as the consciousness of the present moment is the result of the consciousness of the previous moment (1897)

The other reasons advanced by you being refuted, the first consciousness will spring up spontaneously unless you admit the previous consciousness as the cause of the first consciousness in a new born child, otherwise, if the consciousness be considered as eternal, it must exist always

By this the theory of previous birth is established (1898)
Now about future birth—

The consciousness at the moment of death is endowed with the power to be the efficient cause of the consciousness of the

You have said that the mind of one body cannot produce the mind in another, because the two minds are indicated in different bodies. But this is disproved; because the mind being formless does not require any repository, and therefore no indication of the mind in the body is possible. (1906)

In order to prevent their falling, things like water require some vessel for support. As the mind has no motion why should it require a repository? (1907)

If you mean by "indication" that the mind is inherent in the body, even then it will be wrong; because according to your theory the mind and the body are not the same. But the inherence of the mind in the body is possible in our case, as we do not consider the external objects as real. (1908)

If you admit the inherence of the mind in the body, then, as your body is perceived by others your feelings of attachment, hatred, etc. ought also to be perceived by others. The Buddhists cannot be open to this charge, as they maintain that the body is only a reflection of the consciousness. (1909)

The phenomena of the mind can be perceived by the mind only, but the body is perceived by the mind as well as by others; so the mind and the body are different. Therefore, the things that are divided in this manner must also be different, just as the root of the belly (which is felt by one) and the actor (perceivable as two different persons, one as an actor and another as the person whom he represents). (1910)

This reason is, of course, not applicable to us, as we accept only one chain of consciousness. Every external object is the reflection of our own consciousness, just as a man with a defective eye perceives two moons, which emanate only from his own consciousness. (1911)

The Ārvākas reply—The consciousness which is ever perishing, and is ever being produced, seems to us to be a continuous thing. If you think that the consciousness is inherent in the body, then the body also should be momentary. (1912)

Our author answers—If by the word "indication" you

mean simply that the mind is produced by the body, or that it cannot exist anywhere except in the body, even then your middle term or reason will be erroneous (1913)

The body as we see is becoming different every moment, the previous consciousness (at death) produces in the next moment another consciousness in a different body, and the consciousness is the only connecting link between these bodies. These two different consciousnesses are connected with one another as cause and effect (1914)

Because the chain of the consciousness which is being destroyed every moment is one and continuous, the consciousnesses of different moments in the same chain are connected as cause and effect

In the previous and subsequent births also the same chain of consciousness continues. But the chains of consciousness in dissimilar bodies like those of a cow and a horse are not so connected, because the chains are dissimilar (1915)

How do you know that the consciousness of the emancipated does not produce another consciousness, and why do you give an example like this, as you do not attach any authority on a conclusion considered valid by your opponents? You are evidently unaware that the last consciousness of the emancipated indeed gives rise to another consciousness, [such as, "my life is finished, I have adhered to celibacy, done all that was to be done, and I will not know of a next birth."] (1916)

Your example does not apply also in the case of the Mādhyamikas, because when the devotees attain Buddhahood they retain the momentary consciousness of the transcendental Nirvāṇa. Even in the cases of the S'rāvakas and the Pratyekabuddhas your example is not applicable, because in Buddhism there is only one Dharma namely the Mahāyāna, [while the other Dharmas are nothing but ladders] (1917)

Your example is indeed endowed with the qualities of the major term, and though it is considered valid by your opponents it does neither apply to the Viśākhavādis nor to any other sects of Buddhism. (1918)

You have said that the consciousness of death does not produce another consciousness, because it is dying,—but you have not said what difficulties will arise in case it does so. This omission gives rise to doubts, namely, that the last consciousness may also produce another consciousness in a different body; so here there is a fallacy of doubt in your argument. (1919)

That in the foetus there is consciousness is not too bold to assert. Why cannot there be consciousness in the foetus, even though its organs of sense be undeveloped therein? (1920)

That consciousness is the result of the sense-organs is known to all. If the foetus having no sense-organs cannot have consciousness and if our assertion is too bold, why then, should it be otherwise in dreams. (1921)

So we should admit that consciousness is not connected with the sense-organs or with external objects; even without these, consciousness is possible. So even in the unconscious state we must admit the presence of consciousness. (1922)

If you think that in the unconscious state and in sleep no consciousness is present but only its potentiality, then you are wrong; the consciousness is always present there in its full identity. (1923)

How can you be certain that the mind is absent in the conditions of sleep and unconsciousness? If you reply—because there is no sensation—then, tell me how you can know that there is no sensation. (1924)

If you reply—because the mind does not feel the presence of consciousness,—in that case, you must acknowledge that there is a mind which feels that it has no consciousness. (1925)

The Cārvākas say—if you acknowledge that there is consciousness in such conditions, why does not the mind recollect sensations received while in an unconscious state?

Our author replies—because the mind is deprived of the power of recollecting those sensations, just as a new-born child is unable to recollect sensations. (1926-27)

mean simply that the mind is produced by the body, or that it cannot exist anywhere except in the body, even then your middle term or reason will be erroneous. (1913)

The body as we see is becoming different every moment; the previous consciousness (at death) produces in the next moment another consciousness in a different body, and the consciousness is the only connecting link between these bodies. These two different consciousnesses are connected with one another as cause and effect. (1914)

Because the chain of the consciousness which is being destroyed every moment is one and continuous, the consciousnesses of different moments in the same chain are connected as cause and effect.

In the previous and subsequent births also the same chain of consciousness continues. But the chains of consciousness in dissimilar bodies like those of a cow and a horse are not so connected, because the chains are dissimilar. (1915)

How do you know that the consciousness of the emancipated does not produce another consciousness, and why do you give an example like this, as you do not attach any authority on a conclusion considered valid by your opponents? You are evidently unaware that the last consciousness of the emancipated indeed gives rise to another consciousness, [such as, "my life is finished, I have adhered to celibacy, done all that was to be done, and I will not know of a next birth."] (1916)

Your example does not apply also in the case of the Mādhyamikas, because when the devotees attain Buddhahood they retain the momentary consciousness of the transcendental Nirvāṇa. Even in the cases of the S'rāvakas and the Pratyekabuddhas your example is not applicable, because in Buddhism there is only one *Yāna* namely the Mahāyāna, [while the other *Yānas* are nothing but ladders]. (1917)

Your example is indeed endowed with the qualities of the major term, and though it is considered valid by your opponents it does neither apply to the Vijñānavādins nor to any other sects of Buddhism. (1918)

You have said that the consciousness of death does not produce another consciousness, because it is dying,—but you have not said what difficulties will arise in case it does so. This omission gives rise to doubts, namely, that the last consciousness may also produce another consciousness in a different body; so here there is a fallacy of doubt in your argument. (1919)

That in the foetus there is consciousness is not too bold to assert. Why cannot there be consciousness in the foetus, even though its organs of sense be undeveloped therein? (1920)

That consciousness is the result of the sense-organs is known to all. If the foetus having no sense-organs cannot have consciousness and if our assertion is too bold, why then, should it be otherwise in dreams. (1921)

So we should admit that consciousness is not connected with the sense-organs or with external objects; even without these, consciousness is possible. So even in the unconscious state we must admit the presence of consciousness. (1922)

If you think that in the unconscious state and in sleep no consciousness is present but only its potentiality, then you are wrong; the consciousness is always present there in its full identity. (1923)

How can you be certain that the mind is absent in the conditions of sleep and unconsciousness? If you reply—because there is no sensation—then, tell me how you can know that there is no sensation. (1924)

If you reply—because the mind does not feel the presence of consciousness,—in that case, you must acknowledge that there is a mind which feels that it has no consciousness. (1925)

The Cārvākas say—if you acknowledge that there is consciousness in such conditions, why does not the mind recollect sensations received while in an unconscious state?

Our author replies—because the mind is deprived of the power of recollecting those sensations, just as a new-born child is unable to recollect sensations. (1926-27)

Cārvākas—Why do you at all accept the presence of consciousness in an unconscious condition?

Our author replies—I have already proved that the first consciousness is the result of a previous consciousness, because the nature of consciousness is such. If you do not accept the presence of consciousness in an unconscious state it will mean death, because you maintain that the destruction of mind is equivalent to death. But what we actually find is that he regains consciousness which is tantamount to another birth; then, there cannot be any death at all in the world, because there is always the possibility of the production of more than one mind in the same body.

The consciousness in living beings is independent; because it does not require the assistance of sense-organs etc. Being produced by the previous consciousness, it remains in the body just as it remains in dreams. (1928-30)

So the consciousness does not require the help of the objective world, because even without the connection between the sense-organs and the external objects we can have the consciousness of such impossible things as a lotus in the sky. (1931)

Even if the sense-organs and the external objects are existent, we have the power to know the past and the future, just as impossible things like a lotus in the sky can be the subject of our consciousness. (1932)

The image called up by a word is only a reflection of our mind in the form of an object which does not really exist; so external objects have no real existence except in the mind. We have exhaustively dealt with this subject in our examination of the relation existing between the word and its meaning (शब्दार्थसम्बन्धः). (1933)

In paralysis and similar diseases the mental faculties remain unchanged; therefore consciousness is not dependent on the body alone. (1934)

But in a disease like the derangement of the optic nerves, even though it be very slight, the consciousness dependent on the eyes only gets changed. (1935)

When a body is destroyed, the consciousness which is not dependent on the body can exist by its own inherent power. So there is nowhere any contradiction. (1936)

In reply to your argument—that consciousness does not pass into another body after death—we may point out that it has already been proved that the consciousness can exist even without the help of the body. It is therefore not difficult for us to explain that the consciousness passes on to another body when the present one is destroyed. (1937)

Because we fail to perceive other bodies to which this consciousness passes on, we have no right to say that they do not exist, in much the same way as a short-sighted man cannot perceive the smoke if it is scanty even though it is present there. (1938)

Though the last consciousness and the next consciousness are to be found in different bodies they are really the parts of the same chain of consciousness, because the next chain of consciousness (in a different body) imitates in the same way the previous chain of consciousness, just as the thread of a story is connected with all the different chains of circumstances related therein. (1939)

In the new-born child we find the consciousness of desire for mother's milk, and in its absence the consciousness of anxiety is produced. By this we can infer that the new consciousness is the effect of the consciousness contained in the previous body, which was endowed with similar desires at the time of death. (1940)

From the child's crying, etc. it can be inferred that it has desire, anger and anxiety. These are nothing but manifestations of consciousness which is the result of understanding of the meaning of words (सुदार्थ). The consciousness of understanding the meaning of words in the child is the result of conformations acquired in the previous birth. (1941)

We have already established that the external objects are nothing but the meanings of words (सुदार्थ). In the child how can the consciousness of suckling, etc. (which not are real objects but only the meanings of the words or सुदार्थ) be possible without practice,

knowledge, virtue, compassion, etc. are not seen coming out of their own accord in some individuals, in much the same way as an elephant's rut comes out of its own accord.

So the theory of the previous and future births must be accepted. (1959)

The feelings of attachment, etc. are not the products of vital fluids like phlegm, bile, and wind, because contrary results are seen in men according to their purity of conscience. (1960)

As the feelings of attachment, etc. in a new-born child are the results of the experience in previous births, the previous birth is established; therefore, atheism in this respect is exploded. (1961)

The Cārvākas now get impatient and say—What are you going to prove? Is it that the feelings, etc. of this birth are the result of previous experiences in this birth; (ii) or in the previous birth or (iii) are these the result of previous experience only?

(i) The first is disproved by the fact that the first consciousness can have no previous experience of feelings in this birth. (ii) The second is disproved because your example is fallacious, as it is devoid of the major term, because we do not admit previous birth. How then can there be practice in previous birth? (iii) The third is disproved, because with the same reason (viz., the nature of consciousness in such) we can prove the contrary, that is, the feelings of attachment, etc. are not produced by the experience of previous births. (1962-1963)

The author replies—The thesis we seek to prove is your third alternative, viz. that the feelings of attachment, etc. are the results of experience only. The reasons we have given, cannot, as you claim, prove the contrary; there is no contradiction in our argument inasmuch as we consider the first consciousness of yours in the child to be nothing but the result of experience which must necessarily have been gained in a previous birth. (1964)

§ 6. S'āntarākṣita as a Philosopher.

From the very opening lines of the *Tattvasaṅgraha* the of the author can easily be collected. In the course of the

twenty-seven different examinations also he gives his own views quite profusely; and in this section we propose to collect these views and attempt to give an idea as to the form of Buddhism current in the time of S'āntarakṣita. In the *Prakṛtiparīkṣā* he dismisses the doctrine of Primordial Matter as the cause of the universe as formulated by the Sāṃkhyas, but says that the doctrine of existent effect in the cause or of the non-existence of the effect in the cause are both untenable, because there is no object existent in the world except the Vijñāna or consciousness which is momentary¹. In the *Īśvaraparīkṣā* he disproves the theory of one, eternal and omniscient creator, as formulated by the Naiyāyikas, but says that the reasons adduced by the Naiyāyikas to establish God can only prove the existence of many and finite intelligences as the creators. The Buddhists also accept that the creators of the universe are persons or rather the chains of Vijñāna who create according to their good and bad actions done in the previous births². Further he says that the Buddhists do not believe that after the destruction of the universe the souls remain without consciousness, but hold that the chain of consciousness remains even after the destruction either in the heavens assigned to the gods or in some other spheres according to its good and bad actions, with the same memory, conformations, etc.; and subsequently in the beginning of the creation it does not require the help of God to receive instruction on matters of conventionality³. In the same *Parīkṣā*, S'āntarakṣita further says that according to the Vijñāna-vādin's theory there is nothing in the world except the consciousness which is endowed with different forms. These forms are also

1. उत्पदो वस्तुभावस्तु सोऽसता न सता तथा ।
संनध्यते कल्पिकया केवलं त्वसता धिया ॥ ३२ ॥ —p. 33.

2. बुद्धिमत्पूर्वैकत्वं च सामान्येन यदीष्यते ।
तत्र नैव विवादो नो वैश्वरूप्यं हि कर्मजम् ॥ ७० ॥

Kamalas'īla adds—कर्मजमिति । साधारणासाधारणशुभाशुभकर्मजनितम् । अतः
शुभाशुभकर्मकारिणः पुरुषा बुद्धिमन्तोऽस्य कारणतामापद्यन्ते । —p. 51.

3. प्रलये लुप्तविज्ञानस्मृतयः पुरुषा न नः ।
आभासरुदिसम्भूतेस्तत एवेह सम्भवात् ॥ ८४ ॥

Kamalas'īla adds—नास्यमतेन प्रलयकाले लुप्तप्रज्ञानस्मृतयो वितनुकरणाः पुराणैः
सन्तिष्ठन्ते, किन्त्वआभासरुदिषु स्पष्टज्ञानातिशययोगिषु देवनिर्वायेत्यवन्ते, ये तु
प्रतिनियतनिरयादिविपाकसंबर्त्तनीयकर्माणस्ते लोकप्राप्तवन्तरेप्यवन्त इति विवर्तकालेऽपि
सत एवाभासरुदेत्युत्वेहालुप्रज्ञानस्मृतय एव संभवन्ति । —p. 53.

(i.e. how can the knowledge of understanding the meanings of words be possible in a new-born child?) If we do not admit previous birth, in that case the child must be without this consciousness (1942)

This consciousness of desires, etc. is the result of the force of the memory which was in the habit of knowing the meanings of words in the previous birth, because suckling, etc. are forms of consciousness, just as the present consciousness is the result of the previous consciousness (1943)

Because the consciousness of the new-born babe in the fruition of the force of memory, which was in the habit of knowing the meanings of words in previous birth, the future birth is also established (1944)

Cārvākas—If consciousness in a new-born child is the result of the previous practice of knowing the meanings of words, why then they cannot speak or remember immediately they are born, just as a speaker remembers and speaks immediately (1945)

Our author replies—Because the faculties of the mind are benumbed and the memory is scattered (by long confinement in the womb) the child cannot at once speak or remember, in much the same way as the faculties are benumbed and the memory is scattered in fever in which there is a simultaneous derangement of the three vital fluids (1946)

But those who are super-human and whose faculties of mind are not benumbed (in the womb) can indeed speak at once and retain the sharpness of memory immediately they are born (1947)

For establishing future birth further reasons are enumerated

The desires of attachment, hatred etc. of this moment must be the effects of the previous indulgence in desires of attachments, hatred, etc. by the principle of affirmative and negative inseparable connection (1948)

For the child no previous practice is possible in the present birth, but we perceive the feelings of attachment hatred, etc. in it. What else can be the cause if not another birth? (1949)

The feelings of attachment, hatred, etc are not produced by the proximate presence of the external objects, because when a man is pure in mind and thought, the proximate presence of such objects fails to produce the feelings of attachment, hatred, etc (1950)

In case the desired thing is lost or not obtained men who are devoid of wisdom feel unhappy and their feelings of attachment, hatred, etc are increased (1951)

The thought that women are auspicious, suitable and constant, gives rise to the feelings of attachment, etc. in men, but as a matter of fact these things have no reality (1952)

So in this birth those feelings of attachment, etc are produced in children as a result of the practice of similar feelings of attachment, etc in the previous birth, they do not spring up with the assistance of the external objects, just as the future feelings of attachment, etc are produced by the previous feelings of a similar nature in the present life (1953)

The immediate presence of objects is not the material cause of the feelings of attachment, etc, the presence of objects only recalls to the mind the memory of past experiences of a similar nature (1954)

Those who are not pure in mind and those who are prone to desire constantly, get the sufferings, such as the feelings of attachment, etc according to their intensity of desire So the presence of a thing is the material cause only of the previous memory, otherwise, it would have always produced the same consciousness in the minds of all perceivers (1955-1956)

By noticing the feelings of others, or by hearing from others, these feelings of attachment, etc are not produced, because even without hearing or noticing, the feelings of attachment etc are produced in the new born child (1957)

The minds of animals which do not perceive or hear of the feelings of others are agitated when they come in contact with other animals (females) of the same species (1958)

In this life the previously inexperienced merits such as of

produced in accordance with the actions done in the previous births. On these grounds no creator is required, because there is nothing 'that is to be created. In the *Ubhayaparikāḥ* he rejects the dualistic theory, as held by the *Sāṃkhya*s, of God and Matter as causes of the universe, on the ground that if both these are eternal then everything would be created, 'protected, and destroyed at once, and not in succession or by the process of evolution. In the *Siabharaparikāḥ* he rejects the theory that the universe is self-existent and is causeless. In the *S'abdabrahma-parikāḥ* he dismisses the theory as held by the *Grammarians* that *S'abdabrahma* is eternal, and the objective world is nothing but the result of this sound. The world appears as different from the sound because of *Avidyā* or ignorance. Incidentally *Kamala-sīla* explains the Buddhist view of *Avidyā* and *Mokṣa*. He says that we consider the tendency of the mind surcharged with the conformations of previous births as *Avidyā* (ignorance). When this *Avidyā* is destroyed by constant meditation so as to give rise to the chain of consciousness which is pure and free from the seeds of conformations, it is then called as having obtained emancipation¹. In the *Ātmaparikāḥ*, replying to the *Naiyāyikas* the author says that though we Buddhists do not accept an *Ātman* as the acknowledger of all kinds of knowledge, we admit indeed a *Sarvañña* or omniscient as the perceiver of all varieties of knowledge. Others admit that by attaining superhuman powers all kinds of knowledge can be known. So there is nothing new in your doctrine of *Ātman*. But the *Vijñānavādins* admit that all *Vijñānas* rise independent of the subject and the object and they are not acknowledged by anything else². While examining the theory of *Ātman* as propounded by the *Advaitins*, he says that according to this theory the *Ātman* being always emancipated the

1. अस्माकं ॥ वितथामिनिवेशवासनैवाविद्या । सा च वासना शक्तिरुच्यते ।.....तस्याद्या-
विद्याया योपाभ्यासादसमर्थतरेतमशोत्पादकमेव व्यपगमात्परिशुद्धज्ञानसन्तानोदयाद-
पवर्गप्राप्तिरित्यतो बन्धबोद्धव्यवस्था युक्तिमती । —p. 75.

2. तदत्र प्रथमे तावत्तापने सिद्धसाध्यता ।

सर्वज्ञादिप्रवेष्टत्वं त्वज्ज्ञानसंस्थिते यतः ॥ १८८ ॥

Kamalaśīla adds—अवसीयप्रत्ययानामस्माभिः अवच्छरीरादिव्यतिरेकिणा सर्वविदा
प्रावृत्तप्रलेखबुद्धेस्तदव्येय परचित्तवेदिमिर्वेदनाभ्युपगमात् ॥

येषां विज्ञानवादिना मतं सर्वमेव ज्ञानं ग्राह्यग्राहकवैयर्थ्यात्स्वयमेव प्रकाशते ननु
ज्ञानान्तरेण नैवेन इति etc. —p. 83.

bondage and emancipation cannot be explained, but according to the theory of the *Vijñānavādins*, in which everybody is admitted to have a different chain of momentary consciousness, bondage may be explained as a condition of the *Vijñāna* which is surcharged with impure tendencies and emancipation as a condition of the *Vijñāna* which is free from all impure tendencies, conformations, etc.¹ There is a good deal of similarity between the *Ātman* of the *Advaitins* and the *Vijñāna* of the *Vijñānavādins*, and the only difference between the two seems to be that while the *Advaitins* formulate the *Ātman* as eternal the *Vijñānavādins* consider their *Vijñāna* to be momentary. While refuting the *Pudgalavāda* of the *Vātsīputriyas*, our author says that Buddha never refuted the *Pudgala* simply because he had to look to the mental condition of his pupils. As he was not bold enough to repudiate the theory he taught that it cannot be known separately. In some places the *Pudgala* is said by him as the bearer of burdens, and he meant thereby the chains of the momentary *Skandhas* collectively as *Pudgala* and as the bearer of burdens.²

In the *Sthirabhāvaparīkṣā* detailed information is given by both *Sāntaraksita* and his commentator on the most interesting doctrine of momentariness of the *Kṣaṇikavāda*. He says if the entities are accepted as momentary, the helping conditions help the material cause in producing a particular effect. In the first moment the helping conditions and the material cause assembled in one place change themselves in the next moment in such a way as to be capable of producing the result, and in the next moment the result is produced. The assisting conditions may also be called the causes as they help the material cause in producing the effect.

1 विपर्यस्ताविपर्यस्तज्ञानभेदो न विद्यते ।

एकज्ञानात्मके पुंसि च भ्रमोऽसौ ततः कथम् ॥ ३३३ ॥

Kamalas la adds—यस्य हि प्रतिक्षणं च प्रतिपुरुषमनेकमेव विज्ञानं स तानभेदि प्रवर्तत इति पक्षस्तस्य विपर्यस्ताविपर्यस्तज्ञानप्रबोधोत्पादवशाद् भ्रमो व्यवस्था युक्तिमती । योगाभ्यासक्रमेण च परिशुद्धतरतमज्ञानोत्पादादपरिशुद्धज्ञानसन्ताननिवृत्तेरपवर्गं प्राप्यत इति सफले मोक्षप्राप्तये प्रयासः ।

—p 124

2 समुदायादिचित्तं भारहारादिज्ञाना ॥ ३४९ ॥

Cf Kamalas la—प्रथमेनादिज्ञानेन सन्तानादिपरिशुद्ध द्वितीयेन भारहारादे । तत्र त एव स्वप्ना समुदायसन्तानादिरूपेण विवक्षिता शुद्धो भारहारा इति च व्यपदिश्यते । तत्रैव लोके शुद्धाभिधानात् ।

—p 130

an ordinary and emancipated chains of Vijñāna. Persons whose chain of consciousness is impure with impure tendencies and conformations will be doing actions that will lead to his own enjoyment, while the persons whose chain of Vijñāna is pure feel that all things are momentary and that there is no soul, and they engage themselves in doing good actions only according to their perfect conformations¹. We thus see the importance of *Karunā* or compassion in Mahāyānism as against the egoistic emancipation in the Hinayana. Our author in the subsequent examinations refutes the Naiyāyika and Vaiśeṣika notions of Substance, Quality, Action, Generality, Particularity, Inherence, etc. These notions directly go against the Buddhist theory of momentariness, and hence our author has taken some pains in refuting them. But as a matter of fact when the momentariness of everything is established, and it has also been proved that there is nothing real except the chains of consciousness, and when the existence of the objective world is denied altogether, there hardly remains anything, such as the substance, quality etc. which are here disproved.

In the *S'abdārthaparīkṣā* our author explains the Buddhist doctrine of *Apoha* which is very interesting but at the same time extremely difficult to understand or to realise. When a word is uttered what does it signify? Does it signify an object or does it produce an effect only in the mind, and if so, of what kind? The Vijñānavādin will not accept an objective world because there is no room for such a contingency in it. When the existence of an objective world is denied then the difficulty arises. In order to escape from this difficulty the Buddhists take recourse to the doctrine of *Apoha* or the negation of the opposite. Śāntarakṣita says that it is *Apoha* which is signified by the word. The word and the *Apoha* are related to each other as cause and effect; the word is the cause and the *Apoha* is the effect. As soon as the word *core*,

1. अहीनसत्त्वहृदीनां दण्डमेदयकल्पना ।

यन्तानैक्याभिमानेन न कथमित्यवर्तते ॥ ५४१ ॥

अभिराम्युद्धतत्वास्तु प्रतिक्षणविनाशिनम् ।

हेतूनां निषमं कुद्धा प्रारभन्ते शुभाः क्रियाः ॥ ५४२ ॥

See Kamalaśīla's commentary on these two s'lokas on p. 183

for instance, is uttered, it gives rise to the knowledge of a cow which is by nature the negation of the opposite, or in other words, which is different from a not-cow; when a cow is said as cow and by no other word, the word itself means the negation of the opposite. When we explain a cow as different from horse, etc. it shows that *Apoha* is the meaning of the word. The knowledge created in the mind is the meaning of the word; that knowledge is of the nature of *Apoha*. Therefore *Apoha* must be the meaning of the word¹. In the *Pratyaksaparīkṣā* and the *Anumanaparīkṣā* S'āntarakṣita mainly follows the definition of perception and inference as given by Dinnāga and subsequently modified by Dharmakīrti. In the *Pramāṇāntaraparīkṣā* he dismisses the *S'abda*, *Upamāna*, *Arthāpatti* *Abhāva*, *Anupalabdhi*, *Sambhava*, *Aitibya*, etc. as invalid proofs. Besides perception and inference there are no valid proofs according to our author. In the *Syādvādaparīkṣā* our author refutes the favourite Jaina doctrine of *Syādvāda*, and in the *Traikālyaparīkṣā* he criticises the views of four eminent Buddhist Bhadantas on the three times, present, past and future as was previously done by Vasubandhu in his *Abhidharmakośa*. The knowledge of past, present and future is unreal; an action done in the present moment produces many momentary results one after another in succession, but our delusion leads us to think that the same action gives the result. It is only the emancipated, depending as they do on their purified chain of *Vijñāna*, can predict the future or recall the past by seeing the present things only in the same way as the *Tathāgata* did before².

In the *Lokāyataparīkṣā*, while refuting the *Lokāyatas* who are no believers in the previous or future births, or in other words, in the theory of transmigration, S'āntarakṣita incidentally gives much valuable information. After death, he says, the *Vijñāna* leaves the body and gets into another, and that is what is called

1. तन्मात्रागोच इत्येषा संज्ञिका सनिवन्धना ।

सत्यस्येति तदेतावन्मवि शेषमावतः ॥ १००९ ॥

See Kamalāsīla's commentary on this s'loka, pp. 317, 318.

2. S'loka: 1853-55, p. 519

Paraloka or after world.¹ It is nothing but a stage of *Vijñāna*. The first *Vijñāna* of a child does not result from the body but it is a continuation of the *Vijñāna* (of death) in the last body which died. In other words, the last *Vijñāna* of death produces in the next moment the first consciousness in the child. The chain of momentary consciousness, according to *S'āntarakṣita*, is eternal and is without a beginning or an end. This chain changes bodies and is going on eternally through a succession of births and rebirths. It may pass into body of a God if actions done were good, or into the bodies of animals, ghosts and demons if the actions were bad. In the *Bāhivarthaparīkṣā*, *S'āntarakṣita* replies to some of the most grave objections that are brought against the *Vijñānavādin* theory that there is no objective world except the *Vijñāna*. He says even without the presence of an object we see *Vijñāna* arising with the form of that object. When once it is possible why not in all cases? Owing to different tendencies of the mind many *Vijñānas* are rising one after another with the forms of objects, just as a man with a troubled eye perceives two moons or one with a jaundiced eyes sees the white conch as yellow. Are there really two moons or is the conch yellow? These *Vijñānas* have no corresponding objects, but they are *Vijñānas* all the same. So what is the necessity of admitting the existence of an objective world? By perception the outward world cannot be proved. The *Vijñāna* of perception must have, for instance, a black form because otherwise black objects cannot be reflected in it. If the form of *Vijñāna* is black and there is something else as a black object then there will be two cognitions of black which is absurd. In the two subsequent examinations he denies or disproves the authority of the Vedas and the doctrine of self-evidence. -

existence, and desire emancipation only for the self, stand always in need of this kind of meditation to extinct the Ego altogether from their chain of Vijñāna. The Mahāyānists, on the other hand, who are imbued with their unbounded feeling of compassion for the suffering humanity, and are always prepared to help all beings troubled with great sufferings, and who meditate the Universe as their own self, are induced by their feeling of compassion to have the meditation for the realization of Nairātmya.¹ In other words, while the Hinayānist is selfish the Mahāyānist is selfless in the matter of removing the first kind of veil by meditation on the Nairātmya in everything.

The second kind of obstruction, namely the veil covering the transcendental truth, can only be removed by constant meditation of Nairātmya with great reverence, and without cessation. By meditating in this way the veil is removed and the ascetic becomes omniscient, and on this lies the most fundamental difference between the Hinayāna and the Mahāyāna. Though the S'rāvakas and the Pratyekas are able to realize the Nairātmya, they cannot obtain omniscience because of their inability to identify themselves with the Universe, as the Mahāyānists are able to do by their unbounded compassion for the suffering humanity.² The Hinayāna or the lower vehicle therefore is an easier path leading to salvation, whereas the Mahāyāna or the greater vehicle is much more difficult, inasmuch it involves a great self sacrifice without the prospect of obtaining any reward.

S'āntarakṣita next goes on to prove that Sugata alone is Sarvajña because he was the first to meditate the whole universe as void (*Nirātma*), to identify it with his own self, and instruct others

1. ये तावज्जात्यादिदुःखोत्पीडितमानसाः संसारादुत्तमवसुखदुःखममात्मनः प्राययन्ते तेषां भावकादिशेषभियतानां संसाराद्भयमेव नैरात्म्यमावनायित्वनिमित्तम् । ये गोत्रविशेषात्कुले परहितकर्षकाभिरुपाः संस्कारादिदुःखितयपरीपीडितं जगद्वेद्य कृपापरतन्त्रता तदुःखदुःखिनः स्वात्मनि व्यपेक्षामपास्य गच्छन्तेव संसारिण आत्मत्वेनाभ्युपगतास्तस्मिन्प्राणाय प्रविश्यते तेषां कर्षणैव भावनाप्रवृत्तिनिमित्तम् । —p. 872.

2. अतएव भावकादेर्नैरात्म्यदर्शनेऽपि न सर्वरतम् । तयाविधान्तरान्वासाभावेन हेमावरणसाग्रहाणव । —p. 876.

on this transcendental truth. Sugata was the first to conceive the unreality of the Universe and to definitely proclaim it as nothing but the embodiment of the five *Skandhas*: he gave this instruction without any contradiction, and preached the four Noble Truths after realizing perfectly that the world is full of sorrow. He stands at the head of all philosophers, because he alone traced the cause of this cycle of existence in desires, which are necessarily the outcome of the philosophy of the realization of the Ego as taught by Kapila and others, and because he showed that the sufferings can only be destroyed by realizing everything as non-Ego, or in other words, by destroying individuality.³

Our author next proceeds to show the distinction between the two classes of *Vijñānavādins*, who differ on the question of the apparent inconsistency of simultaneous meditation and speech on the part of the omniscient Sugata, inasmuch as when the *Sarvajña* meditates he cannot impart the results of his meditations, and when he speaks he cannot meditate and be *Sarvajña*. One class of *Vijñānavādins* hold that the *Sarvajña* does not speak when he meditates on the *Nairātmya* of the Universe and its sufferings, but he instructs on the truth experienced during meditation after coming out of the *Dhyāna*;⁴ while the second class of *Vijñānavādins* hold that even when the *Sarvajña* is in meditation the words of instruction can come out without his knowledge owing to his previous merit and transcendental knowledge.⁵ This is quite possible

1. एतच्च सुगतस्येष्टमादौ नैरात्म्यकीर्तनात् ।

सर्वतीर्थकृतां तस्मात्स्वितो भूभिर् तथागतः ॥ ३१४० ॥

Kamalas'īla adds—येनेदं सर्वपदार्थानां स्कन्धपञ्चकत्वादित्येवमया सर्वोक्तारमादौ प्रथमतो नैरात्म्यं कीर्तितम्, स एव.....पुरुषविशेषोऽस्माभिः सुगत इत्युच्यते ॥—p. 876.

2. अत्रापि ये प्रवक्तृत्वं वितर्कानुविधानतः ।

सर्वज्ञस्याभिमन्यन्ते न तैर्वचनसंभवे ॥ ३१६१ ॥

सर्वज्ञ इष्यते नापि विकल्पज्ञानवृत्तितः ।

—pp. 881, 882.

See Kamalas'īla's commentary on this *s'loka*.

3. चक्रप्रमणयोगेन निर्विकल्पेऽपि ताविति ।

संभारावेगसामर्थ्यादेनाना संप्रवर्तते ॥ ३१६८ ॥

— इति ये मुषियः प्राहुस्वान्प्रत्यपि न सिध्यति ।

—pp. 883, 884.

studied, will give many more important information than are brought together here obviously for want of space and time, and a study of it, we venture to say, will well repay the labours of the investigator. In this examination S'antarakṣita and his disciple Kamalasīla present very interesting solutions of a number of problematic questions which usually confront a student of Buddhist literature. We will here deal with only a few topics such as the author's conception of Omniscience, which can be obtained by the removal of the two kinds of veils, viz., the veil of suffering and the veil covering the transcendental truth, his reasons to establish an Omniscient Buddha, the fundamental distinction between the Mahāyāna and Hīnayāna, his definition of a Bodhisattva and the conception of Nirvāṇa according to the standpoints of the two great divisions of Buddhism.

Every system of philosophy, our author says, has a founder who shows the correct way leading to emancipation. He must have many special qualities one of them being Omniscience or the power to know all things of the universe. That *Sarvajña*, by having a knowledge of such impure things as wine, etc. through the different sense-organs, cannot contract impurity which leads to rebirth and sufferings, because the objective world has no real existence except the *Vijñāna*, and the purity, etc., are only the reflections of the *Vijñāna*. Further, the persons or more properly the chains of *Vijñāna* who realize the highest truth of voidness in every thing and constantly meditate on *Sūnyatā* and instruct others to follow this line of meditation for the attainment of salvation—all are able as a matter of fact to be omniscient. Buddha must be considered as omniscient because he was the first to realize the voidness of the universe and to instruct people on this highest truth. How can Kapila, Vardhamāna, etc. who accept entities as permanent and formulate *Syādvāda* which is opposed even to perception, be called *Sarvajñas*?

- 1 इदं वर्षमानादनेनैकम्यज्ञानमीदृशम् ।
न समस्तानामदृष्टौ हि निनष्टा सर्वेतीरिका ॥ ३३८५ ॥
साक्षादपेक्षितत्वादि प्रवृत्तादिप्रवाधितम् ।
बहेवशुक्लमुक्ते ये स्युः सर्वज्ञा न्यत्र तु वे ॥ ३३२६ ॥

Then our author proceeds to explain how the realization of *Nairātmya* leads to the attainment of omniscience, or the quality of knowing all things. There are two kinds of obstructions, says our author, which when destroyed by the realization of the voidness of the Universe, lead to the attainment of omniscience. The first is called *Kles'āvaraṇa* or the obstruction of suffering, and the second is *Jñeyāvaraṇa* or the obstruction hiding the transcendental truth. The sufferings are the feelings such as of attachment, hatred, etc. which are indeed hindrances to know a thing as it is. The other obstruction is the want of perfect knowledge or the highest truth, and the inability to impart that true knowledge to others for their benefit.¹

The first kind of veil or obstruction can be removed by the realization of the voidness of the Universe alone. The feelings of attachment, hatred, etc. indeed result in the first kind of obstruction, and these impure feelings are caused not by the external objects but by the constant practice of thinking the Ego as real. The realization of *Nairātmya* destroys the Ego and its connection with the surrounding objects, which are unreal, as also the feelings of attachment, hatred, etc. which are only the outcome of thinking the Ego as real.* The constant meditation on *Nairātmya* (non-Ego) removes the veil, and the ascetic is then after considerable practice able to discover that everything is void. This kind of intense meditation leads to the realization of *Nairātmya* of the Universe in a way very similar to a man's perception of a lovely damsel, about whom he is constantly thinking and keenly meditating. The constant thinking of the Ego and its connection with the objective world, once destroyed by the realization of *Nairātmya* would not possibly come up again in that chain of *Vijñāna*, because the *S'rāvakas* and *Pratyekas*, who are mortally afraid of the cycle of

1. प्रत्यक्षीकृतनैरात्म्ये न दोषो समवे स्थितिम् ।

तद्विरुद्धतया वीक्षे प्रदीपे विमिरं यथा ॥ ३३३८ ॥

See Kamalas'ila's commentary on this s'loka.

—pp. 869, 870.

2. आत्मदर्शनविरुद्धं नैरात्म्यदर्शनम् । तद्विपरीताकारावसम्भनत्वात् । अनयोर्हि पुण्यदे-
कस्मिन् सन्ताने रज्जुसर्पतज्ज्ञानयोरिव सहावस्थानमैक्यं विरुद्धम् । अतो नैरात्म्यदर्शन-
स्यात्मदर्शनेन सह विरोधात्तन्मूर्तेरपि रागादिभिः सह विरोधो भवति । —p. 870.

existence, and desire emancipation only for the self, stand always in need of this kind of meditation to extinct the Ego altogether from their chain of Vijñāna. The Mahāyānists, on the other hand, who are imbued with their unbounded feeling of compassion for the suffering humanity, and are always prepared to help all beings troubled with great sufferings, and who meditate the Universe as their own self, are induced by their feeling of compassion to have the meditation for the realization of Nairātmya.¹ In other words, while the Hīnayānist is selfish the Mahāyānist is selfless in the matter of removing the first kind of veil by meditation on the Nairātmya in everything.

The second kind of obstruction, namely the veil covering the transcendental truth, can only be removed by constant meditation of Nairātmya with great reverence, and without cessation. By meditating in this way the veil is removed and the ascetic becomes omniscient, and on this lies the most fundamental difference between the Hīnayāna and the Mahāyāna. Though the Śrāvakas and the Pratyekas are able to realize the Nairātmya, they cannot obtain omniscience because of their inability to identify themselves with the Universe, as the Mahāyānists are able to do by their unbounded compassion for the suffering humanity.² The Hīnayāna or the lower vehicle therefore is an easier path leading to salvation, whereas the Mahāyāna or the greater vehicle is much more difficult, inasmuch it involves a great self-sacrifice without the prospect of obtaining any reward.

Śāntarakṣita next goes on to prove that Sugata alone is Sarvajña because he was the first to meditate the whole universe as void (*Nirātma*), to identify it with his own self, and instruct others

1. ये तावज्जात्यादिदुःखोत्पीडितयानसाः संसारादुद्गमनसखदुपचममात्मनः प्रार्थयन्ते तेषां धावकादिबोधनियतानां संसारादुद्गमेव नैरात्म्यभावनार्थित्वमित्तम् । ये तु गोत्रविशेषात्पुरुषैश्च परहितकरणैकामिरामाः संसारादिदुःखतितयपरिपीडितं जगदवेक्ष्य कृपापरतश्चतया तदुःखदुःखिनः स्वात्मनि व्यपेक्षामपास्य सकलानेव सद्यारिण आत्मत्वेनाभ्युपगतास्तत्परिब्रज्याय प्रणिदधते तेषां कुरुष्वेव भावनाप्रवृत्तिरिति त्तम् ।—p. 872.
2. अतएव धावकादेनैरात्म्यदर्शनेऽपि न सर्वज्ञत्वम् । तथाविधान्तराभ्यासामावेन हेमावर्णस्याप्रहायात् । —p. 876.

on this transcendental truth. Sugata was the first to conceive the unreality of the Universe and to definitely proclaim it as nothing but the embodiment of the five *Skandhas*: he gave this instruction without any contradiction, and preached the four Noble Truths after realizing perfectly that the world is full of sorrow. He stands at the head of all philosophers, because he alone traced the cause of this cycle of existence in desires, which are necessarily the outcome of the philosophy of the realization of the Ego as taught by Kapila and others, and because he showed that the sufferings can only be destroyed by realizing everything as non-Ego, or in other words, by destroying individuality.²

Our author next proceeds to show the distinction between the two classes of *Vijñānavādins*, who differ on the question of the apparent inconsistency of simultaneous meditation and speech on the part of the omniscient Sugata, inasmuch as when the *Sarvajña* meditates he cannot impart the results of his meditations, and when he speaks he cannot meditate and be *Sarvajña*. One class of *Vijñānavādins* hold that the *Sarvajña* does not speak when he meditates on the *Nairātmya* of the Universe and its sufferings, but he instructs on the truth experienced during meditation after coming out of the *Dhyāna*;³ while the second class of *Vijñānavādins* hold that even when the *Sarvajña* is in meditation the words of instruction can come out without his knowledge owing to his previous merit and transcendental knowledge.⁴ This is quite possible

because the Vijñānavādis postulate that the Śārvajāna does not speak but others think as if he speaks. The Śārvajāna in fact is nothing but a chain of Vijñāna and what it thinks is transmitted into the different chains of Vijñānas surrounding it, and through them to the rest of the world or properly speaking to the other chains of Vijñāna.

The most interesting topic, namely the nature of Nirvāṇa, as conceived by our author and his commentator, then follows and it is useful to note our author's views in this connection. A Bodhisattva's chain of Vijñāna, our author explains, because of its unbounded sympathy and compassion for the suffering world, does not merge into the Sūnya and thus lose its form, individuality and activity: it does not care to obtain salvation until all creatures realize the truth of Nairātmya of the Universe and obtain Nirvāṇa consequent thereon. We thus see the necessity of setting up in Mahāyānism the ideal Bodhisattva in the form of Avalokiteśvara, who refused salvation, though fully entitled to it, until all creatures of the Universe obtain salvation, as early as the first century A. D. in the *Sukhāvatyūtha* and then in the *Kāraṇḍavyūha* which was translated into Chinese in about the third century A. D.

Another important difference between the Mahāyāna and Hīnayāna lies in the fact that the Ś'rāvakas and the Pratyekas who are devoid of compassion for the suffering humanity obtain their Nirvāṇa soon, as they have not to wait for the salvation of others: they obtain Nirvāṇa as soon as they are qualified for it, whereas the Mahāyānists cannot or will not accept it, even though entitled to it, simply because all others are still immersed in the sea of *Samsāra* and are undergoing untold sufferings.¹ A

1. मानसानीं गुणानाम्नु चित्तवन्तस्त्रिराधयः ।

ताऽपारयोगतो वृत्तान् रूपविधिवर्तते ॥ ३४१२ ॥

Kamalasila adds—तथाहि परलोकेषु प्रकाशितत्वाद्भोविसृज्यानाम् छात्सीभूतमहात्पाणा-
मासंसारमयेषस्तथोदरणायावस्यानात्तदाश्रयवर्तिनी चित्तवन्तस्त्रिराधयः ।
या तु भावकादीनां सन्तानवर्तिनी एव न स्थितायथा तेषां शीघ्रतरे परिनिर्वाणान्मन्द-
स्तन्तुपापासेपामवस्थाने यत्तामावदिति भावः ॥

Mahāyānist therefore cannot obtain Nirvāṇa or salvation; he must exist, and he must have activities, and must always exert for the uplift of all beings guided by their unbounded sense of compassion. The reward held out for the selfish Hinayānist is Nirvāṇa, whereas the reward for the selfless Mahāyānist is Omniscience. According to the Mahāyānists Buddha also is not emancipated, and he has not merged himself in Sūnya but his chain of Vijñāna is still active, and from him comes the inspiration to all the other chains of Vijñāna, and from him comes the instructions on *Dharma*.

S'antarakṣita next goes on to prove the superiority of Buddha's teachings as the highest *Dharma* even when viewed in accordance with the tenets of the Tīrthika philosophers. Nothing, he says, is wanting in Buddha's teachings: they are perfect. Buddha took into account the two-fold benefit that people are apt to obtain by following his advices; they can either obtain happiness in this world or emancipation for ever hereafter. He instructed his people that if happiness is to be obtained in this world, if long life, health, knowledge, super-human powers, etc., are to be obtained, then *Mudrā*, *Mandala*, *Mantra* and meditation should be practised. But if real emancipation or freedom from the cycle of existence is the goal in that case *Nairātmya* is to be realized, and this realization of *Nairātmya* by removing all selfish thoughts will lead to emancipation.²

While comparing his system with other systems of philosophy Śāntarakṣita further says that the knowledge of soul is nothing but the chain of knowledge completely shorn of the impurities

१. यतोऽभ्युदयनिष्पत्तिर्यतो निःश्रेयसस्तस्य च ।
 स धर्म उच्यते सात्वतमर्षैरेव विशदयते ॥ १४८६ ॥
 तदुद्यमन्तस्योक्तानि यममादिषिष्यन्तान् ।
 प्रमादोक्तविभुशारिराष्टधर्मोऽपि जायते ॥ १४८७ ॥
 यमसाधनैरेताम्यदर्शनसात्त्विकप्रवृत्तिताम् ।
 साधनैर्दधंनोद्गतेष्वप्येषस्य निवर्तनम् ॥ १४८८ ॥

which are only external and are merely outside influences.¹ The pure knowledge is that which does not feel the difference of the subject from the object, and in consequence does not get desires which are the causes of sufferings and the consequential cycle of births and rebirths. By this kind of instruction, which is wanting even in Lord Kṛṣṇa's teachings, Buddha has rightly been termed as the foremost of all the greatest philosophers, and is considered an immortal and a Divine Being². To support the divinity of Buddha our author quotes the Buddhist scriptures (*Āgamas*) and gives a piece of very useful information. He says that in the heaven occupied by the *Akanistha* Devas, there is a portion which excludes the *Suddhāvāsa* gods and which is dedicated to the *Āryas*. Above this there is the *Maheśvaraabhavana* or 'the abode of Maheśvara'. When the Bodhisattva takes the last birth after crossing the ten *Bhūmis* he is born here and immediately under his suzerainty one Buddha is born in this world. When the Bodhisattva enters the abode of Maheśvara he obtains omniscience and remains there until all the Universe is liberated, prior to his disappearance in Nirvāṇa.³ The Bodhisattva is always compassionate

1. एतदेव हि तज्ज्ञानं यद्विद्युदात्मदर्शनम् ।
आगन्तुकमलापेतवित्तमात्रत्वेदनात् ॥ ३५३५ ॥
अवेद्यवेदकावाप बुद्धिः पूर्वं प्रसाधिता ।
द्रयोपलब्ध्या च सा संबुद्धेः प्रसाधिता ॥ ३५३६ ॥ —p. 913.
 2. द्वयनेयस्य बोधे च क्वादिसङ्ख्यमाविनः ।
रागदोषादयो दोषाः संजीयन्तेऽप्रयत्नतः ॥ ३५३९ ॥
इदं तत्परमं तत्त्वं तत्त्ववादी जगद्वत् ।
सर्वसम्पत्तदं चैव केवलदेवगोचरः ॥ ३५४० ॥ —p. 914.
 3. पद्मगन्तात्मसेवार्थमिमांसाया मर्त्यता ।
बुदानामिच्छतेऽस्माभिर्निर्माणं तत्तथा मतम् ॥ ३५५० ॥
अरुणिष्ठे पुरे रम्ये द्वादशाक्षविहङ्गिते ।
बुभुक्षे तत्र संबुद्धा निर्मितस्निह बुभुक्षे ॥ ३५५१ ॥ —pp. 915, 916.
- Kamalaśīla further adds—अरुणिष्ठा नाम देवास्तेषामेकदेशे द्वादशाक्षविहङ्गा नाम देवाः । अत्र हि आर्य एव बुद्धा आवसन्ति । तेषामुपरि महेश्वरभवनं नाम स्थानम् । तत्र चरममविद्या एव दशभूमिप्रतिष्ठिता बोधिवत्त्वा उत्पद्यन्ते । इह तु तदाधिपत्येन — तथा निर्वाणमुपलभ्य इत्यात्म ॥ —p. 916.

and ever solicitous for the well-being of the inmates of the Universe, and his chain of Vijñāna is ever active. From this the conclusion is inevitable that Sugata Buddha the omniscient is still residing in his abode and he is still active and will continue to do so, so long the world is not delivered. With the delivery of the world and with the emancipation of the inmates of the *Samsāra* all Bodhisattvas will enter Nirvāna and be emancipated.

§ 7. Authors mentioned in the *Tattvasaṅgraha*.

One of the most important features of the *Tattvasaṅgraha* is that it mentions a large number of hitherto unknown authors and philosophers whose views it records and refutes at length. It is needless to point out that S'āntarakṣita has done valuable service by recording the views of a large number of authors and showing at once the lines of thought and contributions made by each in his own sphere. We may take it for certain that S'āntarakṣita and Kamalāsīla, while stating the views of the different authors, named only those who were the first and pioneer propounders of such views. In tracing the development of Indian thought therefore S'āntarakṣita's services are unparalleled inasmuch as he presents to us enough material for further research in a field which is always regarded as dark and mysterious in the realm of Indian Culture. Besides Buddha and the authors of the philosophical Sūtras there are mentioned a number of important authors from Kambalā'svatara down to Ubeyaka or Bhavabhūti, in the *Tattvasaṅgraha* and we will, in the following pages, endeavour to give an account of these authors, the views held by them, and with the available materials establish the periods in which they flourished, taking into account the new materials supplied by the *Tattvasaṅgraha*.

Kambalā'svatara.

B. C. 550-500.

In the *Lokāyataparīkṣā* S'āntarakṣita mentions one Kambalā'svatara¹ who was a follower of the Lokāyata System and who held the view that consciousness results from the body and dis-

1. *Tattvasaṅgraha* p. 521.

appears with the dissolution of the body. Our author quotes a Sūtra¹ which is attributed to Kambalāśvatara. Who this Kambalāśvatara was is very difficult to ascertain. A Kambalāśvatara we have so far been able to trace is mentioned in the *Saṅgītdlōka*² by Bhuvanānanda Kavīkanthābharana as being one of the early authorities on the science of Music who is there referred to along with the Ṛṣis, Tumburu, Vāyu, Nārada etc. This shows that Kambalāśvatara flourished at a very remote age. It is not at all strange that a member of a materialist sect should devote himself to music: disbelieving in transmigration of soul or in a future life the cultivation of pleasure in this life would seem logical and entirely proper. It is further not unreasonable to suppose that Kambalāśvatara was one of the earliest writers of the Lokāyata System if not the chief propounder of the Lokāyata doctrines. Mm. Harāprasād Shāstri in a very recent article³ gave vent to his belief that Ajitakeśakambali was one of the chief expounders of the Lokāyata dogmas, and we are tempted to identify our Kambalāśvatara with this Ajitakeśakambali, one of the heretical teachers, who flourished in Buddha's life time. The identification is strengthened by the fact that Ajitakeśakambali's views were the same as those held by Kambalāśvatara and other Lokāyatas mentioned in the *Tattvasaṅgraha*, including the idea that 'consciousness is an outcome of the body, and that it disappears with the dissolution of the body. It is known from Pali sources that Ajitakeśakambali "naively denied the possibility of rebirth and retribution. The world is just a concourse of four elements, the space being the repository of the senses, the soul being just a chemical product of matter and nothing more".⁴ It is therefore

1. op cit. sl. 1864

कायादेव ततो ज्ञानं प्राप्नुयामाद्यधिक्षिप्तम् ।

तुल्यं जायत इत्येतत्कम्बलाश्वतरोदितम् ॥

2. Harāprasād Shāstri *Nepal Catalogue*, Vol. II p 72.

तच्छालं शिवनन्दिकेशरसिन्धुवाम्मासवा तुम्बुरुः ।

कपुर्णोररदम्बलाश्वतरवर विप्रानयुः कोदकः ॥

See also *Saṅgītaratnākara* (Anandaśrama Edition) ch. I. 16.

3. Lokāyata, (Bulletin of the Deesa University No. I.), p. 2.

4. B. C. Law: *Historical Gleanings*, p. 38.

probable that both Ajitakeaks'ambali and Kambalās'vatara are names of one and the same person. As Ajitakes'akambali was a contemporary of Buddha and Mahāvira, he may be placed tentatively between 550 and 500 B. C.

Vasumitra.

100 A. D.

Vasumitra, whose views are recorded in the *Trailokyaparikṣā* by S'antarakṣita,¹ was one if not the chief of the five hundred *Arhats* who formed the synod convoked by king Kaniska.² He is to be distinguished from the disciple of the same name of Guṇamati, who is mentioned by Yasomitra the commentator of *Abhidharmakośa* by Vasubandhu. Vasumitra is also regarded by the Chinese as the seventh patriarch, but the time assigned to him by the Chinese tradition as recorded by Mr. Edkins³ does not agree with the existing chronology. The legendary account of the earlier patriarchs, especially before As'vaghōṣa, the 12th patriarch, as given in Edkins⁴, makes us entertain great doubts as to the authenticity of the list, especially with regard to the earlier portion. In Nanjio's catalogue⁵ four works are attributed to Vasumitra:—

1. *Abhidharmapralāna-pāda*, an original work of the Sarvāstivādin School.

2. *Abhidharmadātulāyapāda*, another original work of the same school. Vasumitra the commentator of *Abhidharmakośa* attributes it to Pārna.

3. *Aṣṭādaśanilāyasāstra*, a work on the views of the eighteen different schools of Buddhism, viz., Sarvāstivāda, Kāśyapīya, Mahīśāsaka, Dharmaguptīya, Bahuśrutīya, Tāmrasūtrīya, Vaibha-

1. op. cit. 504.

2. Nanjio, *Catalogue of the Chinese Tripitaka*, I. 33.

3. *Chinese Buddhism*, pp. 72, 73. The Chinese tradition ascribes B. C. 590 as the time of his death.

4. op. cit. pp. III ff.

5. op. cit. I 33.

ĵyavādin, Kurukullaka, Āvantika, Vātsiputriya, Pārvaśāila, Aparāśāila, Haimavata, Lokottaravādin, Prajñāpativādin, Mahāvihāra, Jetavanīya, Abhayagīrivāsin.

4. *Aryavasumitrabodhisattvasaṅgītiśāstra.*

In the *Tattvasaṅgraha* Bhadanta Vasumitra is held in high esteem, though his views on the three times past, present and future are refuted along with the views of Dharmatrāta, Buddhadeva and Ghosaka. The first author to refute all these views is Vasubandhu.¹ Vasumitra held that an entity does not differ when passing through the three times, past, present and future. But it is regarded as past with respect to the action which has the power to produce a result. When the action is going on it is called present; when an entity discontinues action it is called past; and when the action is going to happen it is called the future.

Dharmatrāta.

100 A. D.

Dharmatrāta's views are also refuted by our author in the *Trailokyapariśiṣṭa*.² His views are also referred to and refuted by Vasubandhu in his *Abhidharmakośa*.³ Nanjio⁴ informs us that he was the maternal uncle of Vasumitra, who was one of the most important members in the Council of Kaniska. It is said in the preface of San Zui, dated A. D. 399, that Dharmatrāta collected one thousand verses, all spoken by Buddha, in thirty-three chapters and called the collection *Dhammapada*. Then he recorded the original account of each verse as a commentary and called it *Avadāna*. His *Dhammapada* was translated into Chinese in the year 224 A. D. The following works are attributed to him in Nanjio's Catalogue:—

-
1. Dasgupta *History of Indian Philosophy*, p. 115, also *Abhidharmakośa* V. 24 ff.
 2. *op cit.* p. 501.
 3. Das Gupta, *op. cit.* 115,
 4. *op. cit.* I, 31

1. *Pañcavastuvibhāsās'āstra*, a commentary on the work of Vasumitra. The example of an uncle writing a commentary on his nephew's work is very rare in Sanskrit literature.

2. *Sainyuktābhīdharmahṛdayas'āstra*, a commentary on the work of Dharma Jina(?).

3. *Avadānasūtra* or the Dharmapada with the Avadāna.

4. *Dharmatrāṭadhyānasūtra*.

His views on the three times is akin to the theory of the Sāṃkhya. He holds that in all its changes the essence of a thing which enters the three times may be considered as always existing. In all the three existences the essence of a thing which changes is continuous.

Ghoṣaka.

150 A. D.

Another author whose views are referred to by our author in the *Trailokyapariṣā* is Bhadanta Ghoṣa or Ghoṣaka, who is unknown in Sanskrit, but one of whose work is still preserved in Chinese translation. Nanjio¹ informs us that he wrote a work entitled the *Abhidharmāṃśas'āstra* which was translated into Chinese between A. D. 220-265 under the Wei Dynasty. The name of the translator is not known. It is quite likely that he was one the members of the synod convoked by Kaniska and contemporaneous with the other authors, Vasumitra, Dharmatrāṭa and Buddhadeva, all of whom took part in the discussion on the three times, past, present and future—a problem which seems to have agitated the minds of many great philosophers and logicians in India. The latest date that can be assigned to him is however cir. 150, allowing about 70 years for the work to obtain sufficient fame before its translation into Chinese. The earlier author to refute his views is Vasubandhu.² Ghoṣaka held that an element is

1. op. cit., I. 30.

2. Das Gupta, op. cit. p. 115.

always passing through the three times, past, present and future. When it is present it certainly retains the seeds of the past and the future, like a man who loves one woman but does not give up his attachment for other women.

Buddhadeva

200 A. D.

Buddhadeva¹ also appears in the *Tranśalyapariśad*, but unlike his compeers he is unknown in Chinese translation. Vasubandhu, in his *Abhidharmakośa* refuted his views², and all that we can say about his time is that he flourished before Vasubandhu, and the latest date that can be assigned him is *cir* 200. But it is quite likely that he flourished in the time of Kanuka and was a contemporary of Vasumitra. With regard to the three times he maintained that an entity remains the same in all its changes of time. But it is known as past, present and future in view of its three conditions. The entity which is in its previous condition is called future, that which has already obtained the previous condition and is going to have the after condition is called present, and that which is in its after condition only is called past. In the same way as a woman is called a mother and daughter in view of her relationship to her son and father.

Vātsyāyana

250-300 A. D.

Vātsyāyana being the first commentator on the *Nyāyasūtras* of Akṣapada is very frequently referred to by our author. About the date of Vātsyāyana there is considerable difference of opinion. Dr Vidyābhusana³ seems to think that because Vātsyāyana did not refute the antagonistic theories of Vasubandhu with regard to syllogism he must be earlier than Vasubandhu (280-360 A. D.). He was certainly earlier than Dinnāga⁴ because his theories are contro-

1 p. 504

2 Das Gupta, *op. cit.* p. 115

3 *History of Indian Logic* p. 116

4 Vidyābhusana, *op. cit.* p. 278

verted by the latter. The correct date of Vātsyāyana, however, can only be ascertained when a tolerably correct date is fixed for the version of the *Nyāyasūtras* on which the author commented. Eminent scholars¹ are of opinion that the *Sūtras* of Akṣapāda have not come down to us in their original form, as they contain many matters which are decidedly later, for instance, the S'ūnyavāda, Vijñānavāda, Vāhyārthabhaṅga², etc. The Chinese and Japanese traditions ascribe Nine Reasons and Fourteen Fallacies to Akṣapāda³. But in the present *Sūtras* there are many more matters besides these nine reasons and fourteen fallacies. Mm. Haraprasād Shāstri⁴ in an article contributed to the JBORS claims that the body of the original *Sūtras* was originally meant as a work of pure logic for the regulation of debates. Some of the commentators on the *Sūtras* who flourished before Vātsyāyana, but whose works are lost, interpolated a number of additional *Sūtras* in order to give the original *Sūtras* a philosophical colour, and to transform the original work into a treatise of philosophy. Thus now Buddhist ideas were thrown in and refuted in the *Nyāyasūtras* which have come down to us. The *Lañkāvatārasūtra* is perhaps the first and earliest work on the Vijñānavāda, and Nāgārjuna is the first scholar to start the S'ūnyavāda and to found the school of Buddhism known as the Mādhyamika school. If we take this into account then we find that the present redaction of the *Nyāyasūtras* was completed after Nāgārjuna whom we have elsewhere placed in 181 A. D.⁵ The date of the present redaction of the *Nyāyasūtras* cannot therefore be placed before A. D. 200. Further the *Lañkāvatārasūtra* was twice translated into Chinese by Guṇabhadra in 443 A. D., Bodhiruci in 513 and by Śīkṣīnanda between 700-704 A. D.⁶ It is quite reasonable therefore to assign

the composition of the original *sūtra* to the beginning of the third century. Therefore the date of the *Nyāyasūtras* will be more recent than that of the *Laṅkāvatīrasūtra*. The earliest date we can assign to Vātsyāyana will therefore be the middle or end of the third century A. D., and in that case he will be somewhat earlier than Vasubandhu, which will explain Vātsyāyana's reticence about the antagonistic theories of syllogism, as propounded by Vasubandhu. Īśvarakṛṣṇa² was influenced by Vātsyāyana, and Diṇnāga³ actually criticised him. Vātsyāyana quoted⁴ a passage from Kautilya's *Arthashastra*, and he criticised the Buddhist doctrines of momentariness, voidness and the idealism or the *Vijñānavāda*. The acceptance of the proposed date for Vātsyāyana will harmonize all the known facts about the author and his contemporaries.

S'abarasvāmin.

250-300 A. D.

S'abarasvāmin, the great *Mīmāṃsā* philosopher, and one of the pioneer commentators of the *Jaiminīyasūtras*, is mentioned by our author, and is several times referred to and criticised in the *Tattvasaṅgraha*.⁵ Dr. Ganganath Jha⁶ believes him to be the father of Vikramāditya the founder of the Vikrama Era, on the strength of a tradition that S'abara had four wives of four different castes, and that Vikramāditya was born of the Kṣatriya wife. But this does not seem to be correct. S'abarasvāmin refers to the S'ūnyavāda and the *Vijñānavāda*,⁷ and actually mentions the *Mahāyānikas*⁸ by name. Mahāyāna was very feebly represented in the Council

1. Compare तद्विनिर्मुक्तं in Vātsyāyana on *Sūtra* 1. 1. 3 and Bāṅkya-kārikā No. 5.

2. See *infra*: article on Diṇnāga.

3. Compare Kautilya *Arthashastra*, (M. E. S. 2nd edition) प्रतीयः सर्वविद्यानाम् etc. p. 7. and Vātsyāyana on *Sūtra* 1-1-1. प्रतीयः सर्वविद्यानाम् etc. pp. 423, 471, etc.

5. Das Gupta, op. cit. p. 370. Also Dr. Jha's *Prabodhaka School of Mīmāṃsā* p. 127.

6. See his comment on *Sūtra* 1. 1. 5.

7. अनेन प्रबुद्धो महत्परिहः दन्ताः in his comment on *Sūtra* 1-1-5.

of Kaniṣka; it was after Nāgārjuna they made headway.¹ It is also doubtful whether the distinction between Mahāyāna and Hīnayāna as drawn in the *Prajñāpāramitā*² met with a general acceptance before the time of Asaṅga, in whose *Mahāyānasūtrālaṅkāra* elaborate distinction is drawn between Mahāyāna and Hīnayāna. Śābarasvāmin was in all probability later than Nāgārjuna and belonged to a period ranging from 250-300 A. D., and we shall not be altogether mistaken if we make Śābara a contemporary of Vātsyāyana.

Vindhyavāsin.

250-320 A. D.

A Sāṅkhya author by name Vindhyavāsin is mentioned in the *Tattvasaṅgraha*.³ He seems to be identical with the same teacher who was reputed to be one of the Sāṅkhya authorities when Vasubandhu was living. In Paramārtha's *Life of Vasubandhu*⁴ it is recorded that Vindhyavāsin was successful in a dispute with Buddhamiṭra a teacher of Vasubandhu, and got a reward of 'three laes of gold' from king Vikramāditya, of Ayodhya. After this triumph he returned to the Vindhya mountains and died there. Vasubandhu eventually heard of the shame of his teacher and searched for the rival philosopher in the Vindhya mountains. Finding however that the heretic was dead he composed a book called the *Paramārthasaptati* in opposition to the new Sāṅkhyasūtra of Vindhyavāsin.⁵ The works of Vindhyavāsin and Vasubandhu are lost and are not to be found even in Chinese translations. Paramārtha is at present our earliest authority on Vasubandhu and his words about the intellectual fight between these two celebrities demand respect and authority. Attempts have been made to identify Vindhyavāsin

1. B. Bhattacharyya; *Indian Buddhist Iconography*, intro. p. x. -

2. *Asaṅgaśāstrīka Prajñāpāramitā*, ch. XI: also Haraprasāda Shastri's translation of it in JBTS, part II, pp. 7, ff.

3. *Tattvasaṅgraha*, p. 22.

4. Takakusu *A study of Paramārtha's Life of Vasubandhu* in JIAS, 1903, p. 47.

5. For the opinions held by Vindhyavāsin see *infra* art. on Śābarasvāmin.

with Īśvarakṛṣṇa,¹ but as it is opposed to all Indian traditions this identification seems to have no value. Kamalasīla in his commentary mentions these two separately and gives Rudrīla as the proper name of Vindhyavāsīn. Moreover, if we are correct in our supposition we can point out one śloka in the *Tattvasaṅgraha* which is in all probability a quotation from the now lost work of Vasubandhu called the *Paramārthasaptati*. The Śloka is:—

यदेव दधि तत्र क्षीरं यत्र क्षीरं तद्भीति च ।

वदता रक्षितेनैव दद्यापिता निन्धयामिता ॥²

The ground on which Vindhyavāsīn is identified with Īśvarakṛṣṇa may be summarized thus:—Paramārtha while going to China took away with him a large number of Sanskrit books of reputed authors, and among them a work which is indifferently called *Hiranyasaptati*, *Suvarnasaptati* and *Sāṃkhyasaptati*. This work was accompanied with a commentary of an unknown author. The text agrees with the Sanskrit work known to us by the name of *Sāṃkhyasaptati* of Īśvarakṛṣṇa, which has been several times printed in Sanskrit. As this *Sāṃkhyasaptati* was called *Hiranyasaptati* in Chinese and as Vindhyavāsīn according to Paramārtha obtained gold (*Hiranya* or *Savarna*) from a certain Vikramāditya it is claimed that the author, Īśvarakṛṣṇa must therefore be identified with Vindhyavāsīn. This is a very fallacious argument and is against all the traditions current in India, as has been rightly pointed out by Dr. Belvalkar.³ We do not know, and we do not see the necessity of explaining, why in Chinese the *Sāṃkhyasaptati* was known as the *Hiranyasaptati*.⁴ But when we compare the Chinese translation with the *Sāṃkhyasaptati* of Īśvarakṛṣṇa we find both agree. In all probability Vindhyavāsīn composed

1. JRAS. 1906, p. 48.

2. *Tattvas.* p. 22.

3. *Mañjarīyiti* in the Bhandarkar Commemoration Volume, p. 176.

4. It is quite likely that Vindhyavāsīn wrote a work called *Hiranyasaptati*, but it was subsequently lost and then the two titles *Hiranyasaptati* and *Sāṃkhyasaptati* were confused and considered as one in the same way as *Paramārthasaptati* was sometimes attributed by the Chinese to Paramārtha instead of Vasubandhu the real author.

indeed certain works from which quotations are found¹ in several authoritative treatises, but the Indian authors always differentiated between Vindhyavāsin and Īśvarakṛṣṇa². If the two names were identical the Indian authors, whether Hindu, Jain or Buddhist, would not have failed to notice the fact. Moreover, the *guru* of Vindhyavāsin according to Paramārtha was Vārsaganya, who is found quoted by later writers³, and whose name is always mentioned with great veneration. In the case of Īśvarakṛṣṇa no *guru* is mentioned either by him or by his commentator Mithatīcārya, who merely gives the original succession of the teachers of the S'mkhya system, and simply says that Īśvarakṛṣṇa got this knowledge of the S'mkhya tenets from this chain of succession. Some⁴ suspect that the last name Devala is the name of Īśvarakṛṣṇa's preceptor, but the passage in question which contains the word *प्रदीप* after Devala gives no warrant for such an opinion. From the above we can rightly disprove the theory held in certain quarters identifying Vindhyavāsin with Īśvarakṛṣṇa.

The date of Vindhyavāsin is dependent on the dates of Vasubandhu and Paramārtha. Paramārtha, as the Chinese authorities tell us, was a Brahmin of Ujjain born in A. D. 499, who, upon the invitation of the then Chinese Emperor, went to China in A. D. 546 and devoted his life to translating Sanskrit works into Chinese⁵. Paramārtha died in China at Canton in the year 569 aged 71. In his *Life of Vasubandhu* he says that Vasubandhu was a Mahāyānist, that students of all parts of India and neighbouring countries use his works as text books, and that he died at the age of 80, at Ayodhya. On the strength of this evidence Vasubandhu

1 Bhoja's *Īśvarakṛṣṇa śāstra* in 2nd ed. See also *Śāstraśikha* (Clawthamb edition) p. 704, *Śāstraśikha* p. 119.

2 For instance see Cuvatsana's *Saṅgītaśāstra* on the S'mkhya doctrines.

3 Bhāṣya II 3, Vārsaganya's *Tiṣṭhāṣṭi* 43, 114.

4 Chelvaraj op cit, p. 176. The Chinese names of Ho-Kia, and Po-poli in the succession list stand in all probability for Bhārgava and Valmiki. See supra.

5 Takakusu JRAS (1903), p. 33.

has been placed by scientific researchers between A. D. 420-500.¹ But, as Dr. Belvalkar² has rightly pointed out, the actual date of Vasubandhu will remain a riddle for a long time to come. The date proposed by Takakusu is untenable, as we shall show later on, and the date of Vasubandhu will have to be pushed back a century or two earlier to make room for the intermediate authors who flourished between Vasubandhu and Paramārtha.³

We have in the following pages discussed the date of Vasubandhu, and fixed his date approximately between A. D. 280-360. Vindhyavāsin was a contemporary of Vasubandhu's *guru* Buddhāmītra who was defeated by the former in a discussion. Buddhāmītra was therefore an older contemporary of Vasubandhu, and he may be placed 20 years before his time, namely, A. D. 260-330. Vindhyavāsin, who died immediately after his triumph, may be placed about ten years before Buddhāmītra, viz. A. D. 250-320 and his *guru* Vṛṣagana (A. D. 230-300) twenty years before Vindhyavāsin's time.

Sanghabhadra

A. D. 280-350

Paramārtha⁴ is our earliest authority on Sanghabhadra and he informs⁵ us that the latter composed two works, the *Samaya of Light* and the *Nyāyānusāra Śāstra*. The former explains the principles of the Vibhīṣṭa and the latter contains refutation of the *Abhidharmakośa* of Vasubandhu. He challenged Vasubandhu to a discussion, which, according to Paramārtha, the latter refused to accept. Hsuen T'sang⁶ further gives us the information that Vasubandhu attempted to draw him to the middle country so that the discussion may take place before eminent scholars. But eventually Sanghabhadra died. This happened when Vasubandhu was not yet converted to the Yogicāra school. According to the

1 Takakusu, op. cit. p. 43. 2 op. cit. p. 176.

3 For instance, Īśvarakṛpā, Dharmakīrti, Haribhadraśūlī, Mātara, etc. see *infra*.

4 *Tattvasamgraha*, pp. 503, 504.

5 Takakusu op. cit., p. 46.

6 *Beal. S. Ts. K.*, Vol. I, p. 191.

learned Dr Takakusu he was converted to the Yogacara only ten years¹ before his death by his elder brother Asanga. Be that as it may, all our authorities on Sanghabhadra, namely, Paramârtha, Hsuen Tshang and I Tsing, are unanimous in saying that Sanghabhadra was a contemporary of Asanga and Vasubandhu, and that he was a great Vaibhîṣika teacher. The time of Sanghabhadra thus depends on the date of Vasubandhu, whom we have reasons for placing between A. D. 280-360. Some scholars² have confused this Sanghabhadra with another Sanghabhadra who translated a few books into Chinese in the year 489 A. D.,³ and on that ground placed Vasubandhu between A. D. 420-500. But this cannot be correct. Vasubandhu was converted to Yogacara ten years before his death which brings us down to A. D. 490 before his conversion a challenge to a discussion was given by Sanghabhadra who spent twelve years⁴ in writing his *Nydyānusāra*⁵ containing a refutation of Vasubandhu. In the immediately preceding period, Sanghabhadra could have found no time to go to China to learn Chinese and translate books into Chinese. Even if he had gone there he could not have returned before 490 A. D. and spent twelve years of study in composing his work against the *Kosa* and in challenging Vasubandhu to a discussion before the latter's conversion to Asanga's Yogacara.

It seems therefore very probable that there were two Sanghabhadras, one a contemporary of Vasubandhu and another who went to China, learnt Chinese and translated Indian works into Chinese. Our Sanghabhadra is a Vaibhîṣika teacher and a contemporary of Vasubandhu. Both Sanghabhadra and Vasubandhu were old when there was a proposal for discussion and we will not be very wrong if we place the former *cir.* A. D. 280-350 and fix the time of his death ten years prior to that of Vasubandhu.

Vasubandhu

A. D. 280-360

Vasubandhu comes next in chronological order.¹ He was born in Gāndhāra, and a tablet to his memory was seen by Hiuen T'sang. He was a Vaibhāsika teacher in the beginning of his career, but was subsequently converted to Yogācāra by his illustrious brother Asaṅga, a disciple of Maitreyaśīla. He spent many years of his life in travelling, taking part in discussions and writing a large number of books, and he died at the age of eighty. He was a contemporary of the two Vaibhāsika teachers Saṅghabhadra and Manorathā.²

Kumārajīva³ wrote a *Life of Vasubandhu* between A. D. 401-9 and Paramārtha⁴ (A. D. 499-560) wrote another subsequently. The biography of Kumārajīva was lost in 730 A. D. as Nanjio informs us. Hiuen T'sang⁵ and I Tsing⁶ also compiled some information and mentioned them in their *Travels*. Paramārtha⁷ informs us that Vasubandhu was a contemporary of Vikramāditya who, according to V. A. Smith⁸ none other than Chandragupta the First of the Gupta Dynasty who reigned between c. 320-380. Paramārtha further informs us that his preceptor was Buddhamitra who was defeated by Viṇḍhyarāśin in a debate. The date of Vasubandhu has been differently assigned by different scholars. The two most important are those that place him between A. D. 280-360 and between A. D. 420-500. Those who desire to have full details about the discussion may refer to the masterly review of Sir V. A. Smith in the third edition of the *Early History of India*, page, 328 ff.

1. *Tattvasaṃgraha* p. 179

2. *Vidyabhāṣana* op. cit. p. 966 also Beal *S. I. K.* Vol. I, 190

3. Nanjio op. cit. app. I. 64

4. Nanjio No. 1463

5. Beal *S. I. K.* Vol. I, pp. 55, 177, 193, 275, 236

6. Takakusu *I Tsing's Travels* pp. 107, 161

7. Takakusu *JRAS* (1905) p. 41

8. *Early History of India* 3rd edition p. 329

The theory placing him between A D 420-500 is hardly tenable, mainly on the ground that between A D. 500 and 546, the date Paramârtha arrived in China, we have to place many an important literary man of India, such as Îśvarakṛṣṇa, who is believed to be a contemporary of Dinnâga, Dinnâga the father of the mediaeval Indian Logic, his disciple S'ankaravâmin, Haribhadra Sûri, Mâthara whose commentary on the Kârîkâs of Îśvarakṛṣṇa was translated into Chinese by Paramârtha, and perhaps many others¹. Even though with difficulty we imagine that these authors flourished in the period intervening between Vasubandhu and the mission of Paramârtha, there will be hardly any time left for the compositions of these great authors to acquire fame on the soil of India before a translation may seem to be justified.

The most important argument in favour of placing Vasubandhu between A D. 420-500 seems to be that a contemporary of his, Sanghabhadra by name, translated two works into Chinese in the years 488 and 489 A D.² But if we refer to Huen Tshang,³ who recorded the intellectual fight between Sanghabhadra and Vasubandhu, we will find that Sanghabhadra after perusing the *Abhidharmakośa* of Vasubandhu was so much enraged that he devoted himself for twelve years in composing his *Nyāyānusāra-sāstra* against the *Kośa* and when it was ready challenged Vasubandhu to a discussion. Vasubandhu tried to draw him to Magadhâ with a view that the discussion might take place before a company of profoundly learned men qualified to judge the respective merits of the two opponents. Sanghabhadra was too old at that time, and before the discussion took place died in a monastery at Matipura. Immediately before his death he sent all the MSS of his great work, accompanied with a letter, to Vasubandhu requesting him not to destroy his composition.

1 See *Infra*

2 The *Sūmantarāśuddhā* and the *Īśādhāraṇīya*, see *supra*

3 Beal S. I. A. Vol. I, p. 193—'Sanghabhadra having read the work (*Abhidharmakośa*) took his resolution accordingly. He devoted himself during twelve years to the most profound researches and composed the *Anshelun*, in 20,000 slokas containing altogether 800,000 words'.

From this account of Hsuen Tsang it appears quite probable that the Sanghabhadra of the Chinese translation and the Sanghabhadra of the time of Vasubandhu are two different persons. Had Vasubandhu died in the year 500 and Sanghabhadra ten years previous to that, after spending twelve years of arduous labour in composing his epoch-making work, how could the latter go to China in 489 and translate Sanskrit works into Chinese? Even if we assume that the same Sanghabhadra translated a Sanskrit work into Chinese in 489 A. D. when then did he come back to India to write his *Nyāyānusāras'āstra* and challenge Vasubandhu to a discussion and die in India ten years before Vasubandhu's death? Is all this possible in the brief span of eleven years? If this Sanghabhadra, moreover, were the same man who went to China, learnt Chinese and translated Sanskrit works into Chinese why then, did Hsuen Tsang conceal the fact while giving his biography in his *Travels*? He was himself a learned Chinese and he would certainly have mentioned it had it been the fact. Is it too unnatural for us to expect this information from Hsuen Tsang? His silence on this point compels us to postulate two Sanghabhadras, one a contemporary of Vasubandhu and another the translator.

If we take Vasubandhu's time with V. A. Smith and M. Peri to be between A. D. 280 and 360 there is harmony in the subsequent chronology of Indian authors. We need not in that case deny the existence of Kumārajīva's *Life of Vasubandhu* as a myth, and consider the Vasubandhu of the Chinese list of patriarchs as different from the great Buddhist teacher Vasubandhu, and his works translated by Kumārajīva into Chinese as belonging to somebody else's. If we take the death of Āśvaghoṣa the 12th patriarch in A. D. 127 and postulate an interval of 27 years on an average between each patriarch then we come to A. D. 360 as the death of Vasubandhu according to the following computation —

12	Āśvaghoṣa	127	A. D.
13	Kapimāla	154	A. D.
14	Nāgārjuna	181	A. D.
15	Kānadeva	208	A. D.

16	Rāhulāla	235	A. D.
17	Saṅghanandī	262	A. D.
18	Saṅghayāsa	289	A. D.
19	Kumārīta	316	A. D.
20	Jayata	343	A. D.
21	Vasubandhu	360	A. D.

Nanjio informs us that Kumārajīva wrote a *Life of Vasubandhu* which was translated into Chinese between A. D. 401–409 but was lost in A. D. 730. Paramārtha wrote another *Life of the great author* and translated it into Chinese between A. D. 557–569. The following thirty six works are attributed to Vasubandhu in the Chinese Tripiṭaka¹

1 *Vajracchedikāśāstra*, which explains the *sūtra* and Asaṅga's verses on it, and clears up twenty seven doubtful questions

2 *Mahāyānasampaniṅgahas'āstividyā*, commentary on a work written by Asaṅga

3 *Pañcaskandhakāśāstra*.

4 *S'atas'āstividyā*, a commentary on the *S'atas'āstra* of Bodhisattva Deva. The author of the commentary is mentioned as Deva, who may be a different person according to Nanjio

5 *Jayas'āstiratīkā*, a commentary on the *sūtra* spoken by Buddha

6 *Viśeṣacintābhāṣanaparipīcchāśāstratīkā*

7 *Das'abhiṃśukas'āstra* commentary on the 22nd and the 26th chapters of the *Buddhāvataṃsakaśāstra*

8 *Triṣṭupāśāstra*

9 *Apramāṇyūṣas'āstra*, a short treatise on the *Sulhāvati vyākhyā*

10. *Dharmacakraṇīśāstanaśāstra*

11. *Mahāparinirvāṇas'āstra*, a commentary on the *sūtra* of the same name

1 Nanjio op cit., appendix, I 6

- 12 *Nirāṇasūtrapaṭrābhūtoppannabhūtagīthāsūtra*
- 13 Commentary on the *sūtra* of Buddha's last teachings
- 14 *Mahāvīṇasāradharmavidyāśāstra*, an original work which gives a list of the technical terms used in the first division of Asaṅga's *Yogicāryabhūmisūtra*
- 15 *Vidyāmatisiddhitasūtra*
- 16 *Bodhicittotpādanāsūtra*
17. *Buddhagotrāsūtra*
- 18 *Karmasiddhapraśaṇasūtra*
- 19 *Samathavipśyandhārasūtra*
- 20 *Sādhupādisūdhyaṃyānaśāstra*, commentary on a work of Asaṅga
- 21 *Vajracchedikapiṇḍapāramitāsūtrasūtra*, commentary on a work of Asaṅga
- 22 *Saddharmapundarikāsūtrasūtra*,
- 23 *Vidyāmātrasiddhi*
- 24 *Ratnachūdasūtracaturdharmopadesa*
- 25 *Madhyāntaribhāgaśāstra*
- 26 *Tarkasūtra*
- 27 *Abhidharmakośasūtra*, which is a refutation of the views held by the *Vaiśiṣṭikas*. There exists a commentary called *Sphuṭārtha* by Yaśomitra. This work is partly printed. Yaśomitra refers to two earlier commentators Gunamati and Vasumitra. This Vasumitra is different from the earlier Vasumitra of the Council of Kaniska whose views are referred to by Vasubandhu.

Īśvarakṛṣṇa

A. D. 340-390

Īśvarakṛṣṇa, the author of the *Stimkhyasaptati* which was commented on by Mathara and Gaudapada and was translated into Chinese by Paramārtha, is mentioned in the *Tattvasaṅgraha*.¹ There is a great controversy about his time in one of

¹ *Tattvas* p. 17

his latest articles Dr. Belvalkar¹ has fixed his time as the first or the second half of the second century A. D. He assumes that Īś'varakṛṣṇa was earlier than Vindhyav'isin, and as such must belong to a very early period, on the authority of the following passage in the *Mātharavṛtti*² where the succession of Sāṃkhya teachers is mentioned — कपिअदासुरिणं प्राप्तमिदं ज्ञानम् । ततः पञ्चमिहोत्तरेण तस्माद्भागं बोद्धव्यं श्रीविद्वापितदेवप्रपुत्रीनाऽऽगतम् । ततस्तेभ्य ईश्वरकृष्णेन प्राप्तम् । Dr. Belvalkar² without any ceremony assumes that Deva is the immediate preceptor of Īś'varakṛṣṇa, disregarding the word (प्रपुत्री) 'and others' in the passage altogether. If Kapila is earlier than 6th century B. C. as is generally held, and Īś'varakṛṣṇa belongs to the second century A. D. with seven teachers intervening between them, we will have to assign an average life period of about 120 years to each of these teachers. This can hardly stand, and we thus see the necessity of the word (प्रपुत्री) after Deva in the passage above cited. Simply because Māthara failed to mention Vṛṣagana in the list of succession, Īś'varakṛṣṇa cannot clearly be assigned to a period anterior to him, as the word (प्रपुत्री) in the passage in question may very well include his name or even the name of his disciple Vindhyav'isin. On this ground alone therefore Īś'varakṛṣṇa cannot be placed so early as the second century A. D.

Some scholars attempted to identify him with Vindhyavâsin on Chinese authority but as we have shown previously, this theory is baseless, and should forthwith be dismissed without any ceremony as an impossibility.¹

In our opinion the date of Īśvarakṛṣṇa depends on the dates of Vātsyāyana and Diñnāga. Īśvarakṛṣṇa is indeed indebted to Vātsyāyana² who refers to the Vijñānavādins and S'ūnyavādins and therefore must belong to a period after Nāgājuna. Vātsyāyana has been placed by eminent scholars in the same period on similar and other grounds. Īśvarakṛṣṇa's views are further referred to in the *Nyāyapraveśa* of Diñnāga a disciple of Vasubandhu who flourished between A. D. 280-360.

Diñnāga's time may therefore be taken as 345-425. Moreover, several scholars³ have suspected that Vindhyavâsin wilfully altered the Sāṃkhya System, or at any rate held a different view from the rest of orthodox Sāṃkhya teachers. Vindhyavâsin was attacked and abused mercilessly by Vasubandhu in his *Paramārthasaptati*, as we learn from Paramārtha's account of Vasubandhu.⁴ This is just the time, we think, when Īśvarakṛṣṇa's *Sāṃkhyakārikā* was called for, and accordingly he composed a treatise which represented the orthodox views of the *S'asūtantra* as against the intentional alterations of Vindhyavâsin, and which was devoid

1. See *supra* art on Vindhyavâsin.

2. Compare तद्विकल्पितपूर्वकम् on the Nyāyasūtra No 5 and Īśvarakṛṣṇa's *Sāṃkhyakārikā* No. 5.

3. Das Gupta *A History of Indian Philosophy*, p 218. We find *c g* अन्तरावधेस्तु निमित्तो विन्ध्यवासिना in Kumārila's *Slokaṛṭika* p. 704, whereas Īśvarakṛṣṇa admits the existence of a subtle body between the death and the next birth—*Sāṃkhyakārikā* 39-41. Further—विशेषद्रष्टृमेतच्च निमित्तं विन्ध्यवासिना *Slokaṛṭika*, p 393, while Īśvarakṛṣṇa says—त्रिविधमनुमानम् *Sāṃkhyakārikā* No 5 *Tattvasaṅgraha*, p. 636—सादृश्य विन्ध्यवासीदम् with reference to sound, whereas orthodox Sāṃkhya opinion is that the sound like all other entities possess the three qualities, Sattva, Rajas and Tamas.

4. Takakusu in JRAS 1905, p 47, "Finding however that the heretic was dead he (Vasubandhu) wrote a book called *Paramārthasaptati* in opposition to the new Sāṃkhyasūtra of Vindhyavâsin. The Siddhāntas of the Sāṃkhya were all destroyed."

of all controversial matters, as these were considered of no value by Īśvarakṛṣṇa¹. If this theory were correct we may reasonably expect to find Īśvarakṛṣṇa as an older contemporary of Diñnāga². A support to this view comes from an unexpected quarter, a late Tibetan authority,³ wherein we find that Īśvarakṛṣṇa played mischief with Diñnāga when he was writing his *Pramāṇasamuccaya*. Diñnāga challenged him to a controversy, either staking his own doctrine. When Diñnāga was able to vanquish him several times, Īśvarakṛṣṇa fled, without fulfilling the conditions required by the contract, after uttering some incantations which burnt all the belongings of the Ācārya. It is quite likely therefore that Īśvarakṛṣṇa was an older contemporary of Diñnāga and a junior contemporary of Vasubandhu, and his time may therefore tentatively be fixed as between A. D. 340-390.

Diñnāga.

A. D. 345-425

Diñnāga, whom Dr. Vidyabhusana justly styles as the father of Medieval Indian Logic, has been several times referred to in the *Tattvasaṅgraha*.⁴ The most important service Diñnāga did was by reducing the five members of a syllogism, as propounded by Akṣapāda and Vātsyāyana, to three, thereby giving it a form very similar to the Aristotelian syllogism of three members.⁵ He was the first Buddhist scholar to proclaim Authority and Upamāna (Analogy)

as invalid proofs. He deviated also from all definitions of perception and inference as current in his time, and gave his own definitions¹ against the views of Akṣapāda and Vātsyāyana. Dinnāga was the author of the *Nyāyapraveśasūtra*, the only available work of his in Sanskrit, which is now being printed for publication in the *Gaekwad's Oriental Series*. All that we know of his personal history comes from Tibetan sources, and the information we obtain from these sources may be summarised thus: Dinnāga was born of a Brahmin family in Simhavaktra near Kāñchi in the Madras Presidency. He was subsequently admitted into the Buddhist Church of the Hinayāna by Nāgadatta, thereafter he became the disciple of Vasubandhu (280-360) and studied the scriptures of both Hinayāna and Mahāyāna. He was then invited to Nālanda where he defeated many Tīrthikas, and since then he was known as the Fighting Bull or a Bull in Discussion. He travelled from place to place, and was mainly engaged in defeating Tīrtha logicians and converting them to Buddhist faith². His works were translated into Chinese by Paramārtha (499-569) and he is reputed to be the author of the following works on logic besides the *Nyāyapraveśa* already referred to

- 1 *Pramānasamuccaya*
- 2 *Hetucakra-hamaru*
- 3 *Pramānasamuccayavṛtti*
- 4 *Pramānasāstra Nyāyapraveśa*
- 5 *Alambanaparīkṣā*
- 6 *Ālambanaparīkṣāvṛtti*
- 7 *Trikalaparīkṣā*

1 *Nyāyapraveśa*, p 7 प्रत्यक्ष वस्तुनाश्रयेण यज्ज्ञानम् । अनुमान विहायैवैवमनम् । The references to *Nyāyapraveśa* are from the partly printed book to be published in the Gaekwad's Oriental Series.

2. See the life of Dinnāga as given by S C Vidyābhūṣa JBTS Vol. VII pt IV pp 7 ff also S C Vidyābhūṣana op cit p 272

Âcârya Sûri.

A. D. 478

In the *Tattvasaṅgraha*¹ mention has been made of an author who is styled Âcârya Sûri. Thus Âcârya seems to be no other than the celebrated Haribhadra Sûri of the Jainas. If we are correct in our surmise we have to identify him with the first Haribhadra Sûri who died in A. D. 478² or Samvat 533, instead of the second Haribhadra who flourished about 1120 A. D. We do not know what works were composed by the first Haribhadra, but it is certain that he was held in high esteem as a logician and contributed materially to the development of Indian Thought. It seems quite likely that he commented on Dinnâga's *Nyâyapraveśa* which is being printed by the excellent Orientalist, Principal A. B. Dhruva for the *Gaelwad's Oriental Series*. His opinion is quoted by Kamalaśīla in the *Svabhāvaparikṣā*, and the view held by him on this subject is that this diversified Universe cannot spring up without a cause, and the very reasons added in support of this theory shows that such cannot be the case. If the theory were true it must be self-existent and no reasons are required in its support.

Mātharâcârya.

A. D. 500

Māthara the first commentator of the *Sīmlikhyakārikā* of Isvara-kṛṣṇa is indeed not mentioned in our book either by the author or his commentator. The reason why Māthara comes in here is that Kamalaśīla has taken passages³ from Māthara's commentary in stating the views of the Sīmlikhya adherents.

Māthara has been differently placed in different centuries by eminent scholars —

1. *Tattvas* p 66 2. *Vidyabhūṣana* op cit p 203

पंचसह षण्ठीए विदमशालार्जुनसि अत्यमिर्ते ।

हरिमहेश्वरिपुरो नित्युर्ते रिसउ विवगुरकम् ॥

Peterson's Third Report p 241.

3. Compare *Tattvasaṅgraha* p 20 ff on s 1 14 and *Mātharavṛtta* (Chowkhamba edition) p 23 on *Adṛṣṭa* 15

1. He is placed in the first century A. D. and identified with Māthara the minister, a contemporary of Ciraśa and Aśvaghosa all of whom belonged to the court of Kaniska (A. D. 78-120)¹

2. Those who place him later than the 8th century say that Māthara has quoted from *Hastāmālaka* and *Bhāgavata* which are decidedly later works²

3. He is placed before Paramārtha as it is supposed that Paramārtha translated his *Vṛtti* into Chinese³

Māthara cannot be placed so early as the first century A. D., as we have reasons to suppose that Īśvarakṛṣṇa was not earlier than Vātsyāyana,⁴ who is placed in the third century on reliable grounds. Moreover, Māthara, who refers to and virtually quotes Dinnāga's *Nyāyapīṭheśa* and mentions his three limbed syllogism,⁵ cannot reasonably be earlier than the 5th century A. D.

The theory that Māthara belonged to a period later than the 8th century may be forthwith rejected on the ground of Kamalaśīla's quotation from it. Moreover, Paramārtha translated this very book into Chinese in the 6th century, though we have grave reasons to suppose that the printed edition of the *Mātharavṛtti* is not exactly the original work as composed by Māthara but contains many spurious matters. As a result of that quotations from later works such as the *Bhāgavata* or the *Hastāmālaka* have been smuggled into the work which is printed

- 1 Haraprasad Shastri *Chronology of the Sāṃkhya System* in JBORS 1923 June
- 2 Introduction to the Chowkhamba edition of the *Mātharavṛtti*, p. 5
- 3 Dr. Belvalkar holds this view see his article on *Mātharavṛtti* (Bhandarkar Commemoration Volume) p. 172. But B. N. Tilak is against this theory. Tilak's view does not seem to be reasonable. See *Sanskrit Research*, Vol. I, p. 108.
- 4 See *supra* art. on Vātsyāyana.
- 5 *Mātharavṛtti*, p. 12 — मनुया विविध, विमोघन अथयव पचावयवमित्यवरे पयदेह
इत्येता इति अवयवम्, etc.
Compare this with *Nyāyapīṭheśa* p. 1

The correct date of the *Vṛtti* of Māṭhara seems to be *cir.* 500 and Māṭhara most likely flourished before Paramārtha who translated his work into Chinese, and after Dinnāga whom he quotes or to whom he is indebted.

We have compared portions of the printed *Vṛtti* with the French translation of the work as published by Dr. Takakusu. The opening conversation in the work between Kapila and Āsuri, which is not to be found in the *Gauḍapāda Bhāṣya*, is so remarkable that we cannot assume a chance connection between the two. The succession of the Sāṃkhya teachers (completely omitted in the *Gauḍapāda Bhāṣya*) at the end of the *Vṛtti* and its translation differ a little, yet mainly the two appear to be the same.¹ It must however be pointed out that the Sanskrit version contains many more matters than are contained in the translation of Paramārtha, and the manner in which these new matters are incorporated forcibly brings it to our mind that they are nothing but interpolations made by some later Sāṃkhya scholiast. Similarly, it is very doubtful whether the present Chinese translation of the *Vṛtti* represent really a faithful copy of the translation as made by Paramārtha. It is quite likely that this translation omits many things which were unintelligible to the copyists of the Chinese translations. As a result we find therein the names of Hārita, Devala, etc. omitted in the succession list of Sāṃkhya teachers.

Uddyotakara.

A. D. 550-600

Uddyotakara's opinions are very frequently referred to by S'āntarakṣita, and these are quoted and criticised in the *Tattrasaṃgraha* times without number. From the subjoined summary of the *Tattrasaṃgraha* his opinions can very easily be collected, and it will also be evident in what a masterly way S'āntarakṣita was able to refute his arguments. The way in which our author deals with

1. See *supra*: art. on Īś'varakṛiṣṇa.

the views of Uddyotakara and Kumārla makes us confident that the *Tattvasaṅgraha* was written specially to refute their doctrines and defend Buddhism against their attacks.

Uddyotakara is the next famous Nyāya philosopher after Vātsyāyana and is the author of *Nyāyavārtika*. This is a commentary on the *Bhāṣya* by Vātsyāyana on the Nyāyasūtras of Akṣapādi. There is a good deal of controversy about his date. Writing in Śūmrat 828 Vacaspati Miśra says in his *Tātparyasūtra* that Uddyotakara wrote the *Vārtika* in order to clear up the truth which was obscured by the false reasonings of Dinnāga etc.¹ According to Dr Vidyabhushana² he criticised also the doctrines of Nāgārjuna and Vasubandhu. This shows that Uddyotakara flourished after Dinnāga whose doctrines he criticised without however mentioning his name. Uddyotakara is mentioned in the *Vāsaradatti*³ a book referred to in the *Harṣacarita*⁴ of Bhaṭṭa who was a contemporary of King Śrī Haṛṣa (606-647 A. D.). In some quarters Uddyotakara is regarded as a contemporary of Dharmakīrti because Uddyotakara referred to a work called *Vādaśāhī*⁵ which is only another name for *Vādananyāya* of Dharmakīrti. But we must not forget that Vasubandhu was also an author of three logical works called in Chinese *Ron li* (*Vādaśāhī*), *Ron shi* (*Vādamīrga*) and *Ron shin* (*Vādakaśāla*).⁶ These three works were seen by Hsuen Tsang and even in his time the authorship of these works was attributed to Vasubandhu. Uddyotakara's *Vādaśāhī* therefore may very well represent the *Vādaśāhī* of Vasubandhu and not the *Vādananyāya* of Dharmakīrti. If we regard

१ तथापि दिशनाग्रभृजभिरवाचीनै जुहेतुमन्मसममुत्थापनेनाष्ट्यादित "तस्य न तत्त्वनिर्णयाय पराशमिष्यद्योतनरेण सान्नबोद्धोनेन तत्पर्यायते ।

T παρατάλλα p 1

2 *Ind an Logic* p 137

■ न्यायभित्तिमिवाद्बोधनकरस्वरूपां बौद्धमन्त्राभिवाङ्मयारूपिता वासवन्ता दन्तः ।

Vdsavadattā p. 935 Hall edition

४ यक्षीनामभरद्द्वयो नून वासवत्तया ।

—Haryacarita p 1

5 Vidyabhusana op cit I24

6 यन्मि वान्विधौ माध्यामिधान प्रतिवेति प्रतिज्ञान्वयणमरुम् ।

—*Aydyavart ka* (Bibliotheca Indica) p. 121

7 Sadaṣ ro $Su_{\mathbb{R}}$ ura *Il vndu Log c p 37*

Dharmakīrti and Uddyotakara as contemporaries, we are unable to explain the mention of Uddyotakara in the *Vāśavadattā* which is referred to in the *Harsacarita*. We should also remember that Dharmakīrti as a scholar was not mentioned by Hiuen T'sang though both were studying at the same time in the same Nalanda monastery. It is therefore probable that Uddyotakara flourished considerably before the time of Dharmakīrti, and that the latest date that can be assigned to him is 600 A. D. Nothing is known of the personal history of Uddyotakara, except that he belonged to the Bhāradvāja Gotra and was a preceptor of the Pāśupata Śaiva sect.¹ Dr. Vidyābhusana is inclined to think that he was a native of Thānes'vara which was connected with Srughna by a broad road, as a reference² to this is found in his work.

Bhāmaha.

A. D. 580-640

Several verses of Bhāmaha are quoted by S'āntarakṣita in his *Tattvasaṅgraha*, though he does not mention his name. His commentator Kamalaśīla supplies the name of Bhāmaha, and the verses can be traced in the *Kāvyālaṅkāra* of Bhāmaha.³ Bhāmaha therefore must have flourished before S'āntarakṣita, and the latest date that can be assigned to him is A. D. 700. Bhāmaha can however be placed before Dharmakīrti, because in his definition of perception, though Bhāmaha quotes Dinnāga⁴ yet he does not refer

1. इति पाशुपताचार्यश्रीभारद्वाजोत्प्रेतकण्ठेन न्यायसूत्रवार्तिके पञ्चमोऽध्यायः ।

Vindhyesvari Prasad in his *Nyāyavārttikābhāṣikā* (Chowkhamba), p. 134.

2. एष एवम् एतन् गच्छति ।

—*Nyāyavārttika*, p. 113.

3. Compare *Tattvasaṅgraha*, s'l. 912-914 and *Kāvyālaṅkāra* (printed as an appendix to *Pratīparudrayas'obhāṣaṇa*, B. S. S. No. LXV) p. 236; Chap. VI, verses 17, 18, 19.

4. *Kāvyālaṅkāra*, op. cit. ch. V., s'l. 6; p. 231—

प्रत्यक्षं कल्पनापोदं ततोऽर्थादिति केचन ॥ ६ ॥

दिश्याद्विज्ञतो ज्ञानमनुमानं च केचन ॥ २२ ॥

Compare *Nyāyoppaniṣad*, op. cit. p. 7.—प्रत्यक्षं कल्पनापोदमिति दण्डिनम् and अनुमानं विज्ञानमनुमानम् । विज्ञानमनुमानमनुमानम् ।

to Dharmakīrti, whose definition of perception seems to have met with general acceptance or criticism by all logicians after him. Bhāmaha may therefore be assigned to a period previous to Dharmakīrti.

Bhāmaha is mentioned in the *Apohaprakāśa*, and his opinions with regard to the question of Apoha may be stated as follows. The words cow, etc. mean the objects cow, etc. and not the negation of the opposite. If it were so, there is the necessity of other words to represent the objects, cows, etc., because one word cannot possibly produce two different cognitions, namely of the object and of the negation of its opposite. Hence Apoha cannot be the meaning of the word.

Dharmakīrti.

A. D. 600-650

Dharmakīrti is mentioned several times in the *Tattvasaṅgraha*¹, and his views on perception and inference are specially referred to. All that we know of his personal history comes from Tibetan sources, especially from the accounts of LAMĀ TĀRĀNĀTH. According to this authority he was born in the South in the kingdom of Cūḍāmanī which he identified with Trimalaya. Dharmakīrti was a Brahmin by birth but was soon converted to Buddhism. Later on he came to Nalanda at a time when Dharmapāla was the chief of the monastery.² Though some of the Tibetan authorities maintain that he was a nephew of Kumārila, which statement is not endorsed by all, they all agree nevertheless in saying that these two authors were contemporaries. Stories are recorded of controversies between these two great scholasts, and it is said that Kumārila, late in life, was converted to Buddhism along with his 500 followers by Dharmakīrti.³ Hiuen T'sang does not mention Dharmakīrti, though he was a pupil of Dharmapāla who retired in 635 A. D. when Śīlabhadra the teacher of Hiuen T'sang succeeded him. I Tsing who travelled through India during 670-695 on the other hand

1 *Tattvasaṅgraha*, pp 7, 568-857

2 *Vidyabhūṣana A Bilingual Index of Nyāyabindu*, Introduction, pp vi ff

3 *Vidyabhūṣana Indian Logic*, pp 304, 305

mentions Dharmakīrti.¹ It appears therefore probable that he flourished in the period between 600-650. He was a contemporary of the famous Tibetan king Sron san gam po (620-698), and as such must have belonged to the first half of the 7th century.² It is maintained in certain quarters that the famous Naiyāyika philosopher Uddyotakara was his contemporary, and that both of them quoted each other.³ But this theory is hardly tenable as it gives rise to a serious chronological inconsistency. Dharmakīrti's time is settled beyond doubt by I-Tsing's mention of his name and by his designating him as belonging to the later years along with Dharmapāla and others. Uddyotakara on the other hand is mentioned in a very early work, namely the *Yāgyavalky Smṛiti* which is referred to by Bhaṭṭa a contemporary of Dharmakīrti. How then Dharmakīrti and Uddyotakara can be contemporaries!

Dharmakīrti is known in China as the author or revisor of the well known Mahāyāna work entitled the *T'ien-ching*, the authorship of which is generally attributed to Aśvaghoṣa. This work as revised by Dharmakīrti was translated into Chinese between A. D. 973-981.⁴

Dr. S. C. Vidyabhusana⁵ on the strength of Tibetan translations has shown that Dharmakīrti was a great writer and that the following works of his are extant in Tibetan translations:—

Bhartrhari

A D 600-650

In the *Anumānaparīkṣā*¹ Śāntarakṣita refers to the opinion of Bhartrhari who is also quoted by Kumāṛila² and referred to by I-Tsing³. According to I Tsing Bhartrhari is the author of the *Bhartrhari Śāstra* which is a commentary on the *Cārṇi*, the *Vākyā* discourse or the *Vākyapādīya* and the *Peṇa* or the *Bedāvṛtti*, which is a commentary on the *Kārikās* of Dharmapāla. The testimony of I Tsing, viz that Bhartrhari died forty years before the composition of his *Record*, settles his date beyond doubt, he must have flourished in a period between A D 600 and 650. According to I Tsing Bhartrhari was a believer in the Three Jewels and diligently meditated on the *Sūnyatā*, and a story is told that he entered the monastic order seven times but being unable to free himself from worldly desires he returned seven times to the laity. His opinion recorded in the *Tattvasaṅgraha* is that only by reason of the invariable concomitance of the middle term with the major term the inference cannot be valid because the powers of both vary according to time and place.

Bāṇa

A D 600-650

The reason why Bāṇa is mentioned here, even though he is not referred to by name either by Śāntarakṣita or Kamalaśīla is that a stanza from his *Kādambarī* is quoted⁴ by Kamalaśīla. Bāṇa being a contemporary of King Harṣavardhana of Thānesvara must have lived in a period between 600 and 650. Bāṇa is of course not a logician and as such none of his views are mentioned in the *Tattvasaṅgraha*.

Kumāṛila Bhaṭṭa

A D 620-680

Kumāṛila is very frequently criticised by our author, and it seems probable that the *Tattvasaṅgraha* was written mainly to

1 *Tattvasaṅgraha* ¶ 426

2 *Tantravārttika* p 251

3 Takakura *I Tsing's Travels* pp xiv lv 178 179

4 *Tattvasaṅgraha* ¶ 59 रजोवृक्षे नमसि सखवृक्षे etc

refute the arguments and theories of Kumāṛila and Uddyotakara, the two deadliest antagonists of Buddhism in those days. The real name of Kumāṛila, according to a Tibetan authority, is Kumāralīla but he was called Kumāṛila by the common people.¹ Kumāṛila is reputed to be the author of a number of important works on the Mīmāṃsā system of philosophy. He composed an independent exposition of the *Sabara Bhāṣya* in three parts known as *Śloka-śāntika*, *Tantravārtika* and *Tūptilā*. Nothing is known definitely about his time, and there is a good deal of controversy with regard to the period in which he flourished. Dr Das Gupta considers him as a senior contemporary of Śāṅkara and places him in 788 A. D.,² or in other words, some fifty years after the composition of *Tattva-saṅgraha* of Śāntaraksita, but as Śāntaraksita is full of Kumāṛila Dr Das Gupta's theory is untenable. It is certain that Kumāṛila was earlier than Śāntaraksita, and that the latest date that can be assigned to him is cir 700 A. D. allowing about thirty five years' time for Kumāṛila's works to obtain sufficient fame and authority to justify criticism from Śāntaraksita. Further, from the Tibetan sources we get the information that Kumāṛila was a contemporary of Dharmakīrti, whom we placed between 600 and 650 A. D.³ The testimony of Sucarita Miśra, the author of a commentary entitled *Kāśikā* on the *Ślokaśāntika*, leads us to infer that Kumāṛila criticised the views of Dharmakīrti.⁴ Bhavabhūti or Ubboyyaka mentioned in the *Tattvasaṅgraha* was a direct disciple of Kumāṛila.⁵ Both Kumāṛila and Bhavabhūti must have been very long lived persons, as all Mīmāṃsakas leading a active and healthy life ought to be. We find mention of Bhavabhūti in the *Gaudarāho*⁶ of Vākpatirīja a contemporary of king Yaśovarman. Yaśovarman belongs to the first half of the eighth century, as he was contemporaneous with Lihtiditya of Kashmir.⁷ It is reasonable to suppose

that Bhavabhūti was living up till at least 725 A D Kumārila who was a contemporary of both Dharmakīrti and Bhavabhūti therefore must belong to a period between 620 and 680 A D and Bhavabhūti being his direct disciple in all probability flourished in 655-725 A D. Simply because Kumārila criticised Bhartrhari, whose death took place some forty years before I Tsing's record namely in 650 A D, Kumārila's time cannot be placed so late as the first half of the 8th century as some of the scholars are inclined to believe.¹ According to our calculation Kumārila must have lived 30 years after Bhartrhari's death, and hence his criticisms of the latter's views can very well be explained. If we take him to the first half of the 8th century there will be hardly any room for Bhavabhūti, his disciple who is referred to in the *Tattvasaṅgraha* by the name of Ubeyaka.²

Subhagupta

A D 640-700

Bhadanta Subhagupta's views are mentioned³ several times in the *Tattvasaṅgraha* both by Śāntarakṣita and his commentator Kamalasīla. Haribhadra Śūri II in his *Anekāntavāda-patāṇḍita* also mentioned his name and criticised his views, and called him a follower of the Varttika.⁴ Dr Vidyabhusana⁵ identified him with Subhākara Gupta a contemporary of Rāmapāla who ascended the throne about 1080 A D. On this ground he assigned Subhagupta to the end of the 11th century. Frequent mention of Subhagupta in the *Tattvasaṅgraha* makes Dr Vidyabhusana's theory untenable. Subhagupta and Subhākaragupta must be two different persons and it is doubtful whether Subhākara

1 K B Pathak. *Bhartrhari and Kumārila* in JEBRAS vol XVIII p 933

2 For the opinions of Kumārila as recorded in the *Tattvasaṅgraha* see the subjoined Summary of Contents

3 *Tattvas.*, pp. 551-559, 556-570, 574-589

4 op cit p 117—यथैकं वाचिजानुगारिणा प्रयुज्यते ।

5 op cit p 346

Gupta¹ ever wrote any work on logic : Haribhadra Suri II must therefore have referred to S'ubhagupta, and it is not correct to say that S'ubhākara Gupta wrote a work on logic wherein he closely followed Dharmakīrti, merely on the strength of the quotation of Haribhadra Suri previously referred to : On the strength of this quotation, on the other hand, S'ubhagupta should be placed after Dharmakīrti and before A D 700, and his date therefore may pretty accurately be settled at 650-700 A D : In the *Bahuratha parikṣā*, Bhadanta S'ubhagupta's opinion is that the outward objects are nothing but crowds of atoms, but they are not cognized as mere atoms because the atoms always combine themselves in crowds : The cognition of an object as one and non-atomic is wrong : He also held that even though the *Vijñānas* are devoid of the forms of the outward objects, they can indeed reflect them, as the *Vijñānas* are nothing but the cognition of outward objects : He further held that the objective world can be proved by perception as well as by inference : because in our daily life we are always perceiving the objects : The object must be existing because we are constantly obtaining the expected effects from these objects

Purandara

A D 700

A Cārvāka author by name Purandara² is referred to in the *Pañjikā* of Kamalaśīla, and his views also are refuted in the *Kārikās* of S'antarakṣita. We have not come across any reference to this author as a Lokāyata anywhere in Sanskrit literature, but from the mention of his name by Kamalaśīla the latest date that can be assigned to him is A D 700 : He may in fact be considerably older, because in the centuries after Christ we meet with no names of Lokāyata philosophers, though the system must have been in existence even so late as the time of Mādhavācārya,

1 S'ubhākara Gupta was a Tāntrika writer of Sādhana. For his Sādhana of Mañjuśrī, see *Sādhana-mālā* (Gaekwad's Oriental Series) Vol I, p. 149. For other works composed by this scholar see *Bauddha Gita* p. 89.

2 *Ta'ar* p. 431

Sāmata and Yājñata.

A. D. 700

In the *Sarvajñaparīkṣā* the names of two Mīmāṃsā philosophers, Sāmata and Yājñata¹ are mentioned in the same breath in the *Tattvasaṅgraha*, because they held identical views. S'āntarakṣita does not mention their names, but gives their views elaborately, and their names appear in the commentary. Both these authors are unknown in Sanskrit literature, and all we can say now is that they flourished about 700 A. D., probably after Kumārila, who does not mention them.

They held that the omniscience of the Buddha cannot be established, on the ground that his Vijñāna cannot cognize all the different things simultaneously because he has not many Vijñānas. If the *Sarvajña* has one Vijñāna in that case he cannot know such contradictory ideas as purity and impurity at the same time. Moreover, when the *Sarvajña* enters *Samādhi* his knowledge does not originate either thorough perception or inference. If there is a third proof then it is certainly not knowledge, because the latter has but two mediums. So, to know *Dharma* we should go to the words which are not uttered by human beings, because human beings cannot be omniscient.

Aviddhakarna.

A. D. 700

Aviddhakarna is a Naiyāyika author whose views S'āntarakṣita refers to in his work on several occasions². He seems to have been a Naiyāyika of great repute and authority, but nothing is known about him from Hindu or Buddhist sources up to now. In several examinations S'āntarakṣita quotes his opinions and generally places his opinions first before Prasastapada and Uddyotakara. It is quite likely therefore that Aviddhakarna was earlier than these two, but with the present materials in hand we cannot

1. *Tattva* p. 214.

2. See for instance pp. 11 and 135 and the summary of contents.

say anything definite about his time except to assert that he was earlier than A D 700 Kamalas'ila further gives us the information that Aviddhakarna wrote a work entitled *Tattvatika* where he refuted the doctrines of the Cārvākas¹

For the establishment of the doctrine of Monistic God he held that the universe, being an *Avayavi*, must be handled by an intelligent creator the *Anus*, on the other hand, having no *Avayava* cannot be handled by anybody. The *Anus* of the elements are able to produce effects only when handled by God, because the effect has a form, just as threads etc. produce cloth only when handled by the weaver. On the question of *Ātman* Aviddhakarna held that it should be eternal and omnipresent, and things which are able to produce the feelings of pleasure and pain to one *Ātman* should have some connection with the eternal *Ātman* also. Aviddhakarna's opinion about the doctrine of momentariness was hostile to the Buddhists. He held that there are two kinds of existences, eternal and transitory. The transitory things are destroyed whenever the cause of destruction is acting. Things are not always destroyed without the cause of destruction being present, because destruction appears only occasionally and not always. His opinion on the notion of substance was that the *Anus* of elements have no cause, as there is no ground to prove it, just as an ass-horn does not exist. Aviddhakarna further held that unity should be taken as a separate quality, because the seeds, water and earth, which produce the seedling cannot do so separately without union. Number according to him is also a separate quality, because the objects like elephants etc. are known as one, two or three which are different from the knowledge of the elephants.

Bhankarasvāmin.

A D 700

Another Naiyāyika author whose views are referred to by our author² is Sañkarasvāmin. He is to be distinguished from the Buddhist logician of the same name who was a disciple of Dinnāga

1 *Tat. rat.* p. 4^c 43^v

2 *Tattarat.* pp. 81, 250, 393

and a commentator on his works. The name of S'aṅkarasvāmin is long unknown, and about his date we have not the least idea. All that we can say is that he flourished before S'āntarakṣita and that the latest date that can be assigned to him is *cir.* 700 A. D. It is quite possible also that he was earlier than Uddyotakara whose famous work might have stamped his works out of existence.

S'aṅkarasvāmin supported the Naiyāyika theory of *Ātman* on the ground that the desires etc, must depend on something, because they are products, just as the colour etc. depend on some entity. The cause of these desires is the *Ātman*. His idea of perception is worth noting. He held that the feelings of pleasure etc. are not cognitions. The feeling of pleasure and the cognition of happiness, however, remain in the same place. The perception of pleasure is caused by the mind which is one of the sense-organs.

Pras'astamati.

A. D. 700

S'āntarakṣita¹ refers to the opinions held by another Naiyāyika scholar who is called Pras'astamati. This author seems to be different from the Vaiśeṣika philosopher Pras'astapāda. Like his compeer Aviddhakarṇa we have no information about him, his doctrines, opinions and his time. All that we can hazard to say is that he flourished before S'āntarakṣita, and the latest date that can be assigned to him is *cir.* 700 A. D.

Some of the views held by this scholar are as follows. He supported the doctrine of God as an intelligent creator of the universe on the ground that the people in the beginning of creation must be dependent on somebody for instruction on *Vyavahāra* or conventionalities because they are the same and fixed everywhere, just as a child is dependent on the elders for instruction on language, etc. That somebody in the beginning of creation is God. God should be omniscient also, because the doct always

1. See for instance, p. 43 and the summary.

knows the cause of his actions. The theory of inherence as held by Prāsaṅgamati is rather interesting. He held that though the inherent connection between the substance and the quality is one and eternal, it will not be felt in the same way in all substances with other qualities, because substances have the power only to represent their own specific qualities.

Bhāvavikṭa

A D 700

Another Nāgārjuna author referred to by Śāntarakṣita is Bhāvavikṭa who was long unknown in Sanskrit literature. His opinions are several times quoted, referred to and refuted in the *Tattvasaṅgraha*¹. Nothing can be said definitely about his time except that he was earlier than our author and that the latest date that can be assigned to him is c. 700 A D. But it is quite likely that he flourished before Uddyotakara and it was probably owing to his great popularity that the works of Prāsaṅgamati, Anidhākarna and Bhāvavikṭa were lost, and their views forgotten. In that case we see the importance of Śāntarakṣita and Kamalaśīla in preserving their names and views.

Bhāvavikṭa was antagonistic to the Buddhist doctrine of momentariness, and formulated that things cannot be called momentary because they are entities and objects of knowledge. The *Vijñāna* in which the sun, moon, etc. reflect feels only the objects of that moment, but in reality the objects are always existent. Bhāvavikṭa also had definite opinion about the notion of substance. He held that the things we perceive are not merely conglomerations of component atoms because the things are perceived while the atoms are not. The constituent parts and the whole formed by them are quite different because they have different powers, different effects and different creators. On the notion of generality Bhāvavikṭa held that its existence can be proved by perception when we feel the entities as existing, with the substance, quality, etc. Generality is also proved by inference.

1 *Tattvasaṅgraha* pp 88-251

Vijñāna of the substance, for instance, must be caused by a special thing, because this Vijñāna feels the difference of one from the other knowledges of the same thing.

Pātrasvāmin.

A. D. 700

In the *Anumātāparīkṣā* S'āntarakṣita states the views of one Pātrasvāmin,¹ who like many others is unknown unless indeed he be identified with the famous Jain logician Pātrakeśarisvāmin *alias* Vidyānanda, the author of the *Aṣṭasādhārī* and a philosopher who flourished in the beginning of the ninth century.² But as S'āntarakṣita belonged to the eighth century this identification is not possible. It may further be pointed out that Vidyānanda has actually quoted a verse from the *Tattvasaṅgraha*.³ But from the manner in which S'āntarakṣita quotes others without mentioning their names it is quite probable that S'āntarakṣita and Vidyānanda both quoted the same verse from some earlier work which must have been written by Pātrasvāmin. In that case Pātrasvāmin must be an earlier author than both S'āntarakṣita and Vidyānanda, and he must have first propounded the theory that valid reason is that the existence of which cannot be maintained unless it is invariably concomittant with the major term. The reason or the middle term does not possess the three qualities, as held by others, but it has only one quality, namely the one given above. This theory of Pātrasvāmin was a common property of all Jaina logicians of later times. About his time we have not the least idea and all that we can say now is that he was earlier than S'āntarakṣita and that the latest date that can be assigned to him is cir. 700 A. D.

1. *Tattvas* p. 405.

2. Vidyābhūṣaṇa *Indian Logic*, p. 186.

3. तथोक्तम्—

अन्यवानुपपत्तत्वं यत्र तत्र त्रयेण हि ।

नान्यवानुपपत्तत्वं यत्र तत्र त्रयेण हि ।

Āptamīmāṃsā, p. 72, and *Tattvasaṅgraha*, s. 1. 1369.

Ahrika

A D 700

Another Jaina logician by name Ahrika is referred to in the *Tattvasaṅgraha*¹ and his views are criticised by Kamalaśīla. Śantaraksita does not mention him, nor is he known in the Jaina literature. Ahrika may be the nickname of some important Jaina logician because no one would care to bear such an ugly name as Ahrika 'shameless', but it is impossible now to identify him with any other Jaina author. On the strength of Kamalaśīla's reference to him he may be placed about 700 A D though he may quite conceivably be considerably older. His view on *Syādvāda* is that every entity is possessed of two qualities, general and special. The first gives rise to the cognition of it as an entity and the second to the cognition of its special characteristics. A pot, for instance, is an entity as all other things are, but it is different also from all other things by its special characteristics.

Sumati

A D 670-720

A Jaina Digambara logician by name Sumati is referred to in the *Tattvasaṅgraha*² and his opinions are quoted and criticised by Kamalaśīla. No Jaina logician of the name of Sumati is known. His time may be assigned to 700 A D but as he is, in the *Tattvasaṅgraha*, represented as criticising the views of Kumārila³ he may be a trifle older. But the materials at present available do not permit us to place him earlier than Kumārila. His time may therefore be fixed at 670-720 with some degree of confidence. An entity he affirmed may be one, but it may have two qualities, general and special. By one of the two qualities it does not differ from other things while by the other it becomes different from all other things. He further held

1 *Tattvas* pp 486-487

2 *Tattvas* pp 379-382, 383, 489-496

3 तत्र ध्रुमतिः कुमारिलचरितम्-पालोचनभाष्यप्रत्यक्षविचारार्थमाह—*Tatt* as p 379

that the general quality of things only is known in everyday life. Hence the objects are cognized as one and non atomic. The special quality of the atoms can however be perceived only by the emancipated.

Ubeyaka

A D 655-725

In the *Sarvagñaparīkṣā* one Ubeyaka is mentioned and his theories refuted by Kamalaśīla.¹ In a MS noticed by S P Pandit in his introduction to the edition of *Gaudaśāho*² in the Bombay Sanskrit Series, Umbeka is given as a different name of Bhavabhūti, who is styled therein a direct disciple of Kumārila Bhaṭṭa. In the *Citsukhī*³ also Ubeyaka is identified with Bhavabhūti. Ubeyaka mentioned in the *Tattvasaṅgraha* is a Mīmāṃsā philosopher, and is stated as the commentator of *Slokavārtika* of Kumārila.⁴ Bhavabhūti or Ubeyaka also was a great Mīmāṃsā philosopher as he had written an elaborate commentary on the *Sloka vārtika* of Kumārila. The identification of Bhavabhūti with Umbeka, Ubbeka, or Ubeyaka, is therefore certain, and it is also certain that Kumārila was the preceptor of Bhavabhūti alias Ubeyaka. Kamalaśīla's mention of his views makes Bhavabhūti earlier than 785 A D. Kalhana's mention of him along with the king Yaśoverman and Vākpatirāja makes all of them contemporaries of Lalitāditya, the Kashmir king whose reign extended from 693 to 729 A D. The evidence of the MS noticed by S P Pandit makes him a disciple of Kumārila whom we have good reasons to place between 620-680 A D. We shall therefore be justified in placing Ubeyaka in a period between 655 and 725. This date seems quite likely because Umbeka commented on Mandana's *Bhāvanā viveka*.⁵ Mandana in his turn quoted Prabhākara who seems to be a disciple of Kumārila.⁶ This proves that Umbeka was very young

1 *Tattvas* p 81°

2 *Gaudaśāho* intro Note IV, p, cvi

3 *Citsukhī* p 265

4 Kamalaśīla quotes his interpretation of a line of Kumārila's *Slokavārtika*

5 *Madras Oriental Conference Proceedings* 480 et seq

6 *Ide*—p 410 of the Second Oriental Conference report.

when he was admitted as a disciple of Kumārila while Maṇḍana and Prabhākara were quite old, and Kumārila must have died a few years after Bhavabhūti accepted him as his preceptor

In the *Tattvasaṅgraha* Ubeyaka is represented as refuting a view on the validity of knowledge probably as started by Prabhākara¹. Validity of knowledge according to the latter is nothing else than the nature of the knowledge itself. That validity is not dependent on the purity of the sense-organs because in the case of invalid knowledges also though there is no purity of sense-organs there are the forms of knowledge. Ubeyaka refutes this view by holding that the validity of knowledge is not merely a form of knowledge but a knowledge should be considered as valid only then when it does not mistake the entity as it is. The knowledge of *Sāli* as silver is invalid because this is an erroneous knowledge. That validity is not dependent on anything else than the causes of the *Vijñāna*. So it is said that the validity of the *Vijñāna* is dependent only on the *Vijñāna* or in other words, is produced by the cause of the *Vijñāna*. Purity of the sense-organs, which is held by some as the cause of the validity of knowledge, is none other than the forms of the sense-organs which are the causes of the *Vijñāna*, while the impurity of the sense-organs is the cause of invalid knowledge. So it is said that the invalidity of the knowledge is produced by some other cause than the cause by which knowledge is produced. Ubeyaka refutes an anticipated objection by saying that it is absurd to think that the sense-organs are always capable of producing invalid knowledge only but their purity alone gives rise to the validity of knowledge, because the causes of *Vijñāna* are always found producing valid *Vijñānas* in inference which is also an accepted fact in Buddhism when it is held that a valid inference is produced by the reason which is endowed with threefold qualities. The invalid knowledge therefore is not the product of the sense-organs but of their impurity alone¹.

1 *Vide—Prakaraṇapāñcika* p 43 and *Tattvas* p 811 ff

§ 8. Chronological Table.

Author	Date	Remarks
Kambalāśvatara	550-500 B. C.	Lokāyata.
Vasumitra	100 A. D.	Traikālyavādin.
Dharmatrāta	100 "	"
Āśvaghoṣa	78-127 "	Patriarch.
Ghoṣa	150 "	Traikālyavādin.
Kapimāla	154 "	"
Nāgārjuna	181 "	"
Buddhadeva	200 "	"
Kānadeva	208 "	Patriarch.
Rāhulaka	235 "	"
Saṅghanandi	262 "	"
Saṅghayasa	289 "	"
Vṛṣagapa	230-300 "	Sāṃkhya teacher.
Vātsyāyana	250-300 "	Naiyāyika.
Sābaraśvāmin	250-300 "	Mīmāṃsaka.
Kumārīta	316 "	Patriarch.
Chandragupta I	320 "	Gupta King.
Vindhyavāsin	250-320 "	Sāṃkhya teacher.
Buddhamitra	260-330 "	Vaiśiṣṭhika.
Jayaṭa	343 "	Patriarch.
Saṅghabhadra	230-350 "	Vaiśiṣṭhika.
Vasubandhu	280-360 "	Buddhamitra's disciple.
Īśvarakṛṣṇa	340-390 "	Sāṃkhya teacher.
Dīnaṅga	345-415 "	Vasubandhu's disciple.
Sūri	478 "	Jaina logician.
Māthara	500 "	Sāṃkhya teacher.
Paramārtha	499-560 "	Translator in Chinese.
Uddyotakara	550-600 "	Naiyāyika.
Dharmapāla	635 "	Abbot in Nālanda.
Bhāmaha	580-640 "	Ālankārika.
King Harṣa	606-647 "	King of Thānes'vara.
Dharmabīrti	600-650 "	Buddhist logician.
Bhartṛhari	600-650 "	Buddhist author.
Bha	600-650 "	Hindu author.

Author	Date	Remarks
Huen Tsiang	600-664 'A. D.	Chinese traveller.
Kumārila	620-680 "	Mīmāṃsaka.
I-Tsing	671-691 "	Chinese traveller.
Padmavajra	693 "	Vajrayānist.
Srong Tsan Gam po	631-698 "	Tibetan King.
S'ubhagupta	640-700 "	Buddhist logician.
Parandara	700 "	Lokāyata.
Yogasena	700 "	Buddhist.
Sāmata	700 "	Mīmāṃsaka.
Yajñata	700 "	"
Śaṅkaraśvāmin	700 "	Naiyāyika.
Aviddhakṛna	700 "	"
Pras'astamati	700 "	"
Bhāvavikṛta	700 "	Jaina logician.
Pātraśvāmin	700 "	Jaina logician.
Ahriksa	705 "	Vajrayānist.
Anaṅgavajra	687-717 onwards	Padmasambhava's father.
Indrabhūti		
Sumati	670-720 "	Digambara Jaina.
Ubeyaka	655-725 "	Mīmāṃsaka.
Lakṣmī Bhagavati	720 "	Vajrayānist.
Lillavajra	741 "	"
S'antidera	691-743 "	Buddhist author.
Dīrikapīḍa	753 "	Vajrayānist.
S'antarakṣita	705-762 "	Author of <i>Tattva-saṅgraha</i> .
Pa linasaṃbhava	717-762 onwards	S'antarakṣita's collaborator.
Thi Sron den tsan	743-780 "	Tibetan king.
Kamalasila	713-763 onwards	Commentator of <i>Tattvasaṅgraha</i> .
Salajsyogini Cintā	765 "	Vajrayānist.
Dombi Heruka	787 "	"

§ 9. SUMMARY OF CONTENTS.

I. Prakṛtiparīkṣā.

Examination of Nature.

The Sāṅkhyas hold that from the Primordial Matter the Universe is produced. For this they establish the theory of existent effect in the cause (*Satkāryavāda*) and adduce the following reasons in its support :—

1. All effects must be existent in the cause before production, because otherwise the cause will not be able to produce an effect which has no connection with it. Fixed causes only are able to produce fixed effects. If the effect is not existent in the cause every cause will produce every result. The cause cannot produce an effect which does not exist anywhere. The seeds, etc., can be causes only when they have connection with an effect. The lotus in the sky which has no connection with anything cannot be the cause of an effect.

2. So all this diversified Universe having such feelings as *Prasāda*, *Tāpa* and *Dainya*, leads us to infer its cause in the *Prakṛti* or Primordial Matter endowed with the three qualities, *Sattva*, *Rajas* and *Tamas*, because the cause and its effect are always of a similar nature.

Refutation.

1. The theory of existent effect in the cause cannot be proved, because if the effect is already existing in the cause there is no necessity of production, just as *Prakṛti* is not produced by any cause. As all effects are already existing in the cause before production, neither of them can be called as cause or an effect. The effects which are non-existent before production can be produced by the cause which has the power to produce such an effect, but the lotus of the sky, which is a non-entity, cannot produce an effect. Every effect cannot be produced by every cause, because some definite cause has the power to produce some definite result.

2. As there is no similarity and connection between the cause and effect in many instances (for example, the feelings of both

pleasure and pain are produced by sound in different minds) the Universe having *Prasāda*, *Tāpa* and *Dainya*, cannot lead us to infer the *Prakṛti* endowed with the three qualities, as the cause of it. Further, the similarity of cause and effect cannot be proved, because the Primordial Matter—the cause of the Universe—is one and eternal whereas the effects produced by it are many and non-eternal. Therefore, as an effect can be produced by its own cause which has the power to produce such an effect, there is no necessity to infer the Primordial Matter as the cause of the Universe.

II. Īśvarapariṣā.

Examination of God.

The Naiyāyikas hold that the Universe cannot be caused only by lifeless matter unless it is handled by one intelligent creator who is eternal.

1. The Universe should be the product of an intelligent God, because it is an *Avayavi* (whole) and because it has the *Avayavas* (constituent parts) as the cause. *Aviddhakārṇa.*

2. The causes of the body, etc. namely the atoms of elements, are able to produce an effect which has a form only when handled by God. *Aviddhakārṇa.*

3. The atoms and the result of acts done in previous births combined together produce the effects, and in so doing they depend on the intelligence of God. *Uddiyotakara.*

4. People in the beginning of creation are dependent on God for instruction on conventionalities because they are the same and fixed everywhere. *Pras'astamati.*

5. The elements being lifeless cannot produce the feelings of pleasure, pain etc. unless they are handled by God. *Uddiyotakara.*

6. God must be omniscient, as the doer always perceives the causes of his actions. The Universe being an object must be perceived by somebody, and that somebody is God. *Pras'astamati.*

Refutation.

1. Things really are not caused by their *Avayavas* (constituents) and there is really no *Avayavi* (whole) which are the reasons to establish God. (Vide *Dravyaparikṣā*).

2. As the bodies, etc. are not *Avayavis* (whole) there is no necessity to formulate an eternal and one God who will combine the constituents (*Avayavas*).

3. Even if we admit the whole and the members of the whole, in that case only some intelligent and unknown persons can be inferred as creators on the strength of the reasons adduced, but not an eternal or one God. If only this is wanted to be established then there is no disagreement between us, because we also admit persons as creators of the Universe according to their good and bad actions done in previous births. The inference is therefore irresistible that the Universe is not the production of one and an eternal being because it is produced by degrees and by the process of evolution, and not simultaneously.

4. We do not accept that the souls remain without consciousness in the time of *Pralaya* or the destruction of the world, as others do. But we hold that the chain of consciousness remains, not only at the time of the destruction, but also after it, either in the upper heavens or in the lower regions in accordance with its good or bad acts, with the same conformations, memory etc, and therefore in the beginning of creation it does not require the help of God for instruction on conventionalities. That God also cannot be the instructor, as he is formless and as he refrains from doing any good or bad actions which will result in a body.

5. God cannot be the cause of the Universe, because he himself is not created just as the lotus of the sky cannot be the cause of anything.

6. As God is not the creator he cannot be omniscient, as his omniscience was established on the strength of his being the creator, one and eternal.

eternal. If with its own form it manifests itself in the forms of other objects, then there will not be a deaf man, because the objects which are seen by him are nothing but the manifestations of sound.

2. There is no necessity to postulate a real form of sound in the objects endowed with colours, like blue or yellow, though it is not seen in those things except their blue or yellow forms. This theory holding all objects as endowed with the form of the word-spirit cannot be proved, as it cannot be established either by preception or by inference.

3. According to this theory there is nothing real except the word-spirit. But wherefrom comes the emancipated ascetic? Is he different from this word-spirit or is he the same? It cannot be explained. Further, it is necessary to explain the origin of ignorance. Is it a different thing from the word-spirit? If so, what is the relation between this word-spirit and ignorance? Is ignorance eternal or noneternal? If eternal, emancipation cannot be explained; if not, what is its cause? So this theory is untenable.

VI Purusapariksā.

Examination of the Doctrine of Anthropomorphic God.

This discussion refers to the conception of Puruṣa in the Sāṃhitās and Brāhmaṇas.

1. Purusa alone creates the Universe. He is the cause of creation, protection and the destruction of the Universe, and he is eternal.

2. He creates the Universe either in sport or out of pity with the help of the act-force, or because it is his nature.

Refutation.

1. This conception of Purusa can be refuted in the same way as the conception of Īśvara has been refuted in the Īśvara-pariksā (Vide item 5).

4 The word Atman means a thing which is different from mind, etc., as this is never considered as a synonym of the words, mind, body, etc *Uddyotakara*

5 The living body will not possess life, etc., but would be just like a pot if there is no Ātman which is the only differentiating entity amongst the two

6 This Ātman should be acknowledged as eternal and all pervading, because all varieties of knowledge should be acknowledged by the same Atman who acknowledged the first consciousness in the child and because the things which are able to produce the feelings of pleasure, pain, etc. to one Atman should have some connection with that Atman just as the body has *Aviddhakarna*

7 This Atman is also known by the perception of the ego

Refutation

1 If you want to establish an Atman as the knower of all *Vijñānas* then there will be no disagreement between us, because we also accept the Omniscient as the perceiver of all kinds of knowledge. The Śrāvakas and the Pratyeka Buddhas are also able to know other's knowledge. If that be so there is nothing new in your theory. But against the *Vijnānavādins*, who postulate that every knowledge is independent of the subject or the object, and is not recognized by anything else, you cannot establish anything of the nature of an Ātman.

2 If by the support of the desires their cause is meant, in that case also there is no disagreement between us because we also hold that the desires have their causes. But if a real support is meant, then we will reply that for the desires, etc. which are not likely to fall down, no support is required.

3 Ātman cannot also be established on the strength of recollection, for recollection has no reality, because everything is momentary, a thing perceived in a particular moment can never be perceived again afterwards by any of the sense-organs.

4. The word *Âtman* is also one of the synonyms of mind. Further, as there is no reality except the *Vijñāna*, there is no use searching for the meaning of *Âtman*. Moreover, if a word by reason of its having no synonym can establish a different thing as its meaning, then the word 'lotus of the sky' can also mean a different entity.

5. What is the connection of life with *Âtman* by means of which you affirm that wherever there is no *Âtman* there is no life? The connection cannot certainly be of identity as the two are quite different. They cannot be related to each other as cause and effect, because in that case the *Atman* being eternal, life should also be eternal.

6. The *Âtman* being thus refuted, how can its eternity or all pervadingness be established by the given reasons?

7. The perception of the ego feels only the self, and can never feel the eternity or all pervadingness of the *Âtman*, but on the contrary will feel the colour, etc. of the body. So by this argument *Âtman*, cannot be established. The desires, etc. do not depend on the *Âtman* because they rise one after another in succession. If they depend on the *Âtman*, which is eternal, there should be no succession.

(ii) of the *Mīmāṃsakas*

1. The *Âtman* is an eternal Spirit (*Caitanya*) which gets changes according as the feelings such as of pleasure, pain, etc., are often rising and disappearing. In all these changes the Spirit does not disappear. So the *Atman* is continuous in the form of *Caitanya* with the additional changes, such as of pleasure, pain, etc. just as a serpent remains the same though it betakes itself often to the straight and crooked forms. This *Caitanya* also is not different from the *Buddhi* of the *Sāṃkhya*s.

2. The underlying Spirit should not be changing in the same way as the different feelings do. If everything is momentary then the action will be done by one, and its result will be enjoyed by another, in other words, the *Caitanya* of one moment which does an

action cannot enjoy its result, while the *Cantanya* of another moment which did nothing will enjoy the result of it. That is unjust. So the *Cantanya* must be continuous to enjoy the results of all its previous deeds.

3 This *Âtman* can further be proved by the *Vijñāna* which feels the identity of the subject in different conditions experienced at different times. Unless an eternal *Âtman* is accepted, who will be that subject which will remain the same in all kinds of momentary changes? All these experiences must refer to one *Âtman* who is eternal and is in the form of *Cantanya*.

Refutation

1 If this *Cantanya* and the *Buddhi* are the same, then *Cantanya* must also be non-eternal, because the *Buddhi* is expressed as non-eternal by you in so many instances. Jaimini, S'abara and Kumārila have said in many places that *Buddhi* is non-eternal. If the *Buddhi* is held to be one and eternal, and the changes caused according to the differences of objects, then how is it possible to justify those *Vijñānas* that rise in a place where there is no object? If you think that the objects seen in one place are causes of the new *Vijñānas* in another place where there is nothing, then, why are the previous places also not known where objects were really seen once? So these *Vijñānas* are independent and they do not require any objects as their causes. That knowledge also does not differ according to objects, because in many instances knowledge is seen to be caused without reference to a real object, such as the knowledge of the lotus of the sky, etc. The example of a serpent also does not seem relevant, because the serpent also being momentary is liable to get many changes. If that serpent remains the same it cannot get the changes. If you accept *Atman* also as momentary then only it can get many changes.

2 The *Cantanya* which gets many different forms in different feelings, such as pleasure, pain, etc. should also differ according to its change of forms, just as the *Cantanyas* of different persons are held as different from each other only because they have different forms.

3. The ego which continues to be the same in different experiences cannot be valid, because like all other kinds of knowledge this also rises without an object. This ego is caused by the *Vijñāna* which by continuous practice feels itself as eternal. That practice also does its work only at times and not always.

(iii) of the Sāṃkhyas.

1. The *Buddhi* is different from the *Caitanya* because *Buddhi* is evolved from the *Pradhāna* or primordial matter, while the latter is a form of *Ātman*. The *Pradhāna* is the author of all actions, but the *Ātman* being in the form of *Caitanya* only thinks as if every action is being done by him, and enjoys the result of those actions. Body, eyes, etc. are for the use of *Ātman*, because they are endowed with forms, just as a bed is useful for others.

2. The inanimate *Pradhāna* which acts when animated by coming in contact with *Ātman*, supplies all the wants of *Ātman*, just as a blind man being directed, helps the lame man on his shoulders.

3. The *Ātman* is like a mirror. The *Buddhi* of *Pradhāna* which comes in contact with the objects of knowledge only reflects in the *Ātman*, but the *Ātman* never gives up his own form by these reflections. It is said that the *Ātman* is the enjoyer of all things.

Refutation.

1. The *Caitanya* in the form of *Ātman* cannot be one and eternal, because there are so many *Vijñānas* such as of form, taste, etc. often rising and disappearing. If the nature of *Ātman* is one, how can he enjoy so many different things with one knowledge? It is also unjust that the *Ātman* who does nothing should enjoy the results of the acts done by *Pradhāna*.

2. Let the body, eyes, etc. be the helpers of the *Ātman*. But then it is necessary that the *Ātman* should be modified according as he takes the help of the different organs. If he is modified he will not be eternal. If there be no change then

what is the nature of the help done by the helpers? If the Pradhāna supplies the wants of Atman, then everybody can obtain anything he desires, for the Pradhāna the only cause of the Universe, is always ready to supply the needs. The Pradhāna should also have *Caitanya*, otherwise how can it know and supply the wants of the Atman? If it be so, then what is the difference between the Pradhāna and the Atman?

3 If the reflections of *Buddhi* are not different from the Atman who, like a mirror, receives them, then, the Atman should also be non-eternal as the reflections are. If the reflections are different, then, how can it be said that the Atman enjoys all things without himself being changed?

(iv) of the Digambara Jains

1 The Atman is an entity and is animate and its conception amongst the Jains is much the same as the Atman of the *Mīmāṃsakas*. But it undergoes many changes according to the feelings such as of pleasure, pain, etc. Atman has two forms the *Caitanya* form of Atman is eternal and constant, while the other form as a substance is always changing

2 The changes such as of pleasure, pain, etc are neither different from the Atman because they occur in the *Caitanya* itself, nor are they same as *Caitanya*, because difference also is seen by the number, name and result

3 The Atman is a combination of two forms one is the *Caitanya*, while the other comprises the different feelings of pleasure, pain, etc. This can very well be imagined just as we imagine the body of Nṛsiṃha or the 'man lion' god

Refutation

1 If the *Caitanya* itself is changed with the feelings of pleasure, pain, etc then it cannot be termed as eternal. But if it is not changed itself but only gets the changes then it cannot be said that the Atman takes the forms of pleasure, pain, etc

2 If the Âtman and the feelings are not altogether different then why do you say that they differ in some other way? How can the difference and the sameness of a thing can exist in the same entity? There is nothing eternal in reality, but only the feelings of pleasure, pain, etc are rising one after another in succession. The entity which appears to be continuous is unreal knowledge because all *Vijnânas* are similar.

3 As the Âtman is one it cannot have two forms. His two forms cannot be real unless there are two entities. The Nṛsīmha also is not endowed with two forms it is nothing but a conglomeration of Anus, which appears in the form of Nṛsīmha.

(v) of the Advaitins

1 There is nothing real—earth, water, fire, etc—except the *Vijnâna* which is one and eternal. All other things which seem to exist are only the manifestations of that *Vijnâna* which is otherwise known as Âtman.

2 The bondage and liberation of the Atman are not real because Âtman is always liberated.

Refutation

1 There is only a slight error in this theory. Though the Âtman is accepted as one and eternal, still it is clear that there are many *Vyâna* of form, taste, etc differing from one another. There is no reason to prove the existence of any other eternal knowledge as different from the knowledge of form, taste, etc.

2 The bondage and liberation also cannot be explained in this theory because the Atman being always liberated there is no possibility of its getting the bondage. No other cause has also been assigned for explaining bondage. If the Atman is always liberated then the practice of austerities for obtaining liberation will be redundant.

(vi) of the Vatsīputrīyas

1 The Vatsīputrīyas accept the Âtman or *Puṇḍra* which is neither different from the five *Skandhas* nor the same as the

Skandhas That *Pudgala* is the author of good and bad actions and the sole enjoyer of their fruits. It is neither eternal nor non-eternal, and it often takes the *Skandhas* and leaves them

2 Buddha himself, when asked to define body and Atman, replied that these cannot be differentiated, but he did not say that they are not existing and once again he said that the five *Skandhas* are burdens and the *Pudgala* is the bearer of these burdens. Words of this kind from Buddha himself show that Buddha also accepted the *Pudgala*.

Refutation

1 There cannot be anything which is at the same time neither the same with the *Skandhas* nor different from them. It is clear therefore that it is an absurd thing like a lotus of the sky. Contradictory qualities always differentiate the things in which they reside. How can the two opposite qualities, namely, the eternity and non-eternity can reside in the same *Pudgala*?

2 Buddha did not refute the theory of *Pudgala* because he had to instruct his pupils in accordance with their mental capabilities. As he was not bold enough to proclaim that the Atman is non-existent he taught that it cannot be known as a separate entity. In other places the *Pudgala* is said by him as the bearer of burdens by which is meant the chain of the momentary *Skandhas* as the *Pudgala* who is the bearer of burdens.

VIII *Sthirabbāvaparīksā*

Examination of the permanence of entities

1 There are two kinds of entities, non-eternal and eternal. Non-eternal entities are destroyed whenever the cause of destruction is present. Entities cannot be said to be destroyed every moment without any cause, because destruction is perceptible only sometimes and not always. *Atiddhakarna*

2 The destruction of entities cannot take place every moment without its cause being present. A thing which has no cause

should be either non-existent like the lotus of the sky or be eternal. There is no third alternative. If destruction belongs to the first kind then everything must be eternal because there is no destruction. If destruction is held to be eternal then it cannot remain along with any other objects. If there are no objects how can destruction exist?²

Uddyotalara

3 Because some entities are eternal and others are non-eternal it does not necessarily follow that they should always produce some effect, for an entity is not that which has the power to produce an effect (*Arthakriyākārī*) but only that which has an inherent existence (*Sattāsamavāya*). So they may exist even without producing an effect and be considered as entities.

4 Even if we consider the entities momentary, the effects cannot be produced by them, either one after another or at once. If the momentary entities are capable of producing effects themselves, there will be no necessity of assisting conditions. If they are not, then, how can the assisting conditions and the cause, all being momentary, produce the effect without helping each other and without producing some particular effect on one by the other? So things cannot be considered as momentary.

Bhadanta Yogasena,

5 The recognition of a thing can also establish the non-momentariness of entities. The recognition is also valid because it is different from memory and other kinds of invalid knowledge, as it does not feel only the thing which was already known as is the case with memory.

Kumārila

6 The Vijñāna of entities such as the sun, moon, etc. feels only the things of that moment. But the entities are always existing. These cannot be momentary, because they are entities and objects of knowledge.

Bhāṣinī.

7 The series of Vijñānas in respect of a thing rising one after another in succession must be the reflections of one thing which is not momentary, because its oneness with the feelings is not afterwards proved invalid by other kinds of knowledge.

Uddyotalara

Refutation.

1. Destruction is of two kinds: one consists in the entity itself being changed every moment, while the other is complete disappearance of a thing (*Dharmāsa*). We also accept that destruction has a cause, as others do, but in the first case, as the thing of a previous moment gives rise to a similar thing in the next, this kind of destruction is called causeless. In the second case the destruction cannot be called a special event which takes place only at times. This destruction is non-existent, as a lotus of the sky. Only the disappearance of an entity is called destruction, and it is not a different thing as others hold. So there is no difficulty if we hold that everything is momentary and that destruction also is causeless.

2. One of the two different kinds of destruction consists in the disappearance of momentary things. This also has a two-fold aspect: viz., the disappearance of one kind of momentary things and its giving place to a dissimilar kind of momentary things. This first disappearance has no cause. The second kind of destruction takes place when one kind of momentary thing completely disappears and another kind of momentary thing takes its place. This kind of destruction have causes and assisting conditions. For example, when a pot is smashed with a stick into pieces then the momentary pot of the last moment with the help of the stick etc. gives rise to the pieces in the next moment.

3. There is nothing which is eternal, such as space, etc. If it is necessary to accept them they must also be accepted as momentary. Things are said to exist only when they are able to produce the expected effects, otherwise they are non-existent. The eternal things, if existent, must necessarily produce all effects at once and not one after another in succession, because they have the power to produce an effect. If these eternal entities expect the help of assisting conditions to produce an effect then it must be explained in what capacity they are assisting the material cause. If they create a power in the eternal thing then that power should be considered as the cause of the effect and not the eternal thing. Because

these eternal entities are not able to produce the expected effects they must be considered as non-existent. If you say that the definition of an entity is not that which is capable of producing an effect but only one which has an inherent existence, we will reply that we do not consider anything has an inherent existence, and that existence alone cannot establish the permanency of an entity.

4. If the entities are accepted as momentary, then the assisting conditions help the material cause in producing the same effect which the material cause is required to do. In the first moment the cause and the conditions combine themselves in a way so as to be able to produce the effect in the next moment. The conditions also undergo a change in the same way in helping the cause to produce the effect. If the things are eternal and if the assisting conditions create a power in them then why should they be termed causes?

5. Recognition cannot be called valid knowledge like perception, because it is described by the word 'same as that', and because it recognizes things as constant even though they are differing every moment. If it is accepted as a valid knowledge by others, even then it does not differ materially from memory which is considered as invalid knowledge.

6. According to the Vijñānavādins the external world does not exist. There are therefore no things such as the sun, moon etc. except the Vijñāna, which is momentary. So it is useless for others to attempt to refute the momentariness of all things with the help of the sun, etc.

7. That the flame of a light differs every moment is accepted by all philosophers, even though it reflects in knowledge as one and continuous. If such feelings are invalid then why should not the knowledge of other things also be considered as invalid, because such *Vijñānas* also feel the things which differ every moment, such as childhood, youth, etc. as one. So non-momentariness of entities cannot be established.

IX. Karmaphalaparikṣā

Examination of the relation between action and its results

1. If everything is considered as momentary, the action and its result, the causal connection, etc cannot be explained in relation to the entities. One momentary entity which performs a good action cannot remain up to the time of its fructification, and the entity of another moment which does not do anything will be the enjoyer of the result. It is therefore unjust that one should act so that the others may enjoy.

2. No entity would perform any action if it knows for certain that what it will do others will enjoy.

3. No entity would be considered as the cause of any effect, because it will not remain the same when the effect will be produced. And it cannot produce the effect when it is destroyed.

4. The causal relation cannot also be explained because the cause and its effect do not remain in the same moment, and as there is no non momentary or permanent entity which will perceive these momentary things.

5. The bondage and liberation refer to one entity and not to two entities. According to the doctrine of momentariness an entity which is in bondage does not get the liberation as the entity is momentary.

6. Memory also cannot be explained because one gets the perception and another the memory.

Refutation

1. The causes certainly produce effects according to their powers. The causes of one moment produce the effect in the next even though that cause does not remain in the moment when the effect is produced. So the *Vijñāna* which does an action produces another *Vijñāna* in the next moment with the conformation of the action, and the latter also gives rise to another. In this way in one stream of consciousness the action and its result can be explained. Therefore this is not unjust.

2 Persons with an imperfect chain of momentary *Vijñāna* will be doing actions in order to obtain enjoyments, but the persons whose *Vijñāna* is perfect will feel the momentariness of everything, the non ego everywhere, and will be doing good actions only in accordance with their conformations which are perfect

3 Though the cause remains only in the first moment it can produce the effect in the second. We do not think that the effects are produced in a third moment. If it were so, the objection can be raised that the cause after destruction cannot produce the effect

4 As the external objects and the *Vijñāna* are both momentary and connected with each other by the law of causation, the *Vijñāna* of one moment which has seen the cause is able indeed to produce the *Vijñāna* of the next moment which is endowed with the same conformations. So one chain can very well see the causes and their effects

5 It is called bondage when the chain of consciousness being surcharged with bad conformations gives rise to the feelings of suffering, which continues in the same current of *Vijñāna* one after another. The liberation on the contrary is that when the stream of consciousness is free from all bad conformations as a result of perfect knowledge. So in one chain the bondage and liberation can be explained. But it would be difficult to explain for those who hold the eternity of the *Atman* and affirm that the *Atman* remains the same in bondage as well as in liberation. If *Atman* changes, it cannot be considered as eternal

6 In the same way memory also can be explained. The consciousness of one moment which perceives and begets conformation produces in another moment the memory in the same chain of consciousness

X *Dravyaparīkṣā*

Examination of Substance

1 The *Naiyāyikas* and the *Vaiśeṣikas* hold that there are sixteen categories (*Pañcārthas*) in the whole Universe and the substance is

one of them. It has nine divisions, namely, earth, water, fire, wind, space, time direction, ego and mind. The first four are again divided into two, eternal and non eternal, while all others are eternal. The atoms are eternal and their products are non eternal.

2 The atoms have no cause as there is no proof to show their existence, just as an ass-horn is non-existent. *Aviddhaharna*

3 There is something as substance on which colour, smell etc depend. This substance can be perceived independently of form, colour, etc. for example if we take a crystal which appears red when the red colour of a flower reflects on it, but when we see the crystal independently it is without any colour, and that is called the substance.

4 The things we see are not the conglomerations of atoms because they are perceivable while the atoms are not. The parts (*Avayava*) and the whole (*Avayani*) as constituted by the parts must be quite different as they have different powers, effects and creators. *Uddiyotara and Bhārvikta*

5 The sound which is a product and non eternal should also require space for origination. So space should be acknowledged as a substance.

6 There should be another substance by which, for instance, a man is perceived as young and grown up later on. That is time.

7. There must be another substance by which we say that a thing is in the North, East, South, or West of me. That is *Dik* or direction.

8 Mind is also a substance in whose absence the sense organs, eyes, etc though ready, do not perceive the external objects.

[The 8th substance is the *Ātman* which has already been examined.]

Refutation

1 Substance is unreal because in respect of the eternal atoms they certainly do not exist. If so, all the effects to be

7. Further if the substances are eternal the *Vijñānas* caused by them should rise all at once and not one after another.

8. We also admit the mind as the sixth *Vijñāna* but it is not one and eternal. If it were so, all knowledge pertaining to the mind should rise all at once and not in succession.

XI *Gunaparikṣā*

Examination of Quality

1. The *Naiyāyikas* and the *Vaisesikas* admit twenty four qualities as residing in the nine substances previously mentioned.

■ Number is a separate quality, because the entities like elephants, etc. are known as one, two, three, etc. which are different from the knowledge of elephant, etc. *Avddhalāra*

3. The seeds, water, earth, etc. are able to produce the seedlings etc. But separately they cannot do so, because the union is wanting. So union or *Samayoga* should also be accepted as a separate quality. *Udyotāra*

4. There are three kinds of conformations,—*Vega* (motion) *Bhāra* (tendency) and *Sthitisthāpaka* (elasticity) which cause continuous action in a substance. The memory of a thing already perceived, and bringing a thing back to the same position respectively. These three also should be considered as different qualities.

Refutation

1. As substance which is the support of qualities is refuted, there is no necessity of refuting the qualities again. The colour, etc. do not reside in the substance. If the colour of a substance is one and is permanently in it, then it ought to be seen fully when a part of the substance only is perceived. If again, there are many colours in atomic form in one substance, they should be termed substances and not qualities, as they have the form of atoms.

2. Number cannot be called a different quality. When we see one elephant we do not perceive anything beyond the elephant. Similarly the measure also cannot be different from the

substance in which the measure is said to reside. The difference also cannot be said to be a quality, because there is nothing except the substance which is being perceived. The knowledge of difference is nothing but the knowledge of the specific individuality.

3. Union also cannot be called a quality. Water, etc., separately do not produce the seedling, not because there is want of union, for even though there is union the effect is not produced at all times but because there is absence of the earth, etc. of particular moments which are able to produce the result. All the qualities are nothing but the different kinds of *Vijñāna*.

4. Conformation also cannot be accepted as being of three kinds, *Vega* (motion), *Bhāvanā* (tendency) and *Śhutiśhāpaka* (elasticity) because it has been already established that everything is momentary, and that the previous things are the causes of the next ones. So the effects of these three conformations, continuous action, obtaining the previous position and the memory, are not produced by the conformations.

XII. Karmapariksā.

Examination of Action.

Action is a separate category (*padārtha*). It is of five kinds, *Uthāsepana* (lifting up) *Avāsepana* (throwing down) *Ābūñcana* (bending inward) *Prasārama* (stretching forward) and *Gāmana* (motion). Action is known by perception, for instance, when we perceive a man moving from place to place. It can also be proved by inference, for instance, from the union and disunion of two entities. Two things cannot be united or disjointed without action.

Refutation.

As it has already been established that everything is changing every moment, there cannot exist anything which gets action only sometimes and not always. The thing which is without action one moment does not get action in the next moment, because the thing itself is not remaining the same. The moment it gets action it becomes something different, and action also is not different from thing of the moment.

It will be impossible for you to establish action, on the strength of things which are permanent, because a thing without changing itself cannot get different actions, such as, walking, etc. If action is considered inherent in its nature, then it must be always moving and should not remain without action. Moreover, it is not possible that one thing should have two different natures, a moving nature and a permanent nature: the two are mutually contradictory.

When we see things moving from one place to another, they are really not moving, but they are being produced every moment by the previous things with such powers that their effects are able to produce further effects in distant places.

XIII. Sāmānyapariksā.

Examination of Generality.

1. *Sāmānya* or generality is of two kinds: *Para* (superior) and *Apara* (inferior). *Parasāmānya* is the mere existence of the categories, substance, quality and action. This generality is one in these things as these are felt in one knowledge as existent. Each *Padārtha* is also endowed with a generality which is inferior to the *Parasāmānya*, and which being existent in all entities serves the purpose of knowing all the sub-divisions of substance as such, and the substance as something different from the qualities.

2. The existence of generality is proved by perception, for instance, when we feel that a thing is existent, or it is a substance, or quality, etc. It can also be proved by inference. The cognitions such as it is existent, it is a substance, it is a quality, etc., must be caused by some special things, namely, existence etc., because by these cognitions we feel in the entities different qualities from

4. This generality remains only in substance, quality and action, because generality is unnecessary in other kinds of knowledge, as they are not many, and as there is no such knowledge which feels their generality.

Refutation.

1. The categories having already been refuted, there is neither existence nor substances in them. The knowledge such as it is existent, or it is a substance, etc., is only the outcome of experience and memory of the words concerned. A man does not know a thing to be existent in the beginning, but he learns that from the elders. Afterwards, whenever he sees a thing he remembers its similarity with the previously experienced things, and uses the same word.

2. The existence of generality cannot be proved by inference, because the knowledge of the existence of a particular thing does not feel anything else than the thing itself. When we say it exists we do not feel anything else in the thing which may be called existence.

3. If you hold that one generality belongs to all cows, even then that generality cannot be eternal and one. Had it been so, the knowledge of cow, etc. will always appear because its cause is always present. Persons who are cooks by profession are called cooks. Do you want to accept any genus as *Pācalatra*? Similarly, non-existence is always known by the word "non-existence." To justify this do you want to establish a genus in non-existence also? If you hold that the same action is the reason for designating the cooks as cooks, then it will not be correct, because action differs in each individual of the group. If you put forth similarity of action as the reason, then the reply will be the same in the case of cows also. Why then do you want to establish a different genus as eternal in the cows?

4. As soon as a pot is produced, wherefrom does the genus get united with the pot? Is it because the *Ghatatra* of other pots is moving about, leaving its own support (i. e., the pots) in order to get united with the newly created pot? If so, how can the

genus move about and remain without the species which is its support? If that genus is held to be created along with the creation of the pot, in that case generality becomes non-eternal. If the genus is one in all things, then the genus of all things should be seen whenever one of the species is perceived. It is therefore certain that the cognitions of pot, tree, etc. are not caused by the genus which is held to be eternal and one, because they are appearing one after another, and not all at once, which would have been the case if the genus were really one and eternal.

Thus the genus as acknowledged by the Naiyāyikas and the Vaiśeṣikas is refuted here. The generality as accepted by the Jāinas, Jaiminīyas and Sāṃkhyaas will be refuted in the Sūtravāda.

XIV. Viśeṣapariksā.

Examination of Particularity.

1. Particularity is the fifth category of the Vaiśeṣikas. Particularity lies in the eternal things, such as space, atoms, etc. and is the cause of knowing them as separate from each other. The eternal things are perceived by the ascetics, and they are helped by particularity to know that each atom differs from the other.

2. Everything is to be known as separate from the other by some special qualities it possesses. We could not know the eternal entities as different from each other had there been no particularity which resides in them.

3. The different particularities do not require anything else to separate them. They possess peculiar powers so as to be known as separate from each other, and they can separate the eternal entities, just as an impure thing which is endowed by nature with impurity has power to impart impurity to others. *Pras'astamati.*

Refutation.

1. As it is already established that everything is momentary, there is no possibility of an eternal thing for which these particularities are necessary.

2. It must first be answered whether the atoms are separate from one another or not. If they are separate in that case why do the ascetics who perceive the atoms require the help of particularity to know that they are separate? If they are really mixed then how can the particularity separate them, and how would such an erratic knowledge of the ascetic be correct when it perceives the mixed atoms as separate?

3. If particularities have the power to separate themselves as also to separate the atoms, why then should not the atoms also have such power, and what is the necessity of creating particularity by way of an additional difficulty? Further, there are no impure things by nature. The thing which is impure to one is considered pure by others. So it is the creation of mind. If it were real then also by the touch of the impure thing, other things will always be impure. As the atoms are eternal they cannot therefore be caused by particularity.

Refutation.

1. None but the Naiyāyikas cognize that the cloth is in the thread. Everyone feels the contrary is the case: in the trees there are branches and in the cloth there are the threads. How can such contradictory cognitions establish such a category as inherence? Further, it is already established that there is no whole except assemblance of the parts. The knowledge of colour in a pot does not require inherence, it is the nature of the pot to have colour. So what is called inherence is nothing but the nature of the thing itself.

2. If inherence is one and eternal in all things connected in this way, such as the parts and the whole, quality and substance etc, then you cannot reply to the objection that in the thread will also be cognized the pot, elephant, etc. because they are also inherent in something. The special power which you want to impart to substance, etc. will also be created in particular substances according to the inherence. The inherence being the same in everything, how can you say that its powers are fixed only with reference to certain things and not to everything?

3. The inherence cannot be eternal, because if the connection of a pot with its parts is eternal then the pot should also be eternal. But it is not eternal. Moreover, if the part and the whole are destroyed how can inherence connecting the parts with the whole remain? When colour is destroyed, you say, the inherent smell remains in the pot. It must first be answered whether this inherence of smell is the same as that of colour. If the same, then how could colour disappear? If not, the inherence cannot be one.

XVI. S'abdārthaparīkṣā.

Examination of the relation between the word and its corresponding object.

1. If the categories which are known in our daily life and are designated by words, were not really existing, then, what will be the cause of the cognitions and words such as 'the ascetic',

'white', 'going', 'existent', or sentences like 'cloth is in the thread' etc., which are really caused in our opinion by the categories, viz., substance, quality, action, generality, inherence, etc?

2. Words are capable of designating three things, manifestation, form and genus, as, for example, the body, the connection of the parts, to the whole body and the genus which exists in all things of that group.

Gautama.

3. Some hold that words such as 'cow' etc. really mean the existence of entities, in the same way as the words 'heaven' or 'God' mean something. It is not certain as to whether the things meant by the words are in existence or not. But people of their own accord are used to designate one particular thing by one particular word.

Bhartrihari.

4. Others hold that the words mean nothing but a combination of certain special characteristics, such as the word 'Brāhmin' means the combination of qualities, austerity, purity, birth etc. just as the word 'forest' means an accumulation of trees. Or the words may mean a new thing, which may be caused by the combination of qualities.

5. Others say that the words mean only the real substance which though it passes through many unreal changes yet continues to remain the same in every change; just as gold remains the same even though it undergoes changes in the forms of different ornaments, such as bangles, earrings, etc.

6. Others think that the words and the objects represented by them are one and the same. Only the words are meant by the external objects. People by constant practice think that the words, 'cow', etc. have a form corresponding to the external objects, cow, etc.

7. Others hold that the mind possesses many impressions such as cows, horses, etc. which are produced by paintings, letters etc. When the word 'cow' is pronounced when referring to a cow the mental impression of a cow reflects the external thing. So the ideas of the mind previously preserved there when reflecting worldly objects are called the meanings of the word (*वचनार्थ*).

8. Others think that there is no connection between the word and the external object, but the word by constant practice rouses the memory of the external object, just as an elephant goad causes the elephant to act.

9. The words 'cow' etc. mean only the external objects but not the negation of their opposite, for example the word 'cow' does not mean that it is not a not-cow. If the word means the negation of its opposite, in that case there must be some other word to designate the cows as cows, because one word cannot produce two different kinds of knowledge. So negation of the opposite cannot be the meaning of the word. *Bhūmahā.*

10. The word does not mean the negation of its opposite. If by the negation of the opposite you mean a common quality existing in all species of the group, for example, a common quality in all cows, in that case it will be the same as our *Gotva* (quality of being a cow). If negation means non existence only, in that case the outward appearance of the world will be *S'ūnya* or void, and the *Vijñānas* of cow, horse, etc. will not represent any object but only the forms of *Vijñāna*. If so, the nature of *Vijñāna* will be in the forms of cows, etc. and it will not be necessary to postulate the form of *Vijñāna* as the negation of the opposite. *Kumārila.*

11. Negation of the opposite cannot be the meaning of the word. Negation is possible only in the case of such words as 'cows' where not-cows are existing, but it will be impossible in the case of *Sarva* which will be meaningless as there is nothing that may represent the opposite of *Sarva*. If you hold that every individual is different from *Sarva* then, what will be that *Sarva* which is different from every one? *Uddyotakara.*

12. In no way the negation of the opposite can be meant by the word. There are things existing which are often expressed by the words, and between the objects and the words there must be some connection which will lead people to understand objects expressed by the words.

(Refutation.

1. The categories, like substance etc. by which the knowledge of 'ascetics' etc. may be held to be produced are unreal. The cause of such Vijñāna is not the categories but the tendency (*Vāsanā*) of the mind which, with the help of the words, produce the Vijñānas, such as of the ascetic etc. So it is not necessary to formulate the existence of the external objects as the causes of these Vijñānas.

2. The manifestation of a thing cannot be regarded as the meaning of the word, because the word does not possess the power of expressing the same thing at all times. Things differ every moment. A word which expresses one thing at one moment cannot express the same thing in another moment, because that thing ceased to exist in the subsequent moment and thereafter. If you hold that things are not momentary, even then as manifestations of things differ from each other, it is impossible to use the same word for other manifestations than that in which the power of the word has once been ascertained. The genus also in which the power of the word could be ascertained has already been refuted.

3. The existence of an external object which is meant by the word is, either the manifestation of the object or the generality. If so, it cannot be explained as to how the word once used to mean one kind of manifestation can be used in other manifestations. If mere existence of the object is meant by the word, how can it mean a cow or a horse? If you say that both existence and the genus are meant by the word in that case we will reply that you are adding something to the original thesis, namely the generality which has already been refuted.

4. If words mean the combination of qualities or a new thing, resulted by the combination, then how can the word used in one combination be used in another combination which is altogether different from the previous one? There is no generality which will protect you.

5. In the *Prakṛtiparīkṣā* we have already refuted that there is nothing real which continues to be the same in all its unreal changes. So the theory that a real and continuous thing is the meaning of word is untenable.

6. If you think that external objects meant by the words and the words themselves are one, how then will your thesis be valid, as we have already proved that no external object can be represented by the word? If you hold that the word itself appears in the mind with another form of the object then there will be no difference between this and the following argument.

7. The form of the mind cannot be said to be the meaning of the word because one form of mind will not remain in other moments when the word may next be used. Without knowing the power of the word how can it be used in the different forms of the mind?

8. If the word 'cow' for instance is the only cause of the knowledge of a cow and if this knowledge really depends on the external object, then the word cannot reasonably be the cause of the different kinds of knowledge such as grief, joy, etc. in different persons; because an object, the knowledge of which is produced by the word cannot have so many forms. If on the other hand these Vijñānas depend not on the different forms of the object but on the tendency of the mind how, then can people take action on external objects which really do not exist? If the external objects are created according to the power of Vijñānas, and on those actions are justified, then what is the reason of this misconception of taking action on things which do not exist? If the reason is the negation of the opposite, in that case you accept our theory.

Again, the external objects being momentary cannot be understood always by the words, because they are differing every moment. If they are not momentary then the Vijñānas can not be produced one after another.

9. We accept two kinds of negations, positive and negative. Positive negation may differ again according as it is internal or external. The Vijñāna of a cow is internal and positive negation because a cow is nothing but a negation inasmuch as it is by nature different from the not-cows. The Vijñāna also which is caused by the word and is possessed of the reflection of the cow is called negation of the opposite for three reasons, because it is

different from other *Vijñānas* such as of horse, etc; secondly, because it reflects an object which is by nature different from the others; and thirdly, because it depends on an object, which is different from others. The positive negation which is external, is the external object itself, because it is by nature different from others. The negative negation is that when we know an object as different from others.

We hold that the negation of the opposite is the meaning of the word. The *Vijñāna* of a cow is said to be the negation which is caused in the mind by the word 'cow'. So it is said that the negation is the meaning of the word, and they are connected by the law of causation: the word is the cause and the negation is the result. Similarly, the other two kinds of negation also represent the meaning of the word. When we see a cow which is by nature a negation and when we designate it by the name 'cow' then the word itself means the negation of the opposite. The second kind of negation is also the meaning of the word. When we say it is not a horse, etc., while explaining the meaning of the word 'cow' it clearly shows that the negation is the meaning of the word.

Now as the negation of the opposite is explained there is no room for the objections raised by *Bhāmaha*, because we only hold that both the *Vijñāna* and the reflection of the *Vijñāna* are the meaning of the word. These are negations by nature and represent the meaning of the word.

10. *Kumārila* should not also blame us because the negation we accept as the meaning of the word cannot be the same as his generality (e. g., *Gotra*), as our negation is a form of knowledge while the generality of his is a thing common to all members of a group. We also admit the non-existence of all external objects except the *Vijñāna*, but as people believe in the existence of external objects corresponding to the *Vijñāna*, it is necessary for us to point out that the *Vijñāna*, which reflects the outward object feels only the negation of the opposite.

11. The word 'all' (*Sarva*) is used always with reference to a group of objects, such as all cows, etc. The negation in that

case will represent all objects different from these groups. If you say that the word 'all' embraces all things existing in the world, in that case each individual thing will represent its opposite and can be called *not-all*. As we consider everything as the creation of the Vijnāna, it is not very difficult for us to explain the negation in words like *sarva*, *jitya*, etc.

12. Now that we have proved that only the negation of the opposite is the meaning of the word there is no other generality than the negation in the objects. The external objects are also the creations or the reflections of the Vijnāna. The tendency of the mind is the only means whereby we know the meaning of the words, and there is no other connection between the word and its meaning than that of cause and effect.

XVII. Pratyakṣaparīkṣā.

Examination of Perception.

1. There are two kinds of perception: one is indeterminate which reflects only the general form of a thing, or in other words, its existence as some indefinite thing, and the second is determinate which reflects the special characteristics of the thing perceived.

2. We call it indeterminate when we perceive a thing without knowing or noticing any speciality or generality just like the perception of a child or of a dumb man who is unable to discriminate. No general or special quality of the thing perceived does reflect in the Vijnāna which depends only on the form of the thing. We describe that Vijnāna as determinate which rises afterwards and is dependent on the first indeterminate perception. This may be illustrated by the following example: when a man enters a room out of the glaring hot sun he perceives in the beginning all things generally without differentiation; but slowly afterwards he is able to differentiate between them. The first kind of perception is called indeterminate while the second is called determinate.

3. Wrong knowledge such as the conch is yellow is also

perception because that also reflect the conch as it is, and serves the purpose expected from the conch. So in the definition of perception the word *free from error* should not be used. *1. Dinnāga.*

4. Pain, pleasure, etc. are not Vijñānas because they are known only as feelings and not as Vijñānas, just as a pot being once known is not called a Vijñāna. But the pleasure and the knowledge of pleasure remain in one place. The perception of pleasure is created by the mind which is one of the sense-organs. *Sanhārasvāmī.*

5. The proof of perception and the result of perception are two different things. When an outward object is known, the knowledge of that object, and the identity of the knowledge with the object are the result and proof respectively. These two should not be considered as one merely because they are related with one another as cause and effect, just as an axe and the cutting. *Kumārila.*

Refutation.

1. Pratyakṣa may be defined as knowledge which is free from reflection (*Kalpāna*). We see a thing first and then realise it as a pot. The perception is but the first sight of a thing without connecting it with a name. The classification as proposed by Sumati cannot be correct because we do not hold that an entity can have any adjectives by which the perception can be differentiated as indeterminate or determinate. On the contrary, we hold the form of a thing as different from all other things or as the negation of the opposite. When the entity is felt in the mind, this negation of the opposite also does not reflect. So the knowledge reflecting a thing without its name or attributes is perceptual. Determinate knowledge is not valid because it reflects things which really do not exist.

2. If the knowledge of the form of a thing is only held to be indeterminate then it will not be different from determinate knowledge, because we have already proved that there is no generality except the form of a thing. Kumārila has also said in certain places that generality does not differ from the form

of a thing. If in determinate perception the generality, etc. are known, then the determinate perception will not differ from the invalid memory which reflects a thing which was once known. The indeterminate perception giving rise to many varieties of determinate or wrong knowledge becomes the cause of the worldly conceptions.

3. The knowledge of a conch as yellow cannot be called perception, because it is a wrong knowledge, though it serves the purpose expected from the conch. But it does neither serve the function in the form as it was understood before nor is it yellow as was known previously. Failing to be correct in these two respects how can it be called a proof? As this kind of knowledge cannot represent the proof of perception, the word *free from error* should be added to its definition.

4. If pleasure, etc. are accepted to be known by a knowledge and are not themselves regarded as varieties of knowledge, then as everything is proved to be momentary, pleasure and its knowledge cannot remain at one time because both are caused by the mind and mind must produce the two one after another and not both at the same time. The name by which we designate a thing cannot be a real proof of its nature. If any one calls knowledge by the word ignorance it cannot be correct. Similarly, pleasure also though called pleasure is in reality the *Vijñāna* itself.

5. Really there are no two things such as proof and its result. The knowledge rises with the form of a thing. It is called the knowledge of a certain thing, because it has the form of that thing. Only by this fact the form of a thing in knowledge and the knowledge of that thing are said as really connected with one another as cause and effect.

XVIII. Anumānaparīkṣā.

Examination of Inference.

According to a Buddhist, Inference is of two kinds; the first is for self and the second for the sake of others. The first is produced by the middle term which is endowed with three qualities,

namely, the existence of the sign in the minor term, the existence of the sign in homologue, non-existence of the sign in heterologue. The second kind of inference is caused by explaining the middle term with the three qualities. When the middle term has only one or two qualities it is called a fallacious reason.

1. This is not correct. The middle term possesses only one quality and not three. That will be called a correct reason which has invariable concomitance with the major term. There are reasons which are not endowed with the three qualities, but may be valid in inference, as they have *Anyathānupapatti*, for example, both existence and non-existence exist because they are knowable. Here the middle term has neither homologue nor heterologue both being minor terms. *Pātrasvdmīn.*

2. If the existence of the sign in the minor term, etc. are the necessary attributes of the middle term, then how can the rising of the moon be the reason of the opening of the lotus and the flowtide of the sea? This reason does not possess the three qualities.

3. In the inference for others the thesis is also the first part of the reasoning, besides these three limbs. If the thesis is not accepted, then how without knowing the major term can the homologue and the heterologue be ascertained? So the thesis is to be accepted as one of the limbs (*avayavas*) in inference.

4. Application should also be accepted as an additional limb of the inference for others. *Diñnāga* refused it in view of the fact that it becomes a repetition by the statement of reason. But really it is not a repetition, because the statement of reason does not furnish the existence of the sign in the minor term, while the application does so and therefore becomes necessary. *Bhāvavikṭa.*

5. Conclusion also is a part of the inference for others. But *Diñnāga* refused it, because he thought it might be a repetition of the thesis and the middle term. But really it is not so, because the proposition gives an idea of the major term which is to be established by the middle term, while conclusion states the same as

established by reason. Again, it removes all doubts concerning the major term and the middle term, which are not done by the other members.

Uddyotakara. Again, the other parts of reasoning supply their own reasons without any connection with each other, while conclusion connects all reasons supplied by them. So conclusion is necessary.

Aviddhakārna. Inference should be divided as commonly seen and specially seen. The sun being seen in two different places in the morning and evening makes us infer its movements just as the movements of a man. It is of the first kind. When one, after seeing the smoke and fire together, infers the presence of fire when he sees the smoke again: this belongs to the second kind.

Sabara and Vinḍhyāśin. Inference cannot be a proof, because it is dependent on a middle term which is endowed with three qualities. Such reasons can also cause wrong knowledge. In every inference the reason is not only able to prove the major term, but it can very well prove its complete absence also.

Cārvākas. It is impossible to infer a thing by the invariable concomitance of the middle term with the major term, because the power of the things are changed often according to time and place.

Bhartrihari. Inference for others cannot be a proof, either to the speaker because he understands it first and then speaks to others, or for his antagonist who hears, because in his case the inference is for his own self, as he understands the things through his ear, which is one of his sense-organs.

Refutation.

1. The middle term which is *anyathānupapanna* (invariably concomitant with the major term) alone without the three qualities mentioned cannot be a correct reason. If so the transitoriness can be inferred in the sound by the reason of its being seen. This reason has the invariable concomitance (*anyathānupapanna*).

but it cannot be a valid reason. Three qualities are necessary for the middle term, but here, as the reason is not present in the minor term, the inference cannot be valid.

2. The rising of the moon makes us infer the opening of the lotus. The time which is the cause of the rising of the moon is also the cause of the blossoming of the lotus. So the rising of the moon, through its own cause, makes us infer the blossoming of the lotus. There should, therefore, exist a connection between the major term and the middle term, which must be endowed with the three qualities.

3. The thesis need not be the part of a syllogism, as it shows simply the minor and major terms, which are not at all useful in reasoning. Even without knowing the words "homologue" and "heterologue", a layman also easily understands the major and minor terms, when the three qualities of the middle term are explained.

4. If the application is useful because it supplies the existence of the sign in the minor term, then what is the use of the statement of reason? It cannot supply the reason alone, and the application does this also. So it is necessary that the middle term should show its existence in the minor term. In that case the application becomes useless.

5. After explaining the three qualities of the middle term there remains no doubt which is to be removed by conclusion. If you still entertain some doubts, then how is it possible for you to say that the doubts would not be entertained even after the conclusion as well?

6. The major and middle terms are connected with each other as cause and effect, or as invariable concomitants. The other members of the syllogism supply further connection. Hence conclusion is not necessary for establishing connection.

7. There cannot be any inference as *Videhato dṛṣṭa* because we have already proved that everything is momentary. The fire

which was once seen with smoke cannot be inferred afterwards, as it cannot exist in subsequent moments. The fire that is inferred is something else than that which was already seen. So there is only one kind of Inference, namely the *Sāmānyato dṛṣṭa* (commonly seen).

8. Inference can be valid proof because it is produced by a reason with the three characteristics. These qualities would lead us to think that the knowledge produced by that reason would serve the purpose expected from it. That which is able to serve the purpose expected from it is a proof. So why should inference be not a proof? The wrong reason also which is used to mislead the opponent is a proof, inasmuch as it serves the purpose expected from it.

9. A middle term which is undoubtedly decided to be the effect of the major term or is invariably concomitant with it, and the inference by which we are often successful, will not lose its power owing to the difference of place and time, but would certainly cause the knowledge of the object to be proved.

10. Inference for others becomes a valid proof in view of the fact that the hearer understands the reasons, etc. by hearing the words. But in the inference for one's own self the man looks at the smoke, etc. And in this respect the two kinds of inference differ.

XIX. Pramāṇāntaraparikṣā.

Examination of other kinds of proofs.

(1) Śābdapramāṇa.

Proof of Word.

The Word is another proof which enables us to know things which are not knowable by perception or inference. It is of two kinds; human and divine. Human words become valid proof only when the originator is regarded as an authority. Divine words are always valid.

Refutation.

As it has already been proved that everything is momentary it is impossible for the divine word to exist. If it exists then the sentences would be meaningless, as there is no speaker whose ideas would be conveyed by the words as their meanings. So the Vedas also are not divine but human. The words of an authority cannot be valid proofs, because it is impossible to find out a man who will satisfy all the conditions required by an authority. Further, it has already been established that there is no connection between the word and its meaning. So the proof of the word does not differ from the inference established before.

(ii) Upamānapramāṇa.

Proof of Comparison.

One who wants to know about the animal *Gavaya* asks a forester who informs him that *Gavaya* is similar to a cow. This knowledge of comparison is accepted as a proof by the old Naiyāyikas, while Śabarasvāmin considers that this does not differ much from the proof of the word. He formulated that a man who sees the *Gavaya* in the forest after comparing it with a cow thinks at once of the similarity of a cow with the *Gavaya*. This is neither perception (as the cow is not present there), nor memory (as the similarity was not known before). So comparison should be a different proof.

Refutation.

This comparison does not differ much from the memory, because the *Gavaya* seen in the jungle by reason of its similarity with the cow raises the memory of a cow in the mind. The memory is also not a proof, as it reflects the thing which was known previously. If we admit proofs like these, then there would be no end to it. e. g. in a row of trees, unless we see the second tree we cannot have the knowledge of the first tree as the first. The second tree then will also be a different proof for the knowledge of the first tree! The comparison of the Naiyāyikas also does not differ from memory, because after seeing the *Gavaya* the man remembers the similarity with a cow when informed by the forester.

(iii) *Arthâpattipariksâ.**Examination of Presumption.*

S'abarasyâmin accepts presumption as a different proof, which splits itself into two divisions, *seen* and *heard*. If a cloth is thrown into the fire it burns. Either on seeing or hearing this we conclude that fire has the power to burn things. On seeing the rise and setting of the sun we conclude that the sun has movements. This knowledge of unknown things are caused by the proof of presumption.

Refutation.

Presumption cannot be accepted as a valid proof as these kinds of knowledge can be produced by inference. Again; there is no power which is to be known by presumption except the things which are held as endowed with powers. And these things such as fire, etc. also are known by the proof of perception.

(iv) *Abhâvâpramânapariksâ**Examination of non-existence as a valid proof.*

The Mīmāṃsakas accept non-existence as a different proof. The absence of all proofs is a proof indeed because we know from that the absence of a thing. This absence of proof for a thing is caused when the eternal *Vijñāna* is not changed on reflecting a thing, or when the *Vijñāna* reflecting some other thing than that is not existing. The absence of a thing may also have a fourfold division, such as, *Prâgbhâva* (antecedent) *Prâkramasâbhâva* (subsequent), *Anyonyâbhâva* (mutual) and *Atyantâbhâva* (absolute). Thus non-existence is also an entity. So the absence of proof to ascertain a thing, proves the absence of that thing, and becomes one of the proofs.

Refutation.

If only the absence of perception, etc. can prove the non-existence of a thing, then in sleep and in unconscious stages many non-existent things can be known, because sleep also is an unchanged state of *Vijñāna*. If the non-existence of a thing and the non-existence of proofs are real entities, then why this could not be seen by

perception itself? Again, how can the absence of proof be accepted as an entity? Was it known by another absence of proof? In that case there would be no end to the creation of such absences. So absence of proof or non-existence of proof is not a different proof from perception.

(v) *Yuktyanupalabdhi-vicāra.*

Examination of affirmative-negative inseparable connection and non-perception.

Caraka accepts a proof which is known as affirmative negative inseparable connection or *Yukti*. Whenever there is a cause there is the effect, and when there is no cause there is no effect. This is a proof to know the causal relation of two things. This cannot be perception because it is determinate; nor can it be inference because there is no homologue nor heterologue. Again, by the presence of knowledge we know the existence of a thing; the absence of knowledge is a proof of the absence of a thing.

Refutation.

The affirmative-negative inseparable connection which is held as a separate proof is not different from the causal relation. Again, the absence of a thing does not differ from the absence of the knowledge of that thing, which are held by you as proof and thesis respectively.

(vi) *Sambhāvaparīkṣā.*

Examination of Probability.

Probability should be accepted as a proof and is useful to know the hundred which is included in a thousand. When a thousand is known to be existing, we can by probability know that there is a hundred. This knowledge of a hundred is not caused by any other proof, and that is why probability is a different proof.

Refutation.

This does not differ from the inference from the effect to the cause, because the hundreds are the causes to make a thousand. By seeing the effect it is easy to infer the cause.

(vii) Aitihyapratibhāvicāra.

Examination of Tradition and Intelligence.

Tradition is an understanding among the people. That there is a devil in this banyan tree is a tradition. Tradition therefore is a proof for those who come afterwards. Intelligence is the sudden appearance in the mind of the existence of a thing; for example, tomorrow my brother is to come, etc. So tradition and intelligence should be admitted as separate proofs.

Refutation.

This tradition and intelligence cannot be accepted as valid proofs because they are not always correct. These are proved to be incorrect many a time.

XX. Syādvādaparīkṣā.*Examination of the perfect knowledge of things.*

1. Every entity has twofold qualities: one is common to all things and gives rise to the knowledge of an object as an object; the other is special belonging to that entity only. For example a pot is called an object because it has the quality of being called an object, and it is also called a pot. If the pot were altogether different from all other objects then it would not be an object like a lotus of the sky. Again, it should not altogether be the same as other objects. If it were so, in that case it can not be differentiated from other objects. So it is quite reasonable that an entity should possess two different qualities, one general and the other special.

Ahrika.

2. An entity may be one but may possess two qualities because such is our experience in daily life. If by one of the two qualities it does not differ from other objects, while by the other it differentiates itself from other objects; just as the deity Narasimha is endowed with two different natures.

Sumati.

3. Just as a thing with many colours is called white or black according to the wishes of the speaker, similarly a thing with many

qualities may be designated by one quality only. But it is not possible to designate an object with two qualities at one and the same moment.

Kumārila.

4. A thing has three natures; for example, gold, being one in all changes, may take the other two forms and still be called as gold.

Refutation.

1. It must first be cleared up whether the two qualities imposed on an entity differ from each other or not. If they differ then how can one entity possess two different natures without itself being different? If they do not, then what is the reason for formulating two qualities and not one? So it is impossible to say that one thing has two qualities. If an entity differs from all other objects, it does not necessarily mean that the entity is impossible like a flower in the sky but it may be called a different object.

2. How can one thing really possess two contrary qualities at the same time, namely, the difference and sameness with other objects? If it is seen in daily life it cannot be correct. Narasimha does not possess two different natures, but there are two crowds of atoms which are to be known as Narasimha when combined.

3. One entity cannot be one and many at the same time. There does not exist any entity which may possess many colours but remain one at the same time. This is self-contradictory. According to the nature of the qualities the entities should also differ. If you think, as the Buddhists do, that by reflection (*Kalpand*) only a thing is considered as apparently differing and not differing from other objects by reason of the two qualities, but that there are no qualities really existent, then we have no quarrel with you.

4. New birth, sameness and change, are contrary qualities. Gold cannot have these three without itself being changed. All things being momentary gold also changes every moment, takes the different forms and produces a variety of knowledge such of necklace, vardhamānaka, etc.

XXI. Traikālyāparikṣā.

Examination of the three times.

1. As gold is held to be continuous in all its changes, some Buddhists also maintain that entities remain continuous in all its changes in different times; for example, though mud changes into a pot or a dish it is always known as mud. There are four Buddhists who accept the entities continuous in the three times past, present and future.

(i) One maintains that an entity exists in all times, but it takes three courses, past, present, and future one after another, but in all its changes the entity is continuous. He is called the *Bhāvānyathāvidin*. *Dharmatāta*.

(ii) The second maintains that an entity is having three courses always. When a thing is present it certainly has the seeds of the past and future; just as a man who loves one woman does not give up his attachment for other women. He is called *Lakṣanānyathāvidin*. *Ghosaka*.

(iii) The third maintains that an entity does not differ when passing through the three times. But it is said to be past, etc. according to the action which has the power to produce an effect or result. When the action is present in an entity it is called present, when it gives up action it is known as past, and when it is going to have action it is called future. He is called *Avasthānyathāvidin*. *Vasumitra*.

(iv) The fourth maintains that an entity in reality is the same in all its changes of times. But it is called past, etc. in view of its three conditions. The thing which is in its previous condition it is called future, which has already obtained the previous condition and is going to have the after condition, is called present, and that which is in its after condition only is called past; just as a woman is called a mother or a daughter in view of her relations to her son and father. He is called *Anyathānyathika*. *Buddhadeva*.

2. If the entities do not exist in the three times, then the Vijnānas of the objects of either the past or the future will be without their objects.

3. If the past and the future do not exist, how could Buddha teach the doctrine of Dependent Origination of the past and future things?

4. The action done in the past would fail to show result, as they are past and do not exist.

5. How could the emancipated ascetics predict the future or recall the past if they did not exist always?

Refutation.

1. (i) Bhadanta Dharmatrāta, who holds that an entity remains the same in all its changes through the three times, does not differ from the Sāṃkhyas, and as such he is to be refuted by the reasons by which Sāṃkhya is refuted.

(ii) Bhadanta Ghosaka also does not differ much from the previous author. If the things have always three natures, then in what consists the difference? Why is only one among them useful for the worldly conventions? The example of a man is not to the point, because the man's love is deeper in the case of one woman, though he may have love for other women also. Such is not the case with the entities, which do not acquire new qualities.

(iii) Buddhadeva cannot limit himself only to the three courses of an entity. In every course there may be another three courses. For instance, the past may be called as present if we take it to be the middle moment in view of its previous and future moments.

(iv) Vasumitra's view is now being refuted elaborately. He must first answer whether his power of action in respect of an entity differs from the entities or not. If it differs, then the present entity should be formless in the past and future times, as the power of action (*kāritra*) of the present entity does not exist either in the past or in the future. If they are existing, they should be eternal, as they are always the same. If they are eternal, then they can not be the cause of any effect (*vide—Sthirabhāvaparīkṣā*). Again, the power of action is not included in one of the five *Skandhas* (elements), and he will not be called a

Buddhist who will accept something else which is not included among the *Skandhas*. If, on the other hand, the power of action does not differ from an entity, then that also will always remain with the entity. How then would the past and future be explained as the thing is endowed always with the power of action or *Adritra*.

2. The knowledge of past things rise in the mind as if creating anew the existence of a thing which once existed. So looking to the possibility the knowledge of future things may also arise. So these *Vijñānas* are nothing but unreal reflections.

3. Bhagavān Buddha admitted two kinds of Dependent Origination on the strength of the admission of unreal support of the *Vijñānas*. The *Vijñānas* therefore, depending on the unreal supports of the past etc, may rise as past etc.

4. Action is the cause of the result. But it produces many momentary actions one after another. But we in our ignorance think that the same action has produced the result.

5. The emancipated, seeing the present things which are either causes or effects of the future or the past, recall the past or predict future, depending as they do on their perfect knowledge, in the same way as the *Tathāgata* did before.

XXII. Lokāyatapariksā.

Examination of the Lokāyata Doctrines.

XXIII. Bahirarthapariksā.

Examination of the external objects.

1. The *Vijñānavādins* think that there is no external object except the *Vijñāna*. There are different streams of *Vijñānas* in different bodies, but they are all momentary. The *Vijñānavādins* differ from the followers of the *Upaniṣads*, inasmuch as that while the latter consider *Ātman* as one and eternal the *Vijñānavādins* consider their *Vijñāna* as momentary. These two theories cannot be correct, because it is impossible to deny the existence of

the objective world which is proved by perception as different from the Vijñāna. If they are bold enough to deny the objective world why should they not deny even the Vijñāna?

2. There is indeed an objective world, which is felt by the Vijñāna, and the objects are nothing but the conglomerations of atoms. The objects being conglomeration of atoms, they are not perceived as many or as atoms. The objects or rather the conglomerations of atoms appear indeed as one and of considerable size, but this is nothing but a delusion. *Subhagupta.*

3. The atoms have two qualities: general and special. The general quality is always perceived in the objects, which are the conglomerations of atoms. So these atoms appear as one and of considerable size. The special quality of the atoms which are the constituents of the formed object is known only by the emancipated. *Sumati.*

4. Things may have two or many qualities, provided they are felt as such. There is no other authority to establish a thing than the knowledge of the thing itself. It is not an universal law that one thing should be endowed with one quality only. *Kumārila.*

5. The Vijñāna, even without having the form of a thing, can certainly reflect a thing, as it is only the knowledge of a thing. *Subhagupta.*

6. The Vijñāna, in which reflections of the objects appear, should require some other knowledge for its own reflection in it, just as the eyes, which are able to see the objects but not able to see themselves. We cannot however explain the origin of the power in the objects which is ingrained in their nature. *Kumārila.*

7. The objective world can be proved by perception as well as by inference. In daily life we are always perceiving the objects, and we can infer their existence because we obtain the expected effects from them. *Subhagupta.*

8. The objects that appear in the Vijñāna are different from their knowledge, because they are knowable like the different chains of Vijñāna. *Uddiyotakara.*

9. The external objects exist, because they are reflected in the Vijñāna just as you see your face in the glass. It is obvious that the rays of the eyes returned by the glass see the face behind. If there be no face, how can this phenomenon be proved?

Refutation.

1. The objective world is not real except the Vijñāna. Owing to the different tendencies of the mind many Vijñānas are rising one after another with the forms of the different objects. Some may have, for instance, the reflection of two moons, and to some the conch seems yellow. You cannot prove these Vijñānas to be true by pointing out the second moon and the yellow conch. These Vijñānas have no corresponding objects, but they are Vijñānas all the same. We can therefore justify that even without external objects Vijñāna is possible. Then why should you not go a step further, and acknowledge that all Vijñānas are produced without reference to an outward object?

2. With regard to the question as to whether the external objects are crowds of atoms or a constructed whole, it may be pointed out that if the objects are nothing but the collections of atoms, then why are they regarded as one and of considerable size, though they are produced by a collection of atoms? It cannot be wrong knowledge in the same way as the Vijñāna of sound as eternal is wrong. The momentariness of everything being established, we can say that the Vijñāna of sound as eternal is wrong; when the objective world is not established, how can you say that this Vijñāna of the atoms as one and of considerable size is not wrong?

3. One object cannot have two qualities. If so the object will also be considered as two. If the two qualities are not

different from each other, then why do you postulate two qualities, or why do you say that the special quality of the atoms are perceived by the emancipated only?

4. The *Vijñānas* cannot establish the presence of qualities in the objects, because many *Vijñānas* are caused without the presence of any object. It is also an universal law that the objects should be known as different only by different qualities. In that case why should your general and particular qualities not differentiate the thing? The atomic theory also cannot be established, because you cannot answer whether the atoms are one or many. There is no other alternative for establishing the atomic theory. If the atom is one, how can it have six parts, four in four directions, with one, on the top and the other below. An atom possessing these six parts should be designated as a conglomeration of atoms. It is therefore reasonable to hold the atoms also as nothing else than a reflection of the *Vijñāna*. As the atoms do not exist, an object cannot be formed with the atoms as constituent parts.

5. The *Vijñānas* never reflect the external objects either with or without the forms of those objects, or with a different form. They themselves rise one after another without reference to any external object. The nature of *Vijñāna* is such.

6. The nature of *Vijñāna* is to shine itself without the help of any other knowledge. If it requires such help then there, will be no end to it. The example of the eye is out of place here, because the *Vijñāna* itself is shining while the eyes are the causes for shining.

7. By perception the existence of the objective world cannot be proved. The perception which, for instance, has no black form cannot reflect black things. If the perception has a black form and the outward object is also black, then there would be two black *Vijñānas* which is absurd. By inference also the existence of the objective world cannot be proved because the reasons advanced by you is not accepted by both parties.

8. All Vijnānas are not different from the things appearing in the Vijnāna, because they themselves being knowables are not different from themselves.

9. The rays of the eyes returned by the glass never see the real face. If so, the rays should feel the face as a real face, but they feel the contrary. The existence of the external world therefore cannot be proved.

XXIV. Śrutiparikṣā.

Examination of the Revealed Literature.

1. The doctrine of Vijnāna as formulated by the Buddhists cannot stand to reason, as it is completely against the teachings of the Vedas which are of the highest authority. The Vedas have unquestionable authority as they are not human creations. As the five kinds of proof fail to establish the author of the Vedas, by the sixth proof or the proof of absence is established the absence of any author for the Vedas. Further, the Vedas being eternal are neither produced nor destroyed.

2. The knowledge derived from the Vedas cannot be proved as invalid by inference, because the inference is much inferior in authority to the proof of the Revealed Literature which is tantamount to the proof of perception.

3. The sound also = eternal and omnipresent because, it is always known and everywhere known, like the sun, and is identified as one.

4. The sounds are not always heard, because they are known only by the movement of the wind in the ear. By the power of the mind the meaning of sounds such as *dirgha* etc. are known.

5. The words should be eternal, because they always express their meanings. Had it been a product then with every speaker the connection of the words with their meanings should be known again.

6. In our opinion not only are the letters eternal but so also the words which are known as products, because they are still universally employed with the same meanings as our forefathers used to attribute to them.

7. The Buddhists cannot establish the non-eternity of sound by their reasons, because we have already proved that if the sound were not eternal the sentences would have failed to express their meanings, because the sound does not exist until that moment when the expression of the meaning is obtained.

8. As the letters and words are eternal, so also the sentences should be accepted as eternal, as they also always express their meanings. Though some sentences are used to express the wishes of their author, such as the *Guṇa* or *Vṛddhi* of Pāṇini, the same is not the case with the Vedas, because they have no author and because it is beyond human power to witness the things described in them, such as the heaven, sacrifices, etc.

9. The study of the Vedas in the case of a disciple must be preceded by a study of them by the preceptor, but still it may be called study. Similarly with the *Bhārata*, with the difference that we remember its author as being Vyāsa while for the Vedas no author can be known.

Refutation.

1. The Vedas cannot be recognized as an authority. The knowledge derived from the Vedas is invalid, because the Vedas have no author whose excellent qualifications would make him say the truth. They having no author is no reason for proving the validity of their statements. If by reason of having no author or of indestructibility alone you want to establish the eternality of the Vedas, then the *rotas* of the sky must also be held as eternal.

2. The inference which is caused by the reason endowed with the threefold qualities and which is connected with the things that are to be proved by reason rather than by the sound, is certainly a superior authority to the Vedas, which are nothing but sounds. If you take these sounds as proved by perception, then why not take the words uttered by human beings also as proved by perception?

3. Sound cannot be accepted as omnipresent, because it is clear that sounds are produced in different places and in different

times. But the sun which is decidedly one is to be seen everywhere by different persons. It is not so in the case of sounds. Again the *Pratyabhijñā* (experience) is not also a valid proof like perception, and as such cannot be taken to establish the eternity of sounds. Experience is expressed as 'the same as that' and hence it cannot represent perception, which has been defined by us as free from reflection (*Kalpānupadham*). It cannot be accepted as proof also, as it considers the past and the present as one. So it is invalid knowledge.

4. When the sound is heard, we do not specially feel any movement of the wind in the ears. Again, we do not know of any special forms of sound besides its *Mahattva* (greatness), *dirghatva* (length), etc. If they belong to the moving wind and not to the sound, then in the knowledge of sound nothing should be reflected. It is not also possible to accept a thing as eternal which manifests itself with the help of other things. If the manifesting cause (*Vyākṛjaka*) does something to the eternal sound, then the latter's eternity can be easily questioned. If not, then how can they be called manifesting agents?

5. It is not necessary to hold the words as being eternal, because they can always express the same meaning. We have already proved in the *Sabdarthaparīkṣā* that there is no connection between the word and its meaning. But the words are causes for producing the *Vijñānas*, even though in reality there are no outward objects.

6. The words are certainly products, because their arrangement differs according to the will of the composer. If the letters, words and sentences were eternal on the ground of their being used always, then just like the Vedas no other works can be produced by humanity. It is likely that the oneness that is felt in the words is caused by similarity just as in the light.

7. The difficulty remains the same in the case of both the Buddhists and yourselves, in case the sound is taken to be eternal. If they were eternal, then why should they express their meanings only at times, and not always? The eternal

things cannot wait for the production of an effect. So we have to accept the fact that words are not eternal, but are endowed with the power to produce the knowledge of things.

8. There being no connection between the objects and the sentences, it is not necessary to postulate the eternity of the sentences. Further, according to your theory there cannot be any sentences, as they merely are combination of words. If the sentences were merely combinations of words, then the letters so combined have no meanings to express. If the letters arranged one after another are to be considered as a sentence, then how can eternal letters have arrangement, being as they are for ever existent and omnipresent? But what we believe is that the Vedas are composed according to the ideas of their authors, in the same way as the words *Guṇa* and *Vṛiddhi* are used by Pāṇini and stories are told by the people. It is also impossible to know the connection of the words with the object, just as the heaven and sacrifices.

9. You cannot maintain that the Vedas are eternal and divine, because they contain many unpleasant things such as *Kāma*, *Mithyā*, *Kriyā*, *Prāṇihṃsā* etc. The same can be applied to the works of Sugata also by explaining the expressions about the authors mentioned in them as *Smṛtakartā* just as the *Kāthaka*, etc. are taken by you. Again, in view of the fact that the theory of momentariness is established the Vedas cannot be considered as eternal. So the Vedas have no authority on points of *Dharma*, but to learn *Dharma* we should go to a person who is pure, and who possesses a clear knowledge of the universe, in order to obtain truth and emancipation.

XXV. Svataḥprāmāṇyaparīkṣā.

Examination of Self-Evidence.

1. It should be admitted that all *Vijñānas* have the power to be correct in their reflections. Whenever there is knowledge it is self-evident, and there is no necessity for other proofs for ascertaining its correctness. If every knowledge requires other

proofs for its correctness there will be no end to searching for such proofs. So the knowledge derived from the Vedas is correct, and self-evident, no further proof being required.

2. The Vijñānas after production do not require the help of other things to perform their function, just as a pot when ready does no longer require the help of the potter, but carries out its proper function. The Vijñāna has the power to reveal itself. But the incorrect knowledge is to be known by other Vijñānas which detect incorrectness in the causes of the false Vijñāna of the previous moment. Though the incorrectness of a Vijñāna is known by other Vijñānas there is no *anavasthā* (absence of finality) just as in the matter of validity, the second knowledge becomes valid when the incorrectness of the previous Vijñāna which is wrong is found out.

Refutation.

1. Certainly the Vijñānas have the power to represent themselves correctly and that power is produced whenever the Vijñāna is produced by its own cause. But as there are plenty of incorrect Vijñānas we are not certain as to the power inherent in the Vijñānas. So it is natural that we should expect some other proof to ascertain the power in that Vijñāna just as the power of poison is ascertained by seeing its after effects. The proof of that power is nothing but the purity of the cause of a particular Vijñāna. If you want to establish the validity of the Vedas and call it self-evident, then their invalidity also may be established without assigning any other reason. Therefore as the invalidity is known by our not obtaining the expected effect, the validity is also to be known by obtaining the desired result.

2. We both hold the Vijñānas to be momentary, and we agree also that they do not remain the same after production. Then how could you say that they do not require the help of others to discharge their functions after production? If you do not admit the momentariness of the Vijñānas, then as the Vijñānas themselves reveal their validity after production, how can you explain the doubts arising very often with reference to things

already known as to whether they exist or not? If the *Vijñānas* reveal their validity doubts cannot exist. The example of a pot is out of place because it is momentary; had it not been so, it would also have required other's help to do its function. If the validity of the previous *Vijñāna* is to be determined by the next *Vijñāna*, then there will be no *anavasthā* or the absence of finality, because in the second *Vijñāna* there is no doubt of the reality of the previous *Vijñāna*: that *Vijñāna* is connected with the thing itself. When a man has doubt as to the existence of a thing previously perceived, he walks to the place and ascertains the fact. Then he realises that his first *Vijñāna* is correct. So the validity of the first *Vijñāna* is only to be known when the result of the knowledge is obtained. Until that time we entertain doubts as to the existence of the object. The knowledge derived from the *Vedas* can have no validity, because the *Vedas* must also have been composed by some authors who might have been impure in mind. Again, the knowledge derived from the *Vedas* may be accepted as valid if there is adequate proof. But, the *Vijñānas* of heaven, sacrifices, etc. cannot be proved. So the validity of the *Vedas* cannot be called self-evident.

XXVI. *Sarvajñaparikṣā.*

Examination of Omniscience.

1. It is beyond human power to be omniscient or to know everything by his own sense-organs. No one is even able to perceive the anus and hairs of his own body, how then can we believe that a man is able to perceive all things in all different places and times. Again, it is impossible to call the Buddha omniscient because his sayings do not contain anything that is to be found in the *Vedas*. If you prove your teacher to be omniscient why should Kapila be not regarded as omniscient also, and in that case why should there be disagreement between their teachings about the universe? So no one has the power to see things which cannot be seen, or to know the unknowable; but to know them we must rely on the words which are eternal. The omniscience that is attributed in the *Vedas* to Brahmā, Śaṅkara etc. means nothing except that they are able to know their own souls without much difficulty.

2. Sugata's omniscience cannot be proved by inference, for he instructed on Dharma without knowing the Vedas—the only embodiment of the Dharma. Instructions on Dharma are given for various reasons, one of them being to deceive others. Moreover, Sugata instructed only the low class people, who were not versed in the Vedas, and this shows further that his instructions are not reliable.

3. Even if the Buddha is held to be omniscient he is unable to instruct people when he enters into meditation after obtaining the tenth *Bhūmi*. Further, we are not prepared to believe in your story that whenever Buddha enters into meditation, all things surrounding him, such as the walls, etc. speak out his views; because we follow reasons and not myths.

4. You have to answer whether the omniscient Buddha whom you want to establish possesses many *Vijñānas* of different things or one *Vijñāna*; if many, then at what time, and whether all at once or in succession. If the *Vijñāna* is one, then how can he have the knowledge of such contradictory things as purity, impurity etc. When he looks at all things at the time of meditation what must be his proof? Is it, perception or inference? If the proof is something else, then how can you say his *Vijñāna* is knowledge, which has but two proofs. To know the Dharma, therefore, we should go to the words which are not uttered by human beings, because human beings cannot be omniscient.

Refutation.

1. It is vulgar to bring in objections such as that there is no one who can see the anus and hairs of his own body, while you are not able to refute the arguments by which we establish that there may a person who by his clear knowledge can see everything. Further, the omniscient cannot be seen by you unless you become omniscient also. You cannot deny a thing simply because you are not able to know it. But, on the contrary, you also should acknowledge an omniscient being who would see such things as heaven, sacrifices etc. and recite your Vedas. The Vedas cannot be eternal as they reveal meanings one after another in

succession and not at one time. Sugata can be said to be omniscient as he did not say anything that is contained in the Vedas which are nothing but the repositories of impossible and absurd statements. Kapila, Vardhamāna, etc. cannot be called omniscient in the same sense as Sugata because we have proved their doctrines to be false in previous examinations. Sugata must be called omniscient, as he first formulated the doctrine of the voidness of the universe which we have proved to be correct.

2. The Sugata, who actuated by his spontaneous sense of compassion instruct us on the voidness of the universe and whose burden of the song always is—

Parikṣya bhīkṣavo grāhyam madvaco na tu gauravāt.

"Oh Bhikṣus you should accept my words always after careful examination but not out of regard for me"—how can he have the intention of deceiving others? It is easy to say however that your Manu, etc. who wanted their Vedas and Purāṇas always to be honoured by others and who forced their ideas on others, tried only to cheat them. Further, what do you mean by low class people when we have persistently refuted the Jāti or class? On the contrary what are your *Samskāras*, etc.? They are nothing but clear foolishness. More instructions to the S'ūdras on the part of the Sugata shows that he had more compassion for those who were completely ignorant. He never cared for the castes, he simply wanted to help others.

3. We do not say that the tenth *Bhūmi* is a different region, but we hold that one remains in the condition of a Bodhisattva up to the tenth *Bhūmi*. Beyond it is the *Bhūmi* of a Buddha. So Bhagavān can speak even after reaching the stage of a Buddha, owing to his unbounded compassion for the suffering humanity. We still maintain that whenever Buddha enters into meditations all the surroundings speak out his views. It is quite likely because these surroundings develop great powers when they come in contact with the Buddha. Whatever the Buddha thinks during his meditations is transmitted to the surroundings, and they are

then able to give instruction on the voidness of everything out of their compassion for the human beings. Why then should you not accept these words, even though they emerge from inanimate objects?

4 Certainly the omniscient looks at all things by one Vijnāna and at one and the same time. It is quite possible to perceive even contrary things in one knowledge, either in the Śākāravijnānavāda or in the Nirākāravijnānavāda. Though he gets the knowledge of all things one after another even within a few moments he knows everything. Whenever *Sānya* is realized it becomes easy for one to become omniscient, because he is at once free from such sufferings as attachment, hatred, etc. which are mainly caused by pride in self. Being imbued with compassion on all beings and desirous of helping them to realize *Sānya*, he comprehends always the true nature of all things and knows all things at once. The omniscient is the best authority on *Dharma*, and hence it is fruitless to discuss whether his knowledge is either formless or endowed with a form.

We cannot close up this essay without recording our cordial thanks to Mr Newton M. Dutt, Curator of Libraries for his valuable help in revising the MS of the Foreword and reading the proofs of same.

We desire also to record here our appreciation of the valuable and ungrudging services rendered to us by our esteemed assistant Pandit K. S. Ramaswamy Sāstry Śiromaṇi, the S'rauta Pandit in the Central Library Baroda. His extensive knowledge of the Philosophical Literature of India, and especially, his thorough acquaintance with the Mīmāṃsā literature have proved to be of great helpfulness in preparing this essay. In rendering such invaluable service he was actuated by his devotion to both Śāntarākṣita and Kamalasīla for whom he has learned to cherish a genuine love. But for him it would have been impossible for us to give a detailed

summary of contents (§9) in the Foreword, or complete the whole work within the limited time at our disposal. Looking to the difficult nature of the book the summary seems to be of assistnace by enabling the less advanced readers better to enter into the subject matter. Pandit Ramaswamy has also very kindly undertaken the preparation of an English translation of the *Kārikās* of the *Tattvasaṅgraha*, and this useful work we hope to present to the public at no very distant date.

Lastly, we have to thank the authorities of the Nirṇaya Sagar Press, which has justly earned a world-wide reputation in the printing of Sanskrit works, for the interest they have taken during the last six years in passing the *Tattvasaṅgraha*, through the press and the care they have exercised in correcting and revising the proofs.

Central Library, }
Baroda. }
1st. August 1926. }

B. Bhattacharyya.

LIST OF ERRATA.

- Page XXIV, line 19. *for Kumārila read Kumārila's works.*
„ XXXVIII, l. 24. *read produced by previous experience only.*
„ LV, l. 1. *for Ajitakeaks'ambali read Ajitakes'akambali.*
„ LXXII, l. 13. *for 345-425 read 345-415*
„ LXXIII, l. 16. *for 345-425 read 345-415*
„ CXV, l. 32. *for sixteen read six*
-

प्रस्तावना ।

जयन्त्युत्तुन्ननिर्वाणसौधसोपानपङ्क्तयः । अनुकूला विनेयानां मुनेः शाक्यस्य देशनाः ॥

अनाधारमनाभेयमनालम्बमनाविलम् । अनाद्यन्तं स्वसंवेद्यं विज्ञानं यत्तदद्वयम् ॥

इदमेव शिवद्वारं सर्वनैरात्म्यदर्शनम् । बालानां त्रासजननं पण्डितानां शिवावहम् ॥

इह खलु भारते प्रदेशे पुरा तरणिकिरणैरप्यनपनोद्यमाभ्यन्तरं तप्तो ज्ञानवानामपनयन्तो विशा-

सौगतमशाव-

तारणम् ।

मालोकप्रसरैर्निःश्रेयसैकान्तानि दर्शनानि यथादर्शनमाविशकुः कतिचन मुनयः

परहितैकप्रवृत्तयो दयाद्भिहृदयाः । तत्र तर्कशलाकाजनोपसंस्कृतेन विलोचनेन

मानसेन तत्त्वं परीक्षमाणाः परीक्षितानर्थान् दर्शनपथे प्रापयन्ति कतिवन

तत्त्वदर्शिनः । अपरेत्त्वनादिनिधनमपौरुषेयं किमपि शब्दप्रमाणं वेदलक्षणं प्राधान्येन स्वीकृत्य

तदनुकूलैस्तर्कैस्तदेव प्रमाणमप्रकल्प्यमाख्यापयन्तः प्रवर्तन्ते तत्त्वरमपरीक्षायाम् । एवं द्विविधो वर्गस्त-

त्त्वदर्शिनाम् । नत्र प्रथमे अर्हत्सुप्रतादयः कषादकपिकादयश्च । द्वितीये भगवद्वादरायणादयः ।

इदमत्र सम्भाव्यते—तत्र ये कषादगौतमकपिलपतञ्जलयो न तेषां दृष्टिर्मुनेः शाक्यस्वेवाद्वितीय-

तर्कशलाकाजनमुसंस्कृता, येनाप्तवचनकोटी वेदमीश्वरोचरितलक्षणं गणयन्तस्त इमे कथमपि तेनानुकू-

त्यमापादयितुमिच्छन्तस्तद्वासानावासितचित्ता न प्रभवन्ति विशुद्धेन तर्कशलाकाजनेन दृष्टिभामनः शुध-

रकर्तुम् । अत एव तेषामादेशः परीक्षवाणां प्रेषावतां न हृदयज्ञमा भवन्ति ।

अयं चादेशो मगधतश्शाक्यमुनेः—

“तापाच्छेदाच्च निकष्यात् सुवर्णमिव पण्डितैः । परीक्ष्य मिक्षवो प्रार्थं मद्बचो न तु गौरवात् ॥” इति ।

तीर्थिकानां नेदशं वचनम् । “नोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः”, “ज्ञानयोनित्वात्” इति तु तेषाम् ।

अयमपरो विमानस्तत्त्वदर्शिनः दर्शनकाराणाम् ।

आत्मानं नित्यमिच्छन्ति सर्वे एव तु तीर्थिकाः । न तमिच्छन्त्यहङ्कारात् भीतः शौद्धोदनिर्मुनिः ॥

इदं च वचनमिह शापकम्—

“माहङ्कारे यत्किञ्च न, धर्मं, यति, कल्पप्रपञ्चे,

नाहङ्कारश्चलति हृदयादात्मदृष्टौ च सत्याम् ।

अन्मः शास्त्रा जगति भवतो नास्ति नैरात्म्यवादी

नान्मस्तस्मादुपशमविधेस्त्वन्मतादस्ति मार्गः ॥” इति । [त० प० १०५]

इदं च सौगतं दर्शनं शाक्यमुनेः प्रायपि काश्यपकनकमुनिप्रभृतिमिश्रधागतैस्सर्वतः प्रवर्तितं न

शाक्योपपन्नम् । परं कालगतिवैचित्र्यादिरलप्रचारे प्रशीणप्रायं भगवता बुद्धेन

सौगम्यतस्या-

मवाधीनता ।

शाक्येन मुनिना कृपापीयूषवर्षणेव उपदेशवर्षणे प्रकुञ्जितसद्व्यवहारमिव

प्रवर्तितस्तप्तोद्विस्तारं प्राकट्यमानोतमिति शाक्यदर्शनमुच्यते । दर्शनस्यास्य सूक्ष्मं

स्वरूपमनूयते च छन्दोग्ये—“तदेत आहुरसदेवेदमप्र आसीत्” इति । तद्विज्ञायते सांमतानां दर्शनमूल-

मात्राभेदः प्रवृत्ता अवलितपादभ्यर्गमूलत्वात् तदा नौपनिषदसमयतत्त्वमनन्तरोपक्रमो भविष्यतीति ।

तस्मिन्निष्ठस्मिन् दर्शनं विन्यासपरिष्कारानुगुण्येन प्रवृत्तान् मुने शान्त्यस्य देशनाभेदानवलम्ब्य
 त्रिधा प्रवृत्त समयभेद समासत । स हि भगवान् सप्तगन्धर्वनगरकेशो-
 सौत्रान्तिकाद्यवान्त
 रविभागेरुषान्मत्त
 तत्सज्ञानिर्वचन च ।
 षड्कादिवत्केवलं स्थापयमानेषु मायामयेष्वस्थिलेषु भूतभौतिकचित्तचैतरेष्वस्थि-
 तस्थिरत्ववासनयाऽत्यन्तविपरीतयाऽनादिकालप्रवृत्तयाऽऽवेष्टितान् दुःखामौ
 पच्यमानानिमान् मानवान् कथकथमपि तत् समुद्रस्य निर्वाणामृतेनाहा-
 वयमुपदिदेश सर्वेषामेषां क्षणविनाशित्वसावृत्तत्वशून्यता यथाक्रमम् । तत्र विन्यासं पुनर्मुग्धमध्यमोत्तमा-
 यथाधिकारमितोऽर्थभेदान् प्रत्यपयन्त । क्रमात्तन्मूला सर्वोक्तिविविज्ञानमात्रास्तित्वसर्वशून्यत्ववादाख्य
 प्रावर्तन्त । तेषु प्रथमो वाद सौत्रान्तिकवैभाषिकयोः । द्वितीयो योगाचारस्य । तृतीयो माध्यमिकस्य ।
 अस्ति नाम सौत्रान्तिकवैभाषिकयोर्मयो मतभेदः । अथापि बाह्यायाम्भुपगमे साम्यादेकवर्गे
 समनुप्रवेशं समुचितः ।

अथ च भेदः कदा कथमभूदित्येतद्वैतिहासिकदृष्ट्या परिशील्यतां सुगमं नाम । न मस्तदुष्टि-
 पाठवम् । अथापि यद्योपलम्भं किञ्चिदिहहृदयदायकम् । नगवति शान्त्ये मुनौ परिनिर्वाणमुपगते सपदि
 सर्वे स्थविरा महान्तं समेलं राजगृहे नगरे (Rajgir) भगवत्तत्त्वस्य तांस्तानुपदेशांस्तदा तदा
 सम्प्रवृत्तान् सज्जपुः । सौगतोपदेशपरिरक्षणैकपरा परिपदिय महास्थविरैरभिष्टिता बुद्धपरिनिर्वाणत-
 पश्चाच्छरदां शततयस्यान्तरेव वारजय सन्नता परिनिष्पन्नमगवदुपदेशसङ्ग्रहणा परितः प्रवर्तिततायागत
 प्रवचना आश्रयजननमन धेयसे समयभूतः । ये च तैस्तदा सङ्गृहीता विभक्ताश्च त्रेधा त एवोपदेशास्त्रि-
 पिटकात्मना प्रयन्ते, सुत्तपिटकं विनयपिटकमभिधम्मपिटकमेति । उपदेशाश्च ते सागध्या भाषया
 प्रवृत्ता नाम । कालेन तावता सौगत एव समयेऽस्मिन् स्थविरवादे मतिभेदमापन्ना बहवः कचित्क-
 चिद्व्यवस्था विवदमाना अभूवन् । तन्मूलकधागेकशास्त्रं सुगतसमयोऽयमभूत् । शास्त्राश्च ता — धेर-
 (स्थविर) महासाङ्घिकगोकुलिकादयोऽष्टादश । मान्यता तु स्थविरवादस्यैवाऽभूत् । इदं च महास्थवि-
 रोपदेशपरम्परासु सरक्षितं त्रिपिटकं सुगतसमयानुवर्तिनश्चक्रवर्तिनोऽशोकस्य तनयो महींद्रे स्थिलोपदेश-
 नीत्या तत्र परितो विततप्रचारं चकार । कालेनास्य त्रिपिटकस्य तत्र लेखनक्रमः समभूत् ।

अथ समतिक्रान्तेऽनेकशत (३००) अवसरपरिपूर्णे काले कालयोधेन कश्चिद्राजा नाम्ना कनिष्को
 भारतदेशमाविश्य काश्मीरादिषु कृतशासनं समादृतसौगतसमयो बभूव । समये तस्य राज्ञस्तदादरा-
 दितावलम्बा काचित्परिपन्महती आलधरनगरे पूर्णकापरनामकेन पार्थेन बहुमित्रेण चाधिष्ठिता
 समभूत् । तदैव त्रिपिटकावाप्तरिशीत्य त्रयो निवन्धा सत्कृतमापया समतन्मन्त । सुत्तपिटकं
 सातुबन्धी सूत्रोपदेशं विनयपिटकस्य विनयविभागाऽभिधर्मपिटकस्याभिधर्मसिमायाः । ये च शास्त्राभेदा-
 दर्शनेऽस्मिन्नष्टादश पुराभूवस्तासु काश्चन कालेन लुप्ता पुनरपराश्च समुत्पन्ना अन्ततः सङ्गृहातस्तथैव
 परिनिष्ठिता राज्ञोऽस्य समयेऽप्यासन् । परमेते समासत — आर्यसर्वास्तिवादी, आर्यसम्मितीय, आर्यमहासाङ्घिक, आर्यस्थविरादिति चतुर्धाऽवर्तन्त । तत्र पूर्वा द्वौ वैभाषिक इत्याख्याया पद-
 भवतः । अपरो द्वौ सौत्रान्तिक इत्याख्यायाः । य एते सत्त्वनिर्णये भगवतो पुद्गलस्य वचनतत्त्वाद्विवर-
 णभूतविभाषाशास्त्रमभिधर्मविभाषाख्यं प्रमाणमवलम्बन्ते त एते वैभाषिका इत्याख्यायन्ते ।
 ये पुनः सूत्रान्तं भगवद्बुद्धवचनं सुसन्तसन्नं प्रमाणतमं यजन्ते त एते सौत्रान्तिका इति । सज्ञा-
 नेयमेषां कालेन क्रमशः प्रवृद्धा नाम । राज्ञोऽस्य कनिष्कस्य समयतः पूर्वमेव कालायनीपुत्र-

कृतिरभिधर्मज्ञानप्रस्थानशास्त्राख्या संस्कृतभाषोपनिबद्धाऽऽसीत् । यस्या विवरणपदमधिरोहति राज्ञोऽस्य समये समुपनिबद्धोऽभिधर्मविभाषाख्यो ग्रन्थः । तदिदं इयं वैभाषिकाणामादरभाजनं विशेषतः । अस्य च राज्ञः समये सौगतसमये संस्कृतभाषाप्राधान्यं तथा महायानसंज्ञयोपलक्षितः प्रभेदश्च प्रादुरभूत् । सौगतसमयः समभवत् । क्रमात्ततः समभवञ्च निबन्धा महायाननिष्ठानां मान्यतमाः—अष्टसाहस्रीपञ्चा-
पारमिता, गण्डव्यूहः, दशमूसौधरः, समाधिराजः, लङ्कावतारसूत्रम्, सद्धर्मपुण्डरीकः, तथागतशुश्रूकम्, ललितविस्तरः, सुवर्णप्रभासथेति नव धर्मसंज्ञाः । तदयं कनिष्क एव महायानप्रचारस्य प्रथमा-
दलम्बभूतः । प्रहृदधान्यत्र सौगते समये हीनयानमिति प्रवादस्ततः प्रभृति । सचायं महायान-
संज्ञायोपलक्षितः सौगतसमयो जपानप्रभृत्यौतरे विभागे प्रभृदोऽभवत् । इत एव महायानपथ-
द्विभक्तौ योगाचारमाध्यमिकमार्गौ । योगस्याचरणात्प्रमुदिताविभूमिदशकसिद्धेयोंगाचरणस्यावश्यकत्वं
मेतिरे, त एते योगाचारा उच्यन्ते । अपरे वदन्ति योगस्याचरणेनालयविज्ञानं समुपलब्धं न
वादेनेति योगाचारशब्देन ज्ञाप्यते इति । भास्कराचार्यस्त्वाह (प्र० सू० भा० अ० १, पा० १,
सू० २८) 'शमपविपरयनायुगनद्ववाही मार्गो योग इति योगलक्षणम् । शमयेति समाधिमुच्यते ।
विपरयना सम्यग्दर्शनलक्षणा, यथा युगनदौ क्लीबदौ बहतः तथा यो मार्गः [समाधि]-
सम्परदर्शनवाही स योगः । तेनाचरतीति योगाचार उच्यते' इति । मध्यमं मार्गमवलम्ब्य
प्रवृत्ता माध्यमिका उच्यन्ते । अयं तु मध्यमो मार्ग उक्तो माध्यमिकवृत्तौ—'अतो भावा-
भावान्तद्वयपरहितत्वान् सर्वस्वभावानुत्पत्तिलक्षणा शून्यता मध्यमा प्रतिपत् स मध्यमो मार्ग'
इति । (chap. XXIV, p. 185, Calcutta Buddhist texts Society's
edition) विद्यारण्यस्त्वामिनस्तु सर्वदर्शनलङ्घने वैभाषिकादिपदानां प्रवृत्तौ निमित्तं प्रकारान्तरेण
मन्यन्ते—'शिष्यैस्तावत् योगाचारथेति इयं करणीयम् । तत्राप्रस्तस्य प्रसङ्गे पर्यनुयोगो योगः ।
गुरुकस्यार्थस्याङ्गीकरणमाचारः । गुरुकस्यार्थस्याङ्गीकरणादुत्तमाः । पर्यनुयोगस्याकरणादधमाः । अतस्तेषां
माध्यमिका इति प्रसिद्धिः । गुरुकभावनावनुष्ठयं बाह्यार्थस्य शून्यत्वं चाङ्गीकृत्वाऽऽन्तरस्य शून्यत्वं
चाङ्गीकृतं कथमिति पर्यनुयोगस्य करणाकेषाधियोगाचारप्रथा' । 'भवन्तश्च सूत्रस्यान्तं पृष्टवन्तः
सौशान्तिका भवन्त्विति भगवताऽभिहिततया सौशान्तिकसंज्ञा सञ्जाता । बाह्येण गन्धादिध्वान्तरेषु
रूपादिस्पर्शेषु सत्त्वपि तत्रानास्यामुत्पादयितुं सर्वं शून्यमिति प्राथमिकान् विनियानचीकषद्भगवान्,
द्वितीयास्तु विज्ञानमात्रप्रहाविद्यान् विज्ञानमेवैकं सदिति, तृतीयानुभयं सत्यमित्यास्थितान् विज्ञेयमनु-
भेयमिति तेषां विरुद्धा भवेति वर्णयन्तो वैभाषिकाख्यया स्थाता' इति । प्रकाराधारमर्वाचीनतैर्यिकमु-
क्तप्रसङ्गप्रवादमूलक इति प्रतिभाति । इतोऽपि पूर्वोपदर्शित एव पक्षो ज्यावान् ।

एषां वैभाषिकादीनां मतभेदाच्चतुर्विधे । प्रदर्शयते दर्शनेऽस्मिन् दिग्भेदस्तदादतः ॥

तत्र यत्स्वयं सौशान्तिकवैभाषिकाध्याममिमतः सर्वास्त्ववादः स नाशतोऽपि तीर्थिकवादे
पदमादधाति । न हि सर्वमस्तीति शब्दमात्रेण भवेदैतयम् । यस्तु चित्तमात्र-

सर्वास्त्ववादि-
मतसङ्ग्रहः ।

मेवेति विज्ञानवादस्य प्रतिद्वन्द्वीहृत्त्य हायं शब्दः । तत् कतिपयवाद्यायंकोटीकरणे-

नैवायं सर्वशब्दपरितार्थः । नापि विवक्षितमतिलङ्घने । विवक्षिताय वक्ष्यन्ते ।

बापोऽप्यर्थः परेरिव न चिरानुत्तो न वाऽन्यसलक्षणः । न वा निलोकदेवुकः । किन्तु क्षणिकः
सलक्षणः सत्पूर्वपूर्वक्षणतक्षणदेतूपनिबन्धकश्च ।

इदमिहावधेयम् । प्रकम्य सर्वास्तित्ववाद प्रतोष्यमाण पदार्थविभागो नात्यन्तं विप्रतीप इतर-
योर्वादयो । न हि स्कन्धाद्यतनादिपदार्थविभागमितरे प्रतिक्षिपन्ति । विज्ञानवादिनो विज्ञानादनम्य-
ताम्, शून्यवादिनः शून्यतामिच्छन्तोऽपि व्यवहृतिपथे सांवृतमिच्छन्ति । तदयमेव पदार्थविभाग
इतरयोरेयासम्भव बोध्यः ।

इदमभिमत सर्वास्तित्ववादिनाम् । पत्वार्यवैसल्यानि यद्विज्ञानं नि श्रेयसद्वारम्—दुःखं समुदयो
मार्गो निरोधश्चेति । तत्र दुःख—रूपस्कन्धो वेदनास्कन्धः सज्ञास्कन्धः सस्कारस्कन्धो विज्ञानस्कन्ध-
श्चेति पञ्च स्कन्धाः । ह्यायेकैकमप्यवान्तरविविधविभागयुक्तमिति स्कन्ध उच्यते । ततो स्कन्धः
विततानेकशाखः । तत्रैकादशविधो रूपस्कन्धः । चक्षुः श्रोत्रं घ्राणं जिह्वा कायः रूपं शब्दो गन्धो रस-
स्पर्शः अविवक्षितश्चेति । पञ्चेन्द्रियाणि पञ्च विषया अविवक्षिते इन्द्रियाण्युपलक्षणयोग्यमेकेकेत्येकादशो-
ल्येतत् । यत इयं नाभिगम्यज्यते (इन्द्रियैः) सेयमविवक्षितिरुच्यते । तथा च बचनम्—“यस्माद्रूपकिया
स्वभावाऽपि सती विवक्षितस्वरूपं न विज्ञापयति तस्मादविवक्षितिरुच्यते ” [अभिधर्मकोशे प्रथमाध्याये]
इति । वाचिकाविवक्षितकर्म कायिकाविवक्षितकर्म इति च कर्मविभागप्रवरणे विभजनाच्च सम्भाव्यते पुण्या-
पुण्यस्यानीया सेयमविवक्षितिरिति । इन्द्रियपञ्चक विषयपञ्चक भूतबहुल्येति रूपस्कन्ध इत्यपरे । वेद-
नास्कन्धः सुखदुःखोपेक्षात्मना त्रिधा विभजः । सज्ञास्कन्धः—“सज्ञा—निमित्तोद्ग्रहणात्मिका, निमित्तं
वस्तुनोऽवस्थितिविशेषो नीलत्वादि, तस्योद्ग्रहणं परिच्छेदः ” [अभिधर्मकोशे व्याख्या] । स च नीलोऽ-
यमित्यादि सविकल्पक प्रत्ययः । चित्तसम्प्रयुक्तचित्तविप्रयुक्तभेदेन द्विविधा सस्कारा सस्कारस्कन्धः ।
तत्र प्रथमवर्गे रागद्वेषमानमात्सर्यादीनां बहूनां समावेशः । अपरस्मिन् बर्गे जातिजरामरणादिद्वैतानां
समावेशः । तद्विस्तरस्त्वन्यत्र बोध्यः । विज्ञानं मनश्चित्तमित्यनर्थान्तरम् । अयं च विज्ञानस्कन्धः
चक्षुर्विज्ञानश्रोत्रविज्ञानघ्राणविज्ञानजिह्वाविज्ञानकायविज्ञानमनोविज्ञानं यदशाखः । सेयं पञ्चस्कन्धी
तरवदृष्टा तु खपरिणतिर्दुःखमित्येकराशेन गम्यते । यद्य विभागं द्वादशाद्यतनानि—चक्षुः श्रोत्रघ्राण-
जिह्वाकायमन आद्यतनानि, रूपगन्धस्पर्शस्पर्शधर्मव्यातनानि चेति । अष्टादश धातवः—चक्षुः श्रोत्रघ्राण-
जिह्वाकायमनोऽप्यष्टादशस्पर्शधर्मधातवः चक्षुर्विज्ञानश्रोत्रविज्ञानघ्राणविज्ञानजिह्वाविज्ञानकायविज्ञान-
मनोविज्ञानधातवश्चेति । स च यद्यपि न स्कन्धेभ्यो बहिर्भूतः । अथाऽपि स्वभावविशेषयोगात्तथा
विभागः, यथा वैशेषिकेण द्रव्येष्वेव भूतमूर्तविभुविभागः ।

तस्मात्स स्कन्धपञ्चकलक्षणस्य दुःखस्य येन समुदयो भवति स समुदय उच्यते । स द्विधा—
हेतुपनिबन्ध प्रत्ययोपनिबन्धश्चेति । हेतु हेतु प्रत्ययन्ते हेतुन्तराणीति तेषामयमानानां यो भावः—
समवायः स प्रत्यय उच्यते । हेतूनां समवाय इत्येतत् । अयं च विभागः स्फुटप्रतिपत्त्ये । तथा चाभि-
धर्मकोशव्याख्यायाम्—“हेतूनां प्रत्ययानां च कः प्रतिविशेषः ? । न कश्चिदित्याह—उक्तं हि भगवता
है हेतुं ह्यै प्रत्ययौ सम्यक्कष्टेऽस्त्वादाय हेतु प्रत्ययो निदानं कारणं निमित्तं निमित्तमुपनिषदिति
पर्यायाः ” इति । तत्र षष्ठोऽयं हेतुपनिबन्धः—बीजादङ्कुरमङ्कुरात्पत्रं पत्रात्पाण्ड काण्डाच्छालः शालाद्र्मो
गर्भाच्छूकः शूकात्पुष्पं पुष्पात्फलमिति । असति बीजेऽङ्कुरो न भवति । यत्रवदसति पुष्पे फलं न
भवति, सति तु बीजेऽङ्कुरस्यापि निर्वृत्तिर्भवति । एवं यावत् सति तु पुष्पे फलस्यमिनिर्वृत्तिर्भवति ।
अभिन्नं हेतुपनिबन्धे बीजादौ न कस्याप्यहमिदं निर्वर्त्तयामीति भवत्वमिसन्धिः । न वैकस्य निर्वर्त्त-
साङ्करादेर्भवत्वेनाह निर्वर्त्तित इति । सति बीजादावङ्कुरादि । अयं तु प्रत्ययोपनिबन्धो बाह्यस्य य

अपरव्यायं भवति विभागक्रमः । यस्मिन्नेषां प्रकृष्टान्तरेण भवत्यन्त पातः । यथा—संस्कृतो धर्मः
असंस्कृतश्च । असोत्पादादि स धर्मः संस्कृतो धर्म उच्यते । स च रूपचित्तचैतचित्तविप्रयुक्तभेदाश्च-
तुर्धा । यो रूपरूप एकादशप्रकार सोऽयं रूपधर्मः । सर्वेषां चैतधर्माणामास्थानमद्वह्महासद्वि-
मुच्यते । स चित्ताख्यो धर्मः । चैतत्तत्त्व धर्मोऽधितसम्प्रभुक्तस्वारा उच्यन्ते । येषां च शाखा समा-
सत—महाभूमिकाधर्म, कुशलमहाभूमिकाधर्म, क्लेशमहाभूमिकाधर्म, अकुशलमहाभूमिकाधर्म, उपक्लेश
महाभूमिकाधर्म, अनियतमहाभूमिकाधर्मभेदेन षोढा । अनयोचित्तचैतधर्मयोरेवयाय विज्ञानस्कन्धस्य
संस्कारस्कन्धैर्काशस्य च समावेशः । समुदायमार्गयोस्तु समावेशो यथायथ रूपचित्तचैतैषु बोध्यः ।
असंस्कृतश्रेया-आकाशम्, प्रतिघट्टानिरोधो, अप्रतिघट्टानिरोधयेति । निरोधसत्यस्यासिद्धसंस्कृते
समावेशः ।

सर्वशून्यवादिनो माध्यमिका पुनरेव मन्यन्ते यद्यप्ययं स्कन्धावतनपातविभेदः प्रदश्यते नाम ।
माध्यमिकमतं तयाऽपि सांख्य एवायम् । सङ्ख्या—आवरणेन मायया कस्मिंसीत्यं
संग्रहः । भेदव्यवहारः ।

‘अगतचरनिर्माणसप्रमायाम्युच्यन्ते । धूमिकान्तं प्रतिधुस्त्वमरीच्यभै समो भवः” ॥
[चतुःशतिका-१००]

“केनपिण्डोपमं रूपं वेदना मुद्रुदोपमा ।

मरीचिसदृशी सङ्गा सरङ्गारं वदन्तीनिमा ॥

मायोपमं च विज्ञानमुच्यमादित्यवधुना” ॥

[माध्य० ३० १०]

न च प्रदश्यत इत्येतावता परमार्थता—

“इन्द्रियैरुपलभ्य यत्तत्तत्त्वेन भवेद्यदि । ज्ञातास्वरविदो बालास्वरज्ञानेन किं फलम्” ॥

[बोधि० ९-१७५]

यथादेशो भगवतो मुद्रस्य—‘सर्वं सर्वमिति ब्राह्मणं यावदेव पद्यं स्कन्धा द्वादशावतनान्यष्टादश
धातवः’ इति । ॥ तु लोकावतारणाय ।

“लोकावतारणार्थं च भावा नापेन देहिता । तत्रैव क्षणिका नैते—” ॥

[बोधि० ९-१७६]

“भवेत्सदमिति प्रोक्तं यथा कार्यवशाज्जिने । तथा कार्यवशाज्जोक्ता स्कन्धामतनधातवः” ॥

[बोधि० ९-१७६]

अयं च लोचनानामवतारणक्रमः । स्कन्धावतनामुपदेष्टेन नास्तिरूपमुदेतरूपपादवतारणम् ।
तेषां प्रतीत्युत्पत्त्यदन्वोपदेष्टेन क्षणिकत्वेकान्तेन तदभिषेदोपचयात्, तत्त्वैर्बोद्धावतारणम् । प्रती-
त्युत्पत्त्यादिरूपविमर्शधर्मेण शून्यतायामवतारणम् ।

अयं प्रतीत्युत्पत्त्यादा शब्दा एव । अतएव प्रतीत्युत्पत्त्यादा नम, तत्रैवैषु शब्दा एव ।

“न ज्ञानो न वि परतो न ह्यहम् नान्यदेतुन । ज्ञाना ज्ञानं विदन्ते भावा ज्ञानं केचन” ॥

[माध्य० ४]

ननु—न स्वतो भवन्ति, परतस्तु भवन्ति ।

“चत्वारः प्रत्यया हेतुरालम्बनमनन्तरम् । तथैवाधिपतेयं च” ॥

[माध्य० २०]

नैतदुपपद्यते । घटेत नाम तदा परेभ्यो भावानामुत्पादः । यदि प्रत्ययेषु परेषु भावानामुत्पादात्पूर्वं सत्त्वं स्यात्,

“न हि स्वभावो भावानां प्रत्ययादिषु विद्यते । अविद्यमाने स्वभावे परभावो न विद्यते” ॥

[माध्य० २०]

किञ्च—विद्यमानयोर्द्वयोरेव हि स्वपरविभागः । न च घटेत यौगपद्यं बीजाङ्कुरयोः ।

“न हि स्वभावो भावानां प्रत्ययादिषु (सत्त्वेव) विद्यते ।

अविद्यमाने स्वे भावे परभावो न विद्यते” ॥

तत्परेभ्य उत्पाद इत्यसम्बद्धं वचः । किञ्च—

“नैवासतो नैव सतः प्रत्ययोऽर्थस्य युज्यते । असतः प्रत्ययः कस्य सतस्य प्रत्ययेन किम्” ॥

[माध्य० २१]

किञ्च—यदि निर्वर्तयौ धर्मो निर्वर्तते । अस्यायं निर्वर्तक इति भवेत्तुहेतुमद्विभागः ।

“न सजासन्न सदसन् धर्मो निर्वर्तते यदा । कथं निर्वर्तको हेतुः” ॥

[माध्य० २१]

न हि सतो विद्यमानस्य निर्वर्तनम् । नाप्यसतोऽविद्यमानस्य निर्वर्तनं घटेत । नोभयात्मनः । परस्परविरोधात् । तस्मादविचारयतामापातसिद्धोऽयं प्रत्ययप्रत्ययिविभावो गन्धर्वनगरवत् । ये चामी ह्कम्भादयः संस्कृतलक्षणा उच्यन्ते तेऽपि विचार्यमाणा निःस्वभावा एव भवन्ति । कैः स्वभावैरिमे संस्कृतलक्षणा उच्यन्ते ? । उत्पादेन स्थित्वा भवेन चेति चेत्,

सोऽयमुत्पादः किं संस्कृत उतासंस्कृतः ? । ‘यदि संस्कृत उत्पादस्तत्र त्रैलक्षणी’ ।

[माध्य० ४४]

यद्युत्पादस्योत्पादप्रसङ्गपरिहाराय—

‘अभासंस्कृत उत्पादः (इष्यते) कथं संस्कृतलक्षणम्’ ।

[माध्य० ४४]

आकाशवदसंस्कृतस्य कथं संस्कृतस्वभावता । किञ्च—

यथा यथा संस्कृतस्वभावतया प्रतीयमाना उत्पादस्थितिमज्ञा विचार्यन्ते तथा तथा विचार्यन्ते नाम ।

“निरूप्यमानस्योत्पत्तिर्नि आवस्योपपद्यते । यथानिरूप्यमानस्तु न भावो नोपपद्यते” ॥

[माध्य० ५२]

१ परेभ्यो भाव उत्पादः परभावः ।

२ युक्ता—स्यादिति शेषः ।

३ त्रिलक्षणी—उत्पादस्थितिमज्ञाः ।

निरुध्यमानो हि विद्यमान । तस्य कथमुत्पत्तिः ? । यश्चानिरुध्यमानस्य खलु ध्यायमाणो भावो नोपपद्यते । ईदृशं कथं स्वभावो भवितुमर्हति ? ।

तदेवम्—

“स्थितिर्निरुध्यमानस्य न भावस्योपपद्यते । यश्चानिरुध्यमानस्तु ॥ भावो नोपपद्यते ॥ निरुध्यते नानिदं न निरुद्धं निरुध्यते । तथा निरुध्यमानं च” ।

[माध्य० ५३-५३]

“उत्पादस्थितिर्भङ्गानामसिद्धेर्नास्ति संस्कृतम् । संस्कृतस्याप्रसिद्धौ च कथं सेतुस्त्वसंस्कृतम्” ॥

[माध्य० ५६]

तस्मात्—

“यथा माया यथा खलो गन्धर्वनगरं यथा । तथोत्पादस्तथा स्थानं तथा भङ्ग उदाहृत ” ॥

[माध्य० ५७]

उक्तं च—

“यथा कुमारी सुषिन्नान्तरस्मिन् सा पुत्रजातं च मृतं च पश्यति ।
ततोऽतिगुह्यं मृतिर्दौर्भनं स्थिता तथोपमान् जानत सर्वधर्मान् ॥
यथैव गन्धर्वपुरं मरीचिका यथैव माया सुषिन्नं यथैव ।
स्वभावशून्या तु निमित्तभावना तथोपमान् जानत सर्वधर्मान् ॥
संस्कृतं असंस्कृतसर्वविचित्रा नास्ति विकल्पनं तेषामुपीयम् ।
सर्वगतेषु असंस्कृतं प्राप्ता दृष्टियते हि सदैव विचित्रा” ॥

[माध्य० ६० ५७]

नन्वस्ति प्रवचनसिद्धमेतत्—

“दर्शनं भ्रवणं प्राणं रसनं स्पर्शनं मनः । इन्द्रियाणि, पङ्केतेषां दृष्टव्यादीनि गोचर ” ॥

[माध्य० ३२]

नेतदुपपन्नम् । किं दर्शनेन्द्रियभारमानं पश्यति ? ।

“स्वभावरूपं दर्शनं हि तत्तमेव न पश्यति । न पश्यति यदाऽऽत्मानं कथं दृश्यति तत्परात्” ॥

[माध्य० ३२]

किञ्च-पश्यतीति हि दर्शनमुच्यते । तेन दृशिक्रियायोगव्यभुषं प्रत्याप्यते । स च दृशिक्रियायोगो दर्शनस्वभावस्य वा यन्त्रुष, अतस्त्वभावस्य वा, दर्शनस्वभावः ॥ तत् दृशिक्रियायुक्तमेवेति पश्यतीति भूयो दृशिक्रियान्वययोगस्तत्र नोपपद्यते । अतस्त्वभावे तु न सदन्यथ सुतराम् । तस्मात्—

“पश्यति दर्शनं नैव नैव पश्यत्यदर्शनम् । दर्शनं पश्यतीत्येवं कथमेतत्तु युज्यते” ॥

[माध्य० ३३]

“व्याख्यातो दर्शनेनैव दृष्टा चापि तथा हि—

[माध्य० ३४]

“स्वमात्मानं नैव दृष्टा दर्शनेन विपश्यति । न पश्यति यदाऽऽत्मानं कथं द्रक्ष्यति तत्परात्” ॥

[माध्य० ३४]

यथायम्—

“प्रतीत्य मातापितरौ यथोक्तः पुत्रसम्भवः । चक्षुरूपे प्रतीत्यैवमुक्तो विज्ञानसम्भवः” ॥

[माध्य० ३४]

स च नोपपद्यते । तथाहि—

“द्रष्टव्यदर्शनाभावाद्विज्ञानाद्विचतुष्टयम् । नास्ति”

[माध्य० ३४]

“व्याख्यतं दर्शनं प्राणं रसनं स्पर्शनं मनः । दर्शनेनैव जानीयात् श्रोतृश्रोतव्यकादि च” ॥

[माध्य० ३५]

उक्तं हि भगवता बुद्धेन—

“न चक्षुः प्रेक्षते रूपं मनो धर्माञ्च वेत्ति च । एतत् परमं सत्यं यत्र लोको न गाहते ॥

सामग्र्या दर्शनं यत्र प्रकाशयति नायकः । ग्राहोपचारश्रुतिं ता परमार्थस्य बुद्धिमान्” ॥

[माध्य० ३० ३५]

यदपि भगवतो वचनम्—“अविद्यासुगतोऽयं भिक्षवः पुण्यपुद्गलं पुण्यानपि संस्कारानभिसंस्करोति अपुण्यानपि संस्कारानभिसंस्करोतीति, तदपि क्रमेण विनियजनावतारणाय । एतेन—अस्ति वस्तुतो विज्ञानादि, येनार्थं कर्मकारकव्यपदेश उपपद्यते, असति कथमिदं घटेत, न हि दूर्मरोमाभिः प्रावरणमित्यपास्तम् । यस्मान्—

“सद्भूतः कारकं कर्म सद्भूतं न करोत्ययम् । सद्भूतस्य क्रिया नास्ति कर्म च स्यादकर्तृकम् ॥

सद्भूतस्य क्रिया नास्ति कर्ता च स्यादकर्मकः । कारको नाप्यसद्भूतः कर्मासद्भावमोहते ॥

करोति ययसद्भूतोऽसद्भूतं कर्म कारकः । अहेतुकं भवेत्कार्यं कर्ता चाहेतुको भवेत् ॥

हेतावसति कार्यं च करणं च न विद्यते । तदभावे क्रिया कर्ता करणं च न विद्यते ॥

कारकः सदसद्भूतः सदसत्कृते न तत् । परस्परविरुद्धं हि सत्तासम्बन्धतः कुत ” ॥

[माध्य० ५८-६०]

न चैतावता मन्तव्य भावा न सन्तीत्येतदेवा मतमिति ।

न वयमवधारयामो न भावा सन्तीति, प्रतीत्य समुत्पन्नान् धातैरयमेवमिति विक्ल्पमानान् न वयमयमेवमित्युपलभामहे । न नो नास्तीति प्रतिषेधे प्रवृत्तिः । यो ह्ययमेवमस्तीति विक्ल्पयति, तस्यैव ध्यमिह नास्तीति विक्ल्पः ।

“मरीचिं तोयमितेतदिति मत्वा गतोऽन सन् । यदि नास्तीति न तोयं शृङ्गीयान्मूढ एव सः” ॥

मरीचिप्रतिमं लोकमेवमस्तीति श्रुतः । नास्तीति चापि मोहोऽयं सति मोहे न युज्यते” ॥

[माध्य० ४० ६१]

नैराभ्याश्रुतमेतत्तु विचारमथनोद्भवम् । विक्ल्पपरलोदप्रभ्यामोहापहमद्भुतम् ॥

मरीचिकात्कल्पानामेषा सादृश्यानामिदप्रत्ययतामात्राभ्युपगमेन तु प्रसिद्धिर्नाम्यया । आह च—

“प्रतीत्य कारकं कर्म त प्रतीत्य च कारकम् । कर्म प्रवर्तते नान्यत्पदयाम् सिद्धिकारणम्” ॥

[माध्य० का० ६२]

तस्मात्तत्त्वविचारकुशलैर्विचार्यमाणा सर्व एव भावा नि स्वभावा अवशिष्टातिमिरोपहतमतिनयनान् बालवाना भासमाना वर्त्ता कर्म, गन्ता गम्य, हेतु कार्य, द्रष्टा दृश्यमिति परस्परसापेक्षतामात्रेण प्रसिद्धिमुपगता गन्धर्वनगरायन्ते । उक्तं च—

“शुद्धा विविच्यमानानां स्वभावो नावधार्यते । अतो निरभिलप्याख्ये नि स्वभावाश्च कीर्तिता ॥

इदं वस्तुबलायात् यद्वदन्ति विषयित । यथा यथाऽर्थाधिगम्यन्ते विचार्यन्ते तथा तथा” ॥

[सर्व० १२]

तत् सिद्धम्—

“अलातचक्रनिर्माणस्प्रमायांशुचन्द्रकै । धूमिकान्तं प्रतिधुत्कामरीच्यग्रे समो भव ” ॥ इति ।

एव च नि स्वभावोऽयं भावानां पारमार्थिक रूपम्—

“नि स्वभावा अमी भावास्तत्त्वतः स्वपरोदिता । एकानेकस्वभावेन वियोगात्प्रतिधिम्वदत्” ॥

नि स्वभावा इत्यनेनोपदेशेन नाभिनिवेशः कार्योऽभावे । भावाभिनिवेश इवाभावाभिनिवेशोऽप्यभिनिवेश इति मात्स्न्यमेव चित्तस्य । न ह्यभावाभिनिवेश इति कश्चिद्विशेष । भावमपेक्ष्य ह्यभावः प्रवर्तते । भावधेतुत्पत्त्या, अभावोऽपि कल्प्यते । उद्भावं इवाभावेऽपि । कल्पनामात्रेऽभिनिवेशोऽनुचित एव ।

‘क्षम्यता सर्वदृष्टीनां प्रोक्ता नि सरणं जिने । येषां तु क्षम्यतादृष्टिस्तानसाध्यान् बभाषिरे’ ॥

[बोधि० प० ४१४]

यस्तु भावप्रतिषेधरूपः, स निश्चाय्य स्वपुष्पकोटिमधिविविशति । असति भावस्यैव स्वभावे तत्प्रतिषेधस्य च स्वभावः स्यात् । यस्मिन्नाभिनिवेशः शोभेत । तत् भाव इवाभावो न कश्चित्, अत एव तदुभयात्मा सङ्कीर्णस्वभावोऽपि न कश्चित् । अत एव तदुभयप्रतिषेधात्माऽपि । भावविकल्पनिबन्धना ह्यन्ये विकृत्या । तस्मात्—

“न सङ्गासङ्ग सदसङ्ग चाप्यनुभयात्मकम् । अनुष्णोऽपि विनिर्मुक्तं तत्त्वं माध्यमिका जगु ” ॥

[सर्वदर्शन० सू०]

इदमेव परमार्थसत्यं यच्चतुष्कोटिविनिर्मुक्तम्, यच्चैरात्म्यं सर्वभावानाम् । भावाश्च स्कन्धादयः सादृश सत्यम् । सदृशे—अविद्या । यथा मूतस्नावरणादयथामूतस्य प्रकाशनाथ सदृशित्वमुच्यते । उक्तं बोधिसत्त्वविराट्पञ्चिकायाम् ३५२ च—

“अमूतं स्थापयत्यर्थं मूतमावृत्य वर्त्तते । अविद्या जायमानेव कामशतद्वृत्तिदत्” ॥ इति ।

अविद्या मोहो विपर्यास इति पर्याया । अनयाऽवभासमाना सदृशित्वमुच्यते । ननु—अविद्या वभागा सत्यमिति च विद्वद्भ्यः । सत्यम् । अपाप्यवितथ रूपं लोकसेति सदृशित्वमुच्यते । यथ परमार्थसत्यं तस्य द्वारे भवति सादृशमपि व्यवहारत उपदेशाय प्रभवत्, इत्यतश्च सादृशमपि सत्यमुच्यते ।

“व्यवहारमनाश्रित्य परमार्थो न देश्यते । परमार्थमनागम्य निर्वाणं नाधिगम्यते” ॥ [बोधि० प० ३६५]

अनूदितं च बोधिचर्यावतारपत्रिकायाम् [३७२]—

“उपायभूतं व्यवहारसत्त्वं उपेयभूतं परमार्थसत्यम्” इति ।

संवृतिमपेक्ष्यैव ॥ परमार्थस्वरूपं कथयिदुपदेशपदमाविशति । न हीदमित्यमित्यस्योपदेशो भवति, किन्तु नेति नेत्येव । केशोष्णकादीनि तिमिरोपहतनयनैर्दृश्यमानान्यतदुपहतनयनैरिवाविद्योपप्लुतचित्तैर्बालैर्दृश्यमानानि स्कन्धायतनादीन्यतदुपप्लुतैर्बुद्धैर्देहेतानि, नैयविधानीति प्रतिपिष्यन्ते केवलम् । नैतावता कानिचिद्विद्वितानि न वा प्रतिपिद्यन्ति । करिष्यस्य कल्पनात्संज्ञापकभावेण कुत्र किं प्रतिपिद्यम् ? किं वा वस्तुगत्या प्रतिपेक्षार्हम् ? वस्तुतः क्वचित्सतोऽन्यत्र । प्रतिपेक्षैः प्रतिषेधोऽर्थवान् स्यात् । तत्परमार्थतत्त्वं न प्रकारान्तरेणोपदेशपदं भवितुमर्हति । तथा चानूदितं बोधिचर्यावतारपत्रिकायाम्—

“अनक्षरस्य धर्मस्य श्रुतिः का देशना च का । श्रूयते देश्यते चार्थः समारोपादनक्षरः” ॥

[बोधि० प० ३६५]

इदं चात्रानूदितं तत्रैव—“यः पुनः परमार्थः सोऽनभिलष्यः अनालेयः अपरिणेत्यः अविशेष्यः अदेशितः अप्रकाशितः यावदविक्रियः अकारणः यावन्न लभ्यो नालाभो न सुखं न दुःखं न यशो नायशो न रूपं नाक्षरमिति ।

एतेन इयमपि शङ्का मन्दानामपास्ता । सर्वेषां भावानां शून्यतामुपपादयतः शून्यतया स्वभावेन सर्वे भावाः सखभावाः स्युरिति । न हि शून्यता नाम भावेभ्यो भिन्नो धर्मः, येन स्वभाववत्वमेपापापतेत् । शून्यता तु भाव एव । उक्तं हि प्रज्ञापारमितायाम्—“न रूपशून्यतया रूपं शून्यम् । रूपमेव शून्यम् । शून्यतैव रूपम् । न वेदनाशून्यतया वेदना शून्या । वेदवैव शून्या । शून्यतैव वेदना । न संज्ञाशून्यतया संज्ञा शून्या । संज्ञैव शून्या । शून्यतैव संज्ञा । न संस्कारशून्यतया संस्काराः शून्याः । संस्कारा एव तु शून्याः । शून्यतैव तु संस्काराः । न विज्ञानशून्यतया विज्ञानं शून्यम् । विज्ञानमेव ॥ शून्यम् । शून्यतैव विज्ञानम्” इति ।

[बोधि० प० ४१६]

अनेन प्रकारेण सर्वशून्यतां पश्यत एव निर्वाणम् । अपुनरुपादं दुःखानामुपशमो हि निर्वाणम् । अनुच्छिन्ने दुःखबीजे ॥ न सिद्ध्येत् । संक्षेपतः पद्मोपादानस्कन्धोपादानात्मकस्य आतिव्याधिभ्रारमरण-स्वभावस्य दुःखस्य सर्वस्य बीजमविद्या हि । साच मायामयेषु भावदृष्टिलक्षणा विपर्ययादृष्टिः प्रणश्यति शून्यतादृष्ट्या । इयमेव प्रशोच्यते । सेयं श्रुतचिन्ताभावनामयी क्रमेणाभ्यासात्प्रवृत्तिमुपगता प्रज्ञापारमिताच्यते । दानपारमितामोक्षपारमितासान्तिपारमितावीर्यपारमिताध्यानपारमिताभिरियं क्रमात्प्रवृत्ताभिः सुदृढमूला अवशगा च माराणां प्रभवति सकलकल्पनाजालविषयाय सम्यक्संयुद्धत्वात् । सम्यक्संयुद्धत्वमेव तु सुदृढत्वम् । सम्यक्संयुद्धत्वात् प्रज्ञापारमितायां प्रवृत्तस्तु न केवलमत्मनो दुःखप्रशमनाय यतते किन्तु सकलप्राणिदुःखप्रशमनाय । यस्तु स्वदुःखोपशमनाय यतते स तु परिमितसम्भारः । यदस्य लेशतोऽनुवर्तते स्वपरविभागः । स्वपरविभागमपश्यन्तु परदुःखैरपि दुःखी भवेत् । हन्तायमतिदुःखी । किं ततः ? इयं हि तत् । न । कृपा तु भवदुपादेयम् । यदिदं दुःखापबोदबोपाये प्रवर्तयन्वति कल्याणाय । संयोगवियोगप्रभवं ॥ दुःखं वन्द्यात् । उक्तं च बोधिचर्यायाम्—[३३८]

“बहूनामेकदुःखेन यदि दुःखं विगच्छति । उत्पाद्यमेव तदुःखं सद्येन परात्मनोः ॥” इति ।

विरल स बोधिवित्तो य कल्याणमिदं पुरुष समस्तसत्त्वदु खैर्दु खी नि शेषमखिलप्राणि-
दु खोन्मूलन कुर्वन्सदुपायभूतामनुत्तरां सम्यक्सम्बोधिं प्राप्नुमाहितचित्तस्त्वदुपायभूतपुण्यसम्भारज्ञान-
सम्भारसम्पादनाय दानपारमितादिकं सेवते । दानादिपारमितास्वरूपविवेकं शिक्षासमुच्चये प्रपद्यते ।
प्रज्ञयोपसंस्कृतमेव तु दानादिपारमितापदमर्हति, निर्वाणसाधनपरिकरता च । विना प्रज्ञया कृतं तु
दानादि केवलं लोकगतावेवोपयुज्येत । प्रज्ञोपसंस्कृतस्तु तैः प्रज्ञापारमिता क्रमेण प्रचयमुपगच्छन्ती
परिनिष्पद्यते । उक्तञ्च बोधिचर्यावतारपञ्चिकायाम्—‘एवमेते दानादयः सत्त्वस्य सम्भृता अपि
प्रज्ञानन्तरेण सौगतपदाधिगमहेतवो न भवन्ति । नापि पारमिताभ्यपदेशं लभन्ते । प्रज्ञाकृतपरिशुद्धि-
भाजं पुनरव्याहृतोद्धारप्रवृत्तिना तदनुवृत्तमनुवर्तमानास्तद्देनुभावमधिगच्छन्ति । पारमितानामधेय
व लभन्ते’ इति । सेयं दानपारमितादिपरिकरोपेता प्रज्ञापारमिता महायानम् । इमामाहो बोधिवित्तो
महायानमाहो माहायानिकः । यद्य सत्त्वसत्त्वदु खोन्मूलनाय बोधौ चित्तमापाय प्रज्ञापारमिता सर्व-
सत्त्वसन्तारणनौकामाश्रयते । ये पुनः परिमितसम्भारा कृपाविरहात् केवलं स्वदु खोपशमनाय प्रवृत्ता-
स्तेषां मद्यां श्रावकयानप्रत्येकबुद्धयानभेदेन द्विविधं तदेतद्दृष्ट्वा हीनं यानम् । एते पुनः कर्तृकमित्रा
प्राप्य प्रज्ञापारमिता सपरिकरामधिगतबोधिसत्त्वपदा परदु खोच्छेदनत एव प्रसुदिता समधिगतबुद्धभावा
नापर निर्वाणमाकाङ्क्षन्ते माहायानिकाः । उदाहृतं नान् वचनं ज्ञान्तिदेवैः—

‘शुच्यमानेषु सत्त्वेषु ये ते प्राप्नोद्यसायरा । तैरेव ननु पर्याप्तं मोक्षेणारसिकेन किम् ॥’ इति ।

[बोधिच० ३४१]

सति हि स्वपरभेदे परदु खान्नोदनात् स्वदु खान्नोदनस्य प्रथमतः प्राप्तिः । तत्त्वदृष्टौ तु नायं
विभेदः—

‘सन्तानं समुदायश्च पत्रिसेनादिवन्मृषा । यस्य दु खं स नास्त्यस्मात् कस्य दु खं भविष्यति ॥
अस्त्रामिकानि दु खानि सर्वाण्येवाविशेषतः । दु खत्वादेव वार्याणि नियमस्तत्र किञ्चतः ॥’

[बोधिच० ३३४।३३६]

“अहमेव तदापीति मित्येव परिकल्पना । अन्य एव मृतो यस्मादन्य एव प्रजायते ॥
यदि यस्यैव यदु खं तस्यैव तन्मतम् । पाददु खं न हस्तस्य कस्मात्तत्तेन रक्ष्यते ॥”

[बोधिच० ३३२।३३३]

‘तदु खेन न मे बाधेयतो यदि न रक्ष्यते । नाणामिकायं दु खान्मे बाधेलेव विधिन्यताम् ॥”

[बो० ३३१]

“यदा स्तस्य परेषां च भयं दु खं च न प्रियम् । तदाऽमनः को विशेषो यत् रक्षति नेतरम् ॥”

[बो० ३३०]

नचैते परदु खोन्मूलनाय ससारमपितिष्ठन्तोऽपि ससारदोषैर्लिभ्यन्ते । अत्यन्तदर्शनलक्षणप्रज्ञा
पारमितानिष्ठा भवते । अत्यन्तता माययता क पुत्रो लेपः । अप्रतिनिष्ठितनिर्वाणता तु अत्यन्ततायां पलम् ।
सर्वतः समुत्तुक्तं निर्वाणसौधमधिष्ठाता नास्ति ये बोधिवित्तेष्वपि समतिलक्ष्यं मारान् समतिलक्ष्यं च
सदृशान्मन्यानामिपदनिपातं प्राप्य बोधिसत्त्वपदं सम्यक्सम्बुद्धिसमुन्मूलितनिश्चिन्नविकल्पजाला

समधिगतबुद्धभावाः संसृतावेव परेषां श्रेयसे निर्वाणविशेषमवतिष्ठन्ते । उपरतसकलविकल्पानां परार्था उपदेशाः कथं स्युरिति नाशङ्क्यम् । कुललचक्रभ्रमणन्यायेन पूर्वप्रणिधानवशात्तदुपपत्तेः । बोधिचर्यावतारादिष्वयमर्थो व्याख्यातः । बोध्यर्थं प्रवृत्तस्य महायानमारूढस्य पदेपदे प्रसजतां मूला-
पत्तिभेदानां स्वरूपं, मारभेदानां स्वरूपं, तत्प्रतिरोधकोपायानां स्वरूपं, अपदि महायानमारोढुमसमर्थस्य बोधिं प्रार्थयमानस्य बोधिप्रणिधिचित्तस्य स्वरूपं, तस्य साधनप्रकारभेदस्थेलाद्यनेकमिह वक्तव्यम् । अनवसरोऽयं विस्तरस्येति विरम्यते ।

उद्योतकरभट्टाद्यैः प्रास्तात्तर्कशराः शिताः । मन्ये पतन्त्यनाविच्य शून्यवादवियत्तलम् ॥

विज्ञानवादिनस्त्वेवं मन्यन्ते—

विज्ञानवादिमत- द्वे सत्ये समुपाधित्य बुद्धानां धर्मदेवता ।

सङ्ग्रहः । बाह्योऽर्थः सांस्तं सत्तं चित्तमेकवसांशुतम् ॥

वाद्यरूपतयाऽभाति तच्चित्तं परमार्थसत् । संश्रुतिग्राहि किंवाऽन्यद्यदि चित्तं च सांशुतम् ॥
जगदान्धं प्रसज्येत तस्मात्तन्मात्रमिष्यते । तद्यु चित्तं स्वसंवेद्यं खेनैव स्वप्रकाशनात् ॥
पूर्वपूर्वप्रत्ययकं प्रतिक्षणविनश्वरम् । निरन्तरसमावृत्तसन्तानकमसङ्गतम् ॥
सर्वप्राणिभृतामेतच्चित्तमोजायतेतराम् । तच्च सन्तानभेदेन प्रतिस्वरूपं प्रभियते ॥
व्यपेतकल्पनाजालं निर्मलं विदुषां तु तत् । वासनारूपितं तद्यु कल्पनाभिरपद्भुतम् ॥
आभास्यविदुषामेवं नीलपीतसितारमना । अनादिचित्तमन्तानमन्यान्यदनुवर्तते ॥
तस्याऽदालयविज्ञानमहद्धारोपलक्षितम् । यत्तत्प्रवृत्तिविज्ञानं नीलाद्याकारविभ्रितम् ॥
तदेतदुभयं चित्ताद्वस्तुतो नातिरिच्यते । वातवेगसमुत्क्षिप्तारस्त्रज्ञ इव तोयधेः ॥
अस्मादालयविज्ञानाद्वासनापरिपाकतः । इदं प्रवृत्तिविज्ञानं नानाकारं प्रजायते ॥

उक्तं च लङ्कावतारसूत्रे—[५०]

“ओषान्तरजलस्थानीयादालयविज्ञानात् प्रवृत्तिविज्ञानतरङ्ग उत्पद्यते ।” तत्रैव । [५१]

“तरङ्गा ह्युदधेर्यद्वत्पवनप्रसंगेरिताः । नृत्यमानाः प्रवर्तन्ते विच्छेदश्च न विद्यते ॥

आलयौषष्ठ्या नित्यं निपयपवनेरितः । चित्रैस्तरङ्गविज्ञानैर्नृत्यमानः प्रवर्तते ॥

नीले रणोऽयं लवणे शङ्के क्षीरे च शार्करे ।....॥

नचान्ये न च नानान्ये तरङ्गा ह्युदधेर्मताः । विज्ञानानि तथा सप्त चित्तेन सह संयुताः ॥

उदधेः परिणामोऽसौ तरङ्गाणां विविन्नता । आलयं हि तथा चित्तं विज्ञानाख्यं प्रवर्तते ॥” इति ।

आभ्यन्तरं चित्तमेष नीलाद्याकारयोगतः । भूत्वा प्रवृत्तिविज्ञानं व्यवहाराय कल्पते ॥

तस्मादाभ्यन्तरा एव नीलपीतसितादयः । बाह्या इवावभासन्ते स्वधीभ्योऽन्ये न वैव ते ॥

उक्तं चाचार्यधर्मकीर्तिना—

“सहोपलम्भनियमादभेदे नीलतद्विधोः । भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैर्दृश्येन्दुविवाद्भवे ॥”

“यदन्तर्ज्ञेयतरङ्गं तद्वद्दिव्यभासते” इति ।

[सर्वदर्शनम् १३]

अविद्यायां विनष्टायां विनष्टे वासनाङ्कुरे । ग्राह्यग्राहकभावादिपरिक्षोभविवर्जितम् ॥
 अहङ्कारापरावृष्टं चित्तं तिष्ठति निर्मलम् । तस्माच्चित्ताज्जगत्सिद्धान्तिक्रान्धं विद्यते ॥
 चित्तमेकं तु तत्सत्त्वं पारमार्थ्येन कीर्तितम् ॥ इति ।
 तथाचोक्तं लङ्कावतारसूत्रे—

“पुद्गलः सन्ततिः स्कन्धाः प्रत्यया अणवस्तथा । प्रधानमीश्वरः कर्ता चित्तमात्रं वदाम्यहम्” ॥ इति ।
 [बोधिव० ४८४]

यदोरितं महादानं तदेधामपि सम्मतम् । बोधिसत्त्वैकसंप्राप्यं श्रेष्ठं निर्वाणपर्वणि ॥
 यत्तद्रूपप्रदं प्रोक्तं तदप्येषामभीप्सितम् । अस्मिन्विज्ञानवादे न, प्रतिभाति द्वयी गतिः ॥
 विज्ञानस्य स्वभावश्चेत् याऽसावजडरूपता । जडानां तत्त्वतोऽभावात् कस्माद्यादृष्टिरुच्यते ॥
 तन्निवृत्तभावता सिद्ध्या प्राप्ता माध्यमिकी गतिः । विज्ञानादयमावे तु साधिते लब्धसंश्रयः ॥
 क्षणभङ्गविवादेन फलेदुपनिपापदे ॥

यद्यप्ययमेतावता निबन्धेन विरचितः, सौम्यतत्त्वसमयोपन्यासो न (तत्त्वसङ्ग्रहं) निबन्धशरीरविमर्श-
 पदमधिरोहति । निबन्धशरीरविमर्शस्तु साक्षादिह सङ्गतः । तथाऽप्ययं (तत्त्वसङ्ग्रहं) निबन्धः परस-
 मर्थैकनिरसनप्रधानो न अकाशयति सौम्यतत्त्वसमप्रक्रियाम् । अविज्ञातयोगतत्त्वसमप्रक्रियस्य नायं निबन्धः
 स्वशरीरं सम्यगाविष्कृतुं प्रभवतीति पारम्पर्यमुपयोगमभिसन्धानेऽनुरयमस्माभिर्वाह्यतो लेखविस्तरः ।

अस्य निबन्धस्य प्रदर्शितेषु त्रिषु पक्षेषु (सर्वास्तिवादविज्ञानवादज्ञान्यवादेषु) कस्मिन् पक्षे
 निबन्धस्यास्य
 साप्यर्थम् ।
 हार्दमिलेतद्विचार्यम्—तत्र सर्वास्तिवादस्तु प्रतिक्षिप्तो बाह्यार्थपरीक्षायाम् । आश्रि-
 तस्तु विज्ञानवादः । सम्भाव्येतेतावता विज्ञानवादे हार्दमिति । वचनानि च
 तदभिव्यञ्जानि तत्र तत्र दृश्यन्ते । तथाहि—औपनिषदात्मपरीक्षायाम्—

“ज्ञेयामत्यापराधं तु दर्शनं नित्यतोक्ति” [१२३] इति मूलम् । अस्य व्याख्यानम्—
 “अत्यापराधमिति । ज्ञानमात्रस्य युक्त्युपेतस्याभ्युपगमान् । किमिति तत्रापराध उच्यते इत्यत्राह—
 नित्यतोक्ति” इति । लोकायतपरीक्षायाम्—“नहि ज्ञानं युक्तं कायात्मकं तव” इति मूलम् [५३७]
 अस्य व्याख्यानम्—“मम तु युक्तं विज्ञानमात्रवादिनः, आत्मविज्ञानस्वभावत्वात्कायस्य” इति [५३७-८]
 “अद्वयज्ञानपक्षे तु नायं हेतुः प्रसिद्धाति” [५३७-२०] इति च मूलम् । बाष्पायपरीक्षायाम्—

“विवादास्पदमाहटं विज्ञानत्वादतो मनः । अद्वयं वेद्यकर्तृत्वविशेषात्प्रतिविम्बवद् ॥”

इति मूलम् [५८१] अस्य च व्याख्यानम्—“वेद्यकर्तृत्वद्वयविवेहेणाद्वयविमर्शम्—न तु सर्वथा-
 ऽभावादित्यर्थः” इति । तत्रैव समनन्तरश्लोकव्याख्याने—“कथमद्वयं साध्यत्वेनेष्टम्—किं मासमा-
 नस्य नीलायाकारस्य ज्ञानरूपस्य चानुसवसिद्धस्याभावात्, कथमिदं नाम योग्यते । तथासति सर्व-
 भावप्रसङ्गात् । अत्र यद्वच्यम् । न सर्वभावो यस्मान् स्वयतिरिक्तस्य प्राणस्य पृथिव्यादेः स्वलक्षणतो-
 ऽसत्त्वात्, सन्तानान्तरस्य तु प्राणरूपेणभावान् ग्राह्याकारश्चन्यं, तदपेक्ष्य प्रकल्पितं तु यद्विज्ञानस्य
 कर्तृत्वं विज्ञानातीति विज्ञानमिति कृत्वा तस्याभावात् ग्राहकाकारश्चन्यम्, नतु विज्ञानस्वलक्षणस्यापि
 सर्वस्य सर्वेणाभावात् । तथाचोक्तम्—“नीलमीतादि यत् ज्ञाने बहिर्वैदवभासते । तत्र सत्यमतो
 नास्ति विज्ञेयं तत्त्वतो बहिः । तदपेक्षा च संवित्तेर्मता या कर्तृरूपता । सा न सत्यमतः संविदद्वयेति

प्रतिपक्षनिरसन इव न स्वसमयप्रक्रियावबोधनसमादरो दृश्यते । न हि स्कन्धाभातनादयः प्रतीत्यसमुत्पादा निरूपिता । न वा प्रतीत्यसमुत्पादताप्रकारः । न वा चित्तचैतविभागः । न वा निश्रेयसमार्गप्रश्रिया । तदस्य निबन्धस्य ये साक्षाद्विरोधिनः प्रकृत्यादिवादाः कापिलादयस्तन्निरसन एव परमतात्पर्यमिति निश्चीयते । अत एवायं परैः सह तत्र तत्र विवदन् वैभाषिकसौत्रान्तिकादीनात्मीयेषु गणयन् प्रतिवदति । तथाहि लोकायतपरीक्षायाम्—

‘ये वेदं बुधियः प्रादुरप्रतिष्ठितनिर्वृतीन् । जिनास्तयाननिष्ठत्वं यानयोश्च प्रचक्षते ॥

तान्प्रत्ययमसिद्धम्’ इति [५३९] ।

अथ च माध्यमिकानुवादः । तथा श्रुतिपरीक्षायाम्—

‘प्रतिसङ्ख्यानविरोधादेः प्रसिद्धा सादृशतत्त्व’ इति [७३०] । इदं च सौत्रान्तिकनयाश्रयणेन ।

‘न च नाशात्मकाविष्टौ निरोधौ साक्षर्यवत् । लब्धन्तेऽलीकमानिनः’ इति [७३०]

इदं च वैभाषिकमताश्रयणेन । स्थिरभावपरीक्षायां व्याख्यातुरिदं वचनम्—‘अतोऽस्मादेव स्थिरभावपरीक्षायां सकलशास्त्रार्थपरिसमाप्तिर्भवतीत्युक्तं भवति’ इति [१३१] । अनेन वचनेन अस्य शास्त्रस्य प्रकृत्यादिवादलक्षणपरमतनिरसन एव परमहार्दमिति स्पष्टं गम्यते । क्षणभङ्गप्रसाधनेनैव पराभिज्ञता प्रकृत्यादिवादा परस्ता भवन्ति । परमतप्रकृत्यादिनिरसनमेव अनेन शास्त्रेण चिकीर्षितमिति हि तदाशयः । निबन्धसरीरे सर्वतो विमृश्य पश्यता स्पष्टं विज्ञायेत् परमतनिरसनलक्षणवार्तिकपरता । परमतनिरसनशेषतया तु स्वमतमपि वचित्वचिद्रम्यते । अतया शैल्या तु विज्ञानवाद एवेह प्रस्तुत इति ।

अभिज्ञा वचित्वचिद्रम्य निबन्धकारमिदं स्वातन्त्रिकमाध्यमिन्याचक्षते । सादेवम् । किन्तु निबन्धो-
क्तं स्वातन्त्रिकमाध्यमिकमतमवलम्ब्य प्रवृत्त इति तदा निश्चेत्तु शत्रुभ्यो यदा स्वातन्त्रिकमाध्यमिकप्रक्रिया प्रकाशकस्वभावविज्ञानमात्रपारमार्थ्यवादमनुसरतीत्येतदवगच्छेत् । प्रक्रियाप्रदर्शकप्रकरणग्रन्थस्तु न कश्चिदुपलब्धः । प्रकाशकलक्षणविज्ञानपारमार्थ्यवादादि यदिहोदितं तथोगाचारणामविप्रतीपम् । माध्यमिकयोगाचारीयं ज्ञान्तरङ्गित इति परे । य एव स्वातन्त्रिकमाध्यमिकास्त एव माध्यमिकयो-
गाचारा इत्यपि व्यवहियन्ते उक्तान्ये । नागार्जुनस्य भूयसा प्रसङ्गापत्तिमुखेनैव परमताद्विनिवर्त्य स्वमतमवगमयतो लेशतोऽपि सरणिमनुद्बुधानां आचार्यबुद्धपलितचन्द्रकीर्तिप्रभृतयः प्रासङ्गिकमाध्य-
मिका प्रचक्षन्ते । ये तु भावविवेकप्रभृतयो मध्यमकमार्गमुपगता अपि तर्कशैल्यभिमानप्रदप्रस्तुतद्वया स्वातन्त्र्येण प्रयोगमेव पुरस्कृत्य प्रतिवादिनिरसने प्रवृत्तास्त एते स्वातन्त्रिकमाध्यमिका । किमन्य एवं केचित् प्रमादशतं परिहृहीतयोगाचारप्रश्रिया माध्यमिकयोगाचारा इति व्यवहियन्ते । वा वा तेषा-
मगाधारणो प्रश्रियाऽस्मिन्नन्विधेः । नैकाऽत्र न प्रतिभाति । तदत्र निर्णयपदे प्रक्रियाभिज्ञा प्रमाणम् ।

गांगते समये तावन्मतिभेदो महान्मयः । तत्तन्मतानुसारेण निबन्धा विविधा स्थिता ॥

तेषामिदं प्रचारस्तु लेशतोऽपि न विद्यते । वैभाषिकादयो ये तु चत्वारः प्रथिता इह ॥

तेषां निबन्धा गण्यस्य दुर्लभा एव न सन् । प्रदग्ना बहवः केचित्प्रतिहत्यासन्धीयन्ता ॥

दिप्रायः । यानि लभ्यानि दुर्लभान्यपि तानि न । कश्चिदिदं स्यात्स्वतन्त्रं परिहृते प्रतिबोध्यताम् ॥

प्रकृष्टादिपरीक्षाभिर्निबन्धो यो विजृम्भते । तस्मात् तत्तदशेषु सार संक्षिप्य दर्शयेत् ॥

केषां तत्त्वानामिह सङ्ग्रहो यद्य नाम्ना तत्त्वसङ्ग्रहः प्रयते^१ । सांगतसमयसिद्धानाम् । ननु न पञ्चस्कन्धा पदार्थाः प्रदर्शयन्ते, न वाऽऽयत्नानि, न वा धातवः, न वा मार्गः, निबन्धस्यास्य कथमिह तत्त्वानां सङ्ग्रहः^२ । सत्यम् । अप्यवगतैस्सामूह्येण प्रणयति मोहबीजमसारविचारः । विद्या^३ । न । अथ कथं तानि तत्त्वानि^४ । तामूह्येणावगतानि न तत्त्वतः इति चेत् । कानि तत्त्व तेषाम्^५ । प्रतीत्यसमुत्पादता, लक्षणभङ्गता, स्वलक्षणता, निरामता च । न चैतानि तत्त्वानि दृष्टमात्रेषु स्कन्धेषु, निरूपितेषु वा स्कन्धायतनादिषु लक्षणतः, प्रपञ्चितेषु वाऽध्यान्तरप्रभेदेन, भवन्त्यवधूतानि । नाप्यनवगतपारमार्थिकापारमार्थिकविभागेषु तेषु । तर्हि तान्येव मुरुषानि, तत्त्वमिति व्यपदेशः च तान्येवार्हन्ति यैः प्रकारैरवगमादविद्या प्रणयेत्, तानि च नैरात्म्यादितत्त्वानि परीक्षैकसमधिगम्यानि । परीक्षायाः प्रवृत्तस्य तु भवति विप्रतिपत्तिः—किं सात्मकानि उत निरात्मकानि, किमनुगतरूपाणि उत स्वलक्षणानि, किं स्थिराणि उत भङ्गराणि, किं प्रतीत्यसमुत्पादसमाधानि उत प्रकृतिपुरुषादिसापेक्षानि, किमेतानि सर्वाणि परमार्थभूतानि उत चेति । मूलं च विप्रतिपत्तिषु लोकवादा वादिवादाश्च । अदुष्टेस्तु तर्कविचारयत प्रशाम्यन्ति विप्रतिपत्तयः । प्रकाशान्ते च नैरात्म्यादितत्त्वराजानि । तदिदमभिप्रेत्यैव चायं निबन्धकारो नि श्रेयसार्थिना तानि तत्त्वरत्नानि परीक्षामुखे नादगमयन्निबन्धमेतन्मकरोत् । तस्मादयं तत्त्वसङ्ग्रह इति सुख्यामाख्या समते ।

तत्र निरात्मनविज्ञानं यद्वाच्यार्थपरीक्षायाः विज्ञानं वस्तु वर्ण्यते ।

मात्रपारमार्थ्यम् । तस्मैव सारभूतेति तत्सारे दृष्टिरर्प्यते ॥

योऽयं व्यवहारो भूतभौतिकाद्याश्रयः स सर्वं साधृतं, न परमार्थः । यदमी न परमार्था बाह्या पदार्थाः । तथाचोक्तम्—

‘बाह्यो न विद्यते ह्यर्थो यथा बालैर्विकल्प्यते । वासनालुण्ठितचित्तमर्थोकारं प्रवर्तते ॥’

यथैव प्रमाणप्रमेयविभागासम्भवात् सर्वव्यवहारोन्नेष्टः । नैतत् । उपपद्यते हि चित्तमात्रेण विभागः । कथम् । कथं वा बाह्योऽर्थः सत्युपपद्यते । बाह्यो बाह्योऽर्थः प्रमेयः प्रमाणं चित्तमिति । बाह्यो बाह्य इति व्याहृतम्, नक्षसम्बद्धस्य ग्रहणम् । नच सम्बन्धस्तयोर्ध्वनिज्ञानयोर्बाह्याभ्यन्तरयोः कश्चिद्वहति । सम्बन्धस्तु तादात्म्यमुत्पाद्योत्पादकभावो वा । प्रथमस्तु नेति व्यक्तम् । न द्वितीयं, नहि विश्वेनेनार्थस्योत्पत्तिः, न चाचें विज्ञानस्य, स हि स्वल्पपूर्वसमनन्तरविज्ञानहेतुश्च । ननु समनन्तरमात्रेण न प्रलयसम्पत्तिः । नीलपातादिविज्ञानवैचित्र्ये हि प्रलयकोटौ प्रविशति बाह्योऽर्थः । तर्ह्यन्वियमपि तथेति स्मात्तस्मापि प्राप्यता । ननु बाह्योऽर्थः स्व रूपं नीलाद्याकरं विज्ञानेऽर्थयद्भवति वैचित्र्ये हेतुरिति प्राप्यता बाह्यस्य । अन्याकारस्यान्यत्रार्पणमिति ॥ दुर्घटम् । नद्याश्रयमपहात्यान्यत्रापसरेदाकारोऽयम्, नवाऽपसारयेद्विभज्यात्मनो नीलादिराश्रयः । ननु साररूपापादनमर्पणमुच्यते । अयं बाह्यो नीलादि सरूपं नीलं पश्यति विज्ञाने । तर्ह्यलीला स्युराकारा ज्ञाने समाहिता । नैवम्यात् बाह्याकारतः, चित्रास्तरणे विद्यमाना ह्याकारा नीलादयोऽन्वान्ये । ज्ञानस्य त्वेकतया तदन्यानां ज्ञानाकाराणामेकैव वाच्या । न बाह्याकारबहुत्वनिबन्धनं बहुत्वम् । ज्ञानबहुत्वापत्तेः । यथा बाह्यो न तथाऽयमान्तराकार इत्यलीक एव भवेत् । सर्वथा सारूप्ये जडता च प्रमज्येत । तदलीनानामेवाकाराणामन्ततो प्राप्यता

प्राप्तेति न समहितार्थलाभः । सारूप्यापादकतालक्षणं ग्राहकत्वमन्ततो भाष्यमेवेति न मुख्यमपि ।
 भाष्यार्थवादिनाऽप्येव प्राशस्तानिर्वाहस्य विज्ञानसाकारत्वे आश्रयणीये विज्ञानाकारवैचित्र्येणैव प्रमाण-
 प्रमेयविभागनिर्वहे कृतं भाषेनार्थेन । अनाधिल विज्ञानस्य साकारतां वाह्यार्थस्य ग्राह्यत्ववर्णनं सुतरां
 न घटते । असम्बन्धात् । ज्ञानाकारवैचित्र्ये न पूर्वपूर्वविज्ञानगता शक्तिः पूर्वपूर्वविज्ञानवैचित्र्योद्भावित-
 वासनापरिपाकलक्षणा कारणमिति कदाचित्कत्वोपपत्तिरकारवैचित्र्यस्य । अनादित्वाच्च भवचक्रस्य
 मान्योन्याश्रयणप्रसङ्गावकाशः । तद्विज्ञानमेव वासनावैचित्र्याक्षोल्पीताकारभवभासते । न बाह्यो नीलादि
 परमार्थः । सहोपलम्भनियमाच्च नीलादिराकारो विज्ञानादभिन्नः । तस्मात्—योऽयं नीलाद्यवभासः
 ॥ विज्ञानाद्यवभास एव । ननु पचमेतत्^१, ग्राहकेण हि प्राप्तादन्येन भाग्यम् । तत्संवितावसविति ।
 नेतत् । अप्रसिद्धोपलम्भस्य नार्थविति प्रमिञ्जति । अनुभवो ग्राहको न प्रकाशते प्रापस्तु केवल
 प्रकाशत इति विप्रतिषिद्धवचनम् । प्रापस्य प्रकाशो ह्यनुभव एव, स चायमजडरामा न प्रकाशत
 इति व्याहृतं वचः । जडस्य स्वयंप्रकाशकता नैवोपपद्यते । तस्मात्—अयं नील इत्यादिनाप्रविज्ञान
 स्वाप्रविज्ञानपरं स्वायमागमाप्रम् । यहिवंदवभासस्तु वागनाविपर्ययवृत्तौ ध्रुव एव । ननु—अनेनेदमुच्य
 भवति—विज्ञानं ग्राहकत्वरूपेण प्राण्यात्तरनिरूपेण स्वात्मात् स्वस्मादभिन्नसाकारं च गृह्णातीति । इदं
 चानुपपन्नम्—एकस्यैव कर्तृकर्मत्रियाभेदानुपपत्तेः । सत्यम् । न धर्ममात्मसंवेदनतां ग्राह्यग्राहकभाव
 लक्षणां मूलम् । किन्तु—

“विज्ञानं जडरूपेभ्यो व्याहृतमुपजायते । इवमेव तमसवित्तिरस्य याऽनजडरूपता ॥

द्विषाकारकभावेन न तमवित्तिरस्य तु । एवस्यानजडरूपस्य तैरुपानुपपत्तित् ॥

तदस्य बोधरूपत्वानुपपत्तावत्संवेदनम् ।” [५५९]

प्रकृत्या प्रकाशात्मतया नमस्तत्पर्यागेकवद्विज्ञानं समुत्पद्यते स्वप्रत्ययेभ्यः । एतत्स्वभावतै-
 वासा स्वयंवदनता येन विरुद्धिः । अन्यन्यानालपाकारा च पूर्वपूर्वरागापरिपारात्समुपजायते इति
 तेषांकारैरपश्रिता प्रकाशमाना स्वसंवेदनरूपैव । इवास्तु विशेषः—ये पुनरेते नीलापाकारा अपरमार्था
 नाम ते, अनपविषामूलवागनाविपाककल्पितावन् । तन् अभूतनामेषां संवेदनकर्मत्वस्य सुतरां न
 प्रत्ययः । “अभूतसाकारं वेत्तीति व्यपदिश्यते विधमाम्, यहि तद्वेन वेति, निर्दिपय हित् ॥” [५७१]

उत्तरं च—

सत कर्मादिस्वभावस्यायोगात् । तत्र क्रियादिभेदेन दूषणेऽपि न किञ्चिद्विषयितमस्माकं स्यात् । स्वहेतु-
जनितस्यात्मप्रकाशनस्यानुपधातात् । इति नात्मसंवेदने प्रतिपादितदोषप्रसङ्गः । तदुक्तम्—‘विज्ञानं जड-
रूपेभ्यो व्यावृत्तमुपपाद्यते । इयमेवात्मसंविस्तिस्त्वस्य याऽजडरूपता । क्रियाकारकभेदेन न सवित्तिरस्य
तु । एषस्यानशरूपस्य त्रैरूप्यानुपपत्तिरिति’ इत्यन्तेन विज्ञानवादिना मतमनूय, अत्रोच्यत इत्या-
दिना निरस्यते—“अत्रोच्यते—क्रियाकारकभेदेन व्यवहारप्रसिद्धं शब्दार्थमधिगम्य दूषणमुक्तम्,
स्वसंवेदनस्य तदर्थानभिधायकत्वात् । यदि पुनर्दोषमयालोकेप्रसिद्धोऽपि शब्दार्थं परित्यज्यते तदा
लोकत एव बाधा भवती भविष्यति । इत्थमपि न परमार्थसिद्धिः । तथाहि—हेतुप्रत्ययोपनितस्य प्रति-
बिम्बस्येव नि स्वभावत्वमुक्तम् । (माध्यमिकैः समर्थितमित्येतत्) तथाच सुतरां न स्वसंवेदनं विज्ञानस्य ।
न चापि जडस्वभावता माध्यमिकवादिनः प्रति कस्यचित्सिद्धा, येन जडव्यावृत्तमजडं स्वसंवेदनं स्यात् ।
ततो नि स्वभावतया न कथंचिदपि न स्वसंवेदनसिद्धिः इति ।

तत् सिद्धम्—

“विवादास्पदमारूढं विज्ञानत्वादतो मनः । अद्वयं वैश्वकर्तृत्ववियोगात्प्रतिबिम्बवत् ॥”

[त ५८१]

अयमत्र सङ्ग्रहः—

सेयं विज्ञानमधारा गगनतलगतालोकवत्स्वप्रकाशा
नानाकारवभासा स्फुरति बहुविधा स्वप्नवद्भासनात् ।
ग्राह्यत्वग्राहकत्वद्वयमरहिततया शक्तिमात्राऽद्वितीया
सूते सैवेमेका व्यवहृतिमखिला स्वान्यबाह्यान्नेषा ॥
शृङ्गाति ज्ञानमर्थानिति जगति मतो ग्राहकत्वस्वभाव
सदृश्यैव प्रवृत्तो नतु विषयितया वस्तुतत्त्वेन शून्यम् ।
नाप्यात्मग्राहकं तत्परमजडतया स्वप्रकाशैकरूपं
तन्मात्रिच्छिन्नधारं प्रवहति सततं सत्त्वभेदादन्तम् ॥

परलोकव्यवस्थादि ।

लोकामतपरीक्षादौ विस्तरेणोपवर्णितम् ।

परलोकव्यवस्थादि प्रसङ्गादिह वर्ण्यते ॥

यद्यपि क्षणभङ्गुरं विज्ञानम् । अथापि न परलोकव्यवस्थायां न वा बन्धमोक्षव्यवस्थायां भङ्गः, न
वा कृतनाशाकृतान्ध्यागमपातः । न वा स्मृत्यानुपपत्तिः । नियतकार्यकारणकानाद्यविच्छिन्नविज्ञानसन्ता-
नसम्पत्तिर्हि घटयति सर्वम् । तथाहि—प्रतिपुद्गलं विज्ञानसन्तानमन्यान्यात्, तत्र पूर्वपूर्वविज्ञानमुत्त-
रोत्तरं विज्ञानमुपनिबन्धातीति सन्तानसम्पत्तिः । सेयं सन्तानसम्पत्तिर्न जन्ममरणमात्रावधि, येन पर-
लोकवादोपरोधः स्यात् । जन्मनः प्राक्पश्चादप्यनुबद्धविज्ञानसन्तानसम्बन्धा हि सा । यया जीवतोऽ-
नुवर्तमानं विज्ञानं पूर्वपूर्वविज्ञानहेतुकमनुवर्तते तथैव गर्भादावादिविज्ञानमपि पूर्वपूर्वमोपनिपतितचित्त-
हेतुकं हि भवति । कादाचित्त्वेन तु सहेतुकेन मायाम् । देह एवायं हेतुरिति तु दुर्वचम् । नहि स्वस्य
वा परस्य वा देहो विज्ञानरहितो दृष्टः, येनास्य विज्ञानहेतुत्वं शक्यं शक्येत । नहि युगयुगपलभ्यमान-
योर्मियो हेतुहेतुमद्भावो भवेत् । या योऽयसङ्घातसम्पन्नस्य दहस्य रूपादिविज्ञानवैचित्र्यहेतुतो

पगम्यते साध्यापातत । स्वाप्नादावतदपेक्षतयैव तदुद्भवात् । वासनावासितविज्ञानानामेव तत्र हेतु-
ता दृष्टेति सर्वत्र तेषामेव हेतुता समुचिता । वासनावेष्टितैरेव पूर्वपूर्वविज्ञानैरुत्तरोत्तरविज्ञानोत्पादे स्थिते
मरणकालिक विज्ञानमप्यनपेतवासनतया विज्ञानान्तरमुत्पादयेदेव पश्चादपि । तथेद मनोविज्ञानविविध
वासनाध्यासितजन्मन पूर्व मरणत पश्चादनुबद्धसन्तानक्रममेवेत्तदनाद्यनन्त विज्ञानसन्तानमिति सिद्धम् ।
अतएव स्तनपानादिप्रवृत्त्युपपत्ति ।

आह—

‘ भिन्नदेहाश्रितत्वेऽपि तद्विशेषानुसारत । एकसन्ततिसम्बद्ध प्राप्यज्ञान प्रबन्धवत् ॥
अथ च स्तनपानादावभिलाषे प्रवर्तते । उद्वेग उपपाते च सद्यो जन्ममृतामपि ॥
तन्नामसत्त्वाभ्यासवासनावलम्ब्यसां । तेषां विकल्परूपत्वाद्विकल्प इव सम्प्रति ॥
यन्नामसत्त्वाभ्यासवासनापरिपाकज । विकल्पो वर्तते तेषां तत्प्रसिद्ध भवान्तरम् ॥”
इति [त० ५४३]

या येय विज्ञानसन्ततिरनाद्यनन्ताया काचिदेव वर्णशताद्यवधिरूपा मर्यादाव्यवस्था सैव परलोक
पूर्व इहेति च व्यवस्थायते । न विज्ञानसन्ततिरेव परलोक ।

आह—

“काचिन्निवतमर्यादावस्थैव परिकीर्त्यते । तस्याश्चानाद्यनन्ताया पर पूर्व इहेति चे’ति
[त ५२३]

तन्नैरात्म्यवादेपि परलोकव्यवस्थाया न काप्यनुपपत्ति । यस्तु बन्ध केशमलोपश्लेषलक्षणा
रागादिहृत पूर्वपूर्वकारणोपनिपातेनोत्तरोत्तरमनुक्षणमुत्पद्यमानोऽनुवर्तते स बन्धक्षितस्य । विद्यया
तदपगमेन वा निर्मलता चित्तस्य स भोज ।

आह—

‘ कार्यकारणभूताथ तत्राविद्यादयो मता । बन्धस्तद्विगमादिष्टो मुक्तिनिर्मलता धिय ॥”

“चित्तमेव हि सत्तारो रागादिक्लेशवासितम् । तदेव तैविनिर्मुक्त भवान्त इति कथ्यते ॥”

[त० १८४]

ननु चित्त नैकम्, प्रतिक्षणमहुर हि । किं तावता । यो बद्धो न मुक्त स, अन्यस्तु बद्धोऽन्यस्तु
मुक्त । तस्यम् । अनाद्यनन्तेऽस्मिन्चित्तसन्ताने अविद्यारापादिवासनावासितेभ्य स्वस्वप्रत्ययेभ्य
पूर्वपूर्वैर्बन्धितान्युत्तरोत्तराण्युत्पद्यन्ते त्रेक्षमयान्येव । त्रेक्षमयतेय बन्ध उच्यते । यदा च दानादि
बुद्ध्यलपरम्परया प्रजानिष्यत्तिस्तदाऽविद्यावासनोच्छेदेनापगतत्रेक्षमयत एव निर्मल चित्तमुत्पद्यते
पूर्वपूर्वप्रत्ययेभ्य, सद्य निर्मलता मुचिरुच्यते । तदेव स्वस्वकारणक्रमोपनिपातनिवतकार्यप्रवाह-
मनात्मक प्रतीत्यसमुत्पादमभ्युपगच्छतामन्यो बद्धोऽन्यो मुक्त इति ॥ न दूषणम् । यस्यैक कर्ता मोक्षा
स्यात्तस्यैतदूषणम् । अहमिद करोम्यनेनेदमनुभवामीति तु भ्रम । सन्तानैरन्यारोपमूलकस्तु
बन्धोभोक्तृत्ववद्धारोऽपि । तत्र, अविद्यामूलकव्यवहारवृत्तमतात्त्विक निमग्न्याश्रित्य येयमाशङ्का-कथ-
मेदो बध्यतेऽपरस्तु मुच्यते करोमितीति मुद्रे चापर इति, सा आत्तानामेव । अत एव वृत्तनाशाकृता-
भ्यागभावपि न स्त ।

परहितकृष्णकाभिरामा सस्कारादिदुःस्रयाभिभूत जगदवेक्ष्य कृपापरतन्त्रतया तदु खदु यिन सन्त सकलानेव ससारिणो दुःखाम्बुबेहदिधीर्षन्त समाहितबोधिचिन्ता कुशलैकपरा अप्रस्खलितमार्गा स्थिरस्कृतफलापत्तय सादरनिरन्तरदीर्घकालानुस्यूतनैरात्म्यदर्शनाभ्यासपाटवापगतसकलक्लेशावरणहेया वरणा सैदायमास्त्रस्य सम्यक्सम्बोधिमुपगता, तेहि सर्वज्ञा बुद्धा ।

‘साक्षात्कृतिविशेषाच्च दोषो नास्ति सवासन । सर्वज्ञत्वमत सिद्ध सर्वावरणमुक्ति ॥’ [८७५]

श्रावकप्रत्येकबुद्धाभ्या समधिकतर प्रकरणे बुद्धेषु । तयोर्हि न सर्वज्ञता । अपगतेऽपि नैरात्म्य दर्शनेन क्लेशावरणे नैरात्म्यदर्शनाभ्यासपाटवाभावेन ज्ञेयावरणानपगमात् । तथाचोक्तम्—“अत एव श्रावकदेर्नैरात्म्यदर्शनेऽपि न सर्वज्ञत्वम् । तथाविधान्तराभ्यासविशेषाभावेन ज्ञेयावरणस्याप्रहाणात्” इति । त एते बोधिसत्त्वा सर्वज्ञा आससारमशेषसत्त्वोदरणायावतिष्ठन्ति । श्रावकादयस्तु नेतरे । तथाचोक्तम्—“सार्त्मीभूतमहादृष्टपाणामाससारमशेषसत्त्वोदरणायावस्थानात् तदाश्रयवर्तिनी चित्तसन्ततिरतितरा स्थिराश्रया । या तु श्रावकादीना सन्तानवर्तिनी सा न स्थिराश्रया । तेषा क्षीप्रतरं परिनिर्वाणान्मन्दत्वात्कृपायास्तेषामवस्थाने यन्माभावात्” [८९४] इति । न च यावत् ससारमवतिष्ठन्ती स्येतावता न रागादिमलबलेपप्रसङ्ग एषा व्यपगतसर्वावरणा हेतुः । चित्तसन्ततिरेषा सङ्गविकल्पापेता व्यपगतागन्तुकमग्ना स्वाभाविकप्रज्ञाकरणाग्रमास्त्रस्य हि प्रवर्तते । न तेषामितोऽन्यद्विर्वाण नाम सम्पाद्य समधिकतरमस्ति, यत्सकलसत्त्वदुःखोन्मूलनैकान्तचित्तात्सल्यममलात् । यद्येव व्यपगतसकलविकल्पो बुद्ध कथमुपदिशतो वचनप्रवृत्तिरिति तु नाशङ्क्यम् ।

“चरुम्रमणयोगेन निर्विकल्पेऽपि तायिनि । सम्भारावेगसामर्थ्यदेशाना सप्रवर्तते” ॥

[८८३]

व्याख्यात य—“भगवति प्रत्यक्षसमस्तकथनाजालेऽपि प्रवर्तत एव पूर्वपुण्यज्ञानसम्भारेवेगवशादेशाना” [८८४] इति ।

अनेदमप्याहुः —

“तस्मिन् ध्यानसमापने धिन्तारम्रनदास्थिते । नि सरन्ति यथावाम कुट्यादिभ्योऽपि देशाना ॥” इति । [८४३]

व्याख्यात य—“नैवासातुपदिशति किञ्चित् । सर्वदा निर्विकल्पसमाधिस्थत्वात् किन्तु तदाधिपत्येन विवित्रधर्मदेशनाप्रतिभासा विज्ञप्तयो भवन्ति । यस्यां रात्रां तथागतोऽभिस्मरुद्धो यस्यां च परिनिवृत्त, अत्रातरे तथागतेन नैकमप्यक्षरं प्रव्याहृतम्, तन् कस्य हेतोः, सततसमाहितो हि तथागत, अस्ति तु वेऽश्वदेवना वैनयिहस्तरे तथागतस्य सुखादुष्णापादूर्णाया शब्द नि सरन्ति गृह्यन्ति” [८४३] इति ।

कुट्यादिनिस्सृताना च कस्यात्तातोपदिशता । तदाधिपत्यभावेन यदा तासां प्रवर्तनम् । [९१९]

मयास्य मर्त्यभाव । तथाचोक्तम्—

“पञ्चगत्यात्मगसारवर्हिर्मात्रा मल्यता । बुद्धानामिष्यतेऽम्याभिर्निर्माणं तत्तयामतम्” ॥

इति [९१५]

व्याख्यात य—“नरकत्रेनिर्वर्गदेवमनुष्यभेदेन पञ्चगत्यात्मनः सवार, तद्बहिर्भूताथ भगवन्त

इत्यसिद्ध मल्यत्वमेतेषाम्” । कथं तर्हि शुद्धोदनादिकुलोत्पत्तिरेषा श्रूयत इत्यत्राह—“निर्माण तत्तथामत-
मिती” ति । इममेवार्थमागमेन द्रढयच्चाह—

“अकनिष्ठे पुरे रम्ये शुद्धावासविवर्जिते । बुद्धयन्ते तत्र सम्बुद्धा निर्मितस्तिवह बुद्ध्यते ।”
इति [९१६]

इह तु शुद्धोदनकुलादिषु तदाधिपत्तेन तथा निर्माणमुपलभ्यत इति तदाशयः । ये पुनः फलस्था-
स्रोत आपन्नादयथत्वार (स्रोत आपन्न सकृदागामी अनागामी अर्हन्) तेऽप्यस्यैव बुद्धस्य देशनाम-
बलम्यादृतमार्गाः ।

तथाचोक्तम्—

“ये च बाह्यतपापत्वाद्वाग्दण्डा पारमार्थिकाः । अभ्यस्तामलनैरात्म्यास्ते मुनेरेव दासवै ॥
इद्वैव ध्रमणस्तेन चतुर्धा परिकीर्त्यते । शून्या परप्रदादा हि ध्रमणैर्वाङ्मणैस्त्वथा ॥”
इति । [९१७]

अयमत्र सङ्ग्रहः—

यः स्यात् गोत्रविशेषतः कुर्यात् तद्बुद्धिं जगद्बुद्धिं
तद्बुद्धिं समयन् निरन्तररूपाप्रशान्तिर्वाधय ।
नैरात्म्याद्व्यभावनातिशयतः प्रकीर्णसर्वावृत्ति
सर्वज्ञो भगवान् स एव जगत्ता बुद्धोपशान्त्यै स्थितः ॥
एवमस्या परीक्षायाः सर्वज्ञः सम्प्रसाधितः ।

अन्तःपातमकृत्वेव निबन्धाभ्यन्तरस्थितिम् । आपाततो दिदृक्षन्ति केचिदायासभीरवः ॥ १ ॥
तेषां कृते मया कथिष्यन् आधीयतेऽधुना ।

यस्यायं परिपाकस्तु—

तत्त्वसङ्ग्रहसङ्ग्रहः ।

कापिलाः ।

प्रकृति-
परीक्षा ।

- 1 निलैवा व्यापिनी सर्वशक्तिबुद्धा गुणत्रयी ।
या प्रसूते स्वयं सर्वान् भावान् शुष्मयानिमान् ॥ ३ ॥
- 2 भावा शब्दादयश्च ते भवन्ति त्रिगुणात्मकाः ।
सर्वो भावस्त्रयणा च स्वभावैर्लक्ष्यते यतः ॥ ४ ॥
- 3 यदेव सुखमामाति तद्दुःखमितरस्य तु ।
विमोहोऽस्मन्मन्यस्य तत्किमत्रिगुणात्मकम् ॥ ५ ॥
- 4 इदं सदेव तु तथा कार्यमारभ्यतेऽखिलम् ।
असत् करणयोगादुपादानप्रहादपि ॥ ६ ॥
सत्सम्भवाच्च सर्वसात् शक्ताश्च शक्यस्य सम्भवात् ।

अत्र सौगताः ।

1 अनिलाऽव्यापिनी नानाऽन्यान्यसत्ता गुणत्रयी ॥ ७ ॥

या सा प्रसूते कालेन तांस्तान् गुणमयानिमान् ।

एवमन्यान्यहेतुत्वाश्रयणे किन्तु बाधकम् ॥ ८ ॥

गुणात्मता ॥ कार्यस्य कारणस्य गुणात्मताम् ।

अपेक्षता किमेकत्वं नित्यत्वं नानापेक्षितम् ॥ ९ ॥

2 भावा शब्दादयश्चैते न सत्त्वादिगुणात्मकाः ।

ते त्वस्वसविदो बाह्या सुखाद्यास्तु स्वमविद ॥ १० ॥

तत्सत्त्वादिसंभावानां सुखादीनामनन्वयान् ।

3 सुखदुःखविमोहेत्युरूपैस्तैः किमिति त्रिभिः ॥ ११ ॥

एकमेकैकदेव नेह्यते त्रिगुणात्मकम् ।

यदेव सुखमाभाति तदुःखमितरस्य तु ॥ १२ ॥

विमोहात्मकमन्यस्य भावनाजातिभेदतः ।

4 न सत् स्यात् समुत्पादः करणयोगतः सत् ॥ १३ ॥

दध्न सत्त्वे किन्तु करणमुपादीयेत किन्तु वा ।

सम्भवः कस्य वा कस्मात् साक्षेर्यक्रिया क वा ॥ १४ ॥

सतोऽप्यव्यक्तव्यस्य व्यक्तिः कारणतो यदि ॥ १५ ॥

प्राप्ताऽमतः समुत्पत्तिरन्यथा स्यादनिस्तुतिः ।

भावानां यः स्वभावस्तु पूर्वपरविमुक्तता ॥ १६ ॥

अयमेव समुत्पादो नासतो नापि वा सत् ।

तस्मादसत्कार्यमिति व्यवहारस्तु केवलम् ॥ १७ ॥

सत्कार्यमितिवादस्य प्रतिषेधाय वर्तते ।

परीक्षितोऽप्येकवादः सुधीभिरनया दिष्टा ॥ १८ ॥

आनुमानिकेश्वरवादिनः ।

ईश्वरपरीक्षा ।

1 अस्तीश्वरो नित्यः एकश्चेतनो यदधिष्ठितम् ।

अचेतनः स्वस्वकार्यसमारम्भमाय कल्पते ॥ १ ॥

भवन्त्यनानुमानानि प्रमाणान्यपराण्यपि ।

यद्यत्सर्वीयावयवसंभिवेद्यविशेषतः ॥ २ ॥ अविद्वर्णनम् ।

2 शुद्धिपूर्वकं तत्तथा घटपटादिकम् ।

विवादास्पदमेतच्च क्षित्याद्यपि तयाविषम् ॥ ३ ॥

3 सर्गादावप्रजुद्धानां प्रजुद्धानां सतां ततः ॥ ४ ॥ प्रशस्तमतेर्मतम् ।

प्रत्यर्थनियतो यस्माद्व्यवहारः प्रवर्तते ।

तस्मात्तु व्यवहारस्तु ध्रुवमन्योपदेशजः ॥ ५ ॥

वृद्धोपदेशसञ्ज्ञातकुमारव्यवहारवत् ।

4 चेतनाधिष्ठितं दृष्टं सुखास्पदमचेतनम् ॥ ६ ॥ उद्योतकरमतम् ।

यथा रथादि यच्चैतन्महाभूताद्यचेतनम् ।

सुखदुःखास्पदं तच्च चेतनाधिष्ठितं तथा ॥ ७ ॥

तथाच कर्ता सर्वज्ञः सर्गोदायुपदेशकः ।

महाभूताद्यधिष्ठाता स कश्चित्सिद्ध ईश्वरः ॥ ८ ॥

अत्र सौगताः ।

1 नास्तीश्वरो नित्य एकद्येतेनेनानधिष्ठितम् ।

अचेतनं स्वसकार्यसमारम्भाय कल्पताम् ॥ ९ ॥

2 अस्तु स्वकीयात्म्यवसन्निवेशविशेषवत् ।

शुद्धिमत्कर्तृकं चास्तु सर्वं क्षित्यादि किं ततः ॥ १० ॥

सर्वदर्शयैककर्तृत्वं नहि सिद्ध्यत्यभीप्सितम् ।

विचित्रसन्निवेशा हि गोपुराग्न्यलकादयः ॥ ११ ॥

अनेककर्तृका एव सम्भाष्यन्ते तथेक्षणात् ।

यदि नित्यैकसर्वज्ञकर्तृकत्वं प्रसाध्यते ॥ १२ ॥

साप्यासिद्धिरनैकान्त्यं विरुद्धमपि वस्तुतः ।

क्रमाक्रमविरोधेन नित्यानां वृत्त्यसम्भवात् ॥ १३ ॥

असिद्धं साधनं चेदं रूपादिभ्यतिरेकिणो ।

सन्निवेशावयविनोः कुत्राप्यनुपलम्भतः ॥ १४ ॥

3 सर्गोदावप्रयुद्धानां प्रयुद्धानां सतां ततः ।

प्रत्यर्थनियतो नैव व्यवहारः प्रवर्तते ॥ १५ ॥

किन्त्वप्रलुप्तस्मृतयः प्रलये पुरुषास्तु ये ।

आमाखरादिसम्भूतास्त एवेह भवन्ति हि ॥ १६ ॥

4 चेतनाधिष्ठितं यस्तु सुखास्पदमचेतनम् ।

तस्तु नैकाधिष्ठितत्वनियतं, तत्र साधनम् ॥ १७ ॥

सेश्वरसाङ्ख्याः ।

प्रकृतीशोभय-
परीक्षा ।

ईश्वराद्गुणसंयुक्तादीश्वराधिष्ठिताद्गुणात् ।

आरभ्यते जगदिदं न प्रधानास्तु केवलम् ॥ १८ ॥

अत्र सौगताः ।

ईश्वरस्य निरासेन प्रकृतेः निरासतः ।
 निरस्येऽप्यत्र पक्षेऽन्या दर्श्यन्तेऽनुपपत्तयः ॥ २ ॥
 अनाधेयातिशययोर्निलयोः प्रकृतीशयोः ।
 परस्परोपकार्यत्वं न घटेत कथञ्चन ॥ ३ ॥
 साक्षिर्ध्वं तु सदैवास्ति निलव्यापकयोस्तयोः ।
 कालभेदेन सर्पादिव्यवस्था युज्यते कथम् ॥ ४ ॥
 त्रिगुणस्य समस्यापि सत्त्वौत्कृष्टादिभेदतः ।
 कादाचित्कं तु वैषम्यं नोपपद्येत सर्वथा ॥ ५ ॥
 न ह्याभ्यामपरं किञ्चित्तत्र सारप्रसाधनम् ।
 स्वातन्त्र्याद्यप्यहेतुत्वं न नादाचित्कता तदा ॥ ६ ॥

स्वाभाविकजगद्वादिनः ।

स्वाभाविकज-
 गद्वावपरीक्षा ।

जन्मन्यपेक्षा भावानां न स्वस्य न परस्य वा ।
 सर्वहेतुनिरासं भावाः सर्वे भवन्ति हि ॥ १ ॥
 राजीवकेसरादीनां वैचित्र्यं कः करोति हि ।
 भयूरचन्द्रादिर्वा विचित्रः केन निर्मितः ॥ २ ॥

अत्र सौगताः ।

बीजपङ्कजलादीनामन्वयव्यतिरेकयोः ।
 सरोजकेसरादीनामन्वयव्यतिरेकयोः ॥ ३ ॥
 प्रत्यङ्गाशुपलम्भाभ्यां सिद्धेः सिद्धा सहेतुता ।
 तास्वाभाविकवादीभ्यः प्रत्यक्षेण प्रवाच्यते ॥ ४ ॥

शब्दग्रहवादिनः ।

शब्दग्रह-
 वरीक्षा ।

अविकारि परं ग्रहं शब्दतत्त्वमनक्षरम् ।
 अविमर्कं तदेवैकं जगद्रूपं विवर्तते ॥ १ ॥

अत्र सौगताः ।

शब्दभावोपमर्देन नीलभावे विकारिता ।
 सा त्वनिष्ठा यतः शब्दत्रयाविवृत्तमिष्यते ॥ २ ॥
 तद्भावेनैव तद्भावे तद्भावे स च भासताम् ।
 स शब्दश्चेत् भासेत नीलं तच्च न भासताम् ॥ ३ ॥

नीलायन्यान्वमावेन शब्दात्मा भिद्यते यदि ।
 प्रतिव्यक्तिविभेदेन ब्रह्मणैकं प्रसज्यते ॥ ४ ॥
 प्रतिमावं च शब्दात्माऽभिन्न एको यदीष्यते ।
 सर्वेषामेकदेशत्वमेकाकारा च विद्मवेत् ॥ ५ ॥

अथौपनिषदपुरुषवादिनः ।

पुरुषपरीक्षा ।

- १ ऊर्णनाभ इवांशुलां चन्द्रकान्त इवाम्मसाम् ।
 सर्वेषामेव भावानां प्रभवः पुरुषः परः ॥ १ ॥
- २ अनुकम्पाविशेषेण जगत्सृजति स प्रभुः ।
 यद्वा करोति क्रीडार्यं सर्गस्थितिलयानयम् ॥ २ ॥
- ३ केचित् स्वभाव एवास्य सर्गादविति चक्षते ।

अत्र सौगताः ।

- १ ईश्वरस्य निराक्षेप निरस्यः पुरुषोऽप्यसौ ॥ ३ ॥
- २ अनुकम्पाविशेषेण सृजतीति न युज्यते ।
 सृष्टमात्रमिदं सर्वमाधिभ्याधिजरात्नितम् ॥ ४ ॥
 दुःखाकुलं दृश्यते तत् कृपाकार्यं कथं भवेत् ।
 अदृष्टं तत्र चेद्भेतुः कृपाऽसफल निष्फला ॥ ५ ॥
 आप्तकामस्य का क्रीडा, सर्गादि युगपन्नयम् ।
 क्षण्ये न क्रुते कस्मादक्षयक्षेत्रं च क्रमात् ॥ ६ ॥
- ३ स्वभाववादि भावानां युगपत् स्यात्समुद्भवः ।

वैशेषिका नैयायिकाश्च ।

आत्मा नित्यः प्रतिक्षेपमन्यान्यो विभुदेव च ।
 मनस्संयोगसम्भूतज्ञानादिगुणसंश्रयः ॥ १ ॥

वैशेषिक-
 नैयायिकाम-
 परीक्षा ।

- १ सोऽयं हि मानसाम्यक्षसिद्धोऽहङ्कारगोचरः ।
- २ मयैव दृष्टं तद्रूपं मया शब्दः श्रुतोऽपि सः ॥ २ ॥
 इति प्रत्यक्षमन्यानात् रूपशब्दादिगोचराः ।
 प्रत्यया देवदत्तस्य त्वेकानेकनिमित्तकाः ॥ ३ ॥
 निमित्तमेवो यस्तत्र सोऽयमात्मेति सिद्धयति ।
- ३ विद्यामेति पदं देहायतिरिक्तार्णगोचरम् ॥ ४ ॥
 यदतत्परपर्यायपदमेकमिदं पदम् ।
- ४ जीवोद्बो निरात्मा चेद्विष्णुः स्याद्विद्वद्विद्वत् ॥ ५ ॥

(चतुर्थोपरस्य)

- 5 इच्छादि कार्यवस्तुत्वाद्द्रूपवत्कचिदाश्रितम् ।
 6 मदीया वित्तय सर्वा वित्तित्वात्परिचितिवत् ॥ ६ ॥ (शङ्करस्वामिनः)
 मदेहेन्द्रियबुद्धिम्यो वेद्यन्तेऽन्येन केनचित् ।

अत्र सौमता ।

- 1 सर्वं धर्मा निरात्मानो न प्रमाणं यदात्मनि ॥ ७ ॥
 विभुर्नित्योऽहमिति वा नाहङ्कारः प्रकाशते ।
 किन्तु शौरं कृष्टा इति, तच्चाप्यक्षयं सम्भव ॥ ८ ॥
 त्रिषाप्यक्षेण सिद्धस्य विवादः सशयः कृतः ।
 2 मयेति प्रतिसन्धानं नात्मनित्यत्वघातकम् ॥ ९ ॥
 यद्येव वेद्ये क्षणिके तथाऽस्मिन्नपि वेतरि ।
 एवमप्रतिसन्धानं नैरन्तर्यकृतो भ्रमः ॥ १० ॥
 3 नाप्यात्मशब्दो बुद्ध्यादेरन्यमर्थमपेक्षते ।
 पर्यायता प्रसिद्धा यच्चित्तमात्मेति शब्दयोः ॥ ११ ॥
 4 जीवदेहो निरात्मैव, न निष्प्राणस्तथाऽप्यसौ ।
 न तादात्म्यतद्भुत्पत्तौ प्रतिबन्धोऽनयोस्तु कः ॥ १२ ॥
 5 किमक्रियस्याधयेन पतनप्रतिरोधिना ।
 तन्मेच्छादेः साधयत्वं कार्यत्वेऽपि प्रसिद्ध्यति ॥ १३ ॥
 6 त्वद्विस्तयस्त्वदीयेभ्योऽन्येन सर्वशचेतया ।
 वेद्यन्त इत्युपगमाश्रमे सिद्धसाधनम् ॥ १४ ॥

अथ जैमिनीया ।

- भीमासकान्त-
 परीक्षा । 1 व्यावर्तमाना आत्मानं सुखदुःखाद्यवस्थया ।
 तिसर्गसिद्धयैतन्यस्यमावानुगता भवती ॥ १ ॥
 2 पुण्ड्रकत्वाद्यवस्थाभिर्व्यावृत्तौऽपि यथा ह्यहिः ।
 सर्पत्वानुगमाभावात् स्थिरं किन्तु तथा स्थिरा ॥ २ ॥
 3 प्रमातृप्रत्यभिज्ञानात् स्थिरत्वं तत्र सिद्धयति ।
 चैतन्यलक्षणा बुद्धिरैवानुगता स्थिरा ॥ ३ ॥
 4 विषयोपाधिभेदान्तु धीवैचिभ्यः प्रतीयते ।
 अत एव तु बोधायनप्रत्यभिज्ञोपपद्यते ॥ ४ ॥
 अनादिनिधनाधेते कर्तारं कर्मणां पदम् ।
 शुभ्रते तत्र न पक्षे वृत्तनासाकृतागमौ ॥ ५ ॥

अत्र सौगताः ।

- 1 व्यावृत्त्यनुगमात्मानं मन्यन्ते मन्दबुद्धयः ।
न ह्येकस्मिन् घटेतार्ये विरुद्धोभयरूपता ॥ ६ ॥
अवस्थाभिर्विरुद्धाभिरन्यान्यत्वे स्थिते सति ।
अनन्यैकात्मता तत्र घटेत व्याहृता कथम् ॥ ७ ॥
मुखदुःखाद्यवस्थानां नाशोत्पादौ विरुद्धता ।
नित्यौकतां सहेरन्वा खानन्यस्यात्मनः कथम् ॥ ८ ॥
अत्यन्तभेदेऽवस्थानामवस्थानत आत्मनः ।
तस्य या यात्मकत्वोक्तिः सा भवेद्द्वालमापितम् ॥ ९ ॥
- 2 अत एव च संपोऽपि न स्थिरः, क्षणमद्भुतः ।
असर्पेतरतामात्रादनुवृत्तत्वविभ्रमः ॥ १० ॥
- 3 प्रत्यभिज्ञा प्रमा स्याच्चेत्तस्याः स्यान्मानता तदा ।
वासनामात्रबीजोत्थाः प्रत्यभिज्ञा भवन्ति हि ॥ ११ ॥
अविद्यावासनामात्रप्रभवो यस्त्वहंग्रहः ।
कथं विषयसत्तां स प्रसाधयितुमर्हति ॥ १२ ॥
विना विषयसत्तां च भवन्ति प्रत्ययाः खलु ।
उत्प्रेक्षसे कं विषयं भक्तानामीश्वरप्रदे ॥ १३ ॥
- 4 विषयोपाधिभेदेन धीवैचित्र्योपपादनम् ।
निरस्तमतएवेदं भ्रान्तिषु व्यभिचारतः ॥ १४ ॥
तथा चोत्पत्तिनाशदेः स्वतस्तत्र प्रसङ्गतः ।
चैतन्यलक्षणा बुद्धिः स्थिरैकेति न युज्यते ॥ १५ ॥
अत एव च बोधात्मप्रत्यभिज्ञा न च प्रमा ॥ १६ ॥

अथ कापिलाः ।

कापिलारम्-
परीक्षा ।

- 1 बुद्धिरन्या चेतनोऽन्यः सा करोति भुनक्ति सः ।
- 2 सा जडा विक्रियाभूमिरजडः स त्वविक्रियः ॥ १ ॥
- 3 शुणमव्याऽनया सोऽयमात्मोपक्रियतेऽणुणः ।

अत्र सौगताः ।

- 1 बुद्धिरन्या चेतनोऽन्य इति गूढस्य कल्पना ॥ २ ॥
बुद्धिर्धौक्षेतना ज्ञानमित्यनयोन्तरं वचः ।
करोत्यन्या भुनक्त्यन्य इत्यप्युच्छृङ्खलं वचः ॥ ३ ॥

तथा सति प्रसन्नतः कृतहान्यकृतागमौ ।

यथेतनः ॥ नो कर्ता यः कर्ता स न चेतनः ॥ ४ ॥

इति स्वभाववैषम्यकल्पना हन्त साहसम् ।

2 अविक्रियस्य भोक्तृत्वं न घटेत् कथञ्चन ॥ ५ ॥

नीलादिज्ञानवैविध्यं विना चैतन्यविक्रियाम् ।

कथं घटेत्, तद्बुद्धेरिति चेत् सा जडा कथम् ॥ ६ ॥

3 अविक्रियस्य नित्यस्य तथा का बोधकार्यता ।

अथ जैनाः ।

दिगम्बराराम-
परीक्षा ।

विश्वक्षणेनानुगतो व्यावृत्तस्तु सुखादिभिः ।

इन्द्रियपर्यायरूपाभ्यामात्मा व्यात्मक इष्यते ॥ १ ॥

व्यात्मकं सर्वमेवेदं पर्यायानुगतात्मना ।

रूपादयस्तु पर्याया षट्पादनुगतं चतु ॥ २ ॥

न चाप्यात्यन्तिको भेदः पर्यायानुगतात्मनोः ।

तस्माद्विज्ञममिर्षं च व्यात्मकं वस्तु सिध्यति ॥ ३ ॥

अत्र सौगताः ।

अन्योन्यप्रतिपेक्षैव प्रतिष्ठितनिजालम्बनाम् ।

पर्यायानुगतादीनां विरोधो दुरपहृत् ॥ ४ ॥

तद्विरूपत्वमाश्रित्य यत् स्थिरात्मप्रसाधनम् ।

न तद्विचारशीलानां सुधिया हृदयंगमम् ॥ ५ ॥

सुखदुःखादिपर्यायव्यतिरिक्तशरीरकः ।

न चाप्यनुगतात्मैकः प्रत्यक्षेणोपलभ्यते ॥ ६ ॥

अधौपनिषदा अद्वैतदर्शनावलम्बिनः ।

धौपनिषदाराम-
परीक्षा ।

अस्मात्मा यद्विषयतोऽयं प्रपञ्चो भासतेऽखिलः ।

स च नित्यैकविज्ञानस्वरूपो भासते खलु ॥ १ ॥

रश्म्यसूक्ष्मे विज्ञाते यथा मणौ निवर्तते ।

तथाऽऽत्मतत्त्वे विज्ञाते जगदेतन्निवर्तते ॥ २ ॥

अत्र सौगताः ।

नास्मात्मा न च तस्यायं विषयो यस्य मन्मते ।

नहि नित्यैकविज्ञाने प्रमाणमुपलभ्यते ॥ ३ ॥

किंतु नित्यैकविज्ञानमुपलम्ब्यपरहृत् ।

अनित्यानेकविज्ञानधारैव ह्युपलभ्यते ॥ ४ ॥

रूपादिज्ञानवैचित्र्यं बन्धमोक्षव्यवस्थितिः ।
 नित्यैकज्ञानवादेऽसिन् न धटेत कथञ्चन ॥ ५ ॥
 विज्ञानमात्रवादांशे सख्यमेभिस्तु नः स्थितम् ।

अथ वात्सीपुत्रीयाः ।

वात्सीपुत्रीया-
 रमपरीक्षा ।

आत्माऽनुवर्तते कथितं पुद्गलव्यपदेशमाह । (बौद्धैकदेशिनः)
 पूर्वस्कन्धपरित्यागात् स्कन्धान्तरपरिग्रहात् ॥ १ ॥
 स्वकर्मफलमोगाय संसरत्येव सर्वतः ।
 स्कन्धादन्यतया वाच्यो न, नानन्यतयाऽप्ययम् ॥ २ ॥
 परकोटनिपातः स्याद्यथन्योऽयमितीष्यते ।
 अनन्यत्वे त्वनेकत्वमुच्छेदादि प्रसज्यते ॥ ३ ॥
 कर्तृमोक्षैक्यमिच्छंस्तु भगवानवशीदिदम् ।
 एकः पुद्गल इत्यादि तत्तस्मावाच्यतोचिता ॥ ४ ॥

अत्र सुधियः सौमताः ।

एते तु सौगतम्मन्यास्तत्त्वतो न तु सौगताः ।
 अद्वितीयं शिषद्वारं मनु नैरात्म्यदर्शनम् ॥ ५ ॥
 कथं स्यात् सौगतः सोऽयं विप्रतीपमितो बद्ध ।
 कथितकचित्प्रवृत्तानां दैवतानां तथा तथा ॥ ६ ॥
 अविरोधेन नयनं सुप्रीभिरुपवर्णितम् ।
 अवाच्यत्वेऽपि वस्तुत्वमित्यपि व्याहृतं वचः ॥ ७ ॥
 नहि तत्त्वतदन्यत्वे विना स्याद्वस्तुतां कचित् ।
 नहि स्वभावो भावानामुभाभ्यामपरो भवेत् ॥ ८ ॥
 उभावेव विकल्पो हि तत्त्वं किंवा तदन्यता ।
 तस्मादसङ्गतं तेषां पुद्गलत्वोपकल्पता ॥ ९ ॥

स्थिरभाव-
 परीक्षा ।

परेषामात्मवादादीनङ्गेष्वेव निरसता ।
 सर्वेषामेव वस्तुनां क्षणभङ्गः प्रसाध्यते ॥ १ ॥

अथात्र स्थिरभाववादिनः ।

- १ व्योमादि यदिदं निर्लब्धं गवाद्यादि यदस्थिरम् ।
 चिरानुवर्तिनामेषां क्षणभङ्गप्रसाधनम् ॥ २ ॥
 हन्त साहसमात्रं तु प्रत्यक्षादिविरोधतः ।
- २ दुर्घटः क्षणभङ्गोऽपि नाशकस्य व्यपेक्षया ॥ ३ ॥

अहेतुकस्य नाशस्य सम्भवो नैव सम्भवी ।
तथा सति हि कार्याणां सर्वतः सम्भवो भवेत् ॥ ४ ॥

- 3 क्रिय क्षणिक इत्यन कोऽयमर्थोऽभिमन्यते ।
क्षणोऽस्यास्तीति मत्वर्थः क्षणमग्रे न युज्यते ॥ ५ ॥
सोऽस्यास्तीत्ययमर्थो हि क्षणमेदमपेक्षते ।

अथ सौगताः ।

- 1 इदं तु साहसं यत्तज्जितं व्योमादि वस्तुति ॥ ६ ॥
अर्थक्रियासमर्थं हि वस्तु, नान्यदतद्विषयम् ।
न च नित्यस्य सामर्थ्यं सदा कार्यप्रसङ्गतः ॥ ७ ॥
सहकारिव्यपेक्षायां नित्यता नैव युज्यते ।
अपूर्वोत्तिशयाधानाद्यत्स्यायस्योपकारकम् ॥ ८ ॥
तत्तस्य सहकारि स्यात्तथा चानित्यता स्थिता ।
अपूर्वोत्तिशयप्राप्तौ प्राप्पूर्वमु हीयते ॥ ९ ॥
ननु सत्यमपूर्वोऽयं हेतावतिशयो भवन् ।
हेतुस्वरूपाद्भिन्नत्वात् न ह्यन्यादेनूनित्यताम् ॥ १० ॥
हन्त तर्हि ततो भिन्नो योऽसत्तावतिशयः श्रितः ।
अन्वयव्यतिरेकान्मां युक्ता तस्यैव हेतुता ॥ ११ ॥
ननु नाहेतुता तस्य तदीयोऽतिशयो ह्ययम् ।
यस्यातिशयकार्यं यत् तस्मात् कार्यं न तस्य किम् ॥ १२ ॥
सत्यं तदीयतासिद्धौ स्यादेतत्सा तु दुर्घटा ।
तादात्म्यं वा तदुत्पत्तिः कः सम्बन्ध इहोच्यताम् ॥ १३ ॥
ततो भेदाद्य तादात्म्यमुत्पत्तिर्येदिच्छोक्तया ।
वैगपद्यप्रसङ्गः स्यात्सदा नित्यस्य सन्निधेः ॥ १४ ॥
सहकारिव्यपेक्षायां प्रसज्येदनवस्थितिः ।
ननु हेतोर्नोपकारः सहकारीरीभीरप्येत ॥ १५ ॥
सदैव कार्यं कुर्वन्ति ततस्ते सहकारिणः ।
सा तस्य प्रवृत्तिर्हेतोः कारणान्तरसन्निधौ ॥ १६ ॥
कार्याधायकता येयं, तथैव सहकारिणाम् ।
ननु सा प्रवृत्तिर्नित्ये कदाचित्की कथं भवेत् ॥ १७ ॥
साकल्य इव वैकल्ये सा नित्यस्यानपामिनी ।
गते एहीत्वा गृहीयात्सर्वास्तां सहकारिणः ॥ १८ ॥

आकृष्टे निगढावस्ते निगडो नहि दूरगः ।
 क्षणिकेषु तु भावेषु नैव चोद्यमिदं समम् ॥ १९ ॥
 क्षितिबीजजलादीनां क्षणिकानां हि सन्ततौ ।
 भावेभ्यः पूर्वपूर्वेभ्योऽप्यविशिष्टेभ्य एव तु ॥ २० ॥
 जायमानेषु भावेषु विशिष्टा एव केचन ।
 भङ्गरोत्पादने शक्ता जायन्ते प्रकृतिस्तु सा ॥ २१ ॥
 एकक्रियासमर्थत्वान्मियस्ते सहकारिणः ॥ २२ ॥

- २ सुघटः क्षणभङ्गोऽयं नाशकस्यानपेक्षणात् ।
 प्रतिपेधात्मक्रे नाशो ह्यवस्तुत्वादहेतुकः ॥ २३ ॥
 भावात्मकस्य नाशस्य कोऽन्यो हेतुरपेक्ष्यते ।
 क्षणान्तरस्थित्यनर्हाः सर्वे भावाः स्वेहेतुतः ॥ २४ ॥
 जायन्ते तत्पदार्थानामुच्यते क्षणभङ्गिता ।
 ३ क्षणान्तरस्थित्यनर्हस्वभावे भाव एव तु ॥ २५ ॥
 विभेदमनपेक्ष्यैव प्रकृतिप्रत्ययार्थयोः ।
 प्रवर्तते हि सहेतात् शब्दः क्षणिक इत्ययम् ॥ २६ ॥
 एतेनास्मिन्नसावस्ति क्षणस्तु क्षयलक्षणः ।
 इत्यस्यार्थभेदेऽपि शब्दः क्षणिक इत्ययम् ॥ २७ ॥
 प्रवर्तते कथं वेति शङ्का सेयं पराहता ।
 प्रत्यक्षादिविरोधोऽपि ननु भ्रान्त्यैव भाव्यते ॥ २८ ॥
 यस्तु तत्प्रत्यभिज्ञानं विकल्पैः कल्पनान्वितम् ।
 भ्रान्तिमानं कार्यभेदादीपज्वालैक्यमुद्विजत् ॥ २९ ॥
 कल्पनापोढमभ्रान्तमिति प्रत्यक्षलक्षणम् ।
 नान्वेति प्रत्यभिज्ञाने तच्च प्रत्यक्षवाधितम् ॥ ३० ॥
 तथाच सिद्धं वस्तूनां क्षणिकत्वमवाधितम् ।
 धिरनुवर्तितायां ॥ भ्योमतामरसादिवत् ॥ ३१ ॥
 अर्थक्रियासमर्थत्वादवस्तुत्वं प्रसज्यते ।

अथ कुमारिलादयः ।

कर्मताफलस-
 म्वन्धपरीक्षा ।

- १ ननु चेत् क्षणिक भावाः कर्ता भोक्ता च दुर्घटः ।
 न ह्यन्यस्योपयोगाय परः कर्म समाचरेत् ॥ १ ॥
 स्वातां स्त्रोदविहृदौ च कृतनाशाकृतागमौ ।
 २ कार्यकारणभावश्च कथं क्षणिक्यस्तुनोः ॥ २ ॥

जन्मक्षणाव्यवहितक्षण एव विनश्यत ।

क तु स्थितिक्षणे येन दुर्यात् कार्यं क्वचित् स्थित ॥ ३ ॥

स्थित्वा हि कारणं सर्वं कार्यमावाप्तुमर्हति ।

३ विद्य कार्यं जनयति व्यापृत्यैव हि कारणम् ॥ ४ ॥

क्षणमद्वारण्ये तु व्यापारस्य क सम्भव ।

व्यापारार्थं स्थितौ तस्य क्षणिकत्व पराहतम् ॥ ५ ॥

४ बन्धमोक्षव्यवस्थाऽपि क्षणिकत्वे न युज्यते ।

य एव बद्धो मुच्येत स चेद्युज्येत सा तदा ॥ ६ ॥

अत्र सौगताः ।

१ कर्तुरेव तु भोक्तृत्व वस्तुतो नैव वर्तते ।

स्वहृतस्य फल मुक्त इति बादस्तु लौकिक ॥ ७ ॥

एकसन्तानसम्बन्धनेत्यत्वेन प्रवर्तते ।

एतेन दोषो प्रत्यक्षो कृत्तनाशावृत्तागमौ ॥ ८ ॥

न कारणं कार्यहीनं कार्यं वा न स्वकारणम् ।

२ कार्यकारणभावश्च युक्त क्षणिकयोरपि ॥ ९ ॥

न मृमो वयमुत्पत्तिं नष्टाद्वा न च भविष्य ।

किन्तु हेतोर्वर्तमानात्, क्षणिकं किं वर्तते ॥ १० ॥

स्थितिक्षणं स किं न स्याद्वस्तुनो यो अनिक्षण ।

किञ्च नापेक्ष्यते हेतोः कार्योत्पत्तिक्षणे स्थिति ॥ ११ ॥

किन्तु कार्याव्यवहितप्राक्क्षणेऽपेक्ष्यते स्थिति ।

३ यद्यनन्तर्यनियमं कार्ये कारणवस्तुन ॥ १२ ॥

सैव कार्यसमुत्पादे कारणापेक्षिता मता ।

सत्तातो व्यापृतिर्नान्या कारणे कार्यसाधिका ॥ १३ ॥

नमस्तुतादौ धीजादेर्व्यापार कोऽपि दृश्यते ।

४ य एव बद्धो मुक्त स इति लोचस्य कथना ॥ १४ ॥

अप्रकम्प्य हि भावानां क्षणिकत्वं समर्थितम् ।

पूर्वपूर्वप्रत्ययवक्षणिकज्ञानसन्तते ।

रागादिमत्संश्लेषो बन्धो मुचिस्तदलस्य ॥ १५ ॥

स्वस्वप्रत्ययजन्यत्वात्तयोर्नैवाव्यवस्थिति ।

स्थितिसंस्कारयोर्वाच्या व्यवस्थाऽप्यनया दिशा ॥ १६ ॥

परे क्षणिकत्वादेऽस्मिन् यत्किञ्चिच्च दृष्टितम् ।

सुधीभिस्तदपि न विद्यते सुसमाहितम् ॥ १७ ॥

पद्भाव-
परीक्षा ।

स्थिरभावनिरासेन क्षणभङ्गप्रसाधने ।

पद्भाववादः काणादः प्रतिक्षिप्तोऽप्ययत्नतः ॥ १ ॥

परीक्ष्यते विविच्यापि पुनस्तत्त्वविशुद्धये ।

अथ काणादाः ।

तत्र द्रव्य-
परीक्षा ।

(१) द्रव्यं गुणाश्रयः, (२) तत्र नित्यं व्योमादिपञ्चकम् ॥ २ ॥

(३) पृथिव्यादिचतुष्कं तु नित्यं चानित्यमेव च ।

परमाणुतदारभ्यावयवावयवित्वतः ॥ ३ ॥

(४) कर्तृकालक्रियासंज्ञासङ्ख्यामानादिभेदतः ।

तन्त्वावयववेभ्योऽन्यः पटावयववो भवन् ॥ ४ ॥

अत्र सौमताः ।

१ अयं गुण इदं द्रव्यमिति भेदो न युज्यते ।

शुक्लात्मनो नेतरस्तु पटः कश्चन दृश्यते ॥ ५ ॥

अभिभूतेऽपि शुक्ले स्वे जपाकुसुमसन्निधौ ।

स्फटिकोऽनभिभूतस्तु ननु रक्तः प्रकाशते ॥ ६ ॥

नैतद्युक्तं यतो भ्रान्तिः सा च निर्विषया यतः ।

न सता स्फटिकेनास्या भास्वरेणावभासिता ॥ ७ ॥

किञ्चान्यस्यान्यरूपेण भानमित्यप्यसङ्गतम् ।

शुक्लरूपस्य वा सेवमन्यथाख्यातिरिष्यताम् ॥ ८ ॥

२ नच प्रमाणं व्योमादौ शब्दादिस्त्वप्रयोजकः ।

निमता नहि शब्दस्य विभुनित्यैकधर्मता ॥ ९ ॥

विशिष्टसमबोद्धतमनस्काराच्च चापरम् ।

परापरत्वविज्ञानं साधनं समपेक्षते ॥ १० ॥

प्रागेवात्मा प्रतिक्षिप्तो विज्ञानान्नेतरन्मनः ।

३ आरम्भकाणां नित्यत्वे सदाऽऽरम्भप्रसङ्गतः ॥ ११ ॥

आरम्भकृत्येष्टानां नापूर्ता नित्यतोचिता ।

अणुभ्यो नेतरः स्थूलसूक्ष्मादभ्यस्तु यो भवेत् ॥ १२ ॥

४ तत्तत्संज्ञातिभेदात्तु संज्ञाभेदादि कल्पितम् ।

कर्तृकालक्रियाभेदोऽप्यत एवोपपद्यते ॥ १३ ॥

पूर्वपूर्वप्रत्ययकृशिकाणुसमुच्चयान् ।

सन्तानक्रमसम्बद्धात् को वाऽनयवीतरः ॥ १४ ॥

गुणपरीक्षा ।

आश्रये निहत द्रव्ये हत एव गुणोऽपि स ।
 यावत्क चापर तत्र दिव्यानेन निरूप्यते ॥ १ ॥
 समवेत घटे सूक्ष्म यद्येक रूपमिष्यते ।
 अश्वतस्तु घटे दृष्टे रूपमीक्ष्येत सर्वत ॥ २ ॥
 अनेने न समाधि स्यादज्ञमेदव्यवस्थया ।
 आश्रयस्यैव तस्यापि साक्षत्वे द्रव्यमेव तत् ॥ ३ ॥
 आपत्तिरेपाऽनिष्टस्य त्रिषु बोध्या रसादिषु ।
 विष्कारितेक्षणेनापि पश्यता पुरतः स्थितम् ॥ ४ ॥
 दृश्यते नैव नीलादेरन्यत्सङ्ख्यादि किञ्चन ।
 सङ्केतादितसस्कारवैचित्र्यादेव वैकल्यात् ॥ ५ ॥
 एको महान् दीर्घ इति व्यवहारः प्रवर्तते ।
 अपेक्षाबुद्धिमेवाय द्वित्वादौ कारणं भवति ॥ ६ ॥
 बुद्धिवैचित्र्यतोऽन्यत् किं कार्यं द्वित्वादि पश्यति ।
 गुणादावपि सङ्ख्यादिभ्यवहारे समे सति ॥ ७ ॥
 द्रव्यमात्रे तु तत्सत्तास्वीकृतिर्दिपमैव ते ।
 आश्रयस्यैव चेत् सङ्ख्या गुणादाववभासते ॥ ८ ॥
 एकस्यानेकविज्ञाने कस्य सङ्ख्याऽवभासते ।
 निरासोऽनेन सम्पन्न परिमाणपृथक्त्वयो ॥ ९ ॥
 सयोगादिनिरासस्तु सुधीर्निस्पदर्शितः ।
 अतः पात निबन्धस्य कुर्वता सुगमस्तु स ॥ १० ॥
 अवकाशो न तस्यास्मिन् सङ्ग्रहस्यापि सङ्गदे ।

कर्मपरीक्षा ।

भावानां क्षणभङ्गित्वात् कर्म वापि न सम्भवेत् ।
 नहि जन्मभ्रणे कर्म न द्वितीयं स्थितिर्क्षण ॥ १ ॥
 विमोज्य देशादिष्वस्मात्संयोजयति या परम् ।
 सा क्रिया गमनं सा हि स्थिरमेकमेव शते ॥ २ ॥
 स्थिराणामेकरूपाणां वधः स्यात्कार्यकारिता ।

सामान्य-
परीक्षा ।

अनेवानुगतं निर्लक्ष्यं सामान्यं यस्तु कल्प्यते ।
 अशास्त्रप्रायमेवैतदाश्रयाणां निरासतः ॥ १ ॥
 प्रमाणं यत्परैस्तत्र व्याहृतं तच्चिरस्यते ।
 जातिः प्रत्यक्षमभ्येति भ्रान्तानां यत्तु मापितम् ॥ २ ॥
 या नाम जात्युपहिता योरस्त्वोऽयमिति ह धी ।
 न सा चतुः सम्प्रयोगसमनन्तरभाविनी ॥ ३ ॥

विंशु सङ्केतसम्भूतसंस्कारादितसंसृतेः ।

सा हि व्यवहिता सार्ता तस्मात् सा कल्पनैव हि ॥ ४ ॥

प्रत्यक्षं कल्पनापोढं विकल्पाः कल्पनात्मनाः ।

चक्षुषा स्पृष्टमात्रं तु निर्विकल्पं हि गृह्यते ॥ ५ ॥

न चागृहीतसङ्केतः पिण्डमेकं विलोकयन् ।

नाग्रा जाल्याऽपि तं वेत्ति, तत् सामान्यं न चाक्षुषम् ॥ ६ ॥

धियोऽप्यनुगतत्वं यत् न जातिं समपेक्षते ।

धीः पाचकोऽयमिति या न सा जाल्याऽनुगामिनी ॥ ७ ॥

न वा क्रियाविशेषेण यतो नानुगतो हि सः ।

सङ्केताभापरं किञ्चिन्निमित्तं तत्र दृश्यते ॥ ८ ॥

यान्यन्यान्यनुमानानि दर्शितानि परैरिह ।

अनयैव दिशा तेषां श्रेयो निरसनरुमः ॥ ९ ॥

आश्रयाश्रयिभावोऽपि व्यक्तिनासोर्न सिद्ध्यति ।

पतनप्रतिरोधेन कुण्डो हि बदराश्रयः ॥ १० ॥

अपतिष्णोरमूर्तस्य सामान्यस्य किमाश्रयैः ।

स्वभावप्रच्यवासाद्वा न स्यात् निलेऽप्यनाश्रये ।

ययाऽऽश्रयव्यपेक्षा स्यात् स्वभावस्यापरिच्युतौ ।

अप्रच्युतस्वभावं तु परैर्निर्णयं तदिव्यते ॥ ११ ॥

पिण्डेषु आयमानेषु तेषु तेषु तदा तदा ।

निर्णयं तदेकं सामान्यं सम्बभ्राति कथं वद ॥ १२ ॥

क स्थितं कुत आगतममूर्तमिदमक्रियम् ।

अथ पिण्डप्रदेशेषु व्याप्तं प्रागेव तद्यदि ॥ १३ ॥

विभुत्समभ्युपेयं स्यात् तद्वादोऽयमसत्ततः ॥ १४ ॥

विशेष-

परीक्षा ।

नित्यद्रव्येष्वपास्तेषु विशेषाणां क सम्भवः ।

तेषु सत्स्वपि तेषां तु सिद्धिर्न स्यात् कथञ्चन ॥ १ ॥

व्यावर्तका विशेषाद्येत्कल्प्यन्ते परमाणुषु ।

ते विशेषाः वैविशेषैर्व्यावर्त्यन्ते मियोऽपरैः ॥ २ ॥

व्यावृत्ताद्येत्सतत्सार्हि किं न वाच्यास्तथाऽणवः ।

तस्मादन्त्या विशेषाः स्युरित्येतदुर्वचं वचः ॥ ३ ॥

समवाय-

परीक्षा ।

निरस्तः समवायोऽपि द्रव्यादीनां निरसतः ।

सम्बन्धिषु निरस्तेषु सम्बन्धस्य क सम्भवः ॥ १ ॥

समवायस्यसम्बन्धकल्पनाऽपि च दुर्घटा ।
 प्रवर्तते कुण्डप्रोरिहेदमिति धीर्यया ॥ २ ॥
 न तथा तन्नुपपत्तौ कुत सम्बन्धकल्पना ।
 आधाराधेयद्वया हि सम्बन्ध स समर्थ्यते ॥ ३ ॥
 प्रत्युत प्रतिहृत्त्वौघिनी धी प्रवर्तते ।
 पृष्ठे शारदा शिला धँले द्वाराणि सदनध्विति ॥ ४ ॥
 अनयाऽनयवाना हि गम्येतऽधेयता परम् ॥ ५ ॥
 सम्बन्धिष्वप्यनित्येषु नानामूर्तेषु सत्त्वपि ।
 हन्त नित्यैकसमर्गव्यवसायां कुत्रौशलम् ॥ ६ ॥
 नित्यैकमवयवेऽस्मिन् सदा सर्वत्र सन्निवृत्ते ।
 रूप्यरूप्यादिधीभेदव्यवस्था दुर्घटैव हि ॥ ७ ॥

भाषानां शब्दार्थत्वयादितः ।

शब्दार्थं
 परीक्षा ।

- 1 ननु शब्दादयो न स्युस्तत्त्वतो यद्युपाधय ।
 दण्डी नीलोऽयमित्याद्या प्रवर्तन्त्येव गिर ॥ १ ॥
 निमित्तनिरपेक्ष हि न प्रवर्तिगिरा वयिन् ।
 शब्दार्थस्य व्यवस्थितस्य यदयोहानुपाधनम् ॥ २ ॥
 भावेषु द्वेषमेवा तु प्रकाशयति केवलम् ।
 लोके स्वामन सिद्धा ननु भावे गिरा गति ॥ ३ ॥
 श्रुते गतादिशब्दे हि भावः स्फुरति चेतसि ।
 निषेपस्तु न कस्यापि, शब्दोऽप्योह कथं भवेत् ॥ ४ ॥
- 2 अगोनिवृत्ति शब्दार्थो यदि नो केन गम्यताम् । (भाषा १)
 गोशब्द शृण्वन् पूर्वमगो स्फुरन् वेत्ति ॥ ५ ॥
 यन्निवृत्तिरपोहोऽय गोशब्दार्थतयेष्यते ।
- 3 अगोहो यो गिरामर्थं पशुंदातममृ स चेत् ॥ ६ ॥ (दुमारी १)
 नान्यन्तरेण वाच्यं स सामान्ये स्वीकृतं भवेत् ।

प्रतिभास्यं तु वाक्यार्थं वाङ्मार्थान्वधीरयन् ।
 यः कल्पयति किं तस्य पदार्थे व्यर्थचिन्तया ॥ ११ ॥-
 वाक्यार्थे या गतिर्दृष्टा पदार्थे सा भवेन्न किम् ।
 वाक्यमात्रमपोद्गल्य व्यर्थोऽपोहार्यताश्रयः ॥ १२ ॥

- ४ सर्वशब्दस्य को वाऽर्थो न क्षयसर्वं प्रसिध्यति । (उद्योतकरः ।)
 यद्यवच्छेदतोऽपोहे सर्वशब्दार्थता भवेत् ॥ १३ ॥
 असर्वात्मकमेकं चेदपोहस्तस्य दुर्घटः ।
 न ह्येकस्मादवच्छेदः सर्वसिद्धिपथपथे ।
 प्रत्येकानतिरिक्तं तत् समुदायस्त्वर्कं सतः ॥ १४ ॥
 एवं व्यादिपदानां च व्याहृताज्योहवाच्यता ।
 जगोऽपोहे कस्य तावदुक्तं गोशब्दवाच्यता ॥ १५ ॥
 जगोत्पन्नप्रसक्तं हि प्रसक्तं तु व्यपोह्यते ।
 जगोरपोहः शब्दार्थो जगोरन्योऽनन्व एव वा ॥ १६ ॥
 जगत्सत्त्वैव धर्ममेतत् गगनभेदनन्वयात् ।
 गौर्यदृष्टतीत्यादि वाक्यं व्याहृतार्थं सदा भवेत् ॥ १७ ॥
 जनन्यथेत् फोतु तामः प्राप्नोऽपोहार्यरुम्पनात् ।

अत्र सौमताः ।

सत्यं निमित्तसापेक्षः प्रपञ्चोऽपि विरोऽस्ति न ।
 विस्तृतं तेषां निमित्तानां तात्त्विकत्वमप्यनम् ॥ १८ ॥

- १ अन्तर्मात्रासमाहृतवाचनान्वल्लसम्भवः ।
 निमित्तमेवां विपक्षो धीवनीनां न वेतरः ॥ १९ ॥
 निमित्तं न पटेतापि म्यबहारिण तात्त्विकम् ।
 यतः स्वलक्षणादीनां तत्त्वतो न पदार्थता ॥ २० ॥
 म्यबहारिण सहेतो व्यवहारक्षणेऽस्मति ।
 स्वलक्षणेऽननुपपत्ते कियमाणो निरर्थकः ॥ २१ ॥
 स्वलक्षणां व्यक्तीनां परस्परमनन्वयात् ।
 देवदत्तादिभेदेन निमित्तविभाजनं कथम् ॥ २२ ॥
 नियमेन भवेद्योगः सहेतुम्यबहारयोः ।
 देवदत्ताद्यनुपपत्ते धर्मदिवः परमेष्ठिनः ॥ २३ ॥
 धर्मिकानुपपत्तेऽस्मिति प्रसक्तः समर्थितः ।
 म्यतयाहृतोः पदार्थत्वमेवेति निराहृतम् ॥ २४ ॥

जातेषु समवायस्य प्रागेव तु निरासनात् ।

अन्वार्थता निरस्तैव जातितथोगतद्वताम् ॥ २५ ॥

२ अपोहे यत्स्वरूपे तु यादृग्वाच्यत्वमिष्यते ।

तदेतदपरिहाय दूषयन् दुष्यति स्वयम् ॥ २६ ॥

अर्थात्मनि न चापोहे वाच्यतासाभिरिष्यते ।

किन्तु बुद्ध्यात्मनेऽपोहे, स चापोहो निरूप्यते ॥ २७ ॥

अर्थाकाराध्यवसित यदर्थप्रतिबिम्बम् ।

ज्ञाने विकल्पके भाति सोऽपोहो बुद्धिलक्षण ॥ २८ ॥

अर्थाकारान्तरमासाहुद्धरेस्या व्यपोहनात् ।

अपोह इति शब्दोऽस्या मुख्यवृत्तयैव वर्तते ॥ २९ ॥

अर्थाकारत्वमाप्तिन्या बुद्धेः शब्दस्तु कारणम् ।

तद्वेतुहेतुमन्नावाहसम्बन्धो नाय एनयो ॥ ३० ॥

तद्वद्विलक्षणापोहे वा सिता तद्वन्मयता ।

नेतरा साधृते ऋऽपि सम्भवेत् शब्दवाच्यता ॥ ३१ ॥

तद्वद्भाषाऽपोह एव शब्दार्थ इति नो मतम् ।

अगोनिवृत्ति शब्दार्थो यदि ना केन गम्यते ॥ ३२ ॥

गोशब्द श्रव्यत पूर्वमगौ स्फुरन् चेतसि ।

इति श्रवण प्रोक्त तस्य नावसरोऽधुना ॥ ३३ ॥

अगोनिवृत्ति साक्षात् न हि शब्देन बोध्यते ।

अन्यते किन्तु शब्देन साक्षात् गोबुद्धिरेव हि ॥ ३४ ॥

३ वक्तो बुद्ध्यात्मकोऽपोह पर्युदासामकोऽप्ययम् ।

परामिमतसामान्ये वाध्यत्व न प्रमक्षयेत् ॥ ३५ ॥

य हि बुद्धेरन्ये तु सामान्ये तत्प्रसन्नयेत् ।

बहुध्वजुयत त्रिक वस्तुघातान्तरैर्मतम् ॥ ३६ ॥

सर्वत्र शारण्यादां गौरीरिति समोदयान् ।

यात्यरूपतयाऽप्यस्युच्चारणान्वावसानान् ॥ ३७ ॥

सामान्य नापर किञ्चित्परमार्थसदिष्यते ।

प्रसन्नप्रतिरोधात्मा नापोहोर्भो गिरा मत ॥ ३८ ॥

तदस्तीकृतवन्स्य दूषण नो न दूषणम् ।

प्रतिमाद्य वदार्थोऽपि वाच्यार्थ इव नो मत ॥ ३९ ॥

प्रतिविम्बामकोऽपोहे वदार्थव्य हि साधितम् ।

४ न वैषम्यप्रसन्नो भग्नद्वान्यार्थवदार्थयो ॥ ४० ॥

- ४ नवापोहार्यदौर्घ्यं सर्वशब्दे प्रसज्यते ।
 तगाहि केवलः सर्वशब्दो नैवार्यबोधकः ॥ ४१ ॥
 पदान्तरेण संलुष्टः ॥ समर्थोऽर्थबोधने ।
 यदा तु तस्य सामर्थ्यं तदापोहस्तु बोध्यते ॥ ४२ ॥
 सर्वे धर्मा निरात्मान इतिवाक्यगतो हि सः ।
 केषांचिदेव नैरात्म्यं यन्मन्दैरुपकल्पितम् ॥ ४३ ॥
 व्यावर्तयति तत्तस्य सिद्धाऽपोहार्यवाचिता ।
 अस्यापि सर्वशब्दस्य गोहस्त्यश्चाविशन्दवत् ॥ ४४ ॥
 अर्थवबोधसामर्थ्यमवाक्यस्थस्य चेद्भवेत् ।
 शसर्वात्मकमेकं चेदपोहस्तस्य दुर्घट ॥ ४५ ॥
 न होकस्मादवच्छेदः सर्वस्मिन्नुपपद्यते ।
 इतीयमापतेत् शङ्का न तथा शक्तिरस्य हि ॥ ४६ ॥
 ये चान्ये बहवो दोषास्तैस्तैरुक्ताविताः परैः ।
 तेषा निरासो बोद्धव्यो निबन्धान्तं प्रवेशतः ॥ ४७ ॥

प्रत्यक्ष-
परीक्षा ।

- शुण्द्रभ्यक्तियाज्जातिसमवायादिसिद्धये ।
 परैः प्रत्यक्षमिदं यत्तच्च मानमतत्त्वतः ॥ १ ॥
 न पराभिमतं न्यायं यत्तु प्रत्यक्षलक्षणम् ।
 जडाः प्रत्यक्षमिच्छन्ति ये केचिज्जडमिन्द्रियम् ॥ २ ॥
 परावृत्तप्रकाशस्य प्रामाण्यावसरः कथम् ।
 विकल्पाः कल्पनामूला ये विशिष्टावभासिनः ॥ ३ ॥
 तच्च गौरयमित्यादेः सविकल्पस्य मानता ।
 प्रत्यक्षं कल्पनापोटमभ्रान्तं सुधियो विदुः ॥ ४ ॥
 इयं तु कल्पना, या स्वात्प्रतीतिरभिलाषिनी ।
 या नामयोजना सेर्यं कल्पना स्वभिलाषिनी ॥ ५ ॥
 परदृष्ट्या तु जालादियोजना, साऽपि कल्पना ।
 तत्कल्पनानात्मकस्तु नैकः स्यात् सविकल्पकः ॥ ६ ॥
 कल्पनानात्मकं यत्तु वैशिष्ट्यान्वभासकम् ।
 अविद्धमिति नाशङ्क्यं यदन्यासकचेतसाम् ॥ ७ ॥
 जायते किञ्चिदध्यवृत्तमभिलाषतमुज्जितम् ।
 यत्तु चेतस्सङ्गभूता विवर्णो जायते तदा ॥ ८ ॥
 नामान्तराभिलाषेन नायावाशार्थभासकः ।
 किं तु चक्षुः सम्प्रयोगात् चेतः सङ्गविवर्जितात् ॥ ९ ॥

चतु संयोगरहिताचैतस्सद्वाच साधनात् ।
 जायेते युगपत्कार्ये अविकल्पविकल्पक ॥ १० ॥
 विकल्पो वाऽविकल्पो वा, योगपदे न वाचकम् ।
 नर्तकीं पश्यत पुसस्तामूल चर्वतस्तथा ॥ ११ ॥
 जायन्ते रूपशब्दादिविकल्पा बहव खलु ।
 आश्रय निर्विकल्पत्वं न पदेतेत्यसद्वतम् ॥ १२ ॥
 सविदस्यवभावे हि निमित्तं नात्र वर्तते ।
 विशिष्टार्थमादिता तु निमित्तं सविकल्पके ॥ १३ ॥
 अतास्त्रिक्रयाज्जालादे कृतद्वैतिष्टवसम्भव ।
 न च नागोऽस्ति सम्बन्ध कथिद्वयेन तात्त्विक ॥ १४ ॥
 तज्जालादिविशिष्टार्थग्रहण कल्पनैव तु ।

सुमति ।

- १ नन्वाक्षमखिल ज्ञान विशिष्टस्यैव भासकम् ॥ १५ ॥
 सत्तात्त्विकान्ययोगेन यदर्पमवभासयत् ।
 आक्ष भवति विज्ञान निर्विकल्प तदोपदेते ॥ १६ ॥
 विशेषजातियोगेन यत्तात्त्विकसविकल्पकम् ।
 सत्तात्त्विकान्ययोगेन च चेतार्थावभासकम् ॥ १७ ॥
 सदस्यमनाऽगृहीतो हि निषेधकोऽभासकम् ।
 आश्रय विषयो न स्यात्ताद्विशिष्टावभासि तत्र ॥ १८ ॥
 ताद्विशिष्टावभासिते सत्याक्ष कथना न किम् ।
 न चैतात्त्विक्यना, नामयोजना कथना कथम् ॥ १९ ॥

सुमारिल ।

- २ अस्ति स्थानोचनान्न धर्मिमात्रावभासकम् ।
 नात्र सामान्यरूपेण यस्मिन् धर्म्यवभासने ॥ २० ॥
 चेदतदाक्षं प्रथमं निर्विकल्प तादिभ्यते ।
 तस्मादेवाश्रययोगात्तत्तात्त्विक धर्मिण ॥ २१ ॥
 विशेषधर्मयोगेन यद्भवत्यवभासकम् ।
 सविकल्पकमप्येतत्प्रत्यक्षं ताद्विशिष्टम् ॥ २२ ॥
- ३ प्रत्यक्षताविकल्पान्ते ध्यवहातप्रज्ञा कथम् । भाविनिष्ठ
 विकल्पे विषयैक्येन ध्यवहातप्रज्ञा स्थिता ॥ २३ ॥

अत्र सौगताः ।

- 1 यदक्षसम्प्रयोगोत्थमविकल्पकमेव तत् ।
 सत्ताधर्मं पुरस्कृत्य तद्धि नार्थावभासकम् ॥ २४ ॥
 सत्त्वेनाप्यगृहीतश्चेत् गृहीतं कथमिह सत् ।
 व्यावृत्तात्मा विजातीयाशीलादि पुरतः स्थित ॥ २५ ॥
 सति चक्षुः सम्प्रयोगे सपद्येव प्रकाशते ।
 अतस्तदाक्षं विज्ञानं विशिष्टविषयं सत् ॥ २६ ॥
 न विशेषणयोगेन, तस्मात्तत्कल्पना नहि ।
 यद्विशेषणयोगेन विशिष्टविषयं भवेत् ॥ २७ ॥
 तस्तु नाक्षं, कल्पनैव, यस्मात्तत्सद्विकल्पकम् ।
- 2 जाल्यादीनां निरासेन तद्विशिष्टपादभासिनः ॥ २८ ॥
 प्रामाण्यं सविकल्पस्य दूरोत्सारितमेव हि ।
 स्वलक्षणादभिज्ञस्य जाल्यादेरवभासने ॥ २९ ॥
 यथैवालोचनाज्ञानमनाविष्टाभिलापकम् ।
 निर्विकल्पं, तथैवेदं स्वाज्ञानं निर्विकल्पकम् ॥ ३० ॥
 स्वलक्षणस्यावाध्यत्वं प्रागेव हि समर्थितम् ।
 आत्यन्तिको विभेदश्चेत् जातेरिष्टं स्वलक्षणात् ॥ ३१ ॥
 कथं विशेष्यं रज्ज्वेत जातिमुद्धा स्वलक्षणम् ।
- 3 निर्विकल्पादपि ज्ञानात्सविकल्पस्य सम्भवात् ॥ ३२ ॥
 तद्गारेणाविकल्पस्य व्यवहारप्रतोचिता ।
 यदाक्षं कल्पनापोढं व्यावृत्तार्थावभासकम् ॥ ३३ ॥
 तेन काचित्कल्पनेन मानसी संप्रवर्तते ।
 गौरयं नाश्व इति वा व्यवहारस्य साधनम् ॥ ३४ ॥
 प्रवृत्तिस्तु भवत्यैक्यग्रहाद्दृश्यविकल्पयो ।
 तन्निर्विकल्पदेवत्वमविकल्पस्य नेत्यसौ ॥ ३५ ॥
 कल्पनापोढमभ्रान्तं प्रत्यक्षमिति सुस्थितम् ।
 मानतत्फलमेयानां बोध्याप्रेत्यं व्यवस्थिति ॥ ३६ ॥
 मानं स्यादर्धसारूप्यं मेयस्त्वर्थो नहि स्थितः ।
 फलं स्वर्धपरिच्छेद इति नान्यार्धवदिनः ॥ ३७ ॥
 स्वसंविद्धिः फलं सात्मा मेयो मानं तु संविदः ।
 स्वसंवेदनयोग्यत्वमिति विज्ञानवदिनः ॥ ३८ ॥

अनुमान-
परीक्षा ।

अनुमाने द्विधा भिन्नं परार्थसार्थभेदतः ।

सार्थं त्रिरूपलिङ्गोत्पन्नमुपेयार्थवेदनम् ॥ १ ॥

परो वृत्तं, सपथे च, व्यावृत्तिस्तु विपक्षतः ।

इमानि त्रीणि रूपाणि यै स्थात्रिङ्गस्य लिङ्गता ॥ २ ॥

नान्यन्यतमहीनं तु साधनाय प्ररुचते ।

अविनाभावनियमोऽप्येतै रूपैस्तु सिद्ध्यति ॥ ३ ॥

एतेनैतदपि प्राप्तं प्रयागा ॥ व्यपेक्षया ।

त्रिङ्गस्य साधुता सिद्धयत्यविनाभावमात्रतः ॥ ४ ॥

किं साध्येनाविनाभावो हेतोर्धर्मिणि गम्यते । पात्रस्वामितनिरासः

किंवा निदर्शने नाप्य प्राक्साध्यस्याविनिश्चयात् ॥ ५ ॥

न द्वितीयोऽंशतो ह्यतादविनाभावमात्रतः ।

धर्मिष्वदृष्टतन्मन्त्रो हेतुः साध्यं न साधयेत् ॥ ६ ॥

न च सामान्यतो ह्यतादविनाभावतः फलम् ।

सामान्यतयाप्युपलब्धेऽनित्यत्वेनाविनास्तिपति ॥ ७ ॥

ह्यतादपि न तद्वत्त्वेन तत्र सिद्धयत्यनित्यता ।

अथ तस्यापि सद्भावो यदि धर्मिष्वपेक्ष्यते ॥ ८ ॥

अनिच्छतोऽपि त्रैरूप्यमापतेदन्तं ते भवे ।

त्रिरूपलिङ्गवचनं परार्थमय कीर्त्यते ॥ ९ ॥

तच्च व्यपक्ष्यं यो यो भूमवान् सौऽभिमान् यथा ।

महानसलया चायं पर्वतो भूमवानिति ॥ १० ॥

परे निगमनान्तं तत् प्रतिज्ञाहेतुपूर्वकम् ।

वैशेषिकमतनिरासः

इच्छन्ति तच्च भुक्तं यत् साधनात् न तत्रयम् ॥ ११ ॥

प्रतिज्ञावचस साधारण्यार्थे नैव प्रमाणता ।

साधारण्यार्थसम्बन्धवैधुर्योत्पत्त्योदयात् ॥ १२ ॥

नैवैव्यं च प्रतिज्ञाया दृष्टान्तोपनयद्वयात् ।

चिन्तैव वचनं परो साध्यवता हि गम्यते ॥ १३ ॥

हेतोर्दण्डनेनेव द्यौर्हृतेन वतार्थता ।

हेतुना येनदत्तं स्यात्पूर्वोपनयस्य च ॥ १४ ॥

अपि तत्तत्पर्यन्तं हेतुनेन तु गम्यते ।

भावविषयप्रत्यक्षानपरिहारः

पञ्चमर्मेतत्पर्यन्तमिहिले किं नु हेतुना ॥ १५ ॥

प्रतिज्ञाया गन्तव्यत्वाद्यर्थो निगमनाध्ययः ।

पूर्वोपनयनं हेतोरेव सुसंविद्यते ॥ १६ ॥ उपोक्तप्रत्यक्षानपरिहारः

किञ्चात्र स्मृतिसामग्र्या स्मृतिरेवोपजायते ।
 गवयववातैर्हि दृष्टैस्तौल्यविकल्पकैः ॥ १२ ॥
 बहुतो दृष्टपूर्वायाः स्मृतिर्गोपजायते ।
 उपमानप्रमाणस्य तदिह क नु सम्भवः ॥ १३ ॥
 गवयो वस्तु गोलुल्य इति चेनाऽपि बोधितः ।
 प्रविष्टो जातु विपिनं विलोक्य गवयं पुरः ॥ १४ ॥
 स्मृतातिदेशावयार्यः सोऽयं गवयसंज्ञकः ।
 इति संज्ञासंज्ञिभाषमप्यवस्यति, तत्र तु ॥ १५ ॥
 उपमानं वाक्यजन्यसादृश्यज्ञानसंज्ञणम् ।
 फलं तूपमितिः संज्ञासंज्ञिभाषावधारणम् ॥ १६ ॥
 प्रमाण्यमुपमानस्य केचिदेवं प्रचक्षते ।
 न चेदं युज्यतेऽर्थस्य यस्मात् शब्दो न वाचकः ॥ १७ ॥
 भाष्यवाचकभावो हि प्रतिक्रियः पदार्थयोः ।
 इधत्ता वा स नैवात्र सामान्तरमपेक्षते ॥ १८ ॥
 गोसादृश्यं त्रिरूपं हि लिङ्गं वाक्येन गम्यते ।
 अर्थे गवयसंज्ञत्वं साध्यं येनानुमीयते ॥ १९ ॥
 अतोऽनुमावात्पार्यवयमुपमाने न सम्भवेत् ।
 किञ्च संज्ञासंज्ञिभावः प्रागेव ह्यवधारितः ॥ २० ॥
 यत्तदात्म्यं वाक्यं किं नावगमयत्वमुमु ।
 तत्प्रामाण्यं कथं वा स्यादस्य स्मृतिसधर्मणः ॥ २१ ॥
 यान्यन्यानि प्रमाणानि तैलैः श्रोफानि वादिभिः ।
 तेषां निरासो मित्रेवो निबन्धान्तःप्रवेशतः ॥ २२ ॥

जैनाः ।

स्वाङ्गात्-
परीक्षा ।

एकैकमभ्यन्तरेण तत्स्वाधनेकार्थकमेव तत् ।
 य एव पिण्डः खण्डाभा स गवात्माऽपि दृश्यते ॥ १ ॥
 खण्डो विशेषो व्यावृत्तिरनुवृत्तेस्तु गौः पुनः ।
 सामान्यं, तदयं पिण्डो नैकात्म्यं नयसिद्धवत् ॥ २ ॥
 मुण्डाद्विधेऽपि खण्डे हि पीयूषं वा गौरिति ।
 खण्डोऽयं न तु मुण्डोऽयमिति व्यावृत्तिधीरपि ॥ ३ ॥
 एवं तत्पदविशेषेषु गवा इत्यनुवृत्तिधीः ।
 गोनार्थं नाथ इति च विधौ व्यावृत्तिधीरपि ॥ ४ ॥

पूर्वस्वभावात्मानेन स्वभावान्तरसङ्गतौ ।

हन्त स्वभावसाङ्ख्यं द्वितीयोऽप्यत एव न ॥ १८ ॥

किञ्च दृष्टान्तवैषम्याच्च तृतीयस्य सङ्गतिः ।

२ कारित्रवादो यथायं चतुर्थः सोऽपि नोचितः ॥ १९ ॥

अध्वन्यवस्थासंसिद्धौ धर्माणां यत्प्रकल्प्यते ।

कारित्रं यदाभिज्ञं स्याद्धर्मेभ्यो विफलः श्रमः ॥ २० ॥

धर्मस्वरूपवत्तच्च ननु स्यात् सार्वकालिकम् ।

ततश्चयुतिस्तदप्राप्तिर्धर्माणां क नु सम्भवेत् ॥ २१ ॥

धर्मेभ्यो यदि तद्विज्ञमपसिद्धान्त आपतेत् ।

स्कन्धावतनधातुभ्यः प्राप्तं भगवतेतरत् ॥ २२ ॥

धर्माणां वर्तमानानां प्रागूर्ध्वं चास्वभावता ।

कारित्रस्येव हेतुत्वात् संस्कृतत्वाच्च सिध्यति ॥ २३ ॥

अन्यथा नित्यतापत्त्वा हेतुत्वादि विरुध्यते ।

यत्स्वनालम्बनं ज्ञानं नेति तन्नियतं न हि ॥ २४ ॥

नित्येश्वरादिविज्ञानमनालम्बनमेव हि ।

यदुक्तं तायिना तत्तु चित्ते सालम्बने स्थितम् ॥ २५ ॥

सालम्बननिरालम्बभेदात्तदि द्विधेय्यते ।

अप्यनालम्बनस्यास्य ज्ञानत्वमजडत्वतः ॥ २६ ॥

तच्चाजडत्वं ज्ञानस्य प्रकाशैकस्वभावता ।

अतीतं कर्म यत्तत्तु साक्षाच्च फलसाधनम् ॥ २७ ॥

किन्तु तद्वासिताचित्तसन्तानात्फलमिष्यते ।

अतीतानागतज्ञानं जायते योगिनां तु यत् ॥ २८ ॥

न तद्विषयसापेक्षं चक्षुर्विज्ञानवद्भवेत् ।

किन्तु रूपं वर्तमाने स्यादसाधारणं तु यत् ॥ २९ ॥

सन्तानक्रमसङ्गत्या कार्यकारणलक्षणम् ।

ज्ञात्वा तद्योगिनः पञ्चाहोकिकेः साधिकल्पकैः ॥ ३० ॥

मृतं भावि च सन्तानं यदेतौः स्यात्फलस्य च ।

चार्वाकाः ।

लोकापत- १ कालत्रयेऽप्यनुगतं यदेकमपि नेष्यते ।

परीक्षा । परलोकाद्यभावेन वरं लोकायतं मतम् ॥ १ ॥

२ भेदन्त्यं भौतिको यमो यतो भूतचतुष्टयात् ।

कायचन्द्रामिलप्यात्तज्जायते म्यग्यतेऽथवा ॥ २ ॥

- विज्ञानधारा वाऽप्यस्ति यस्या अन्मान्तरान्वयः ।
 इत्येषा कल्पना वाऽपि सोपपत्तिविवर्जिता ॥ ३ ॥
 विच्छेदाज्जन्ममृत्युभ्यां विच्छेदात्तापमूर्च्छयोः ।
 ३ कार्यकारणभावोऽपि पूर्वापरवपु स्वयोः ॥ ४ ॥
 नैतन्मयोर्न घटते भिन्नदेहाध्यत्वतः ।
 विज्ञानयोर्वर्तमानगवाश्वगतयोरिव ॥ ५ ॥
 ४ न हेतुर्म्रियमाणस्य चित्तं चित्तान्तरोद्भवे ।
 म्रियमाणस्य चित्तत्वादहर्चरमचित्तवत् ॥ ६ ॥
 ५ नापि ज्ञानप्रसङ्गोऽस्मि कल्लादिदशास्यपि ।
 अग्निन्द्रियस्येन्द्रियार्थभानं नैव हि सम्भवेत् ॥ ७ ॥
 अर्थवगतिरपात्रं नान्यद्विज्ञानलक्षणम् ।
 अत एव च मूर्च्छादौ स्थितिरस्य परादृता ॥ ८ ॥
 ६ ज्ञानं स्वाश्रयसापेक्षं देहादन्यो न चाश्रयः ।
 आश्रये निद्वैते तच्च नश्येच्च स्वाश्रितश्रयम् ॥ ९ ॥
 नित्यविज्ञानमात्रमानमपहायापसर्पताम् ।
 प्रवेक्षो किमनौचित्यं लोकामतगृहान्तरे ॥ १० ॥

अथ सौगताः ।

- १ अस्ति विज्ञानधारा सा या पुनर्मवभाविनी ।
 पूर्वपूर्वप्रत्ययकक्षयिकज्ञानलक्षणा ॥ ११ ॥
 घासनाश्वितसन्तानसमावद्धफलान्वया ।
 दूरोत्सारितनास्तिक्या सुधीभिः सुसमर्थिता ॥ १२ ॥
 सर्वथा परलोकेस्तु नास्त्येवेति न नो मतम् ।
 शारम्भकारभ्यभूततत्तज्ज्ञानादिसन्ततोः ॥ १३ ॥
 कश्चिद्विग्रहमर्यादामवगच्छामवलम्ब्य तु ।
 पूर्वापरविभागेन परलोकः प्रकीर्त्यते ॥ १४ ॥
 २ नैतन्म्यं न च मृतेभ्यो जायते व्यज्यतेऽपि वा ।
 स्वैर्यं सन्निध्यते मृतेष्वथ ते हेतवः कथम् ॥ १५ ॥
 सदैव हेतुसाभिध्याशिलं कार्यप्रसङ्गतं ।
 सहकारिव्यपेक्षाऽपि नित्यस्य न घटेत् हि ॥ १६ ॥
 आधेयादिभ्यस्तत्र हि नित्यतैषां विलुप्यते ।
 नाधीयतेऽप्यातिशयः किं कृत्यं सहकारिणा ॥ १७ ॥

वाङ्मार्थ-
परीक्षा ।

न बाह्यं नीलपीतादि, ज्ञानं यद्वाहकं भवेत् ।
न बाह्यप्राहकं ज्ञानं येन वाङ्मार्थं वेद्यता ॥ १ ॥
नीलपीतादि बह्वैद्यं वेदनात्तच्च भिद्यते ।
तस्माद्विज्ञानमेवैकमब्रह्म परमार्थसत् ॥ २ ॥

अत्र बाह्यार्थवादिनः ।

- १ अस्ति बाह्यो वटाद्यर्थो यद्विमर्शोऽयमीक्ष्यते ।
- २ शृङ्गाति बाह्यावप्यर्चान् यत्तद्विज्ञानमान्तरम् ॥ ३ ॥
- ३ नीलपीतादि बह्वैद्यं वेदनात्तच्च भिद्यते ।
नीलपीतादि संवितावपि वित्तेस्वेदनात् ॥ ४ ॥

अत्र विज्ञानवादिनः सौमताः ।

- १ वाङ्मार्थस्य सङ्गतो वटादेर्यदो कथम् ।
विमर्शकणुसोऽयमेवो वाऽवयवी मतः ॥ ५ ॥
मन्त्राण्येकानुसोऽयमप्रत्यक्षात्तदारमना ।
मन्त्रार्थानेकमूर्ताकारधीप्रतिवेदनम् ॥ ६ ॥
किन्तु स्थूलैरूपेण प्रत्यक्षमुपजायते ।
यस्मात्समुदिता एष जायन्ते परमाणवः । भङ्गस्तुभ्यस्तुतः ।
अतो न तेषां प्रत्यक्षं प्रत्येकं स्वात्मना भवेत् ॥ ७ ॥
निरन्तरसजातीयमहणाद्भ्रान्तमानसैः ।
शृण्वेते स्थूलतैवत्वे इत्येकस्त्वन्न मन्यते ॥ ८ ॥
यस्मात्मान्यविशेषाभ्यामेकानेकस्त्वभावता । सुमतिर्दिगम्बरः ।
वस्तुमात्रे वर्तमाना साऽणूनां सहजैव हि ॥ ९ ॥
शृण्वेते तत्र सामान्यं विशेषस्तु न शृण्वेते ।
अथोर्विशेषरूपं तु योगिदृष्टेः शोचरम् ॥ १० ॥
अतोऽन्यथात्वानात्वे न शृण्वेते इतीतरः ।
किं सम्भूय समुत्पादमात्रेण स्याद्विदाऽऽयन्ति ॥ ११ ॥
सेनानां स्वात्मनाऽप्यथे मासेरक्ष कुतोऽणवः ।
कथं स्यात् स्थूलधीर्मान्तिर्न सिद्धास्त्वणवो यतः ॥ १२ ॥
किम् मूढरभावेन येऽणवः प्रचयाध्रयाः ।
तेषु मध्ये यो ह्यणुः स्यादणुभिर्बहुभिर्मितः ॥ १३ ॥
तस्यानेकानुष्ठांमुत्थं न स्याद्विमेदमन्तरा ।
विना दिग्भेदनिर्णयं तथेदेकत्वनेष्यते ॥ १४ ॥

न सिद्धेत्प्रचयस्तस्मादणोरपि स आपतेत् ।
 दिग्भेदे सत्यनंशत्वमपगच्छेदणावपि ॥ १५ ॥
 तस्यापि यदि सांशत्वमनवस्था प्रसज्यते ।
 तदणूनां प्रतिक्षेपादणोरध्यक्षता हता ॥ १६ ॥
 या सामान्यविशेषाभ्यामेकानेकत्वमावता ।
 दुर्घटा सा हि वस्तूनां द्वैरूप्यानुपपत्तिः ॥ १७ ॥
 द्वे चेद्रूपे वस्तुनी द्वे व्यपरस्पररूपतः ।
 अयं द्वैरूप्यवादस्तु परेषां प्राक्परादृतः ॥ १८ ॥
 नचाप्यवयवी कथिद्वाह्यः प्रत्यक्षगोचरः ।
 परमाणुभिरारब्धो यः परैरुपगम्यते ॥ १९ ॥
 परमाणुप्रतिक्षेपादवमप्यपसारितः ।

- २ बाह्यार्थप्राहिता ज्ञाने घटेत न कथयन् ॥ २० ॥
 न हि कश्चन सम्बन्धो बाह्याभ्यन्तरयोस्तयोः ।
 साकारं नच विज्ञानं स्याद्बाह्यस्यावभासकम् ॥ २१ ॥
 स्थानन्याकारमात्रस्य तद्वि स्यादवभासकम् ।
 निराकारं तु नितरां न बाह्यार्थावभासकम् ॥ २२ ॥
 ननु स्वभावो ज्ञानस्य यदर्थस्यावभासनम् । भदन्तशुभगुप्तः ।
 ज्ञानं परिच्छिन्नरथार्थान्न किन्तु विकल्पितैः ॥ २३ ॥
 ज्ञानं चेत्सत्तयैवार्थपरिच्छेदकमिष्यते ।
 सर्वस्य सर्वं विज्ञानं स्यात्परिच्छेदकं तदा ॥ २४ ॥
 अर्थेन जन्यते ज्ञानं तत्परिच्छेदकं यदि ।
 बहुषोऽपि परिच्छेदः स्यात्तत्तेन हि जन्यते ॥ २५ ॥

- ३ अर्थवित्तावप्यवित्तिर्वित्तेर्नैव हि सम्भवेत् ।
 नहिमादिभासयस्तेषां भासयामनैव भस्वमाश्रयः ॥ २६ ॥
 ज्ञानं चेन्नावभासेत भासेतायोऽपि नैव सः ।
 व्यप्रत्यक्षोपलम्भस्य नार्थदृष्टिर्हि सिद्ध्यति ॥ २७ ॥
 अर्थप्रकाशने कार्ये व्यापृता वित्तिरस्ति या । कुमारिलः ।
 सा तदैव व्याप्रियेत कथं स्वात्मप्रकाशने ॥ २८ ॥
 रूपप्रकाशकं चक्षुर्न च स्वात्मप्रकाशकम् ।
 तद्वित्तिरात्मसंविता विरत्यन्तरमपेक्षते ॥ २९ ॥
 इति कस्यचिदाशङ्का साऽप्यनेन पराहता ।
 किं कार्यं व्यापृतिः काऽत्र व्यापारात्पररोधिनी ॥ ३० ॥

धर्मप्रकाशनात्मैव विधिः सा नान्यलक्षणा ।
 ज्ञानद्वारतया चक्षुरूपचारात्मकाशकम् ॥ ३१ ॥
 ज्ञानस्य सप्रकाशस्य वयमेतन्निर्देशनम् ।
 तस्माद्विज्ञानमजडं स्वात्मनैव प्रकाशते ॥ ३२ ॥
 तस्मात्सदैव संवित्तेरभेदो नीलतद्विद्यो ।
 यो पृथक्प्रपञ्चयेते तयोर्भेदो न चैव हि ॥ ३३ ॥
 यथा जनैस्त्वैमिगिर्वैश्वन्त्र्योदयमानयो ।
 यथाच स्वात्मनो भेदो विज्ञाने न च वर्तते ॥ ३४ ॥
 तथाच सिद्धं खानन्यनीलायाकृति वेदनम् ।
 आकारभेदनिवर्तं विज्ञाने घटयन् परः ॥ ३५ ॥
 बाष्पमिच्छति विज्ञाने स्वाकारस्य समर्पकम् ।
 परास्त्वमेतद्वाशार्थोसम्भवस्य प्रसाधनाव ॥ ३६ ॥
 स्वाकारार्पकता येवं दुर्घटा बाष्पवस्तुन ।
 विज्ञानाकारवैचित्र्यं वासनापरिपाकजम् ॥ ३७ ॥
 नष्ट बाष्पार्थसद्भावतापेक्षं स्वाप्नभेदवत् ।
 खानन्यं कल्पिताकारैर्नास्तीत्येवमलक्षितम् ॥ ३८ ॥
 स्वस्वपूर्वप्रत्ययजं विज्ञानमजडात्मकम् ।
 प्रकाशते स्वात्मनैव न ग्राह्यं ग्राहकं न च ॥ ३९ ॥
 तथाच सिद्धं विज्ञानमह्वयं परमार्थसत् ।

जैमिनीयाः ।

भूतिप-
टीका ।

विज्ञानमात्रवादि सर्वमेतदसङ्गतम् ।
 अत्राभितार्कयो श्रुत्या परोक्ष्यं ननु बाध्यते ॥ १ ॥
 १ कर्तृदोषादि नामानामग्रामाण्यस्य सम्भवः ।
 श्रुतेरकर्तृकत्वाच्च ग्रामाण्यमनपहवम् ॥ २ ॥
 २ नचोपलभ्यते किञ्चित्प्रमाणं तत्र कर्तृदि ।
 न प्रत्यक्षानुमाने स्तो नोपमानायमावपि ॥ ३ ॥
 भार्यापतितः कर्तृराहित्यं सिद्ध्यति श्रुतेः ।
 ३ वेदग्रामाण्यमुच्छेत्तुमाहतातिपरिश्रमाः ॥ ४ ॥
 ये त्वकर्तृकताक्षिता प्रास्यन्तो नित्यतां श्रुतेः ।
 अनित्यतां चन्द्रमात्रे साधयन्त्यनुमानतः ॥ ५ ॥
 प्रत्यक्षविपर्ययप्रतिज्ञायाभिधानाम् ।
 तेषां शिक्षाप्रयित्तलाभो मन्दविद्यां कथम् ॥ ६ ॥

सोऽयं गोशब्द इत्येषा प्रत्यभिज्ञा ह्यबाधिता ।
अन्यकालान्यदेशेष्वप्यनया जायमानया ॥ ७ ॥
शब्दानां सङ्गनितत्वं विभुत्वमपि सिद्ध्यति ।

- ४ गोशब्दप्रत्ययाः सर्वे नैव नानाबलम्वनाः ॥ ८ ॥
एकाकारोपग्रहत्वात्सम्प्रत्युत्पन्नबुद्धिवत् ।
अनुमानैरेवमाद्यैर्नित्यत्वं तस्य सिद्ध्यति ॥ ९ ॥
नचानुमानतौल्यं स्यादीदृक्त्वेऽर्थधियामपि ।
व्युत्तयेकता गवादीनां प्रत्यक्षेण हि बाधिता ॥ १० ॥
मन्दतीमादिभेदस्तु वर्णव्यञ्जकनादयः ।
अत एव प्रत्यभिज्ञं ग्राह्येकत्वं न हीयते ॥ ११ ॥

- ५ व्यञ्जकस्थविशेषेण व्यङ्ग्यं भ्रान्तेस्तु गृह्यते ।
यथा पितृस्य पीतिग्रा दहः पीतोऽवबुध्यते ॥ १२ ॥
एतेन बाह्या प्राप्तेर्यं यो नादो भवतेष्यते ।
स वायवीयसंयोगविभागात्मा न गृह्यते ॥ १३ ॥
अथ तद्वृणययोगेन कथं स्याद्व्यङ्ग्यपीरिति ।
अपि सभिहितं पितृद्रव्यं नैव तु गृह्यते ॥ १४ ॥
अथापि तस्य पीतिग्रा-शब्दो भ्रान्तेस्तु गृह्यते ।
अभिव्यञ्जकता चास्य श्रोत्रसंस्कारतो मता ॥ १५ ॥
शब्दसंस्कारतः केचिदभिव्यञ्जकता मता ।
श्रोत्रसंस्कारपञ्चस्तु मान्यो भाष्यकृता मतः ॥ १६ ॥
श्रोत्रं तु कश्चिदश्रोत्रोऽस्यः कर्णशृङ्गुलिमध्यगः ।
न चानवयवं व्यापि व्योमेकमुपगम्यते ॥ १७ ॥
वायवीयाः केचिर्दशा अभिघातसमुत्पिताः ।
स्वदेहात् सर्वतोदिग्धाः प्रसर्पन्तस्ततस्ततः ॥ १८ ॥
प्रवाहमाना वाय्वंशस्तिमितान्वर्त्मनि स्थितान् ।
यद्यत्रेवं श्रोत्रदेशं तं तं प्राप्य सपयमी ॥ १९ ॥
श्रोत्राकरो विदधति शक्तिमेकामतीन्द्रियाम् ।
ईदृशातिशयाधानात् श्रोत्रं नादेन संस्कृतम् ॥ २० ॥
प्रायेव नादोपरमात् शब्दान् गृह्णाति कौघन ।
व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावोऽयं वैलक्षण्याद्यवस्थितः ॥ २१ ॥
वैजात्येन व्यवस्थेयं वर्णनिष्ठातिवादिनाम् ।
तुल्याऽन्ययाऽन्यवाप्यंशद्वर्णोऽन्यो न कुतो भवेत् ॥ २२ ॥

एधेनवयविव्यापिष्योमपशेऽपि न क्षतिः । २०

कषेण्युस्यवच्छेदभेदाद्यत्रोत्रम्यस्थितिः ॥ २१ ॥

कषेण्युस्यवच्छिन्नदिग्भेदो वा तदिष्यते ।

यूपते हि दिशः श्रोत्रमिति सेयं सम्युतिः ॥ २४ ॥

अपच्छेदकभेदेन तुभ्याऽत्रापि व्यपस्थितिः ।

इत्थं च व्यपक्रमोदितः श्रोत्रसंस्कारपरः ॥ २५ ॥

यद्दानां व्यप्यमानत्वात्तेषां त्रिरात्मगतम् ।

६ किञ्च-शब्दो यदनित्यस्य बोधयता वयम् ॥ २६ ॥

न चागृहीतसम्बन्धो भवेदर्थस्य बोधकः ।

नहि जातनिवृत्तस्य सम्बन्धज्ञानसम्भवः ॥ २७ ॥

सम्बन्धग्रहणं यावतावत् स्थैर्यं यदीष्यते ।

तावत्कालं सत्तत्त्वस्य यथास्यात्तत्र न नाशकः ॥ २८ ॥

स्वयं नैवक्ष्यति, पुनस्तदर्थं चाप्यधीः कथम् ।

नरो गृहीतसम्बन्धो जातस्य तु न तग्रहः ॥ २९ ॥

तथाच सिद्धा दाम्दानामर्थापरयाऽपि नित्यता ।

ननु यद्वाचकं तस्य नित्यत्वं नोपपद्यते ॥ ३० ॥

पदे हि वाचकं तत्र वर्णक्रमसमाहितम् ।

स्ततो न क्रमरूपत्वं वर्णानां सर्वतस्त्वताम् ॥ ३१ ॥

क्रमबोधोच्चारणमस्तत्पदे नित्यता वयम् ।

वर्णानां केवलाणां तु किं स्यान्नित्यत्वतः पक्षम् ॥ ३२ ॥

नैतत् यत्पदमत्यन्तं वर्णेभ्यो न विभियते ।

श्रुतिरिति वर्णनित्यत्वे पदस्यापि हि तत्स्थितम् ॥ ३३ ॥

क्रमस्यात्यन्ततो नैव वर्णेभ्यः प्रविभियते ॥ ३४ ॥

नैवानुपूर्वमानस्य क्रमस्यार्थमिवायिता ।

क्रमयोगेन वर्णानां वाचकानां पदात्मनाम् ॥ ३५ ॥

नित्यत्वमज्ञत्वं, किञ्च क्रमेऽपि व्यवहारतः ।

काम्यपूर्वः क्रमः कथितेनचित्तं प्रयुज्यते ॥ ३६ ॥

वेदे कर्तृस्मृतिर्थाऽपि साऽर्धवादनिबन्धना ।

इत्थं च शब्दनित्यत्वं शब्दशक्येयं नित्यता ॥ ३७ ॥

वेदस्यापौरुषेयत्वाददृष्टार्थविबोधिनः ।

शामाण्यं स्थावबोध्यर्थं सर्वमेतच्चनस्थितम् ॥ ३८ ॥

अत्र सौमताः ।

- १ श्रुतेरकर्तृकत्वेऽपि प्रामाण्यं नैव सिद्ध्यति ।
 यथा कर्तुरभावेन न स्यादोषपदं श्रुतिः ॥ ३९ ॥
 यथा कर्तुरभावेन न स्याद्दुष्पदं च सा ।
 अप्रामाण्यं यथा दोषात् प्रामाण्यं तु गुणात् खलु ॥ ४० ॥
 दोषो भ्रमप्रमादादि गुणः सार्वज्ञतादि तु ।
 सदेतद्भयराहित्ये पङ्कपूपादिवाक्यवत् ॥ ४१ ॥
 आनर्थक्यादप्रमात्वमनिवार्यं समापतेत् ।
 सत्यत्वस्य गुणापेक्षा निबन्धे हि सकर्तृके ॥ ४२ ॥
 अपौरुषेये वेदे तु स्वतः सत्यार्थबोधके ।
 अतएवपेक्षं सत्यत्वमिति चेन्मन्यते भवान् ॥ ४३ ॥
 अयं विशेषो मिथ्यात्वे तुल्यो ननु विसृज्यताम् ।
 दोषव्यपेक्षं मिथ्यात्वं निबन्धे हि सकर्तृके ॥ ४४ ॥
 अपौरुषेये वेदे तु स्वतो मिथ्यार्थबोधके ।
 अतएवपेक्षं मिथ्यात्वमिति वक्तुं हि शक्यते ॥ ४५ ॥
 किञ्च तस्य स्वतः सत्यबोधसामर्थ्यमप्यसत् ।
 दुष्पदसर्वविज्ञानप्रज्ञात् हेतुसन्निधेः ॥ ४६ ॥
 कदाचिदसमर्थक्षेत् समर्थो न कदाचन ।
 नित्यात् समर्थास्तस्मात्तु सदा सर्वं प्रवृज्यताम् ॥ ४७ ॥
 सहकारिव्यपेक्षया नित्यत्वं ननु दुर्घटम् ।
 विप्र व्यपेक्ष्य व्याख्यादीन् कमिकान् सहकारिणः ॥ ४८ ॥
 बोधकत्वे वृथा तस्यापौरुषेयत्वकल्पना ।
 भूतार्थबोधकत्वाय क्षात्रिता सा तु कल्पना ॥ ४९ ॥
 तच्च तस्याद्य सम्पद्यं व्याख्यातपुरुषाश्रयम् ।
 २ अकर्तृकत्वं वेदस्य निश्चेतुं नैव शक्यते ॥ ५० ॥
 कर्ताऽगृहीतो मानैवेतत्सत्तायाः क्षतिः पुनः ।
 न प्रमाणनिवृत्तिर्हि वस्तुसत्तानिवर्तिनः ॥ ५१ ॥
 शलेषु विप्रकृष्टादौ प्रमाणं हि निवर्तते ।
 मोक्षतिर्नैव तादात्म्यं प्रमाणेनास्ति वस्तुनः ॥ ५२ ॥
 तत्प्रमाणनिवृत्त्या स्वाभिप्रायनिवृत्तुनः कथम् ।
 सा प्रमाणनिवृत्तिर्वा भवता निश्चिता कथम् ॥ ५३ ॥
 असङ्ख्याताः प्रमातारो ह्यनादौ भवमण्डले ।
 सर्वेनां तत्रिहृत्सिद्धास्तन्वसर्वसुदुर्मदा ॥ ५४ ॥
 एकस्य तत्रिहृत्सिद्धुः मात्ममर्थनिवर्तने ।
 क्रियाकारकभावेन विभक्तार्थविबोधकः ॥ ५५ ॥

वेदः सर्वतृकः किन्तु कर्ता न सर्वतोऽप्युता ।
आत्मायिन्द्रा अनेका हि सन्त्यविज्ञातकर्तृकाः ॥ ५६ ॥

- 3 नच शब्दस्य नित्यत्वं सिध्यति प्रत्यभिज्ञया ।
प्राक्प्रत्यभिज्ञायात्रस्य अत्यन्तं ॥ निदर्शितम् ॥ ५७ ॥
प्रत्यभिज्ञावलात्सर्वशब्दानां यदि नित्यता ।
पौरुषेयापौरुषेयविभागोऽपि न युज्यते ॥ ५८ ॥
लौकिकानां हि शब्दानां वैदिकेभ्यो न वान्तरम् ।
नराकृताः सर्व एव दृश्यन्ते व्यञ्जकैः खलु ॥ ५९ ॥
न चानुपूर्वीनैयलनिमित्ताऽपौरुषेयता ।
व्यञ्जकमनैयस्यापौरुषेयत्वं स्वतो नहि ॥ ६० ॥
नैयत्वं पुरापापीने नच स्याद्यञ्जकमे ।
तत्रैव स्वतन्त्राः पुरया सत्त्वतास्तदिकर्मणि ॥ ६१ ॥
तत् कोष्ठपद्मायोस्तात्वादिसंश्लेषाभ्युपलक्षणा ।
नादाः पुरुषनश्वस्तु कथं स्तुर्विद्यतन्मा ॥ ६२ ॥

- 4 अतुल्यं शब्दनित्यत्वे तिष्ठं तच्च न साधयम् ।
विरोधे बाधकमात्रादनैकान्त्यप्रगल्भतः ॥ ६३ ॥
अनद्रूपपरगृह्णितमवलम्ब्य भवन्त्यमी ।
एकाकाराः प्रत्ययास्तद्यधीनो स्यान्वैक्यता ॥ ६४ ॥
प्रत्यक्षिकं तु नामार्थं नादिभ्यसिध्वाधितम् ।
माधुर्यादिभिर्भेदेन कर्मभेदो हि लक्ष्यते ॥ ६५ ॥
व्यञ्जकस्वविरोधेन व्यञ्ज्यं गृह्यत इत्यसत् ।
5 न वाच्यस्यान्यदप्येव ग्रहणं क्वपि सम्भवेत् ॥ ६६ ॥
यद्य पीतः कञ्च इति भ्रमो निर्विषयो हि सः ।
वाचनानादितत्कारो भ्रमो नार्थयोऽद्यते ॥ ६७ ॥
भ्रान्तेः साम्प्रतत्वं तु न पठेत् कश्चन ।
निराकारज्ञानपथे भ्रान्तिः किंविद्यया भवेत् ॥ ६८ ॥
पीताद्यतो मातमानः, सञ्ज्ञयेदतदात्मक ।
शास्त्राज्ञानाद्येऽपि न स्यात्प्रमावस्तम्बिनी ॥ ६९ ॥
कल्प्यानादर्थं भ्रान्तो बाधमसि न विप्रन ।
इत्यथ श्रीः शिष्टानं मन्दरीप्रवामावम् ॥ ७० ॥
शब्दस्य ग्रहणं न स्यादतद्रूपवाच्यता ।
श्रीः शिष्टोऽयं शब्दः किं शोभ्यो वाऽशोभ्य इत्यते ॥ ७१ ॥
श्रीः शिष्टोऽयं शब्दः किं शोभ्यो वाऽशोभ्य इति ।
श्रीः शिष्टोऽयं शब्दः किं शोभ्यो वाऽशोभ्य इति ॥ ७२ ॥

अयोग्यो नोपलभ्येत सस्कारेऽपि कृते सति ।
 ननु शब्दे विचारोऽयमहेतौ घटता कथम् ॥ ७३ ॥
 योग्यायोग्यविचारो हि हेतवेवति चेन्न तत् ।
 विषयो यदहेतुः स्यात्प्रत्यक्षे ग्राह्यता कथम् ॥ ७४ ॥
 शक्तिराधीयते श्रोत्रे या नभोभागलक्षणे ।
 सा श्रोत्राब्धतिरिका चेत् श्रोत्रस्य स्याज्जनिस्तदा ॥ ७५ ॥
 शक्ते प्राग्याऽपि सत्त्वं स्यात् स्थिरश्रोत्रात्मतावशात् ।
 सा श्रोत्रव्यतिरिका चेत्तया शब्दग्रहोदवात् ॥ ७६ ॥
 श्रोत्रस्य तु ततोऽन्यस्य शब्दग्राहकता कथम् ।
 सा ततोऽन्याऽपि तस्यैवेत्यस्ति तस्यापि हेतुता ॥ ७७ ॥
 एषा दुराशा, सम्बन्ध शक्ते श्रोत्रेण को भवेत् ।
 न तादार्म्यतदुत्पत्ती, तत् सस्कार सुदुर्वच ॥ ७८ ॥
 कोष्ठो वायु समुत्पत्त्य कर्णाभ्यन्तरमाविशत् ।
 सस्करोति नभोभागलक्षण श्रोत्रमित्यसत् ॥ ७९ ॥
 कर्णाभ्यन्तरमाविष्ट स चेत्, कस्माच्च गृह्यते ।
 तत्तदानीतभूताशस्यर्षो वा किं न गृह्यते ॥ ८० ॥
 अव्यापिनोऽपि शब्दस्य भिन्नदेशे सत इति ।
 अयस्कान्तो विप्रयुक्तलोहस्याकर्षको यथा ॥ ८१ ॥
 श्रोत्र तथा ग्राहक स्यात् विचित्रा वस्तुशक्तयः ।
 मुल्या दिक् श्रोत्रपक्षेऽपि सत्कारानुपपन्नता ॥ ८२ ॥

- 6 शब्दार्थयोस्तु सम्बन्धो नैव, यज्ज्ञानसिद्धये ।
 शब्दमित्यलचिन्ता स्यात्, च प्रागेव खण्डित ॥ ८३ ॥
 शब्दार्थयोर्न कोऽप्यस्ति सम्बन्ध पारमार्थिकः ।
 विवक्षाया सूचकत्वात् शब्दो बोधक उच्यते ॥ ८४ ॥
 सर्वत्र दृष्टमेवैतत् कार्य कारणसूचकम् ।
 विवक्षया कयाचिन्तु कोऽपि शब्द प्रयुज्यते ॥ ८५ ॥
 तस्माच्चेष्टेव शब्दोऽपि सूचको न तु वाचकः ।
 निबन्धे विस्तृत बोध्य दिष्टात्रमिह दक्षितम् ॥ ८६ ॥

जैमिनीया ।

- स्वतः प्रामा 1 ननु प्रमाण सकल स्वतः प्रामाण्यमधुते ।
 व्यपरीक्षा । स्वकार्येऽर्थपरिच्छेदे स्वप्रामाण्यविनिवधये ॥ १ ॥
 यस्मादनन्यसापेक्ष प्रमाण वर्तते स्वतः ।
 उत्पत्तौ हेतुपक्षोऽपि स्वकार्यं जलधारणे ॥ २ ॥

वर्ततेऽनन्यसापेक्षः कलशो हि यथा खयम् ।
 तथा प्रमाणं सकलं समुत्पन्नं खहेतुतः ॥ ३ ॥
 स्वकार्येऽनन्यसापेक्षं पूर्वोक्तिं वर्तते खयम् ।
 यथा सर्वपरिच्छिन्नैः प्रमाणं कल्पते खयम् ॥ ४ ॥
 स्वप्रामाण्यपरिच्छिन्नैः तथा प्रभवति खयम् ।
 यदि प्रमाणसापेक्षमनवस्था प्रसज्यते ॥ ५ ॥
 प्रामाण्यग्रहणान्यद्यत्प्रमाणं श्रुत्यते ।
 तत्रापि तत्परिच्छिन्नैः पुनरन्यदपेक्षते ॥ ६ ॥
 एवं क्रमेण प्रामाण्यग्राहकस्य गवेषणा ।
 न विध्रान्तिपदं गच्छेदन्यान्यस्य व्यपेक्षणात् ॥ ७ ॥
 प्रामाण्यग्राहकं यस्यान् प्रामाण्यं तस्य चेत्यतः ।
 पूर्वतः को विशेषोऽस्य तदेव तु तथेप्यताम् ॥ ८ ॥
 प्राप्तं तत् गुणविज्ञानात् संवादज्ञानतोऽपि वा ।
 स्वतःप्रमाणत्वाप्रामाण्यं गृह्यते परतस्त्विति ॥ ९ ॥
 अपि स्वतःप्रमाणत्वे स्वतःप्रामाण्यधीः क्वचित् ।
 बाधकारणदुष्टत्वज्ञानाभ्यामुपरुष्यते ॥ १० ॥
 अतः स्वतःप्रमाणत्वमौचित्यमिदं मतम् ।
 २ सति सर्वप्रमाणानां स्वतःप्रामाण्यवैभवे ॥ ११ ॥
 वेदस्याभीरूपेणस्य तथात्वे किमु कथ्यताम् ।
 शुण्दोपविशंवादाः सम्भवन्ति न यत्र हि ॥ १२ ॥
 ३ इतोऽपि वा प्रमाणानां स्वतःप्रामाण्यमुच्यते ।
 शक्तिः स्वाभाविकी तेषां यतोऽर्थग्रहणादिषु ॥ १३ ॥
 सा हि स्वाश्रयसामग्र्येनान्यं हेतुमपेक्षते ।

अत्र सौगताः ।

- १ जन्मानन्तरसत्ताकं प्रमाणं यदि सम्भवेत् ।
 घटस्येव तदाऽस्यापि स्वात्स्वकार्ये स्वयं स्थितिः ॥ १४ ॥
 क्षणिकं ननु विज्ञानं भवताऽध्यक्षिण्यते ।
 भमतो जन्मतः पथाद्यापारस्वस्य कः पुनः ॥ १५ ॥
 जन्मातिरिक्तव्यापारो ज्ञाने नेति हि वो मतम् ।
 किमपि क्षणिकमेवास्तु स्थित्वा व्याप्यतामपि ॥ १६ ॥
 प्रमाणे संशयो मामूत्प्रामाण्यस्य विनिव्ययात् ।
 प्रमाणेष्वपि सन्देहसम्भवः सार्वलौकिकः ॥ १७ ॥
- २ एवं ह्ये प्रमाणानां स्वतःप्रामाण्यवैभवे ।
 चोदनादज्ञे वेदे क्व तदाशाऽवधार्यताम् ॥ १८ ॥

वेदस्यापौरुषेयत्वं प्रागेव व्याससारितम् ।
 नवापरहितैकार्यः सर्वज्ञो भवतो भवे ॥ १९ ॥
 यस्य कर्तुंशुणैतार्यं वेदः प्रामाण्यमर्हति ।
 सन्देहश्च विसंवादो जायते तु पदे पदे ॥ २० ॥
 व्याख्यातारः के तु नाम रागद्वेषादिदूषिताः ।
 येषां विरच्यते श्रुत्या ते हि भन्वादयस्त्विति ॥ २१ ॥

- ३ शक्तिः स्वाभाविकी काचिद्वा प्रमाणेषु कल्प्यते ।
 सा चेत् स्वाधयहेतुभ्यो नान्यं कश्चिदपेक्षतं ॥ १२ ॥
 न विशेषस्ततः कश्चित् यद्यमस्त्यात्समीहितम् ।
 सर्वं ज्ञानं स्वहेतुभ्यः शक्तमेव हि जायते ॥ २२ ॥
 तत्रैव हेतुभिः पश्चात् शक्तिर्जायत इत्यसत् ।
 प्रागस्तर्कं ततः पश्चात् हि शर्कं भवेत्कचित् ॥ २३ ॥
 स्वभावभेदे वस्तूनां भेद एव हि सिध्यति ।
 क्षणिकत्वं च विज्ञाने भवताऽप्यभिमन्यते ॥ २४ ॥
 अस्माभिः सर्ववस्तूनां क्षणमात्रस्तु साधितः ।
 स्वादूतार्यपरिच्छितः प्रमाणाच्छक्तिमत्तया ॥ २५ ॥
 तत्परिच्छेदपूता तस्य स्वात्मना नहि पृथति ।
 अन्यथा तुन्ययुक्तया स्वाग्निध्यात्वस्य स्वतो ग्रहः ॥ २६ ॥
 वयं त्वनियमं मूमः प्रामाण्यस्य स्वतो ग्रहः ।
 योगिज्ञानादिकं यत्तु बोदनाजनितादि यत् ॥ २७ ॥
 प्रामाण्यस्य स्वतो शक्तिः परतस्तु तयोः क्रमात् ।
 एतेनार्थक्रियाज्ञाने स्व-प्रामाण्यनिधयात् ॥ २८ ॥
 प्रामाण्यनिधयः प्राच्ये नानवस्था च सम्भवेत् ।
 प्रामाण्यमभिगंवादः स चास्त्वर्थक्रियात्मकः ॥ २९ ॥
 अर्थक्रियावभासस्तु स्पष्टाय उपजायते ।
 दादृषाद्यादिभिज्ञाने विद्या कस्यचिदस्फुटम् ॥ ३० ॥
 तस्मादर्पक्रियाज्ञानप्रामाण्यस्य सन्तो ग्रहः ।
 प्रत्यक्षमापन्नमि यदभ्यासातिशयोक्त्ययम् ॥ ३१ ॥
 स्फुटामत्त-ज्ञानस्य प्रामाण्यमुपगृह्यते ।
 सप्त-प्रामाण्यनियमे यदर्थं स्वादुराग्रहः ॥ ३२ ॥
 स्वतोऽप्रामाण्यनियमे किं न कस्यो दुष्टग्रहः ।
 उत्तमं तस्तु ज्ञानानामप्रामाण्यबोधिता ॥ ३३ ॥
 कश्चकारस्फुटवज्ज्ञानमःशान्तु कस्येह ।
 ह्येवमपि कस्य हि गुणकं बुद्धिर्गन्धन ॥ ३४ ॥

जैमिनीयाः ।

सर्वज्ञ

वरीश्वर ।

- 1 प्रमाण्य शास्त्रवचनानामिच्छद्विस्तृत्यशानुगे ।
 सर्वज्ञमाधने यज्ञो व्यपेक्षार्थो वितन्यते ॥ १ ॥
 सर्वं सामान्यरूपेण वेति सर्वोऽपि मानव ।
 साद्रूप्येण तु सर्वोणि न कश्चिद्वस्तुमहति ॥ २ ॥
 भदि वेस्तुं प्रभवति कथित् सर्वान् रज कणान् ।
 परीक्षितं काकदन्तंरिव हातंथ किञ्चु तै ॥ ३ ॥
 द्विष स्याद्यदि सर्वज्ञ सर्वसाधनकृतिश्चम ।
 साशाकृताशुचिदम्बरगत्वाहोपमाक् मवेत् ॥ ४ ॥
 2 अतीन्द्रियापदंर्षित्वं पश्यते नच कस्यचित् ।
 अयेंन्द्रियस्वभावो हि मयांदा नातिवर्तते ॥ ५ ॥
 शक्तिप्रवर्ष शत्रयेषु, नाशत्रयेषु प्रवर्तते ।
 अभ्याग ॥ ६ ॥ योगोऽपि सती शक्ति हि बद्धयेत् ॥ ६ ॥
 3 धर्माधर्मौ भवतो वेत्तीत्येतन्नाप्यर्थसाधनम् ।
 तन्मन्त्रे एतियते कापिलादिविवादत ॥ ७ ॥
 4 प्रमाणस्यकामवात्सर्वज्ञो नव सिद्ध्यति ।
 किन्त्वभावप्रमथेन तदभावस्तु सिद्ध्यति ॥ ८ ॥
 अनपेक्षितगर्भसत्त्वगो मानादध्वर्तुद्यात् ।
 भवत्ववापिनो वेदादयोधर्मविनिधय ॥ ९ ॥
 5 नच सांगतगार्भरथे प्रमाणमुपलभ्यते ।
 स्वस्तिम्बहाद्विज्ञानं च सांश्रयस्य सम्भव ॥ १० ॥
 अनोमानामनानन्तरहादांनवेद्यगात् ।
 6 मथावमिष्यते बुद्धः सर्वत्ररगत्तयात् ॥ ११ ॥
 सुदरद्विष्टमहाशक्तनेन सत्त्वानिमित्तम् ।
 वाचनप्येव तेषुमन् धारणया समास्थित ॥ १२ ॥
 सदा समक्षित छोडनं प्रानुत्तदिष्टे कथम् ।
 तस्मात्तदोपेदेताऽयमगर्वज्ञता पुन ॥ १३ ॥

तरेवे च महाशये शाक्यदर्शनरहस्य जिज्ञासमानानां न शाक्यदर्शननिबन्धावलोकनौपयिकसाहाय्यं तत्तत्तन्निबन्धवितरणादिलक्षणं समापादितम् । यत एव न शाक्यसमयविज्ञानमियदपि । प्रस्तावनामिमा-
मारचयितुं प्रवृत्तैरस्माभिः प्रज्ञापारमितासुद्धर्मपुण्डरीककुरुणापुण्डरीकचतुःशतिका माध्यमिककारिका बो-
धिचर्यावतारप्रभृतयः परिकीर्तिता नाम । अन्यसंशोधनारम्भसमये तु मैत्रावती सहायसम्पत्तिरभूत् । स्यात्
कचिरप्रमादः संशोधनवर्धने । अपिच—अस्य निबन्धस्य संशोधन एकमेव पुस्तकमवलम्ब्य प्रवृत्तम् । तच्च
पुस्तकं पाठ्यं वाडीपार्थनाथमण्डरे सुपरिरक्षितं समानीतं च भायकवाडराज्यस्थपुस्तकालयाधिकारिभिः ।
यस्यायमन्तिमो वाक्यलेख—“कमलशीलसूत्रं समाप्तम् सवत् १४९२ वर्षे आपदं वदि १४ शुक्ले
केळिता” इति (मूलस्याय) “कमलशीलमिद्यानपुस्तकं समाप्तम् सवत् १४९२ वर्षे कार्तिके वदि ३
रविवासरे शणहिलपुरपत्तने” इति च (टीकायाम्) तच्च कचित्कचिदतिजीर्णं सरक्षणैकान्तैर्दृश्यवर्णरैः ।
सूक्ष्मतयपत्रैस्समाच्छादितमत एवानभिष्यज्यवर्णं कचित्कचिदशुद्धसवलितं पदवाक्यविभान्तिचिह्नरहितं
चेति संशोधने क्लेशाधिकयावहमभूत् । अतश्च स्यादपि स्थालित्यानामवकाशः । संशोधनपत्रे च
सुतदशुद्धिपरिहरणं विहितमस्माभिः ।

शान्तरक्षितोऽयं निबन्धेऽस्मिन् कारिकात्मके तत्र तत्र कुमारिलभट्टहरिभानुहप्रभृतीनां मतमनु-
वृत्तक्षीयाभिरेव कारिकाभिरनुवदति । न खलु तदनुवादाय कारिका अपरा वैरचयति । अतोऽस्य
शैली विज्ञायते—परस्य चेत् कारिका स्युः, तन्मतं तत्कारिकाभिरेव नियतमनुवदेत् न पृथक् कारिकानि-
र्माणप्रयासनपार्थक्यं बहोदिति । ततश्च सम्भाव्यते शुभश्रुतप्रभृतीनां मतमनुवदता तेषामेव कारिका
संप्रयिता स्युरिति । तन्निबन्धश्च कारिकात्मक इति व्याख्याततोऽवगम्यते । एवविधे सम्भावनास्पदे
स्थाने अस्मैय कारिकेति निर्णयाधायकतत्तन्निबन्धो नोपलभ्यते । येन श्लोकवार्तिकदिष्टिविधान्यनोपलभ्य
निर्णयं वृद्धं शाक्येति । अतश्चानुपलम्भादुक्तं न तासां परिगणनावकाशः । किञ्च—अत्र सर्वज्ञपरी-
क्षायां “एतावत् कुमारिलेनोक्तं पूर्वपक्षीकृतमिति वचनेन (८४४) कुमारिलवचनशया ज्ञाप्यमाने
(मूले), “निवा शुभविज्ञानाद्यै” रित्येतदन्ते “धर्महत्वनिषेधेदित्यादौ कारिकाज्ञाते काश्चन कारिका
समुपलभ्यन्ते श्लोकवार्तिके काश्चन नोपलभ्यन्ते । सन्दर्भतश्च कुमारिलस्यैव कृतिरिति च विज्ञायते ।
तत् कुमारिलस्यैवापरा कृतिः स्यात्, यत्र सर्वज्ञनिरसनं विस्तृतं स्यात् । यत एवौक्त्यानुवाद इह
कृतः स्यात् इति सम्भाव्यते । स्वतः प्रामाण्यपरीक्षायामप्येवमुपलभ्यते ।

कचित्प्रमादपरिहारिका अपि निबन्धकारसेलकथूलं प्रवृत्तस्थाने स्वमत्या पूरिता नाम । स च
प्रमादः शुद्धिपत्रे परिहृतः । यानि प्रमादानुपलम्भाद्वा आकरानुक्रमणिकाया विगलितानि स्युः, तानि
पुनर्मुद्रणावसरे सत्यवसरं प्रकाशयेत् ।

परिशोभ्य बहून् ग्रन्थान् शाक्यसिद्धान्तबोधकान् ।

भूमिकाऽस्य निबन्धस्य रचिता नातिविस्तृता ॥

अनेकतत्त्ववान्तारे बहुशो विरातो मम ।

विष्णुरन्याहृतं पन्थां हृदयान्मासर्पतात् ॥

पं कृष्णमाचार्यः (श्रीराम्)

बडताल् सकृत्पाठशालाप्रधानपण्डितः ।

प्रथमभागस्य विषयानुक्रमणिका ।

	श्लो०	प०
मङ्गलाचरणपूर्वकं प्रारिचितस्य शास्त्रस्याभिधेयप्रयोजनकथनम्	१-६	१-१६
प्रकृतीत्याचारम्भश्लोकपङ्क्तेः प्रकृतीत्यादिपदैः परीक्ष्यतयोपक्षिप्ताना- मर्थानां यथाक्रमं परीक्षा तत्र		
१. प्रकृतिपरीक्षा	७-४५	१६-४०
तत्र कापिलाभिमतसत्कार्यवादानुवादः	७-१५	१६-२२
प्रधानस्य सकलविकारप्रथमास्पदत्वप्रतिज्ञा	४	१६
सत्कार्यवादसमर्थनम्	८-१३	१८-२०
प्रधानस्य सर्वविकारप्रकृतित्वसमर्थनम्	१४-१५	२०-२२
कापिलमतनिरासः	१६-४५	२२-४०
२. ईश्वरपरीक्षा	४६-९३	४०-५७
तत्र नैयायिकाद्यभिमतनित्येश्वरवादानुवादः	४६-५५	४०-४४
सर्वेश्वरसमर्थनम्	४६	४०
सर्वेश्वरसमर्थने अविद्वक्कर्मोक्तप्रमाणानुवादः	४७-४९	४१-४३
उद्योतकरोक्तप्रमाणोपन्यासः	५०	४२
प्रशस्तमल्यभिमतप्रमाणोपन्यासः	५१	४३
उद्योतकरोक्तप्रमाणान्तरानुवादः	५२-५३	४४
सर्वेश्वरस्य सर्वज्ञतासमर्थनम्	५४-५५	४४-४४
ईश्वरनिरासः	५६-९३	४४-५७
सर्वेश्वरसाधकतयाऽविद्वक्कर्मोक्तस्य प्रथमसाधनस्य निरासः	५६-८१	४४-५२
साधनान्तरेषु उक्तदूषणानामतिदेसः	८२	५२
अविद्वक्कर्मोक्तहेतावधिकदूषणाधानम्	८३	५३
प्रशस्तमत्युक्तसाधननिरासः	८४-८५	५३
ईश्वरसाधकप्रमाणोपन्यासः	८६-९०	५४-५६
ईश्वरस्य सर्वज्ञतानिरासः	९१	५६
ईश्वरस्यैकत्वनिरासः	९२	५७
प्रशस्तमतिप्रसृत्युपन्यस्तप्रमाणान्तरप्रतिक्षेपः	९३	५७
३. उभय(प्रकृतीश्वरोभय)परीक्षा	९४-१०९	५८-६१
तेश्वरसाक्षात्कायमितिप्रकृतीश्वरोभयहेतुत्वनिरासः	९४-९६	५८-५९
तेश्वरसाक्षात्त्वानां पुनः प्रत्यक्षस्यानम्	९७-१००	५९
तत्प्रतिविधानम्	१०१-१०९	६०-६१

४. स्वाभाविकजगद्वादपरीक्षा	११०-१२७	६२-६७
तत्र जगतः स्वाभाविकत्वसमर्थनम्	११०-११२	६२
तन्निरास	११३-१२७	६३-६७
५. शब्दब्रह्मपरीक्षा	१२८-१५२	६७-७५
तत्र शब्दब्रह्मसमर्थनम्	१२८	६७
तन्निरास	१२९-१५२	६८-७५
६. पुरुषपरीक्षा	१५३-१७०	७५-७९
तत्र वेदवाद्यभिमतपुरुषकारणववादानुवाद	१५३-१५४	७५-७६
तन्निरास	१५५-१७०	७६-७७
सृष्ट्यादिकर्तृत्वस्य पुरुषेऽभिमतस्य परायत्तत्वे दूषणम्	१५६	७६
अनुकम्पामूलत्वे दूषणम्	१५६-१६०	७६-७७
क्रीडामूलकत्वे दूषणम्	१६०-१६३	७७
स्वाभाविकत्वे दूषणम्	१६४-१६८	"
अयुद्धिपूर्वत्वे दूषणम्	१६९	"
विष्णवादीनां जगत्कारणत्वनिरास	१७०	७९
७. आत्मपरीक्षा		
(क) नैयायिकधैशेषिकाणाम्	१७१-२२१	७९-९४
कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्युपपादनपूर्वकमात्मस्वरूपनिरूपणम्	१७१-१७६	७९-८०
देहाद्यतिरिक्तात्मसाधकप्रमाणोपन्यास	१७७	८०
शङ्करस्याभ्युक्तप्रमाणान्तरानुवाद	१७८	८१
उद्योतकरोक्तप्रमाणानुवाद	१८०-१८४	८१-८२
आत्मनो नित्यत्वविभुत्वसाधकतयाऽविदकर्मोक्तप्रमाणानुवाद	१८५-१८६	८२
पराभिमततात्पर्यनिरास	१८८-२२१	८३-९४
देहाद्यतिरिक्तात्मसाधकतया परेणोपन्यस्तस्य प्रथमसाधनस्य निरसनम्	१८८-१९०	८३
शङ्करस्याभ्युक्तप्रमाणनिरास	१९१-१९४	८४
उद्योतकरोक्तप्रमाणनिरसनम्	१९५-२१०	८५-८९
नित्यत्वविभुत्वसाधकप्रमाणनिरास	२११	८९
पराभिमतस्याऽभ्रमन प्रत्यक्षसिद्धत्वस्यानुवाद	२१२	९०
तन्निरसनम्	२१३-२१६	९०-९१
इच्छादीनां स्वाभिमतनैरात्म्यसमर्थनम्	२१७-२१९	९१-९२
उद्योतकरविरचितनैरात्म्यानुपपत्तिशङ्काया प्रतिविधानम्	२२०	९२
(ख) मीमांसकानाम्	२२२-२८४	९४-१११
तत्र मीमांसकसमयसम्प्रतिपक्षात्मस्वरूपनिरूपणम्	२२२-२२७	९४-९५

तयोविधात्मास्तित्वे प्रमाणोपपादनम्	२२८-२३७	९६-९७
तस्यात्मनः शाश्वतरूपत्वप्रसाधनम्	२३८-२४०	९७-९८
मीमांसकाभिमततात्मस्वरूपनिरसनम्	२४१	९८
कुमारिलविरचितात्मस्वरूपनिरूपणनिरसनम् तन्मतानुवादः	२४२-२४८	९८-१००
तन्मतनिरसनम्	२४९-२६२	१००-१०४
एकत्वनित्यत्वसाधननिरसनम्	२६३-२७१	१०५-१०७
कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरात्मधर्मत्वे दूषणम्	२७२-२७३	१०७-१०८
आत्मनो नित्यैकरूपत्वे परप्रदर्शितोदाहरणस्य निरसनम्	२७४	१०८
परोक्षस्यात्मन्यहम्बुद्धेः प्रामाण्यस्य निरसनम्	२७५-२८१	१०८-११०
कुमारिलाभिमतस्य वासनाया भ्रान्तिकारणत्वाभावस्य निरसनम्	२८२-२८४	११०

(ग) कापिलानाम्

कापिलाभिमततात्मस्वरूपानुवादः	२८५-२८६	१११
कापिलप्रतिज्ञातार्थदूषणम्	२८७	"
अभ्युपगमविरोधप्रसङ्गनम्	२८८-२९०	११२
पुरुषे परैरभ्युपेतस्याकर्तृत्वेऽपि भोक्तृत्वस्य निरसनम्	२९१-२९८	११२-११४
प्रधाने परैरभ्युपेतस्य जडत्वेऽपि परार्थप्रवृत्तिस्वभावस्य निरसनम्	२९९-३०६	११४-११६
परामितस्य सङ्घातपारार्थ्यस्य निरसनम्	३०७-३१०	११६-११७

(घ) दिगम्बराणाम्

जैनाभिमततात्मस्वरूपद्वैरूपानुवादः	३११	११८
परामिततात्मस्वरूपनिरसनम्	३१२-३२१	११८-१२०
आत्मनो ह्यात्मत्वे परामितस्योपलम्भप्रामाण्यस्य निरसनम्	३२२-३२३	१२१
भावानां नैरूप्यस्योपलम्भसिद्धान्तिरूपणम्	३२४	"
आत्मद्वैरूप्यवादिनः प्रत्युत्थानम्	३२५	१२२
तत्तिरासः	३२६-३२७	"

(ङ) औपनिषदानाम्

शिक्षादिसकलविषयार्थविधानतया पराभ्युपगतस्य नित्यज्ञानलक्षणात्म- स्वरूपस्यानुवादः	३२८	१२३
तत्र प्रामाण्यानुवादः	३२९	"
नित्यज्ञाननिरसनम्	३३०-३३२	१२३-१२४
बन्धनोक्षव्यवस्थानुपपत्त्यापादनम्	३३३-३३५	१२४-१२५

(च) वात्सीयपुरीयाणाम्

वात्सीयपुरीयाभिमतपुद्गलतात्त्विकानुवादः	३३६	१२५
---	-----	-----

पुद्गलस्य तदभिमतवाच्यत्वोपपादनप्रकारानुवादः	३३७	॥
पराभिमतपुद्गलस्य वस्तुत्वनिरसनम्	३३८-३४२	१२६-१२७
पुद्गले पराभिमतस्यावाच्यत्वस्य निरसनम्	३४३-३४६	१२७-१२८
प्रकारान्तरेण पुद्गलस्य वस्तुत्वनिरसनम्	३४७	१२८
परैरापादिताया आगमविरोधशङ्कायाः परिहारः	३४८-३४९	१२९-१३०

८. स्थिरभाषपरीक्षा

क्षणमज्ञप्रसाधनप्रतिज्ञा	३५०-३५१	१३१
परैः कृतककृतकत्वेन द्विधा विभक्तेषु पदार्थेषु कृतकानां विनाशो नैरपेक्ष्योपपादनेन क्षणमज्ञप्रसाधनम्	३५२-३६६	१३२-१३६
विनाशस्य हेतुसापेक्षत्वेऽविदकणोत्पत्तिप्रमाणानुवादः	३६७-३६९	१३६
तत्रैवोक्तकरोत्पत्तिप्रमाणानुवादः	३७०-३७२	१३६-१३७
तदुभयनिरासः	३७४-३८४	१३७-१४०

✓ अकृतकत्वेन पराभिमतस्य व्योमादेर्वन्ध्यानुपपन्नवस्तुत्वापादनेन क्षणिकाक्षणिकविकल्पानास्यदत्वोपपादनम्	३८५-३९०	१४१-१४३
तस्य व्योमादेः सात्त्विकभुपगमे क्षणिकत्वस्य प्रसङ्गनम्	३९१-३९४	१४३
कार्यक्रियासामर्थ्यलक्षणस्य सत्त्वस्य स्थिरभावेऽप्यसम्भवोपपादनम्	३९५-४२१	१४५-१५१
कार्यक्रियासामर्थ्यान्वयस्य वस्तुत्वनिरसनम्	४२२-४२४	१५२
कार्यक्रियासामर्थ्यस्य वस्तुलक्षणत्वानुपपत्तिशङ्कापरिहारी	४२५-४२७	१५२-१५३
भदन्तयोगसेननिरचिताशङ्कानुवादः	४२८-४३४	१५३
तत्परिहारः	४३५-४४३	१५४-१५६
क्षणभङ्गे जैमिनीयानामाक्षेपः	४४४-४४५	१५७
तत्परिहारः	४४६-४५१	१५७-१५९
कुमारिलमत्येन तेषां प्रत्युत्थानम्	४५२-४५६	१५९-१६०
तत्परिहारः	४५७-४६०	१६०-१६१
भाषिविचोक्तानां क्षणमज्ञप्रतिज्ञामञ्जकप्रमाणानामनुवादः	४६१-४६५	१६१-१६३
उद्योतकरोक्तस्य तथाविधस्य प्रमाणस्यानुवादः	४६६-४६७	१६३
तन्निरासः	४६८-४७५	१६३-१६६

९. कर्मफलसम्बन्धपरीक्षा

क्षणमज्ञे कर्मफलसम्बन्धोपपत्तिचोदम्	४७६	१६६
तत्र कर्मफलसम्बन्धानुपपत्त्युपपादनम्	४७७-४८१	१६६-१६७
कर्मफलदोः कार्यकारणमात्रानुपपत्त्युपपादनम्	४८२-४८९	१६७-१६९
तयोः कार्यकारणमात्रादिकप्रमाणानुपपत्त्युपपादनम्	४९०-४९२	१६९-१७०
प्रत्यभिज्ञानानुपपत्त्युपपादनम्	४९३-४९५	१७०

बन्धभोक्षानुपपत्त्युपपादनम्	४९९-४९९	१७१
स्मृत्याद्यनुपपत्त्युपपादनम्	५००	१७२
कर्मतत्फलसम्बन्धानुपपत्तिचोद्यपरिहारारम्भः	५०१	॥
कर्मतत्फलयोः कार्यकारणभावसमर्थनम्	५०२-५०६	१७२-१७३
भावमात्रस्य क्षणभङ्गेऽपि कार्यकारणभावसमर्थनम्	५०७-५३२	१७४-१८०
कार्यकारणभावप्राहकप्रमाणसमर्थनम्	५३३-५३७	१८१
कृतनाशकृताभ्यागमदोषपरिहारः	५३८-५४०	१८२-१८३
प्रेक्षावतां प्रवृत्तिसम्भवसमर्थनम्	५४१-५४२	१८३
प्रत्यभिज्ञादौर्घव्यपरिहरणम्	५४३	१८४
बन्धभोक्षव्यवस्थानुपपादनम्	५४४-५४५	॥
परपक्षे दोषोद्गाहनम्	५४६	१८५

१०. द्रव्यपदार्थपरीक्षा

तत्र पराभिमतद्रव्यविभागानुवादः क्षित्यादिचतुष्टयस्य नित्यास्तानि-	५४७-६३३	१८५-२१०
स्तवाभ्यां द्वैविध्यानुवादश्च	५४९-५५०	१८५-१८६
नित्यागुनिरसनम्	५५१-५५२	१८६
अविद्वक्कर्णमिमतनित्यागुनाद्यप्रमाणनिरसनम्	५५३-५५५	१८७
परमाभ्यारब्धभावविवादनिरासः	५५६	१८७
उद्योतकार्माविविधापमिमतगुणगुणविभेदसमर्थनप्रकारानुवादः	५५७-५६०	१८८
तदभिमतभावयवविभेदसमर्थनप्रकारानुवादः	५६१-५६३	१८९
गुणगुणविभेदसमर्थननिरासः	५६४-५७२	१८९-१९२
परप्रतिवचननिरसनम्	५७३-५७८	१९२-१९३
अवयवावयवविभेदसमर्थननिरासः	५७९-५९०	१९४-१९७
परचोदनशिक्षणतन्निरासौ	५९१-५९४	१९७-१९८
उद्योतककृताशङ्काप्रतिविधाने	५९५-५९९	१९८-१९९
शङ्करस्यामि कृतपरिहारशङ्काप्रतिविधाने	६००-६०२	१९९-२००
अनेकावयवानामेकावयवगुणतत्त्वानुपपत्तिनिरूपणम्	६०५	२०१
एकावयविनः अनेकावयवाश्रितत्वानुपपत्तिनिरूपणम्	६०६-६११	२०१-२०२
उद्योतकर्मतेऽप्युक्तानुपपत्तेरतिदेशनम्	६१२	२०३
प्रकारान्तरेणावयवेष्ववयविनो कृत्यनुपपत्तिनिरूपणम्	६१३	॥
शङ्करस्याभ्यभिमतस्यानुपपत्तिपरिहारस्यानुवादः	६१४-६१८	२०३-२०४
तन्निरासः	६१९-६२१	२०४-२०५
पराभिमततादाशकालदिग्भ्यस्तथापनानुवादः	६२२-६२६	२०५-२०६
आकाशासाधननिरासः	६२७-६२८	२०७
कालदिक्साधननिरसनम्	६२९-६३०	२०८
मनःसाधननिरासः	६३१-६३३	२०९-२१०

११. गुणयुक्तपरिष्कारः	६३४-६९१	२१०-२३१
तत्र पराभिमतरूपादिप्रतिषेधः	६३६-६३७	२११
पराभिमतसङ्ख्याप्रतिषेधः	६३८-६४१	२१२-२१३
अविद्धकर्णोत्सङ्ख्यासाधकप्रमाणानुवादः	६४४	२१३
तत्त्वगुणनम्	६४५-६४६	२१४
पराभिमतपरिमाणाख्यगुणप्रतिषेधः	६४७-६५०	२१५-२१६
पराभिमतवृत्तकारुण्यगुणप्रतिषेधः	६५१-६५३	२१७
पराभिमतसंयोगविभागयोः प्रतिषेधः	६५३	२१८
उद्योतकरोक्तसंयोगसाधनप्रकारानुवादः	६५४-६६३	२१८-२१९
तत्परिहारः	६६४-६७१	२२०-२२३
संयोगविभागयोर्बाधकप्रमाणोपन्यासः	६७२-६७४	२२३
परकीयाशङ्कोद्भावनतत्परिहारो	६७७-६७८	"
अविद्धकर्णमिममप्रतिषेधानाशङ्का	६७९	२२५
तत्परिहारः	६८०-६८३	२२६
वेगभावनास्थितस्थापकभेदेन तेषां पराभिमतानां संस्काराणां दूषणम्	६८४-६९०	२२७-२३०
धर्मोपसर्गलक्षणगुणदूषणम्	६९१	२३१

१२. कर्मपदार्थपरिष्कारः	६९२-७०७	२३१-२३५
भावानां क्षणभविष्येण हेतुसंश्लेषणादिकर्मणामसम्भवावपादनम्	६९२-६९७	२३१-२३३
स्थिरत्वेऽपि भावानां तेषु तदसम्भवावपादनम्	६९८-७०४	२३३-२३४
कर्माभ्युपगमे प्रत्यक्षबाधोपपादनम्	७०५	२३४
कृतस्य कर्मनिरसनस्योपसंहारः	७०६	२३५
गतिव्यवहारस्य अग्रन्तिमूलत्वोपपादनम्	७०७	"

१३. सामान्यपरिष्कारः	७०८-८१२	२३६-२६२
पराभिमतज्ञानेः सामान्यतोः दूषणम्	७०८	२३६
पराभ्युपगतपरापरागतिभेदस्वरूपनिरूपणम्	७०९-७११	"
पराभ्युपगतविशेषस्वरूपनिरूपणम्	७१२	"
पराभ्युपगतविशेषसाधनप्रकारः	७१३	२३७
पराभ्युपगतगतिसाधनप्रकारः	७१४-७१५	"
मायिदिचोद्योतकसंभिमतगतिसाधनोपन्यासः	७१६-७२०	२३८
पराभिमतगतिसाधकप्रमाणानां विश्लेषणं निरसनम्	७२१-७३९	२३९-२४१
शङ्कास्वामिकृतसमाधाननिरसनम्	७४०-७४३	२४४
प्रज्ञाएतन्तरेर्दूषणम्	७४४-७५४	२४५-२४७
शङ्करस्याभिमतः प्रत्यक्षस्थानतत्परिहारो	७५५-७६१	२४७-२४८

उद्योतकविहितपरिहारोद्भावनतभिरासौ	७६२-७६३	२४९
अनुगतप्रत्ययव्यवहारयोः केवलसङ्केतमूलत्वेन जातिनिरपेक्षत्वे		
पूर्वोक्तस्योपसंहरणम्	७६४-७६५	"
अभावेऽनुगतप्रत्ययस्य जातिनिरपेक्षतायाः प्रदर्शनम्	७६६	२५०
शङ्करस्यामिनः प्रत्यवस्थानम्, तत्प्रतिषेध	७६७-७७०	"
भाविक्कसमुपेक्षितसमाधाननिरसनम्	७७१-७७२	२५१
द्व्युत्पत्तिवितसङ्केतामोगमाप्रत्ययव्यतिरेकाभ्यामनुगतप्रत्यय-		
द्व्युत्पत्तिपदादनम्	७७३-७७६	२५१-२५२
सामान्यस्य तदसम्भवोपपादनम्	७७७-७७८	२५२-२५६
गोलादेर्गवाद्यतिरिक्ततासाधकतया परोपन्यस्तस्यानुमानस्य भिरसनम्	७७९-७८७	२५७
सामान्याभ्युपगमे बाधकप्रमाणोपन्यासः	७८८-८११	२५९-२६२
सामान्यद्वयणोपसंहारः	८१२	२६३
१४. विशेषपरीक्षा	८१३-८२२	२६३-२६४
पराभिमतविशेषलक्षणनिरसनम्	८१३	२६३
विशेषस्य योगिप्रत्ययलक्षणव्यतिरसनम्	८१४-८१६	"
प्रशस्तमतेः प्रतिविधानम्	८१७-८१८	२६४
तत्तिरणम्	८१९-८२२	"
१५. समवायपरीक्षा	८२३-८६६	२६५-२७४
पराभिमतसमवायसमर्पणानुवादः	८२३-८२६	२६५
तत्तिरासः	८२७-८४०	२६६-२६९
समवायं साधयतः प्रशस्तमतेः प्रतिविधानानुवादः	८४१-८४५	२६९
तत्तिरासः	८४६-८५४	२७०-२७१
परागृह्य तत्तिरणं च	८५५-८५८	२७१-२७२
समवायं समर्थयतः परस्य प्रत्यवस्थानम्	८५९	२७२
तत्प्रतिषेधः	८६०-८६६	२७३-२७४
१६. शब्दार्थपरीक्षा	८६७-१२१२	२७५-३६६
शब्दप्रत्यययोरारोपिताकारालम्बनत्वसमर्थनाय पराभिमतपर-		
मार्थिकालम्बनत्वस्यानुवादः	८६७-८६८	२७४
तत्तिरासः	८६९-८७०	२७५
शब्दलक्षणादीनां तत्त्वतः शब्दार्थनायकत्वप्रतिज्ञा	८७१	२७६
तत्र मूलतत्त्वस्य शब्दार्थसमर्थनोपपादनम्	८७२-८८०	२७७-२८०
नैयायिकाभिमतार्थाः आख्यातयोः शब्दार्थनाया निरासः	८८१-८८२	२८१
अतिउपयोग्योः शब्दार्थनिरसनम्	८८३	"

अधिकल्पस्यापि प्रत्यक्षस्य विकल्पोपपादनद्वारा व्यवहाराज्ञत्व-

सम्भवसमर्थनम्	१३०६-१३११	३९०-३९१
प्रत्यक्षलक्षणेऽभ्रान्तपदग्रहणप्रयोजनम्	१३१२	३९२
देशोद्भूतादिविज्ञानस्येन्द्रियज्ञानत्वसमर्थनम्	१३१३-१३२९	३९२-३९५
मुखादेः स्वसंवेदनत्वसमर्थनम्	१३३०-१३४३	३९६-३९७
कुमारिलशास्त्ररत्नामिनोराक्षेपपरिहरणार्थं प्रमाणफलपरेकतासमर्थनम्	१३४४-१३५५	३९८-४०१
ज्ञानानामर्थसारूप्यविचारः	१३५६-१३६१	४०१-४०२

१८. अनुमानपरीक्षा

१३६२-१४८८ ४०४-४३३

स्वार्थपरार्थभेदेन द्विविधयोरनुमानयोर्लक्षणनिरूपणमुखेन लिख्य

त्रैरूप्यनियमहारनम्	१३६२-१३६३	४०४
साध्येन विनाऽनुपपन्नत्वलक्षणमेकमेव रूपं सन्नित्यतायां प्रयोजकं वदतः पात्रस्यामिनो मतेन लिख्य त्रैरूप्यानपेक्षाशङ्का	१३६४-१३७९	४०५-४०७
तन्मतलङ्घनपूर्वकं त्रैरूप्यस्य हेत्वज्ञतासमर्थनम्	१३८०-१४२९	४०८-४१८
परार्थानुमाने प्रतिज्ञानिगमनयोः साधनाज्ञत्वस्य परामितस्य प्रतिशेषः	१४३०-१४४१	४१८-४२२
विशेषतोदृष्टत्वसामान्यतोदृष्टत्वान्यामनुमानद्वैविध्यस्य कुमारिलाय- भिमत्स्यानुवादः	१४४२-१४४६	४२२
तत्तिरस्वनम्	१४४७-१४५५	४२४-४२५
अनुमानाप्रामाण्यवादधार्वाकायभिमत्तः	१४५७-१४६७	४२५-४२७
तत्तिरस्वनम्	१४६८-१४८६	४२८-४३३
प्रत्यक्षानुमानातिरिक्तप्रमाणसद्भावाशङ्कातत्तिरस्वने	१४८७-१४८८	४३३

१९. प्रमाणान्तरपरीक्षा

१४८९-१७०८ ४३३-४८५

(क) शब्दविचारः

१४८९-१५२५ ४३३-४४३

शब्दप्रामाण्यसमर्थनम्	१४८९-१४९९	४३३-४३६
पौरुषेयपौरुषेयविभागेन द्विधा परैरभ्युपेते शब्दप्रमाणतत्क्षणेऽपौरु- षेयशब्दप्रमाणतत्क्षणनिरसनम्	१५००-१५०९	४३६-४३९
पौरुषेयशब्दप्रमाणतत्क्षणवृण्णम्	१५१०-१५१२	४३९
सामान्यतः शब्दप्रामाण्यदूषणम्	१५१३-१५२५	४४०-४४३

(ख) उपमानविचारः

१५२६-१५८६ ४४४-४५६

शब्दप्रामाण्यभिमतोपमानप्रामाण्यानुवादः	१५२६-१५४२	४४४-४४७
तन्मतनिरासः	१५४३-१५६२	४४७-४५१
मैत्रिणिश्रुतिभिमतोपमानप्रामाण्यानुवादः	१५६३	४५१
तन्मतनिरासम्	१५६४-१५६७	४५१-४५३
उपमानप्रामाण्यं समर्थयतोऽतिरिक्तकथं सन्नानुवादः	१५६८-१५६९	४५३
तन्मतनिरासः	१५७०-१५८६	४५३-४५६

(ग) अर्थापत्तिविचारः	१५८७-१६४७	४५६-४७०
परैः षोढाऽभिमतस्वार्थपत्तिषु प्रत्यक्षपूर्विकाया अनुमानपूर्विकाया-		
स्वार्थापत्तेर्यथाक्रमं निरूपणम्	१५८८-१५९१	४५६
शब्दप्रमाणपूर्विकाया अर्थापत्तेर्निरूपणम्	१५९२-१५९८	४५७-४५८
उपमानपूर्विकाया अर्थापत्तेर्निरूपणम्	१५९९	४५९
अर्थापत्तिपूर्विकाया अर्थापत्तेर्निरूपणम्	१६००-१६०१	"
अभावपूर्विकाया अर्थापत्तेर्निरूपणम्	१६०२-१६०६	४६०
ज्ञासां निरसनम्	१६०७-१६४७	४६१-४७०
(घ) अभावाख्यप्रमाणविचारः	१६४८-१६९१	४७०-४८१
अभावाख्यप्रमाणस्य मीमांसकमतेन स्वरूपप्रामाण्यसमर्पणम्	१६४८-१६५९	४७०-४७३
तन्मतनिरासः	१६६०-१६९१	४७४-४८१
(ङ) युक्तयनुपलब्ध्योर्विचारः	१६९२-१६९८	४८२-४८३
युक्तयनुपलब्ध्योः प्रामाण्यानुवादः	१६९२-१६९५	४८२
तन्निरासः	१६९६-१६९८	४८३
(च) सम्भवस्य प्रमाणान्तरावनिरासः	१६९९	४८४
(छ) ऐतिह्यस्य प्रामाण्यनिरासः	१७००	"
निरस्तानां प्रमाणान्तराणां पुनः सङ्ग्रहेण निरासः	१७०१-१७०८	४८५

२०. स्याद्वादपरीक्षा .

१७०९-१७८५ ४८६-५०३

वस्तुमार्गस्य सामान्यविशेषोभयोरमत्वसमर्पणमुखेनैकस्य ध्यात्महे-

त्वसमर्पणम् .

१७०९-१७२१ ४८६-४८८

तन्निरसनम्

१७२२-१७२३ ४८९

सामान्यविशेषयोः परस्परस्वभावत्वेऽपि सादृश्यदोषाभावशङ्का

१७२४-१७२५ ४८९-४९०

तन्निरसनम्

१७२६-१७२७ ४९०-४९१

चूडिहादीनामिव द्वैतस्याशङ्कानिरसनम्

१७२३-१७२७ ४९१-४९२

नानाभूतानामपि सत्तामेकत्वे परोक्ष्याया युक्तेर्निरसनम्

१७२८-१७४४ ४९२-४९३

कुमारिलमतेन एकस्य सत्तोऽपि द्वैतस्याशङ्का

१७४५-१७४७ ४९३-४९४

तन्निरसनम्

१७४८-१७४९ ४९४-४९५

नानाभूतानामपि सत्तामेवत्वास्वीकारे परोक्षविशेषस्तुत्वानुपपत्ति-

परिहरणम्

१७५०-१७५४ ४९५-४९६

सुप्ततेश्वोयम्

१७५५-१७५७ ४९६

तत्परिहारः

१७५८-१७७५ ४९७-४९९

कुमारिलमतेन वस्तुवश्यात्मकत्वाशङ्का

१७७७-१७७९ ५०१-५०२

तन्निरासः

१७८०-१७८५ ५०२-५०३

२१. त्रैकाल्यपरीक्षा	१७८६-१८५६	५०३-५१९
बौद्धिकदेश्यभिमतता भावत्रैकाल्याशङ्का	१७८६	५०३
तत्र वसुमित्राभिमतस्य त्रैकाल्यप्रकारस्यानुवादः	१७८७-१७९३	५०३-५०६
तदभिमतकारित्रद्वयणमुखेन तन्मतनिरसनम्	१७९४-१८०३	५०६-५०८
कारित्रं समर्थयतः सह(म)न्तमद्रस्य प्रत्यवस्थानमाशङ्क्य तन्निरसनम्	१८०४-१८०६	५०८-५०९
तस्यैव पुनः प्रत्यवस्थानमाशङ्क्य निरसनम्	१८०७-१८१०	५१०
विस्तरेण भावानां त्रैकाल्यनिरसनम्	१८११-१८५६	५१०-५१९
२२. लोकायतपरीक्षा	१८५७-१९६४	५१९-५४९
वस्तुमात्रस्य क्षणविनाशित्वे परलोकानुपपत्त्यापादनमुखेन स्वाभि-		
मतदेहानतिरिक्तामवादसमर्थनप्रवृत्तानां चार्वाकाणां वादः	१८५७-१८७१	५१९-५२२
विज्ञानसन्ततेरनाद्यनन्ततासमर्थनपूर्वकं तद्वतमर्यादाविशेषस्य		
परलोकादिव्यवहारनिमित्तत्वोपपादनेन चार्वाकमतनिरसनम्	१८७२-१९०५	५२३-५२६
परोद्भावितायां विज्ञानसन्तानप्रतिक्षेपकार्यां प्रसङ्गानां परिहरणम्	१९०६-१९१९	५२६-५३९
बललाघवस्थास्यपि विज्ञानसन्तानान्वयसमर्थनम्	१९२०-१९२२	५३९-५४०
स्वापाद्यवस्थास्यपि तदन्वयसमर्थनम्	१९२३-१९२३	५४०-५४२
विज्ञानस्य कामधर्मत्वनिरसनम्	१९२४-१९२६	५४२
मरणजन्मनोर्मध्ये देहयोगनैरपेक्ष्येण विज्ञानसन्तानान्वयसमर्थनम्,		
देहयोगसमर्थनं च	१९२७-१९३८	५४३
जन्ममरणपरम्परयाऽन्यान्यदेहसम्बद्धानामपि विज्ञानानामेकान्वयता-		
समर्थनम्	१९३९-१९४७	५४३-५४६
परलोकादिसिद्धाद्युपपत्त्यन्तरनिरूपणम्	१९४८-१९६४	५४६-५४९
२३. यहिरर्थपरीक्षा	१९६५-२०८४	५५०-५८२
ज्ञानातिरेकेण बाह्यार्थमभ्युपगच्छतः परस्य बाह्यार्थानभ्युपगमे		
प्रत्यक्षविरोधाशङ्का	१९६५-१९६६	५५०
प्रत्यक्षविरोधं परिहरतः सिद्धान्तिनो बाह्यार्थस्य प्रत्यक्षगम्यत्व-		
वादनिरासः	१९६७-१९६९	५५१
परमाणूनामेव समुदितानां प्रत्यक्षगम्यत्वसम्भववादस्य भेदन्तमुप-		
गृहाभिमतस्य निरसनम्	१९७०-१९७९	५५१-५५२
परमाणूनां तुल्यानुत्पत्त्यलक्षणद्वैतस्याप्रयोजेनाङ्गगम्यत्वं भेदतः समते-		
मैतानुवादः	१९८०-१९८३	५५४
सुमत्स्यभिमतद्वैतस्यनिरासः	१९८४-१९८५	,,
द्वैतस्यमुपपादयतः शुभारित्यस्य मैतानुवादः	१९८६-१९८७	५५५
तन्निरासः	१९८८	,,

परमाष्वादिवाद्यापानां बाधकप्रमाणोपन्यासमुखेन निरसनम्	१९९०-१९९८	५५५-५५९
विज्ञप्तिमात्रतां समर्थयतः सिद्धान्तिनो ग्राह्यग्राहकलक्षणवैयर्थ्य- समर्थनम्	१९९९-२००८	५५९-५६१
भेदन्तशुभशुभाभिमतस्य ग्राह्यग्राहकभावोपपादनप्रकारस्य निरसनम्	२००९-२०११	५६१-५६२
स्वमतेन विज्ञानस्य स्वस्यवेदनरूपतोपपादनम्	२०१२	५६२
विज्ञानस्य स्वस्यवेदनावेतरनैरपेक्षानुपपत्तिचोद्यं (कुमारिलस्य)	२०१३-२०१६	५६२-५६३
तन्निरसनम्	२०१७-२०२६	५६३-५६६
ग्राह्यग्राहकभेदं निरस्यतः सिद्धान्तिनो नीलाद्याकारतद्वियोरभेद- समर्थनम्	२०३०-२०३५	५६७-५७०
वाद्याकारम्यलौकतोपपादनमुखेन ग्राह्यग्राहकभावनिरसनम्	२०३६-२०३९	५७१
सदन्तशुभशुभाभिमतस्य प्रतिविधानस्यानुवादः, तन्निरसनं च बाधार्थसाधकतया पराभिमतप्रमाणानि निरस्यतः सिद्धान्तिनो भेदन्तशुभशुभाभिमतप्रमाणनिरसनम्	२०४१-२०५०	५७२-५७४
उद्योतकराभिमतप्रमाणानुवादः, तन्निरासश्च	२०५१-२०५६	५७४-५७५
कुमारिलप्रत्यवस्थाननिरसनम्	२०५७-२०५८	५७६
कुमारिलभिमतानां प्रमाणावामनुवादः, तन्निरासश्च	२०५९-२०६३	५७६-५७७
ज्ञानत्वादेव हेतोर्ग्राह्यग्राहकभाववृद्धिसमर्थनम्	२०६४-२०६८	५७७-५८०
	२०६९-२०८४	५८१-५८२

श्रीः ।

तत्त्वसङ्ग्रहः ।

पञ्जिकासमेतः ।

प्रकृतीशोभयात्मादिव्यापाररहितं चलम् ।
कर्म तत्कलसंयन्धव्यवस्थादिसमाश्रयम् ॥ १ ॥
गुणद्रव्यक्रियाजातिसमवायागुणाधिभिः ।
शून्यमारोपिताकारशब्दप्रत्ययगोचरम् ॥ २ ॥
स्पष्टलक्षणसंयुक्तप्रमाद्वितयनिश्चितम् ।
अणीपसाऽपि नांशेन मिश्रीभूतापरात्मकम् ॥ ३ ॥
असंक्रान्तिमनाद्यन्तं प्रतियोग्यादिसन्निभम् ।
सूर्यप्रपञ्चसन्दोहनिर्मुक्तमगतं परैः ॥ ४ ॥
त्यतश्च श्रुतिनिस्संगो जगद्वितविधित्सया ।
अनल्पकल्पासहस्रेयसात्मीभूतमहादयः ॥ ५ ॥
यः प्रतीत्यसमुत्पादं जगाद गदतांवरः ।
तं सर्वज्ञं प्रणम्यायं क्रियते तत्त्वसंग्रहः ॥ ६ ॥

इह हि शास्त्रे प्रेक्षावतामभिधेयप्रयोजनावसायपूर्विका प्रवृत्तिर्मेहत्सु च प्रसादः सर्वश्रेयोऽधिगतेः कारणं प्रथममित्यालोच्य भगवति प्रसादोत्पादनार्थं शास्त्रे चास्मिन्नादरेण श्रोतुः प्रवृत्त्यर्थं स्वशास्त्रपूजाविधिपूर्वकमस्य शास्त्रस्य प्रकृतीत्यादिभिः श्लो-
कैस्तत्त्वसङ्ग्रह इत्येतत्पर्यन्तैरभिधेयप्रयोजने प्राह ॥

तथाहि—यद्यभिधेयमस्य न कथ्येत तदोन्मत्तादिवाक्यवदानर्थक्यं सम्भावयन् प्रेक्षावान्न प्रवर्त्ततापि श्रोतुमित्यभिधेयमस्यावश्यवचनीयम् । तथा सत्यभिधेये काक-
दन्तादिपरीक्षाशास्त्रवदमिमत्प्रयोजनरहितं शास्त्रं प्रेक्षावन्तः श्रोतुमपि नाद्रियन्त
इति तत्तत्प्रवृत्त्यर्थमादौ प्रयोजनमभिधानीयम् । प्राधान्येन तु प्रयोजनमेव प्रवृत्त्य-
ङ्गम् । तदर्थितयैव शास्त्रेषु श्रोतृजनस्य प्रवृत्तेः । तच्चाभिधेयशून्येन शास्त्रेणाशक्यं
सम्पादयितुमिति शास्त्रस्य प्रयोजनोपायतासंदर्शनार्थमभिधेयकथनम् । तच्च प्रयोजन-
भनुगुणोपायमुपदर्शनीयं न पुनरशक्यतत्साधनानुष्ठानम् । अन्यथा विपहरतश्चकू-
टारालङ्कारोपदेशशास्त्रवत्सलपि प्रयोजने तत्साधनानुष्ठानाशक्यतां मत्वा न प्रव-
र्त्तत प्रेक्षावान् । अत एवोक्तम्—“संबद्धानुगुणोपायं पुरुषार्थोभिधायकम् । परीक्षा-
ऽविकृतं वाक्यमतो न विकृतं परम् ॥” इति । तस्माच्छास्त्रेषु प्रवृत्त्यर्थमभिधेयादिक-
थनम् ॥

ननु प्रेक्षावतां प्रवृत्तिर्निश्चयादेव । निश्चयश्च प्रमाणादेव । न चास्य प्रयोजनवा-
क्यस्यात्राभिधेयादौ बाह्योऽर्थे प्रामाण्यमस्ति । तत्रास्य प्रतिबन्धाभावात् । तथा हि—न
तावत्तादात्म्यलक्षणः प्रतिबन्धो(द्वो?)त्यभेदात् । नापि तदुत्पत्तिलक्षण इच्छामात्रप्रति-
यद्भावाद्वाक्यस्य । न चाप्रतिबद्धाद्वाक्याजिज्ञासितेऽर्थे ज्ञानमुत्पद्यमानं प्रमाणं युक्तम-
तिप्रसङ्गात् । विवक्षायां च यद्यपि प्रामाण्यं वाक्यस्य । तथापि न तत्प्रेक्षावतः प्रवृत्त्यङ्गम् ।
नहि ये यथा विवक्षन्ति ते तथैवानुष्ठानकाले कुर्वन्ति विसंवादाना(द)भिप्रायस्य ।
अन्यथा प्रतिज्ञायाऽप्यन्यथा शास्त्ररचनासम्भवात् ॥ अपि च यः प्रमाणान्तरादधिग-
तशास्त्रप्रयोजनस्तं प्रति प्रयोजनवाक्योपन्यासोऽनर्थक एव । तस्य प्रमाणान्तरादेव
प्रवृत्तत्वात् ॥ यश्चापि प्रमाणान्तरेण बाधितशास्त्रप्रयोजनस्तं प्रति सुतरामनर्थक एव,
तस्य प्रमाणान्तरेण बाधितत्वादेव प्रवृत्त्यसम्भवात् । एवञ्च द्वयमभ्युपगम्योच्यते ।
न तु किञ्चिद्वार्गट्पक्षां प्राक्प्रवृत्तेः प्रयोजनादिसाधकं तद्वाधकं वा प्रमाणमस्ति । ये-
नामी तत्सदसत्तामवगच्छेयुः । तस्याः प्रवृत्तिसमधिगम्यत्वात् । किं तु योऽनधिगत-

शास्त्रप्रयोजनादिसं प्रति वाक्यमिदमारभ्यते । तस्य च प्रेक्षावतः संशय एव वाक्य-
तोऽस्मादुपजायते न निश्चयोऽप्रमाणत्वान् । स च संशयः प्रागपि वाक्योपन्यासाद-
स्तीति ध्यर्थः प्रयोजनादिवाक्योपन्यासः ॥

तदत्राभिधीयते । यत्तावदुक्तं निश्चयेनैव प्रेक्षावतां प्रवृत्तिरिति तदसन् । संश-
येनापि प्रवृत्तिदर्शनान् । यथा कृषीबलादीनाम् । स्वादेतद्यद्यपि कृषीबलादेर्भाविनि फले
संशयस्तथापि तत्फलसाधननिश्चयस्तेषां विद्यत एव । तेन निश्चयपूर्विकैव तेषां प्रवृ-
त्तिरिति । तदसम्भ्यक् । यदर्थं हि यस्य प्रवृत्तिः सा तत्संशयेऽपि तस्य भवतीत्येता-
वदिह प्रकृतम् । न च कृषीबलादयः साधनार्थं तेषु प्रवर्तन्ते येन साधनविषयनि-
श्चयमद्वावाभिश्चयपूर्विका प्रवृत्तिरेषामुपवर्ण्यते । किं तर्हि । फलार्थं ते तत्र प्रवर्तन्ते ।
तत्र च फले प्रतिबन्धादिसम्भवात् निश्चयोऽस्तीत्यतः संशयपूर्विकैव तेषां प्रवृत्तिः ।
याऽपि चाऽऽयायां प्रवृत्तौ साधननिश्चयायां प्रवृत्तिरेषाम् । तत्रापि न साधननिश्चयः ।
तदर्थंत्यादेव प्रवृत्तेः । अपिच—साधननिश्चयोऽपि तेषां भाविफलपेक्षयाभवन्नयदय-
मेतदनागतमेवंविध फलं साधयिष्यतीत्येवंरूपो भवेन्, यद्वा प्रतिबन्धकसद्वकारियै-
क्ययोरसम्भवे सत्यवदयमनिमतफलसम्पादनायालमेतदित्येवंरूपः । न तत्र ताव-
दाप्तो युक्तरूपः सम्भवत्सद्वकारियैक्यप्रतिबन्धकोपनिपातस्य कस्यचिदुपलब्धतया-
विषयफलस्यापि ज्ञात्वादेरनागतफलं प्रत्यसाधनत्वदर्शनेन सर्वत्राऽऽज्ञाया अस्यादृष्टेय-
त्वाद्—“सामग्रीफलशब्दीनां परिणामानुपबन्धिनि । अनैकान्तिकता कार्थं प्रतिपन्था-
दिसम्भवात् ॥” इति । अथ द्वितीयस्तदा युक्ततरमेतन् । एवंप्रत्ययादेव सर्वस्याः
प्रमाणपूर्विकायाः प्रवृत्तेः । अत एव पापार्यास्तत्र योग्यतानुमानेन विशेषणं विदधति ।
अस्मिन् प्रतिबन्धे योग्यमेतदिति । किं तु फलमप्यनेन रूपेण निश्चितमेवेति न माप-
नमैव निश्चयः । न चान्येवंप्रवृत्तौ परमार्थतः फलनिश्चयपूर्विका प्रवृत्तिः सिद्ध्यति ।
प्रतिबन्धापसत्यत्वेचापरदर्शनेर्निश्चेतुमशक्यत्वान् ॥

व्यादेनम्—यद्यपि परमार्थतः प्रतिबन्धामात्रो निश्चेतुमशक्यमायानि यदि प्रति-
बन्धो न स्यात्, तदावदप्यन्यन्तान् फलप्राप्तिनियमेनेत्येवंविधो निश्चयः प्रमानपूर्वि-
कायां प्रवृत्तौ विद्यत एव, नन्वप्रमानपूर्विकापामन्यथा प्रमानान्मानपूर्विकयोः दृष्ट-
योर्विधो न स्यात्; न च तदाविधोऽस्ति निश्चयो वाक्यात् सम्भवन्नेव; वादेऽपि तत्र
हस्याप्रतिबन्धेनानमानत्वादिति । मन्दमेवेष्टम् । किं तु—यदि वाक्यात् कस्यचिदे-

क्षावतः प्रवृत्तिरस्तीत्येतत्सिद्धं भवेत्तदा सर्वमेवैतत्स्यात्; यावता दृश्यन्ते हि केचि-
दप्रत्यक्षफलानां केषांचित्प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्महाशंसापायश्रवणादनाश्रित्यागमप्रामाण्यमा-
सितुमशक्नुवन्तो वचनात्प्रवर्तमानाः । न चैतावता तेषां प्रेक्षावत्ताहानिः, अभ्युपा-
येनैव प्रवृत्तेः; न ह्यागमादृतेऽत्यन्तपरोक्षार्थविषये प्रवृत्तावन्योऽभ्युपायोऽस्ति । अवश्यं
च प्रवर्तितव्यं त्वागमात् । व्याहृतागमपरिमहं हि कुर्वाणा अप्रेक्षापूर्वकारिणः स्युः ।
अव्याहृतागमसमाश्रयेण तु प्रवृत्तौ कथं न प्रेक्षावन्तो भवेयुस्तस्यैव सम्यगुपायत्वात् ।
न चागमस्य पुरुषातिशयप्रणीततया यथार्थत्वमयथार्थं तत्र निश्चयादेव प्रवर्तन्ते इति
युक्तं बह्वम् । पुरुषातिशयस्यैवापरदर्शनैर्निश्चेतुमशक्यत्वात् । न चागमान्न प्रवर्तन्ते
प्रेक्षावन्तोऽपि । तद्वदिहार्पि । अव्याहृतप्रयोजनादिवाक्यश्रवणाच्छालेषु प्रवर्तमानाः
प्रेक्षापूर्वकारिणो भविष्यन्ति । उपायेनैव प्रवृत्तेः । न ह्यत्रापि प्रवृत्तावभ्युपायान्तर-
मस्ति । शास्त्रार्थस्य प्राक् प्रवृत्तेरत्यन्तपरोक्षत्वात् ॥

यच्चाप्युक्तं विवक्षायां यद्यपि प्रामाण्यमित्यादि । तदप्यसारम्, यतो यथाविव-
क्षितमप्यर्थं शास्त्रेण परिसमापयन्त उपलभ्यन्ते; तद्वदिहार्पि कदाचिद्यथा प्रतिष्ठा-
तार्थपरिसमाप्तिर्भविष्यतीति मत्वा प्रेक्षावतः प्रवृत्तिः केन वार्येत । न चाप्यस-
म्भवाशङ्कया निवृत्तिर्युक्ता; अर्थसंशयेनापि प्रवृत्तेः । अन्यथा प्रमाणपूर्विकायामपि
प्रवृत्तौ फलासम्भवाशङ्कयाः सम्भवात्कचिदपि प्रवृत्तिर्न स्यात् । नाप्यनर्थावाप्ति-
शङ्का, शास्त्रादनिष्टफलावाप्त्यसम्भवात् । न चाप्यभिमतफलाप्राप्तिसम्भावनालक्षणा-
नर्थावाप्तिशङ्केति युक्तं बह्वं, तस्याः सर्वत्र प्रवृत्तौ तुल्यत्वात् ॥

यद्योक्तं योऽनधिगतशास्त्रप्रयोजनस्तं प्रति वाक्यमिदमारभ्यत इति । वयमप्येवं
ब्रूमः । किं तु—यद्यपि प्रयोजनवाक्योपन्यासात्प्राक्तस्य संशयोऽस्ति । स तु प्रयो-
जनसामान्ये, किमिदं प्रयोजनवदाहोस्त्रिजेति । न च प्रयोजनमात्रसन्देहात्प्रवृत्ति-
र्युक्ता, सर्वत्रैव प्रवृत्तिप्रसङ्गात् । प्रयोजनमात्रस्य चानर्घितत्वात् । किं तु प्रतिनियत-
साधनोपादानहेतोः प्रयोजनविशेषविषयात्संशयात्प्रवृत्तिर्दृश्यते । कचिदेव साधने-
ऽर्थिनां प्रवृत्तेः प्रयोजनविशेषस्य चाकाङ्क्षितत्वात् । न चान्यः प्रयोजनवाक्यात्प्राक्
प्रयोजनविशेषविषयसंशयोत्पत्तिहेतुः कश्चिदस्ति येन शास्त्रान्तरपरिहारेण प्रतिनि-
यतशास्त्रपरिमहं कुर्वीत ॥

ननु प्रयोजनविशेषार्थितैव पुंसः प्रयोजनविशेषसंशयोत्पत्तिहेतुः प्राग्विद्यत एव । तथाहि प्रयोजनविशेषाकाङ्क्षापरिगतमनसः प्रथमतः भवत्येव, किमिदमस्मदधिगतप्रयोजनेन सप्रयोजनम् ? आहोस्विदन्येन ? किं वा निष्प्रयोजनमिति; तत्साधकबाधकप्रमाणाभावे तस्य न्यायप्राप्तत्वात् । प्रयोजनविशेषप्रतिपादकशास्त्रान्तरोपलब्धेऽपि । अतो भवत्येव प्रागपि प्रयोजनविशेषविषयसंशय इति व्यर्थः प्रयोजनवाक्योपन्यासः । नैतदस्ति । यद्यपि प्रयोजनविशेषार्थितापि संशयविशेषहेतुर्भवति । तथापि न सा सर्वेषां संमुखीभवति । अन्युत्पन्नपुरुषार्थानां मूढधियां केषांचिदसंमुखीभावात् । तथाहि—मोक्षः परमपुरुषार्थतया सिद्धः, अथ च सन्ति केचिद्व्युत्पन्ना ये तमपि परमपुरुषार्थं पुरुषार्थतया न जानन्ति । प्राग्ये न तं प्रार्थयिष्यन्ते ते । न वा संमुखीभूता प्रयोजनविशेषाकाङ्क्षा प्रयोजनविशेषविषयसन्देहोत्पत्तिहेतुर्गुक्ता, कारणसत्ताधीनत्वात्कार्योणाम् । यदि नाम सा केषांचिदपि संमुखीभवति, तथाप्यसौ साधनान्तरपरित्यागेन प्रतिनियतसाधनोपादानहेतोः संशयविशेषस्य हेतुर्न भवति; सर्वत्र साधकबाधकप्रमाणाभावेन तस्यास्तद्धेतुत्वेन न्यायप्राप्तत्वात् । न चैतावन्मात्रेण प्रवृत्तिर्गुक्ता । सर्वत्र प्रवृत्तिरसङ्गात् । न च शक्यं केनचित्सर्वत्र प्रवृत्तिमित्यतः फलविशेषार्थिनोऽपि प्रतिनियतसाधनपरिग्रहनिबन्धनाभावादुदासीरन् । तस्मात्प्रतिनियतसाधनपरिग्रहेतुप्रयोजनविशेषविषयसंशयोत्पादनायात्यन्तपरोक्षार्थविषयागमप्रणयनवत् फलविशेषार्थिना प्रतिनियतसाधनपरिग्रहायामिधानीयमेव प्रयोजनवाक्यम् । तथा हि तेनास्यैव शास्त्रस्यार्थविशेष उपदर्श्यते नान्यस्य । अतोऽनेन प्रतिनियतसाधनसाध्यफलविशेषविषयः संशयो जन्यते । स च श्रोता कदाचिन्मायमर्थविशेषो निष्पत्स्यत इति प्रयोजनवाक्योपजनितात् प्रयोजनविशेषविषयादत्यन्तपरोक्षार्थविषयागमोपजनितादिव संशयात्प्रवर्त्ततापीत्यतः प्रयोजनवाक्योपन्यासः ॥

अवश्यं चैतदेवं विशेषम्, अन्यथाऽत्यन्तपरोक्षार्थविषयागमप्रणयनमपि व्यर्थं स्यात्; प्रागप्यागमप्रणयनादानादिषु फलविशेषार्थिनां साधकबाधकप्रमाणाभावेन तत्संशयस्य विद्यमानत्वात् । किं त्वसावव्युत्पन्नस्वर्गादिफलानां नैवोत्पद्यते । तत्कारणभूतायाः फलविशेषार्थिताया असंमुखीभावात् । येषां चोपजायते तेषामपि सर्वत्रोपलादिभक्षणेऽपि प्रवृत्तिहेतुतया साधारणत्वादुपलादिभक्षणपरिहारेण (न) प्रतिनियतदानादिपरिग्रहेतुर्भवतीति मत्वा तदर्थमागमप्रणेतृमिरागमः प्रणीयते तद्वत्प्रयो-

जनवाक्यमपि शास्त्रकारैरित्यचोद्यमेतत् । न चापि जिज्ञासितप्रयोजनविशेषप्रतिपादकं शास्त्रान्तरमुपलब्धम्, येन तदुपलब्धबलादभिमतप्रयोजनविशेषविषयः सन्देहो भवेत् । न ह्यभिमतप्रयोजनविशेषसाधने शास्त्रान्तरे सम्भवति कश्चित्प्रेक्षावान् परं शास्त्रान्तरमारभते । प्रेक्षावत्त्वहानिप्रसङ्गात् । अतो न शास्त्रान्तरोपलब्धिरपि विवक्षितप्रयोजनविशेषसन्देहेतुर्भवति । तस्माच्छ्रोतृजनप्रवृत्त्यर्थः प्रयोजनादिवाक्योपन्यास इति स्थितम् ॥

यस्तु मन्यते न श्रोतृजनप्रवृत्त्यर्थं प्रयोजनादिकथनम्, ततः संशयोत्पत्तेः; संशयेन तु प्रेक्षावतः प्रवृत्त्यसम्भवात् । किंतु यत्प्रयोजनरहितमनर्थकं वा तन्नारब्धव्यम्, यथा काकदन्तपरीक्षोन्मत्तादिवाक्यम्; प्रयोजनरहितं चेदं शास्त्रमतो न श्रोतुं कर्तुं वा प्रारब्धव्यमित्येवं व्यापकानुपलब्ध्या यः प्रत्यवतिष्ठते तस्य हेतोरसिद्धतोद्भावनार्थमादौ प्रयोजनादिवाक्योपन्यास इति । तदसम्यगिव लक्ष्यते । संशयेनापि प्रवृत्तेः प्रसाधितत्वात् । असिद्धतोद्भावनस्य च वैयर्थ्यात् । एवं हि तदर्थवद्भवेत् । यदि तस्य परस्यातो वाक्यात्प्रवृत्तिर्भवेत् । यावतोद्भावितायामप्यनेन वाक्येनासिद्धतायां नातो वाक्यात्प्रेक्षावतो यथोक्तव्यापकात्तत्त्वनिश्चयः समुत्पद्यते येनासौ प्रवर्तितो भवेत् । पूर्ववद्वाक्यस्यास्याप्रमाणत्वात् । संशयेन च प्रेक्षापूर्वकारिणो भवन्मतेन प्रवृत्त्यसम्भवात् । अतो विफलमेवासिद्धतोद्भावनम् । नापि कश्चित्प्रेक्षावानवित्तशास्त्रशरीरोऽकस्माद्व्यापकाभावं निश्चित्यानेन प्रत्यवतिष्ठते । नापि तत्प्रत्यवस्थानात् स्वयं विदितशास्त्रप्रयोजनोऽपि शास्त्रकृन्नारभेत कर्तुं श्रोता वा प्रेक्षापूर्वकारी निर्निबन्धनाद्वाक्यान्निवर्त्तते येन तयोः प्रवृत्त्यर्थमसिद्धतोद्भावनं स्यात् । अथापि स्याद्योऽप्रेक्षापूर्वकारी सोऽनिबन्धनमकस्मादपि यथोक्तव्यापकाभावं गृहीयात् । परैश्च ग्राह्येदपि, अतस्तं प्रत्यसिद्धतोद्भावनं कियत् श्लेढदप्युक्तम् ॥

यदि तत्तेषां प्रवृत्त्यङ्गं शास्त्रेषु न भवति, तदा विफलमेव तं प्रत्यसिद्धतोद्भावनम्; अन्यथा ह्यतिप्रसङ्गः स्यात् । सन्ति हि बहुतरा असम्बद्धप्रलापिनः केचित्, तेषामप्युक्ताभिधायित्वप्रतिपादनाय बहुतरं शास्त्रप्रवृत्तावनुपयुज्यमानकमपि वक्तव्यमापद्येत । तस्मादवश्यमेव हेतुप्रसिद्धतोद्भावनं शास्त्रारम्भे गामूढिफलमतिप्रसङ्गो वेति श्रोतृजनप्रवृत्तिफलमेव वर्णनीयम् । ततश्च योऽपि व्यापकानुपलब्ध्या न प्रत्यवतिष्ठेत न पाश्रुत्वा प्रयोजनं प्रवर्त्तत तं प्रत्यपि सार्थकमेव किं न भवेत् । यथा यि-

भक्तं प्राक् । तस्मान्न श्रो(तस्मात् श्रो ?)तृजनप्रवृत्त्यर्थमेवामिधेयादिकथनमिति स्थितम् । न तु पुनः स्वार्थम्, ततः स्वयमप्रवृत्तेरन्यथोन्मत्तकप्रलापवदसम्बद्धमेव स्यात् । यत्पुनरुक्तमाचार्येण न्यायविन्दौ—“स्वयमप्येवं प्रतिपत्तिर्भवतीति स्वार्थानुमानेऽप्यस्याः प्रयोग” इति, न तद्वहिर्भूतं प्रयोगमधिकृत्य । किं तर्हि अन्तर्जल्पात्मकमेव । स्वार्थानुमानस्य ज्ञानात्मकत्वात् । यच्च “प्रायः प्राकृतशक्ती”त्यादिकमुक्तं । तदपि वक्तव्यं परेपामीप्यादिमलोपहतचेतसां भाजनीकरणार्थमित्यलं बहुना ॥

शास्त्रपूजाविधानं तु भगवति सर्वश्रेयोधिगतिहेतोः प्रसादस्योत्पादनार्थम् । तथाहि गुणगणाख्यानविधिनाऽमुना भगवतो माहात्म्यमुद्भाव्यते । तदुपश्रुत्य च भद्रानुसारिमतसां तावदसंशयं भगवति ज्ञागिति चित्तप्रसादः समुदेति । येऽपि प्रज्ञानुसारिणस्तेऽपि तथाविधेषु बाधमपश्यन्तः प्रज्ञादीनां च गुणानामभ्यासात्प्रकर्षमवगच्छन्तो वक्ष्यमाणादप्यतीन्द्रियार्थदृक्साधकात्प्रमाणान्नूनं जगति संभाव्यन्त एव तथाविधाः सूरय इत्यवधार्य भगवति प्रसादमुपजनयन्त्येव । तत्प्रसादाच्च तद्गुणास्तत्प्रवचनेषु तदाश्रिते च शास्त्रादौ परीक्षापुरःसरमुद्ग्रहणार्थमाद्रियन्ते ततः श्रुतमन्यादिप्रज्ञोदयक्रमेण यावत्परं श्रेयोऽधिगच्छन्तीति महत्सु प्रसादः सर्वश्रेयोधिगतेः प्रधानं कारणम् । अत एव प्रायेण प्रसिद्धशास्त्रकप्रवचनाश्रयेण प्रणीयमानेषु शास्त्रेषु शास्त्रकृतः शास्त्रस्यादौ तावत् स्वशास्त्रपूजामेव विदधति । तस्यास्तत्प्रवृत्तावप्यङ्गभावस्य लेशतो विद्यमानत्वान् । अतएवोक्तम्—“शास्त्रं प्रणेतुकामः स्वशास्त्रमाहात्म्यज्ञापनार्थं तस्मै नमस्कारमारभत” इति । अतो नानर्थकं शास्त्रपूजाविधानमिति स्थितम् ॥

तत्र तं प्रणम्येतत्पर्यन्तेन शास्त्रपूजाविधानं निर्दिष्टम् । क्रियते तत्त्वसङ्गद इत्यनेनाभिधेयप्रयोजने प्राह—तथाहामिधेयमस्य शास्त्रस्य प्रकृत्यादिव्यापाररहितत्वादीनि प्रतीत्यसमुत्पादविशेषणानि तत्त्वानि । तानि च सामर्थ्यात्तत्त्वशब्देन दर्शितान्येव, अन्येषां तत्त्वार्थत्वानुपपत्तेः । ननु च वाक्यस्यैवामिधेयवत्त्वं नान्यस्येति न्यायः, न च सकलं शास्त्रं वाक्यमपि तु वाक्यसमूहस्तदुतोऽस्याभिधेयसंभवः । नैतदस्ति । यद्यपि वाक्यसमूहात्मकं शास्त्रं तथाऽपि तानि वाक्यानि परस्परव्यपेक्षासंयन्धावस्थितानि, अन्यथोन्मत्तादिवाक्यसमूहवदमद्गतार्थमेव स्यान् । ततश्च परस्परसंयद्धानेकशब्दसमूहात्मकत्वान् तदन्यवाक्यवद्वाक्यमेव शास्त्रम् । न हि पदैरेव वाक्यमारभ्यतेऽपि तु वाक्यैरपि । अतो महावाक्यत्वादभिधेयवदेव शास्त्रमित्यचोद्यम् ।

प्रयोजनं तु सङ्ग्रहशब्देन दर्शितम् । तथाहि—प्रयोजनमुपदर्शयमानं शास्त्रेषु प्रवृत्ति-
कामानां शास्त्रगतमेवोपदर्शनीयं नान्यगतम्, अन्यथा ह्यसङ्गतामिधानं स्यात् । उ-
क्तञ्च—शास्त्रेषु हि परं प्रवर्तयितुकामो वक्ता शास्त्रादौ प्रयोजनमभिधत्ते न व्यस-
नितया (इति) । कथं च परः प्रयोजनोपदेशच्छास्त्रेषु प्रवर्तितो भवति । यदि
तद्वत्तमेव प्रयोजनमभिधीयते नान्यगतम् । नह्यन्य(दपि) (गत ?) प्रयोजनाभिधा-
नादन्यत्र प्रेक्षाघतः प्रवृत्तिर्भवेत् । विनिष्टार्थप्रतिपादनसमर्थं च वचनं शास्त्रमुच्यते ।
नाभिधेयमात्रं नापि शब्दमात्रमर्थप्रतिपादनसामर्थ्यशून्यमतो नाभिधेयादिगतं प्रयो-
जनमुपदर्शनीयम् । यत्पुनः सम्यग्ज्ञानपूर्विका सर्वज्ञत्वेनार्थसिद्धिरिति, तत्
..... ?) इत्यनेनाभिप्रायेण प्रयोजनम् ।) (न ?) प्रयोजनस्य कथनं नाभि-
धेयप्रयोजनस्य सम्यग्ज्ञानव्युत्पत्तेरेव सम्यग्ज्ञानशब्देन विवक्षितत्वात् । सम्यग्-
ज्ञानव्युत्पत्ते (सदर्प्यत्व एव सर्वज्ञत्वेनार्थसिद्धिः ?) इत्येतत्प्रयोजनामिधानं सङ्ग-
तार्थं भवेत् । अन्यथा दुःखिष्टमेव स्यात् । तच्च प्रयोजनं शास्त्रस्य त्रिविधं क्रियारूपं
क्रियाफलं क्रियाफलस्य फलम् । तथा हि—शास्त्रस्य परप्रतिपादनायाऽऽरभ्यमाणस्य का-
रणत्वं वा भवेत् । कर्तृत्वं वा, कर्तृकरणयोश्च साधनत्वाच्च यथोक्तप्रयोजनव्यतिरिक्तं
प्रयोजनमस्ति, क्रियापेक्षत्वात्साधनस्य । त्रिविधस्यापि च क्रियादेस्तदविनाभावित्वा-
त्तत्प्रयोजनत्वं शुक्लमेव । साक्षात्पारम्पर्यकृतस्तु विशेषः । फलक्यं तु प्रयोजनं प्रधान-
म्, तदर्थत्वात्क्रियारम्भस्य । तत्र सर्ववाक्यानां स्वाभिधेयप्रतिपादनलक्षणा क्रिया
साधारणा । सा चातिप्रतीततया न प्रयोजनत्वेनोपदर्शनीया तस्यां शास्त्रस्य व्यभि-
चाराभावात् । अनभिधेयत्वाशङ्काव्युदासार्थमुपदर्शनीयेति चेत् । न । अभिधेयकथना-
देव तदाशङ्काया व्युदस्तत्वात् । नाप्यभिधेयविशेषप्रतिपादयिषया तदुपदर्शनम्,
अभिधेयविशेषकथनादेव तस्य प्रतिपादितत्वात् । तस्मात्साधारणा या क्रिया सोप-
दर्शनीया सा त्वस्य शास्त्रस्य विद्यत एव तत्त्वसङ्ग्रहलक्षणा । यतोऽनेन शास्त्रेण तेषां
तत्त्वानामितस्ततो विप्रकीर्णानामेकत्र बुद्धौ विनिवेशलक्षणः सङ्ग्रहः क्रियते । अत-
स्तामेव सङ्ग्रहशब्देन दर्शितवान् । अस्याश्च तत्त्वसङ्ग्रहक्रियायाः प्रतिपाद्य(पक्ष ?) स-
न्तानगतस्तत्त्वमुखावबोधः फलम् । तदपि सङ्ग्रहशब्देन प्रकाशितमेव । एकत्र हि
सङ्ग्रहितस्य तत्त्वस्य प्रतिपत्तुः सुखेनोद्बुद्धो जायते, दुःखेन तु विप्रकीर्णस्येति कृत्वा
सुखोद्बुद्धकारणं सङ्ग्रहं सङ्ग्रहशब्देन प्रतिपादयन्तत्त्वमुखावबोधार्थमिदमारभ्यत इति
प्रकाशयति । न तु तत्त्वावबोधमात्रमस्य फलम्, एवं हि शास्त्रस्य प्रणयनवैयर्थ्यं

पूर्वाचार्यैरेव तत्त्वनिश्चयस्य कृतत्वात् । अतो विशेषतः परानुग्रहस्यापि भावात् । प-
रार्थत्वाच्च शास्त्रस्य । तस्मात्पूर्वाचार्यैः प्रतिपादितान्यपि तत्त्वानि यो मन्दधीरतिविप्र-
कीर्णतया सुप्रमवधारयितुमशक्तस्तं प्रति सुखावधारणाय तत्त्वसङ्ग्रह आरभ्यमाणो न
विफलतामेप्स्यतीति मन्यमानः शास्त्रमिदमारभते । अत एव तत्त्वसङ्ग्रह इत्याह । अ-
न्यथा क्रियते तत्त्वनिश्चय इत्येवमुक्तं स्यात् । एवं हि यथाविवक्षितार्थप्रतिपादनं स्फुट-
मेव कृतं भवेत्तस्मात्तत्त्वसुखावबोध एव तत्त्वसङ्ग्रहक्रियायाः फलम् । तस्यापि च सु-
खावबोधस्याचिरेणाभ्युदयनिःश्रेयसावाप्तिः प्रयोजनम् । तच्चातिप्रतीतमेवेति नोक्तम्,
तत्त्वज्ञानादभ्युदयनिःश्रेयसावाप्तिर्भवतीति सर्वास्तिफानां प्रसिद्धत्वात् ॥

अथवा—जगद्धितविधित्सयेत्येतस्योत्तरत्रानुवृत्तेस्तदपि दर्शिवमेव । तथाहि—त-
दनुवृत्तौ जगद्धितविधित्सया तत्त्वसङ्ग्रहः क्रियत इति वाक्यार्थो जायते । जगद्धित-
विधिस्ता च तत्त्वसङ्ग्रहक्रियायाः कथं हेतुर्भवति । यदि जगद्धितविधानं तत्त्वसङ्ग्रह-
क्रियायाः फलं स्यात् । यथा पिपासया सलिलभ्रानयतीत्यत्र सलिलपानं तदानयन-
क्रियायाः फलमिति गम्यते, तद्वदिहापि, ततश्च जगद्धितविधानार्थं तत्त्वसङ्ग्रहः क्रि-
यत इत्यर्थः संतिष्ठते । एतच्चानुगुणोपायमेव प्रयोजनमुपदर्शितम् । तथाह्यभ्युदयनिः-
श्रेयसावाप्तिर्जगद्धितमुच्यते । तस्य चाविपर्यासो हेतुः, सर्वसंश्लेशस्य विपर्यासमूल-
त्वात्; संश्लेशविपरीतत्वाच्च जगद्धितस्य । अतस्तद्धेतुविपरीतोऽस्य हेतुरवतिष्ठते । अ-
विपर्यासश्च यथावत्कर्मफलसंबन्धामिसम्प्रत्ययः, अविपरीतपुद्गलधर्मनैरात्म्यावबो-
धश्च । स चास्मादविपरीतप्रतीत्यसमुत्पादसंप्रकाशकाच्छास्त्राच्छ्रवणचिन्ताभावनाक-
मेणोपजायत इत्यतोऽगम्यत एव तत्त्वसङ्ग्रहक्रियातो जगद्धितमपि सम्पद्यत इति ।
अभ्युदयनिःश्रेयसावाप्तिः च स्तपसमिदमार्थमस्तिस्मात्तत्र, गुरुस्मरणाद्भूतिर्व्येष्टात्तज्ज्ञो-
नापरमूर्ध्वं प्रयोजनं मृग्यमिति प्रयोजनविष्टा ॥

संबन्धस्त्वभिधेयप्रयोजनाभ्यां न पृथगुपदर्शनीयो निष्फलत्वात् । तथाहि—सम्प्र-
दर्श्यमानः शास्त्रप्रयोजनयोः साध्यसाधनभावलक्षणो दर्शनीयो नान्यो गुरुपर्वत्रि-
यादिलक्षणसत्सार्थिप्रवृत्तेरनन्तत्वात् । स च साध्यसाधनभावः प्रयोजनाभिधा-
नादेव दर्शितः । तथाहीदमस्य प्रयोजनमिति दर्शयता दर्शितं भवतीदमस्य साधन-
मिति । न हि यो यत्र साधयति तत्तस्य प्रयोजनं भवत्यतिप्रसङ्गान् । तस्मात्सामर्थ्य-
लभ्यत्वान्नासौ प्रयोजनाभिधेयाभ्यां पृथगभिधानीयः । न हि नाम तस्मात्प्रयुगा-

दानमर्हति यो यस्मिन्नभिहितेऽपि न गम्यते । यथाऽभिधेयप्रयोजनयोरन्यतरामि-
धानेऽपि नेतरावगतिर्भवति न च संभवोऽस्ति, यत्प्रयोजनाभिधानेऽपि यथोक्तः सं-
यन्धो नाभिहितः स्यादिति द्वे एवामिधेयप्रयोजने वाच्ये । एतद्व्याभिधेयादि न
वाक्यार्थतया विभक्तमस्माभिः । अपि तु वाक्यादवयवानपोद्धृत्य तदर्थतया । वा-
क्यार्थस्तु यथोक्तसङ्ग्रहकरणमेव । यदा गुणीभूतस्याप्यभिधेयादेर्वाक्यादस्मात्प्रतीयमा-
नत्वाद्वाक्यार्थत्वमविरुद्धमेव । प्राधान्येन हि वाक्यस्यानेकार्थ्याभिधानं विरुद्धम् । न
तु गुणप्रधानभावेन ॥

अध्यापरिमितगुणगणाधारे भगवति किमिति प्रतीत्यसमुत्पाददेशनयैव स्रोत्रा-
भिधानम् । तदेतदचोद्यम् । सर्वत्रैव तुल्यपर्यनुयोगत्वान् । न च शक्यमपरिमितगु-
णोद्भावनया पूजामिधानं कर्तुमिति गुणैकदेशोद्भावनयैव सा विधेया । तेन प्रतीत्य-
समुत्पाददेशनोद्भावनया वा सा विहिताऽन्यथा वेति न कश्चिद्विशेषः ॥

तथाप्युच्यते विशेषः । तथाहि—यथाभूतगुणसंप्रसोगाद्भ्युदयनिःश्रेयसप्रापणतो
जगतः शास्ता भवति भगवान् स एवाभ्युदयनिःश्रेयसार्थिनां भगवच्छरणादिगम-
नहेतुरभिधानीयः । प्रतीत्यसमुत्पाददेशनया चाभ्युदयादिसम्प्रापको भगवान् । त-
थाहि—अविपरीतप्रतीत्यसमुत्पाददेशनतन्मन्त्रार्थधारणात्सुगतिहेतुरविपरीतरूपम-
लम्बन्यादिसंग्रहय उपजायते, पुद्गलधर्मनैरात्म्यावयोधश्च निःश्रेयसहेतुः क्षुतचि-
न्ताभावनाक्रमेणोत्पद्यते, वटुत्पत्तौ हविषा संसारहेतुर्निवर्त्तते, तस्मिन्वृत्तौ च त-
न्मूलं सकलं द्वैतज्ञेयावरणं निवर्त्तत इति सकलावरणविगमादपवर्गमप्राप्तिर्भवति ।
तेन प्रतीत्यसमुत्पादप्रधानमिदं भगवतः प्रवचनरत्नमित्यविपरीतप्रतीत्यसमुत्पादाभि-
धायित्वेन भगवतः स्रोत्राभिधानम् । स चायं प्रतीत्यसमुत्पादः परैर्विपमहेतुः प्र-
माणव्याहतपदार्थाधिकरणश्रेष्ठ्यते । जतन्मज्जिरासेन यथावदेव भगवतोक्त इति दर्श-
नार्थं यद्व्यमाणमकलशास्त्रप्रतिपाद्यार्थतत्त्वोपक्षेपार्थं च वटूनां यथोक्तप्रतीत्यसमुत्पा-
दविशेषणानामुपादानमिति समुदायार्थः । अत्रयवार्थस्तूच्यते । तत्र प्रकृतीशो-
भयात्मादिव्यापाररहितमितादौ सर्वत्र यः प्रतीत्यसमुत्पादं जगादिति संयन्धः ।
तत्र प्रकृतिः गाह्यपरिकल्पितं मत्वरजसामोरूपं प्रधानम्, ईशः—ईश्वरः, उभ-
यम्—एतदेव द्वयम्, आत्मा—सृष्टिमंदारकारक एकः पुरुषस्तदन्यत्र संसारी-
आदिप्रदोषेन कालादिपरिग्रहः—तेषां व्यापारः—कारणभावः, तेन रक्षितम्—तद्वरा-

पारश्चन्यमित्यर्थः । तत्रेदमुक्तं भगवता—“स चायमङ्कुरो न स्वयं कृतो नोभयकृतो
 नेश्वरनिर्मितो न प्रकृतिसंभूतो नैवकारणाधीनो नाप्यहेतुः समुत्पन्न” इति । एतेन
 प्रधानेश्वरोभयाहेतुकश्चन्द्रब्रह्मात्मपरीक्षाणामुपक्षेपः । अथ स तमेवंभूतं प्रतीत्यसमु-
 त्पाद किमक्षणिकं जगाद ? नेत्याह—चलमिति । चलम्—अस्थिरम्, क्षणिकमिति
 यावत् । अन्यस्य चलत्वायोगादिति भावः । तत्रेदमुक्तं भगवता—“क्षणिकाः सर्व-
 संस्कारा अस्थिराणां कुतः क्रिया । भूतियेषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते” इति ।
 अयं च स्थिरभावपरीक्षोपक्षेपः । यद्येवं कर्मफलसंबन्धादिव्यवस्थायाः प्रतीत्यसमुत्पाद
 आश्रयो न प्राप्नोति चलत्वादित्यत आह—कर्मत्वादि । एतच्च पश्चात्प्रतिपादयि-
 प्याम इति भावः । तत्र कर्म—शुभाशुभम्, तत्फल च्येष्टानिष्टम्, तयोः संबन्धो ज-
 न्यजनकभारलक्षणः, तस्य व्यवस्था सस्थितिः, व्यवहार इति यावत् । आदिशब्देन
 स्मृतिप्रत्यभिज्ञानसंशयनिश्चयस्ययंनिहितप्रत्यनुमार्गणदृष्टार्थकुतूहलविरमणकार्यकारण-
 भावतदधिगन्तृप्रमाणबन्धमोक्षादिव्यवस्थापरिग्रहः तेषां समाश्रय इति विग्रहः ।
 तत्रोक्तं भगवता—“इति हि मिश्रबोऽस्ति कर्मास्ति फल कारकस्तु नोपलभ्यते य इ-
 मान् स्कन्धान्विजहात्यन्याश्च स्कन्धानुपादत्तेऽन्यत्र धर्मसंकेतान् । तत्राय धर्मस-
 केतो यदुतास्मिन्सतीद भवती”त्यादि । अथ च कर्मफलसंबन्धपरीक्षोपक्षेपः । अ
 पुनरयं प्रतीत्यसमुत्पादः स्कन्धधात्वायतनानां द्रष्टव्यः, तेषामेव प्रतीत्यसमुत्पत्त-
 त्वात् ॥ १ ॥

ननु द्रव्यगुणकर्मादयो वस्तुभूताः सन्ति तेषां फलमात्रं भवतीत्यत्राह—गुणेत्यादि ।
 गुणाश्च द्रव्याणि च प्रियाश्च जातिश्च ममवायश्चेति द्वन्द्वः । जातिशब्देन परमपर
 च द्विविधमपि सामान्यं गृह्यते । आदिशब्देन अन्यद्रव्यवर्तिना विशेषणानाम्, ये च
 धर्मिव्यतिरेकिणो धर्माः कैश्चिदुपवर्ण्यन्ते यथा पण्णामपि पदार्थानामस्तित्वं सदुप-
 लम्भरूपमात्रविषयत्वमित्येवमादयस्तेषां ग्रहणम् । गुणादयश्च ते उपाधयश्च विशेषणा-
 नीति विशेषणसमाप्तः । तैः शून्यं रहितमित्यर्थः । तत्रेदमुक्तं भगवता—“सर्वं
 सर्वमिति शास्त्रेण ? चायदेव पथं स्कन्धा द्वाद्वायतनान्यद्वान्न धातव” इति । अथ च
 पट्पदार्थपरीक्षोपक्षेपः । ननु घोषाप्यभावे षष्ठ्यं प्रतीत्यसमुत्पादः शब्दविकल्पाभ्या
 विपर्ययित्यते, न च ताभ्यामविपर्ययितमनिघातुं पार्यते, न च शब्दविकल्पयोग्या-
 पिनन्तरेण प्रवृत्तिरस्ति, अथ च तं भगवान् जगत्तेत्याह—आरोपिताकारेत्यादि ।

आरोपितो—वाह्यत्वेनाध्यारोपित आकारः—स्वभावो यस्य शब्दप्रत्यययोगोचरस्य स तथोक्तः, आरोपिताकारः—शब्दप्रत्यययोगोचरो—विषयो यत्र प्रतीत्यसमुत्पादे स तथोक्तः । प्रत्ययशब्दः शब्दशब्दसन्निधानादाविष्टामिलापात्मके प्रत्ययविशेषे विकल्पे द्रष्टव्यः, तयोरेकविषयत्वाव्यभिचारित्वेन सहचरितत्वात् । तेनैतदुक्तं भवति । यद्यप्युपाधयो न सन्ति, तथापीतिरेतरव्यावृत्तवस्तुदर्शनद्वारायातो बहीरूपत्वेनाध्य-
वसितो विकल्पः प्रतिबन्धात्मकः शब्दार्थस्तत्रास्ति । नहि परमार्थतः शब्दानामसौ गोचरः, तत्र सर्वविकल्पानामतीतत्वात् । किंतु यथैवाविचारितरमणीयतया लोके शब्दार्थः सिद्धस्तथैव भगवद्भिरपि समु(म?)पेक्षिततत्त्वार्थैर्गजनिमीलिकया परमार्था-
वताराय तद्भावनासंबृत्त्या प्राकाश्यते, उपायान्तरमावात् । समारोपिताकारत्वेऽपि शब्दार्थस्य पारम्पर्येण वस्तुप्रतिबन्धात्तदधिगमे हेतुत्वमस्त्येवेति तथाविधं वस्तु तेषां सामर्थ्यात्प्रकाशितमेव भवतीति न विग्रलम्भसंभयः । तत्रेदमुक्तं ताहिना—“येन येन हि नाम्ना वै यो यो धर्मोऽभिलष्यते । नासौ संविद्यते तत्र धर्माणां सा हि ध-
र्मता ।”इति । अयं च शब्दार्थपरीक्षोपक्षेपः ॥ २ ॥

अथ किमयं तीर्थिकपरिकल्पितपदार्थवत्प्रतिपादकप्रमाणद्विविणदरिद्रतया वचनर-
चनामात्रसार आहोस्विदस्ति किंचिदस्य प्रतिपादयितुं प्रमाणम् ? अस्तीत्याह—स्पष्टे-
त्यादि । स्पष्टं च तल्लक्षणं चेति विशेषणसमासः । स्पष्टत्वं च लक्षणस्यासंभवादन्यास्यति-
व्याप्तिदोषरहितत्वात् । तीर्थिकप्रमाणलक्षणं त्वस्पष्टमिति दर्शनार्थं स्पष्टलक्षणमित्याह ।
तेन संयुक्तम्—समन्वितं यत्प्रमाद्वितयम्—प्रत्यक्षानुमानाख्यं तेन निश्चितम् । ए-
तच्च सर्वपरीक्षासु प्रतिपादयिष्यति । एतदपि भगवतोऽनुमतम्; यथोक्तम्—“तापा-
च्छेदाच्च निकपासुवर्णमिव पण्डितैः । परीक्ष्य मिश्रवो ग्राह्यं मद्ब्रूवो ननु गौरवात् ॥”
इति । तत्र प्रत्यक्षस्य लक्षणं भ्रान्तिकल्पनाभ्यां रहितत्वम् । तच्च भगवतोक्तमेव । यदाह
—“चक्षुर्विज्ञानसङ्गी नीलं विजानाति, नो तु नील”मिति । तथाहि नीलं विजा-
नातीत्यनेनाविपरीतविषयत्वख्यापनादभ्रान्तत्वमुक्तम्, नो तु नीलमित्यनेन नामानु-
विद्धार्थग्रहणप्रतिक्षेपान् कल्पनारहितत्वम् । अनुमानस्यापि लक्षणमुक्तमेवानुमानाश्रयं
लिङ्गं दर्शयता । तथाहि—“साध्याद्याविनाभूतं लिङ्गं विनिश्चितं सदानुमानज्ञानस्य
कारणम्, तच्च यत्किंचिद्विश्वः समुद्यधर्मकं सर्वत्र निरोधधर्मक”मिति । एवं सा-
ध्येन हेतोर्व्याप्तिमुपदर्शयता स्फुटतरमेव प्रकाशितम् । यथोक्तम्—“अनुमानाश्रयो

लिङ्गमविनाभावलक्षणम्” । व्याप्तिदर्शनाद्वेतोः । साध्ये(ध्यो!)नोक्तः स च स्फुट इति । तच्च लिङ्गं स्वभावकार्यानुपलम्भविशेषभेदेन त्रिधा मिच्यते । तत्र यत्किञ्चिद्भि-
क्षवस्समुदयधर्मकमित्यनेन स्वभावाख्यं लिङ्गमुपदर्शितमेव । कार्याख्यमपि—“धूमेन
ज्ञायते वह्निः सलिलं च बलाकया । निमित्तैर्ज्ञायते गोत्रं बोधिसत्वस्य धीमतः ॥”
इति श्रुता दर्शितम् । अनुपलम्भविशेषाख्यमपि दर्शितमेवानुपलम्भमात्रस्य प्रामाण्यं
प्रतिक्षिपता । यथोक्तम्—“आ भिक्षवः पुद्गलः पुद्गलं प्रमिणोतु पुद्गले वा प्रमाणमुद्ग-
ह्यातु, क्षण्यते हि भिक्षवः पुद्गलः पुद्गलं प्रमिण्वन्, अहं वा पुद्गलं प्रमिणुयां यो वा
स्यान्मादृश” इति । एतेन हि स्वभावविप्रकृष्टेऽनुपलम्भमात्रस्य प्रामाण्यं प्रतिक्षिप्तम्,
अहं वेत्यादि श्रुताऽनुपलम्भविशेषस्यैव प्रामाण्यमित्येतदपि स्फुटतरमेव दर्शितम् ।
अयं च प्रत्यक्षानुमानप्रमाणान्तरपरीक्षणानुपक्षेपः । अथ किमयं प्रतीत्यसमुत्पादः
केनचिद्वस्तुत्वादिना रूपेण सान्वयः? यथाहुः स्याद्वादिनः, आहोस्विदसंकीर्णस्व-
भावः, किं चातः सान्वयत्वे प्रत्यक्षादीनां लक्षणसांकर्यम्, कार्यकारणयोश्च स्वभा-
वाभेदादजन्यजनकत्वम्, ततश्च न स्पष्टलक्षणयोगिप्रमाद्वितयनिश्चितत्वम् । नापि
प्रतीत्यसमुत्पादार्थो युक्तः । असङ्कीर्णस्वभावत्वेऽपि सहकारिणां भेदाविशेषादजन-
कामितपदार्थवदेकार्थक्रियाकारित्वं न भवेत्, अत्राह—अणीयसापीलादि । एवं
मन्यते, उत्तर एवात्र पक्षो न चात्र यथोक्तदोषावसर इति, पश्चात्प्रतिपादयिष्यामः ।
मिश्रीभूतः—सङ्कीर्णः अपरात्मा यत्रेति विग्रहः । अपरस्य कारणादेः स्वभावस्य
यत्र लेशतोऽपि कार्याद्यात्मन्यनुगमो नास्तीत्यर्थः । अणीयसापीति—सूक्ष्मतरणापि ।
न केवलं बहुभिः सत्वज्ञेयत्वादिभिरित्यपिशब्देन दर्शयति । एकस्यापि हि रूपस्यानु-
गमे, सर्वात्मतात्तुतिः, स्यादिति भावः । एतद्वा पञ्चात्मप्रतिष्ठादृष्टिमिति, न. च्याम-
मुक्तो भगवता—“कथं तु शाश्वतोऽङ्कुरः, यस्मादन्याङ्कुरोऽन्यद्वीजम् । न तु य
एवाङ्कुरस्तदेव वीजम् । तथा विसदृशो वीजादङ्कुर इति, अतो न संक्रमत” इति ।
अयं च स्याद्वादपरीक्षोपक्षेपः ॥ ३ ॥

अथ किमसङ्कीर्णस्याभावा अपि स्कन्धादयोऽध्वस्वजहत्स्वभावा एव वर्तन्ते?
यथाहुरेके संक्रान्तिवादिनः सर्वास्तिवादाः । नैवमित्याह—असंक्रान्तिमिति—
यदि तु संक्रान्तिः स्यात्तदा सर्वात्मना सत्त्वान्न निचिज्जन्यमस्तीति प्रतीत्य-
समुत्पादस्यैवायोग इति भावः । न विद्यते संक्रान्तिः—अध्वसु सञ्चारः स्कन्धादीनां

यत्रेति विग्रहः । एतच्चामिहितं भगवता । यथोक्तम्—“चक्षुरुत्पद्यमानं न कुतश्चि-
दागच्छति निरुध्यमानं न क्वचित्सन्निचयं गच्छति । इति हि भिक्षवश्चक्षुरभूत्वा भ-
वति भूत्वा च प्रतिविगच्छती”ति । अयं च त्रैकाल्यपरीक्षोपक्षेपः । अथ किमयं
दृष्टमात्रकालभावी ? यथाहुश्चार्वाकाः—“भस्मीभूतस्य शान्तस्य पुनरागमनं कुतः”
इति । नेत्याह—अनाद्यन्तमिति । अविद्यमानावाद्यन्तावस्मिन्निति विग्रहः । एतदपि
निर्दिष्टं भगवता—“अनवरागो हि भिक्षवो जातिसंसार” इत्यादिना । अवरमित्य-
न्तोऽभिधीयते, अग्रमिति चादिः, तयोः प्रतिषेधादनवराग्र इत्युच्यते । एतद्यानुत्प-
न्ना(र्य)मार्गानधिकृत्योक्तं, उत्पन्नार्थमार्गाणां तु शान्त एव संसारः । अतयथोक्तम्—
“दीर्घो बालस्य संसारः सद्धर्ममविजानतः” इति । अयं च लोकायतपरीक्षोपक्षेपः ।
अथ किमयं प्रतीत्यसमुत्पादो बहिरर्थात्मक आहोस्विच्चित्तमात्रशरीर इति, आह—
प्रतिविम्बादिसन्निभमिति । एतेन चित्तमात्रात्मक एवेति दर्शयति । तथाहीदमुक्तं भवति ।
यथाहि प्रतिविम्बालातचक्रगन्धर्वनगराद्यश्चित्तमात्रशरीरास्तथाऽयमपीति । एतद्योक्तं
भगवता—“बाह्यो न विद्यते ह्यर्थो यथा बालैर्विकल्प्यते । बासनालुठितं चित्तम-
र्थाभासं प्रवर्त्तते ॥” इति । अयं च बहिरर्थपरीक्षोपक्षेपः । तदेवं यथोक्तसद्वर्धकल्प-
नाजालरहितत्वं प्रतीत्यसमुत्पादस्य प्रतिपाद्योपसंहरन्नाह—सर्वप्रपञ्चेत्यादि । सर्वेषां
यथोक्तानां प्रकृतिहेतुत्वादीनां प्रपञ्चानां सन्दोहः—समूहः, तेन निर्मुक्तः । अथ
किमयमन्यैरपि हरिहरहिरण्यगर्भादिभिरेवमभिसम्बुद्धः ? नेत्याह—अगतं परैरिति ।
सर्वतीर्थानां वितथात्मदृष्टमिनिविष्टत्वाद्भगवत एवायमावेणिकोऽभिसम्बोध इति दर्श-
यति । एतच्च सर्वपरीक्षासु प्रतिपादयिष्यति ॥ ४ ॥

अथायमेवंभूतः प्रतीत्यसमुत्पादः किं स्वयमभिसम्बुध्य गदितो भगवता, आ-
होस्वित्पराभिमतपौरुषेयवेदाश्रयेण, यथाहुर्जैमिनीयाः—“तस्मादतीन्द्रियार्थानां सा-
क्षाद्व्ययं न विद्यते । वचनेन तु नित्येन यः पश्यति स पश्यति ॥” इति । नैवमि-
त्याह—स्वतन्त्रश्रुतिनिःसङ्ग इति—स्वतन्त्रा श्रुतिः—स्वतःप्रमाणभूतो वेदः,
नित्यं वचनमिति यावत् । तस्या निःसङ्गः—निराशः, तन्निरपेक्ष एव साक्षादर्थो
प्रतीत्यसमुत्पादं गदितवानित्यर्थः । न चाप्यपौरुषेयं वाक्यमस्ति । यथोक्तं भगवता
—“इत्येते आनन्दपौराणा महर्षयो वेदानां कर्त्तारो मन्त्राणां प्रवर्त्तयितार” इति ।
एतच्च पञ्चात्मप्रतिपादयिष्याम इति भावः । अयं च श्रुतिपरीक्षायाः स्वतन्त्रप्रामाण्य-

परीक्षायाश्चोपक्षेपः । अथ समधिगताशेषस्वार्थसम्पत्तेर्भगवतः किमर्थमियं प्रती-
त्यसमुत्पाददेशनेत्याह—जगद्धितविधित्सयेति । जगते हितं जगद्धितं । तत्पुनर-
विपरीतप्रतीत्यसमुत्पादावबोधोपायमशेषश्लेयावरणप्रहाणम्, तद्विधातुमिच्छा जग-
द्धितविधित्सा, सा तद्देशनायाः कारणम् । साऽपि जगद्धितविधित्सा कुतोऽस्य
जायेतेत्याह—अनल्पेत्यादि । अनल्पैः कल्पासङ्ख्यैः सात्मीभूता महादया यस्येति
विग्रहः । सा च महादया भगवतः समधिगताशेषस्वार्थसम्पत्तेरपि परार्थकरणव्या-
पारापरित्यागादवगम्यते ॥ ५ ॥

अथासौ सात्मीभूतमहादयः किं कृतवानित्याह—य इत्यादि । य इति सा-
मान्यवचनोऽपि बुद्धे भगवति प्रवर्तते, अन्यस्य यथोक्तगुणासंभवात् । प्रती-
त्यसमुत्पादमिति । हेतुप्रत्ययान्प्रतीत्य—समाश्रित्य यः स्कन्धादीनामुत्पादः स
प्रतीत्यसमुत्पादः । एतदुक्तं भवति । हेतुप्रत्ययवलेनोत्पन्नान्स्कन्धादीन्यो जगादेति ।
यद्यपि समुत्पाद इति व्यतिरेकीव निर्देशस्तथापि प्रतीत्यसमुत्पन्नमेव वस्तु भेदान्तर-
प्रतिक्षेपमात्रजिज्ञासायां तथा निर्दिश्यते । यद्वा—समुत्पद्यत इति समुत्पादः कृत-
त्युदो बहुलमिति वचनात्कर्त्तरि घञ् । ततः प्रतीत्यशब्देन मुप्सुपेति मयूरव्यंसकादि-
त्वाद्वा समासः । असमस्तमेव वा । एतेन च सर्वेण भगवतः सम्यक्परहितानुष्ठान-
सम्पत्सोपाया परिदीपिता भवति । तथाहि—यः प्रतीत्यसमुत्पादमेवंभूतं जगादे-
त्यनेन यथावत्परहितानुष्ठानं भगवतो दर्शितम् । इदमेव हितानुष्ठानं भगवतो यत्प-
रेषामविपरीतस्पर्गापवर्गमार्गोपदेशः । यथोक्तम्—“युष्माभिरेव कर्त्तव्यमाख्यातारस्त-
थागताः” इति । अस्याश्चाविपरीतपरहितानुष्ठानसम्पद उपायो धर्मेण साक्षादर्शित्वं म-
हाकरुणा च, यतः कृपालुरपि यथाभूतापरिज्ञानाज्ज सम्यक्परहितमुपदेष्टुं समर्थः, परि-
ज्ञानवानपि कृपाहीनो नैवोपदिशेत्, उपदिशन्नप्यहितमप्युपदिशेत् । तस्मात्प्रज्ञाकृपे
द्वे अपि सम्यक् परहितानुष्ठानोपायो भगवतः । तच्च साक्षादर्शित्वं स्वतन्त्रश्रुतिनिःसङ्ग-
त्वेन दर्शितम्; सात्मीभूतमहादयत्वेन च महाकरुणायोगः । ननु चाविपरीतः प्रती-
त्यसमुत्पादो योचिसत्त्वश्रावकादिभिरपि निर्दिष्टः, तत् कोऽत्रातिशयो भगवत इ-
त्याह—गदतांवर इति । यद्यपि ते श्रावकादयः प्रतीत्यसमुत्पादं गदन्ति, तथापि
भगवानेव तेषां गदतांवरः । भगवदुपदिष्टस्यैव धर्मतत्त्वस्य प्रकाशनान्नहि तेषां स्वतो
यथोक्तप्रतीत्यसमुत्पाददेशनायां शक्तिरस्ति । सर्वगुणदोषप्रकर्षोपकर्षनिष्ठाधिष्ठान-

त्वाद्वा भगवतेन श्रेष्ठो नेतरे । तेषां तद्विपरीतत्वान् । एतेन च भगवतः श्रावका-
दिभ्यो विशिष्टत्वप्रतिपादनेन सवासनाशेषेऽभेदेयावरणप्रहाणलक्षणा स्वधि(धी ?)स-
म्पत्परिदीपिता भवति । अन्यथा कथमिव तेभ्यो विशिष्टो भवेत्, यदि यथोक्तगु-
णयोगिता न स्याद्भगवतः । अतएवाह—तं सर्वज्ञमिति । अयं च सर्वज्ञसिद्धि-
पक्षेयः । अथ तं प्रणम्य किं त्रियत् इत्याह—क्रियते तत्त्वसङ्ग्रह इति । यद्येतान्येव
प्रतीत्यसमुत्पादविशेषणानि तत्त्वानि, अविपरीतत्वान्, तेषामितस्ततो विप्रकीर्णाना-
मेवत्र हि सङ्क्षेपः सङ्ग्रहः, तत्प्रतिपादवत्त्वाद्ग्रन्थस्यापि तथा व्यपदेशः । सीताहरणं
काव्यमिति यथा । अथवा सम्यक् समन्ताद्वा गृह्यन्ते अनेन सत्वानीति सङ्ग्रहो ग्रन्थ
गृह्यन्ते त्रियत् इति प्रारब्धापरिसमाप्तकालपेक्षया वर्तमानकालनिर्देशः ॥ ६ ॥

तत्र प्रकृतिव्यापाररहितत्वप्रतिपादनाय साहचर्यमुपदर्शयन्नाह—अशेषशक्ति-
प्रचितारित्यादि ।

अशेषशक्तिप्रचितात्प्रधानादेव केचलात् ।

कार्यभेदाः प्रवर्तन्ते तद्रूपा एव भावतः ॥ ७ ॥

यदशेषाभिर्गद्गादिष्वर्थप्रामाजनिषामिरात्मभूताभिः शक्तिभिः, प्रचितम्—युक्तं
सत्त्वरात्मममं साम्बावस्थालक्षणं प्रधानम्, तत् एते महदादयः कार्यभेदाः प्रवर्तन्ते
इति काचिलाः । प्रधानादेवेत्यवधारणं कालपुरुषादिव्यवच्छेदार्थम् । केचलारिति
यत्तं मेधरमादौषकल्पितेश्वरनिरामार्थम् । प्रवर्तन्ते इति—साक्षात्स्वरूपेण यो-
त्स्वग्न इत्यर्थः । तथाहि तेषां प्रक्रिया । प्रधानाद्बुद्धिः प्रथममुत्पद्यते, बुद्धेर्माह-
ङ्कारः, अहङ्कारावस्थतन्मात्राणि शब्दस्पर्शरसरूपगन्धात्मकानि, इन्द्रियाणि चैवा-
गमोत्पद्यन्ते । पञ्च पुष्टीन्द्रियाणि भोजनत्वव्यवृत्तित्वात्प्रमाणलक्षणानि, पञ्च वर्मेन्द्रि-
यानि पाकपाजिपादपागूषगा मनोरादयमिति । पञ्चम्यत्र तन्मात्रेभ्यः पञ्च भू-
तानि । शब्दादावागमः, स्पर्शादावुः, रूपादेजः, रसादावः, गन्धात्तृथिवीति । य-
थोक्तमभिरुच्यते—“प्रत्यक्षेर्गद्गातोऽहङ्कारमग्न्यादृष्टं चोदयति । तन्मादसि यो-
दयतान् पञ्चभूतानि ॥” इति । तत्र मदानीति बुद्धेरगत्या । बुद्धिर्मायं
पटः पट इति रिप्याध्ययनादलक्षणा । अहङ्कारगु—अहं सुभगोऽहं दर्शनीय इ-
त्यादिभिर्गन्तव्यः । मनसु साहचर्यलक्षणम् । तस्या—वर्तिदेवं यदुः शृणोति
सामान्तरं भोजनमर्थादि, तत्र तस्य साहचर्यः स्यात्, साम्बावस्थि, किं तत्र सुद-

धि स्यादुत्तस्विदधीति । एवं सङ्कल्पवृत्ति मन इति । तदेवं बुद्ध्यहङ्कारमनसां परस्परं
विशेषो बोद्धव्यः । शेषं सुबोधम् । एते च महदादयः प्रधानपुरुषौ चेति पञ्चविं-
शतिरेषां तत्त्वानि । यथोक्तम्—“पञ्चविंशतितत्त्वज्ञो यत्र यत्राश्रमे रतः । जटी
मुण्डी शिखी वाऽपि मुच्यते नाऽत्र संशयः ॥” इति । एते यथोक्ताः कार्यभेदाः प्रधा-
नात्प्रवर्तमाना न बौद्धाद्यभिमतता इव कार्यभेदाः कारणादत्यन्तभेदिनो भवन्ति, किंतु
तद्रूपा एव—तत्—प्रधानम् रूपम्—आत्मा येषामिति विग्रहः । त्रैगुण्यादिरूपेण
प्रकृष्टात्मभूता एवेति । तथाहि—लोके यदात्मकं कारणं भवति तदात्मकमेव कार्य-
मुपलभ्यते । यथा कृष्णैस्तन्तुभिरारब्धः पटः कृष्णो भवति शुद्धैस्तु शुद्धः । एवं
प्रधानमपि त्रिगुणात्मकम्, तथा बुद्ध्यहङ्कारतन्मात्रेन्द्रियभूतात्मकं व्यक्तमपि त्रिगु-
णमुपलभ्यते तस्मात्तद्रूपम् । किञ्च—अविवेकि । तथाहिमे सत्त्वादयः इदं च मह-
दादि व्यक्तमिति पृथङ् शक्यते कर्तुम् । किंतु ये गुणास्तद्व्यक्तं यद्व्यक्तं ते गुणा
इति । किञ्च—द्वयमपि व्यक्तमव्यक्तं च विषयः । भोग्यस्वभावत्वात् । सामान्यं च
सर्वपुरुषाणाम् । भोग्यत्वात् । महदासीवत् । अचेतनात्मकं च । सुखदुःखमोहावेद-
कत्वात् । प्रसवधर्मि च । तथाहि—प्रधानं बुद्धिं जनयति, बुद्धिरप्यहङ्कारम्, अह-
ङ्कारोऽपि तन्मात्राणीन्द्रियाणि चैकादश, तन्मात्राणि महामूतानि जनयन्तीति ।
तस्मात्त्रैगुण्यादिरूपेण तद्रूपा एवामि कार्यभेदाः प्रवर्तन्ते । यथोक्तम्—“त्रिगुणम-
विवेकिविषयः सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि । व्यक्तं तथा प्रधानं तद्विपरीतस्तथा च
पुमान् ॥” इति । ननु यदि तद्रूपा एव कार्यभेदास्तत्कथं शास्त्रे व्यक्ताव्यक्तयोर्वैलक्ष-
ण्यमुपवर्णितम् । तथाहीश्वरकृष्णोक्तम्—“हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं
लिङ्गम् । सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं विपरीतमव्यक्तम् ॥” इति । तत्र श्रयमर्थः हेतु-
मत्—कारणवत्, व्यक्तमेव । तथाहि—प्रधानेन हेतुमती बुद्धिः, अहङ्कारो बुद्ध्य-
हेतुमान्, पञ्चतन्मात्राण्येकादशेन्द्रियाण्यहङ्कारेण हेतुमन्ति, भूतानि तन्मात्रैः ।
नत्वेवमव्यक्तम् । तस्य कुतश्चिदप्यनुत्पत्तेः । तथा व्यक्तमनित्यम्, उत्पत्तिधर्मकत्वात् ।
नत्वेवमव्यक्तम्, तस्यानुत्पत्तिमत्त्वात् । यथा च प्रधानपुरुषौ दिवि भुवि चान्तरिक्षे
च सर्वत्र व्यापितया वर्तते न तथा व्यक्तं वर्तते, किंतु तदव्यापि । यथा च संसा-
रकाले त्रयोदशविधेन बुद्ध्यहङ्कारेन्द्रियलक्षणेन शरीरेण करणेन संयुक्तं सूक्ष्मशरी-
राश्रितं व्यक्तं संसरति नत्वेवमव्यक्तम्, तस्य विभुत्वेन सक्रियत्वायोगात् । बुद्ध्यह-
ङ्कारादिभेदेन चानेकविधं व्यक्तमुपलभ्यते, नाव्यक्तम्, तस्यैकस्यैव सतो लोकत्रय-

कारणत्वात् । आश्रितं च व्यक्तम्, यद्यस्मादुत्पद्यते तस्य तदाश्रितत्वात् । नत्वेवमव्यक्तम्, तस्याकार्यत्वात्, लिङ्गं च व्यक्तम्, लयं गच्छतीति कृत्वा । तथाहि—प्रलयकाले भूतानि तन्मात्रेषु लीयन्ते, तन्मात्राणीन्द्रियाणि चाहङ्कारे, अहङ्कारो बुद्धौ, बुद्धिश्च प्रधाने, न त्वेवमव्यक्तं कचिदपि लयं गच्छति; तस्याविद्यमानकारणत्वात् । साधयवं च व्यक्तम्, शब्दस्पर्शरूपगन्धात्मकैरवयवैर्युक्तत्वात् । नत्वेवमव्यक्तम्, प्रधानात्मनि शब्दादीनामनुपलब्धेः । किंच—यथा पितरि जीवति पुत्रो न स्वतन्त्रो भवति तथा व्यक्तं सर्वदा कारणायत्तत्वात्परतन्त्रम्, नत्वेवमव्यक्तम्, तस्य नित्यमकारणाधीनत्वात् । तदेतत्सर्वमाशङ्क्याह—भाषित इति । भावतः—परमार्थतः, तादृश्यम् । प्रकृतिविकारभेदेन तु परिणामविशेषाद्भेदो यथोक्तो न विरुध्यत इत्यर्थः । अथवा—भाषत इति । स्वभावतस्त्रैगुण्यरूपेण तद्रूपा एव प्रवर्तन्ते । सत्त्वरजस्तमसां तूत्कदानुत्कटत्वविशेषात्सर्गवैचित्र्यं महदादिभेदेनाविरुद्धमेवेत्यर्थः । तदनेन कारणात्मनि कार्यमस्तीति प्रतिज्ञातं भवति ॥ ७ ॥

तत्र कथमवगम्यते प्रागुत्पत्तेः सत्कार्यमित्याह—यदीत्यादि—

यदि त्वसद्भवेत्कार्यं कारणात्मनि शक्तितः ।

कर्तुं तन्नैव शक्येत नैरुप्याद्विषयद्वज्जवत् ॥ ८ ॥

सत्कार्यत्वप्रसिद्धये परैः पञ्च हेतव उक्ताः—“असद्विकारणादुपादानमहणात्सर्वसंभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात्करणभावाच्च सत्कार्यम्” इति तत्र प्रथमहेतुसमर्थनार्थमिदमुच्यते । यदि त्वसद्भवेत्कार्यमित्यादि । यदि हि कारणात्मनि प्रागुत्पत्तेः कार्यं नाभविष्यत्तदा तत्र केनचिदकरिष्यत यथा गगनतलिनम् । प्रयोगः—यदसत्तत्र केनचित्क्रियते । यथा गगनाम्भोरुहम् । असच्च प्रागुत्पत्तेः परमते न कार्यमिति व्यापकविरुद्धोपलब्धिप्रसङ्गः । न चैवं भवति । तस्माद्यत्क्रियते तिलादिमिसौलादिकार्यं तच्चस्मात्प्रागपि स्रष्टि सिद्धम् । शक्तिरिति । शक्तिरूपेण; व्यक्तिरूपेण तु कापिलैरपि आक् सत्त्वस्यानिष्टत्वात् । नैरुप्यादिति । निःस्वभावत्वात् ॥ ८ ॥

द्वितीयहेतुसमर्थनार्थमाह—कस्माच्चेत्यादि—

कस्माच्च नियतान्येव शालिवीजादिभेदतः ।

उपादानानि गृह्णन्ति तुल्यसत्त्वेऽपरं न तु ॥ ९ ॥

यदि त्वसद्भवेत्कार्यं तदा पुरुषाणां प्रतिनियतोपादानग्रहणं न स्यात् । तथाहि—
शालिफलार्थिनः शालिवीजमेवोपाददते न कोद्रववीजम् । तथा श्रो मे ब्राह्मणा भो-
कार इति दध्यर्थिनः क्षीरमुपाददते न सलिलम् । तत्र यथा शालिवीजादिषु शा-
ल्यादीनामसत्त्वं तथा कोद्रववीजादिष्वपीति, तत्किमिति तुल्येऽपि सर्वत्र शालिफला-
दीनामसत्त्वे प्रतिनियतान्येव शालिवीजादीन्युपादीयन्ते । यावत् कोद्रवादयोऽपि शा-
लिफलार्थिभिरुपादीयेरन्, असत्त्वाविशेषात् । अथ तत्फलशून्यत्वाच्चैसैर्नोपादीयन्ते ।
यद्येवं शालिवीजमपि शालिफलार्थिना नोपादेयं स्यात्तत्फलशून्यत्वात् । कोद्रववीज-
वत् न चैवं भवति । तस्मात्तत्र तत्कार्यमस्तीति गम्यते ॥ ९ ॥

तृतीयहेतुसमर्थनार्थमाह—सर्वं चेत्यादि—

सर्वं च सर्वतो भावाद्भवेदुत्पत्तिधर्मकं ।

तादात्म्यविगमस्येह सर्वस्मिन्नविशेषतः ॥ १० ॥

यदि चासदेव कार्यमुत्पद्यत इति भवतां मतम्, तस्मात्सर्वस्मात्पदार्थात्तृणपां-
सुलोष्टादिकात्सर्वं सुवर्णरजतादि कार्यमुत्पद्येत । कस्मात् ? तादात्म्यविगमस्य सर्वस्मि-
न्नविशिष्टत्वात् । विशिष्टतृणादिभावात्मताविरहस्य सर्वस्मिन्नुत्पत्तिमति भावे निर्वि-
शिष्टत्वादित्यर्थः । पूर्वं कारणमुखेन प्रसङ्ग उक्तः, सम्प्रति तु कार्यद्वारेणेति विशेषः ।
न च सर्वं सर्वतो भवति । तस्मादयं नियमस्तत्रैव तस्य संभवादिति गम्यते ॥ १० ॥

स्यादेतत्कारणानां प्रतिनियतेष्वेव कार्येषु शक्तयः प्रतिनियताः, तेन कार्यस्यास-
त्त्वेऽपि किञ्चिदेव कार्यं क्रियते न गगनाम्भोरुहम्, किञ्चिदेवोपादानमुपादीयते । य-
देव समर्थम्, नतु यत्किञ्चित्, किञ्चिदेव तु कुतश्चिद्भवति नतु सर्वं सर्वत इत्येतन्नोद्य-
मुत्पाद्योत्तरमिच्छन्त्येव, चतुर्थहेतुसमर्थनार्थमाह—शक्तीनामित्यादि ।

शक्तीनां नियमादेपां नैवमित्यनुत्तरं ।

शक्यमेव यतः कार्यं शक्ताः कुर्वन्ति हेतवः ॥ ११ ॥

एवमिति । कारणाभिमतानां भावानाम् । नैवमिति । यथोक्तं दूषणं न भवती-
त्यर्थः । तदेतदनुत्तरं यौद्धदेः । कस्मात् ? यस्माच्छक्ता अपि हेतवः कार्यं कुर्वाणाः
शक्यक्रियमेव कुर्वन्ति, नाशक्यम् ॥ ११ ॥

ननु केनैतदुत्तमशक्यं कुर्वन्तीति, येनैतत्प्रतिषिध्यते भवता; किन्तुसदपि कार्यं
कुर्वन्तीत्येतावदुच्यते । तच्च तेषां शक्यक्रियमेवेत्यत आह—अकार्यातिशयमित्यादि ।

अकार्यातिशयं यत्तु नीरूपमविकारि च ।

विकृतावात्महान्यास्रेस्तत्क्रियेत कथं नु तैः ॥ १२ ॥

एवं मन्यते । असत्कार्यकारित्वाभ्युपगमादेवाशङ्क्यक्रियं कुर्वन्तीत्युक्तं भवति ।
 तथाहि—यदसन् तद्वीरूपं निःस्वभावम्, यच्च नीरूपं तच्छब्दविषाणादिवदकार्याति-
 शयम्—अनाधेयातिशयम्, यच्च नाधेयातिशयं तदारादवदविकारि । तत्तथाभूतम-
 मन्नामारितविशेषरूपं कथं केनचिच्छक्यते कर्तुम् । अथापि स्वात्सद्वयस्याप्रतिपत्तेर्वि-
 क्रियत एव तदित्यत आह—विकृतावात्महान्यास्रेति । यस्माद्विकृताविष्यमाणायां
 गन्तव्यात्मा स्वभावो नीरूपाप्यो वर्ण्यते, तस्य हानिः प्राप्नोति । नह्यमेतः स्वभावा-
 परित्यागे नति तद्रूपतापरित्युक्ता । परित्यागे या न तर्हि असद्वय मद्रूपतां प्रतिपन्न-
 निरिति सिद्धेन । अन्यथेव हि मद्रूपमन्यक्षामद्रूपम्; परस्परपरिहारेण तयोरेवमित-
 शयः । तस्मात्तदसत्तदशङ्क्यक्रियमेव । तथाभूतपदार्थकारित्वाभ्युपगमे हि कारणाना-
 मशरदरादित्यमेवाभ्युपगतं स्यात् । न चाशङ्क्यं केनचित्क्रियते यथा गगनान्मोहदम् ।
 अतः शक्तिप्रतिनियमादित्यनुत्तरमेतन् ॥ १२ ॥

पञ्चमहेतुममर्थनाथमाह—कार्यस्यैवमित्यादि ।

कार्यस्यैवमयोगाच्च किंकुर्षत्कारणं भवेत् ।

ततः कारणभायोऽपि धीजादेर्न विकल्पते ॥ १३ ॥

एवम्—अनन्तरोक्त्या नीत्या । यद्वा—यथोक्तज्ञेयुक्तगुणान् । असत्कार्यवादे
 सर्वथापि कार्यस्यायोगान्, किंकुर्षटीजादि कारणं भवेत् । तत्तत्रैवं शक्यते एवम् ।
 न कारणं धीजादिगविद्यमानकार्येतराद्गगनाच्चपरिति । न धैवं भवति । तस्माद्वि-
 पर्येव इति सिद्धं प्रागुक्तयोः मत्कार्येति ॥ १३ ॥

स्यादेतदतदि नात्र मत्कार्येन्नित्येवं सिद्धम् । प्रयानादेयैरे कार्यभेदाः प्रवर्तन्ते
 इत्येवमुक्तं कथं सिद्धमन्त्याह—मुक्ताद्यन्विनमित्यादि ।

मुक्ताद्यन्विनमेव च यत्तं व्यक्तं समीक्ष्यते ।

प्रमादनापद्रव्यादिफार्ष्णेहोपलब्धिः ॥ १४ ॥

तत्र प्रमादनादिसमाधये पञ्चानां धीगद्योगाः परीक्षाः । यथोक्तम्—“भेदानां
 परिमाणागमन्यमाना जन्तिः प्रकृतेः । बाह्यकार्येतिमाणादिमाणाद्वैश्वानरम् ।
 बाह्यमात्राच्चक्षुः ।” इति । अयमर्थः । अग्निं ज्ञानम्, भेदानां परिमाणा । इदं

लोके यस्य कर्ता भवति तस्य परिमाणं दृष्टम् । यथा कुडालः परिमितान्मृत्पिण्डा-
त्परिमितं घटं करोति प्रस्यप्राहिणमावकप्राहिणम् । इदं च महदादि व्यक्तं परिमितं
दृष्टम्, एका बुद्धिरेकोऽष्टद्वारः पथ्य तन्मात्राण्येकादशेन्द्रियाणि पथ्यभूतानि
(इति) । अतोऽनुमानेन साधयामोऽस्ति प्रधानं यत्परिमितं व्यक्तमुत्पादयतीति ।
यदि प्रधानं न स्यान्निष्परिमाणमिदं व्यक्तं स्यात् । इतश्चास्ति प्रधानम्, भेदानामन्व-
यदर्शनानां । यज्ञातिसमन्वितं हि यदुपलभ्यते, तत्तन्मयकारणसम्भूतम् । यथा घट-
शरायादयो भेदा मृज्जात्यन्वितास्ते मृदात्मककारणसम्भूताः । मुरदुःखमोहादिजा-
तिसमन्वितं चेदं व्यक्तमुपलभ्यते । कुतः ? प्रसादतापदैर्न्यादिकार्योपलब्धेः । त-
थाहि—प्रसादलापयामिप्पद्मोद्धर्षप्रीतयः सत्वस्य कार्यम् । मुरानिति च सत्वमेयो-
च्यते । तापनोपभेदमग्नेर्भोद्वेगापद्वेगा रजसः कार्यम् । रजश्च दुःखम् । दैन्यावरण-
सादनाध्वंसधीभस्मगौरवाणि तमसः कार्यम् । तमश्च मोहज्ञानेनोच्यते । एषां च
महदादीनां प्रसादतापदैर्न्यादिकार्यमुपलभ्यते । तस्मात्सुरदुःखमोहानां प्रयाणामेते
सन्निवेशविशेषा इत्ययं (नु ?) भीयते । तेन सिद्धमेषां प्रसादादिकार्यतः मुराद्यन्वितत्वम्,
तदन्यथा च तन्मयप्रकृतिसम्भूतत्वं सिद्धम्, तत्सिद्धौ च सामर्थ्याद्याऽसौ प्रकृति-
न्यत्रप्रधानमिति सिद्धमस्ति प्रधानं भेदानामन्वयदर्शनानादिनि । इतश्चास्ति प्रधानम्,
शक्तिः प्रवृत्तेः । इह लोके यो यस्मिन्नर्थे प्रवर्तते ॥ तत्र ज्ञानो यथा तन्मुरायः
पटकरणे । अतः साधयामः । प्रधानस्यास्ति शक्तिर्यथा व्यक्तमुत्पादयतीति । सा च
शक्तिर्निराश्रया न संभवति । तस्मादस्ति प्रधानं यत्र शक्तिर्यत्तत्रेति । इतश्चास्ति
प्रधानम्, कारणकार्यविभागात् । इह लोके कार्यकारणयोर्विभागो दृष्टः, तथाहि—

शक्यते कर्तुम् । अतो मन्यामहेऽस्ति प्रधानं यत्र महदादिलिङ्गमविभागं गच्छतीति । तदत्राचार्येण समन्वयादित्यमेव हेतुरुक्तः परिशिष्टानामुपलक्षणार्थः । तत्र सुखादीत्यादिशब्देन दुःखमोहयोर्मेहणम् । व्यक्तमिति महदादिभूतपर्यन्तम् । व्यक्तं समीक्ष्यत इति । स्पष्टमुपलभ्यत इत्यर्थः । कथमित्याह—प्रसादेत्यादि । आदिशब्दः प्रत्येकमभिसम्बध्यते । एतच्चास्माभिः पूर्वमेव व्याख्यातम् ॥ १४ ॥

एवं समन्वयादित्यस्य हेतोः सिद्धिमुपदर्श्य प्रमाणं रचयन्नाह—तत् इत्यादि ।

ततस्तन्मयसम्भूतं तज्ज्ञात्यन्वयदर्शनात् ।

कुटादिभेदवत्तच्च प्रधानमिति कापिलाः ॥ १५ ॥

तन्मयसम्भूतमिति । सुखादिमयं यत्कारणं तस्मात्सम्भूतमित्यर्थः । अयं च साध्यनिर्देशः । तज्ज्ञात्यन्वयदर्शनादिति हेतुः । तथा त्रैगुण्यलक्षणाया जाता अनुगतत्वदर्शनादित्यर्थः । कुटादिभेदवदिति । घटादिभेदवत् । यच्च तन्मयं कारणं तत्प्रधानमिति कापिलाः—साङ्ख्या वर्णयन्ति ॥ १५ ॥

तदत्रेत्यादिना प्रतिविधानमारभते—

तदत्र सुधियः प्राहुस्तुल्या सत्वेऽपि चोदना ।

यत्तस्यामुत्तरं वः स्यात्तत्तुल्यं सुधियामपि ॥ १६ ॥

तत्र यत्तावदुक्तं प्रधानादेरमी कार्यभेदास्तद्रूपा एव प्रवर्तन्ते इति सत्रेदं निरूप्यते । यद्यमी कार्यभेदाः प्रधानस्वभावा एव तत्कथमेपां ततः कार्यतया प्रवृत्तिर्भवति । नहि यद्यस्मादव्यतिरिक्तं तत्तस्य कारणं कार्यं वा युक्तम्, मित्रलक्षणत्वात्कार्यकारणयोः । अन्यथा हीदं कार्यमिदं कारणं वेत्यसङ्कीर्णव्यवस्था कथं भवेत् । ततश्च यद्भवद्भिर्मूलप्रकृतेः कारणत्वमेव, भूतेन्द्रियलक्षणस्य षोडशकस्य गणस्य कार्यत्वमेव, बुद्धद्वन्द्वद्वारतन्मात्राणां च पूर्वोत्तरापेक्षया कार्यत्वं कारणत्वं चेति व्यवस्थानं कृतं तत्र स्मात् । यथोक्तम्—“मूलप्रकृतिरविकृतिर्भेददायाः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विरारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ॥” इति । सर्वेषामेव हि परम्परान्वयतिरेकात्कार्यत्वं कारणत्वं वा प्रसज्येत । यद्वाऽऽपेक्षिकत्वात्कार्यकारणभावस्य रूपान्तरस्य चापेक्षणीयस्याभावात्मर्वेषां पुरुषवन्न प्रकृतित्वं नापि विकृतित्वं स्यात् । अन्यथा पुरुषस्यापि प्रकृतिविकारव्यपदेशः स्यात् । आह च—“यदेव दधि तत्क्षीरं यत्क्षीरं तदधीति च । बदता रुटिलेनैव ख्यापिता विन्यवासिता” इति । यच्चेदं हेतुमत्त्वादिति

धर्मयोगि व्यक्तं विपरीतमव्यक्तमिति वर्णितं तदपि चालप्रलपितमेव । नहि यद्यस्मा-
दभिन्नस्वभावं तत्तद्विपरीतं युक्तम्, रूपान्तरत्वलक्षणत्वाद्वैपरीत्यस्य । अन्यथा भेदव्य-
वहारोच्छेद एव स्यात् । ततश्च सत्त्वरजस्तमसां चैतन्यानां च परस्परं भेदाभ्युपगमो
निर्निवन्धन एव स्यात् । सर्वमेव च विश्वमेकरूपं स्यात् । ततश्च सहोत्पत्तिविनाश-
प्रसङ्गः, एकयोगक्षेमलक्षणत्वादभेदव्यवस्थानस्य, तस्माद्व्यक्तरूपाव्यतिरिक्तत्वादव्यक्त-
मपि हेतुमत्त्वादिधर्मयोगि प्राप्नोति व्यक्तस्वरूपवत्, व्यक्तं वा हेतुमत्त्वादिधर्मयुक्तं स्या-
दव्यक्तरूपाव्यतिरेकात्तत्त्वरूपवदित्येकान्त एव । अन्यथाऽतिप्रसङ्गः स्यात् । किंचा-
न्वयव्यतिरेकनिश्चयसमाधिगम्यो लोके कार्यकारणभावः प्रसिद्धः । नच प्रधाना-
दिभ्यो महदाद्युत्पत्तिव्यवहारः । नचापि नित्यस्य कारणभावोऽस्ति । येन प्रधाना-
त्कार्यभेदानामुत्पत्तिः सिद्ध्येत् । नित्यस्य क्रमाक्रमाभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । स्यादे-
तत्—नास्माभिरपूर्वस्वभावोत्पत्त्या कार्यकारणभावोऽमीष्टो येन स्वरूपाभेदे सति स
विरुध्यते यावता प्रधानं सर्पकुण्डलादिवन्महदादिरूपेण परिणामं गच्छत्तेषां मह-
दादीनां कारणमिति व्यपदिश्यते, ते च महदादयस्तत्परिणामरूपत्वात्तत्कार्यतया
व्यपदिश्यन्ते । परिणामश्चैकवस्त्वधिष्ठानत्वादभेदेऽपि न विरुध्यत इति । तदेतदस-
म्यक् । परिणामासिद्धेः । तथाहि परिणामो भवेत्पूर्वरूपपरित्यागाद्वा, भवेदपरित्या-
गाद्वा । यद्यपरित्यागात्तदाऽवस्थासाङ्ख्यं स्यात्, बृहत्त्वाद्यवस्थायामपि युयत्त्वाद्यवस्थो-
पलब्धिप्रसङ्गात् । अथ परित्यागात्तदा स्वभावहानिप्रसङ्गः, ततश्च पूर्वकं स्वभावान्तरं
निरुद्धमपूर्वं स्वभावान्तरमुत्पन्नमिति न कस्यचित्परिणामः सिद्ध्येत् । किंच तस्यैवा-
न्वधाभावलक्षणः परिणामो वर्ण्यते, तच्चान्यथात्वमेकदेशेन वा भवेत्, सर्वात्मना
वा । न तावदेकदेशेन, एकस्यैकदेशासम्भवान् । नापि सर्वात्मना, तदर्थान्तरोत्पादे
पूर्वविनाशप्रसङ्गान् । तस्मान्न तस्यैवान्यथात्वं युक्तम्, स्वभावान्तरोत्पादनिवन्धनत्वा-
त्तमेति । अद्यापि स्याद्व्यवस्थितस्य धर्मिणो धर्मान्तरनिवृत्त्या धर्मान्तरप्रादुर्भावं
परिणामो वर्ण्यते नतु स्वभावस्यान्यथात्वादिति । तदेतदसम्यक् । तथाहि—म
प्रवर्त्तमानो निवर्त्तमानश्च धर्मो धर्मिणोऽर्थान्तरभूतो वा स्यादनर्थान्तरभूतो वा ।
यस्यार्थान्तरगूढसदा धर्मो तदवस्य एवेति कथमसौ परिणतो नाम । नस्यार्थान्तरभू-
तयोः पटाभयोरुत्पादविनाशो मत्प्रविचलितात्मन्वरूपस्य घटादेः परिणामो भव-
त्यतिप्रसङ्गान् । एवं हि पुरुषोऽपि परिणामी स्यात् । वत्सम्बद्धयोर्धर्मयोरुत्पादवि-

नाशात्तस्य परिणामो व्यवस्थाप्यते नान्यस्येति चेन्न । सद्सतोः सम्बन्धाभावेन तत्स-
 म्यन्धित्वासिद्धेः । तथाहि—सम्बन्धो भवेत्सतो वा, भवेदसतो वा । न तावत्सत-
 स्तस्य, समधिगतांशेष्वभावसम्पत्तेरनपेक्षतया कचिदपि पारतन्त्र्यायोगात् । नाप्य-
 सतस्तस्य, सर्वोपाख्याविरहलक्षणतया कचिदप्याश्रितत्वानुपपत्तेः । नहि शशविपा-
 णादिः कचिदाश्रितो युक्तः । न चापि व्यतिरिक्तधर्मान्तरोत्पादविनाशे सति परि-
 णामो व्यवस्थाप्यते भवद्भिः । किं तर्हि ? यत्रात्मभूतैकस्यभावानुवृत्तिरवस्थाभेदश्च तत्र
 भवतां परिणामव्यवस्था । नच धर्मिणः सकाशाद्धर्मयोर्व्यतिरेके सति एकस्यभावानु-
 वृत्तिरस्ति । धर्म्येव हि तयोरेक आत्मा स च व्यतिरिक्त इति नात्मभूतैकस्यभावानु-
 वृत्तिः । नचापि प्रवर्त्तमाननिवर्त्तमानधर्मद्वयव्यतिरिक्तो धर्म उपलब्धिलक्षणप्राप्तो
 दर्शनपथमवतरति कस्यचिदित्यतः स तादृशोऽसद्व्यवहारविषय एव विदुषाम् ।
 अधानर्थान्तरभूत इति पक्षस्तथाप्येकस्माद्धर्मिस्वरूपादव्यतिरिक्तत्वाद्दिनाशोत्पादवतो-
 र्द्धर्मयोरपि धर्मिस्वरूपवदेकत्वमेवेति केनाश्रयेण धर्मी परिणतः स्याद्धर्मो वा । अव-
 स्थातुश्च धर्मिणः सकाशादव्यतिरेकाद्धर्मयोरेवस्त्वरूपवन्न निवृत्तिर्नापि प्रादुर्भावः ।
 धर्माभ्यां च धर्मिणोऽनन्यत्वाद्धर्मस्वरूपवदपूर्वस्योत्पादः पूर्वस्य च विनाश इति नै-
 कस्य कस्यचित्परिणामः सिद्ध्यति । तस्मान्न परिणामवशादपि भवतां कार्यकारण-
 व्यवहारो युक्त इति । एतच्च स्पष्टमेव दूषणमिति कृत्वा तदुपेक्ष्य यश्चायमसत्कार्य-
 वादे दोषः परैरुक्तं पश्चात्प्रतिविधास्याम इति मन्यमानस्तुत्यदोषापादनव्याजेन
 सत्कार्यवादमेव तावदूष्यते—तदन्नेत्यादि । सुधिय इति सौगतास्ते प्राहुः । येय-
 मसदकरणादित्यादिना पञ्चधा चोदना कृता सा सत्वेऽपि सत्कार्यवादपक्षेऽपि
 तुल्या । तथाहि—शक्यमिदमित्यमभिधातुम् । न सदकरणादुपादानग्रहणा-
 त्सर्वसंभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात्कारणभावाच्च सत्कार्यमिति ।
 न, सत्कार्यमिति व्यवहितेन सम्बन्धः । कस्मात् ? सदकरणादुपादानग्रहणादित्यादे-
 र्हेतोः । यश्चोमयोदोषो न तमेकश्चोयो युक्त (श्चोदयेदिति ?) भावः । ननु च क-
 थमियं समता भवति । यावता तत्रासदकरणादित्येवं चोदना, अन्यत्र सदकरणा-
 दिति । न । अभिप्रायापरित्यागान् । अकरणनियतोपादानपरिग्रहादिमात्रविवक्षया हीन-
 मुक्तम् । सत्कार्यवादेऽप्यकरणादीनां तुल्यत्वान् । तस्यां च चोदनायां यदुत्तरं भवतां
 सत्कार्यवादिनां तदसत्कार्यवादिनां सुधियां चोदनां भविष्यति ॥ १६ ॥

कथमसौ तुल्येत्याह—यदीत्यादि ।

यदि दध्यादयः सन्ति दुग्धाद्यात्मसु सर्वथा ।

तेषां सतां किमुत्पाद्यं हेत्वादिसदृशात्मनाम् ॥ १७ ॥

सदकरणादित्येतत्समर्थनार्थमिदम् । यदि दुग्धाद्यात्मसु क्षीरादीनां स्वभावेषु दध्यादिलक्षणानि कार्याणि सर्वथा सर्वात्मना विशिष्टरसवीर्यविपाकादिना विभक्तेन रूपेण मध्यावस्थावत्सन्ति, तदा तेषां सतां किमुत्पाद्यं रूपमस्ति, येन ते कारणैर्दुग्धादिभिर्जन्याः स्युः । हेत्वादिसदृश आत्मा येषामिति विग्रहः । हेतुः—प्रकृतिः, आदिशब्देन चैतन्यम्, तेषां च मध्यावस्थाभान्यपुनर्जन्यं निष्पन्नं रूपं गृह्यते । एतेन कार्यकारणभाव(भङ्ग)प्रसङ्गसाधनं प्रमाणद्वयं सूचितम् ॥ १७ ॥

साम्प्रतं स्फुटमेव प्रमाणयन्नाह—हेतुजन्यमित्यादि ।

हेतुजन्यं न तत्कार्यं सत्तातो हेतुवित्तिवत् ।

अतो नाभिमतो हेतुरसाध्यत्वात्परात्मवत् ॥ १८ ॥

हेतुः—प्रधानं लोकप्रसिद्धं च क्षीरादि । तत्कार्यमिति । महदादि लोकप्रसिद्धं च दध्यादि । सत्तात इति । सत्त्वात् । हेतुवित्तिवदिति । हेतुः—प्रधानं लोकप्रसिद्धं च क्षीरादि । वित्तिः—चैतन्यम् । ताभ्यां तुल्यं वर्तत इति हेतुवित्तिवत् । प्रयोगः—यत्सर्वाकारेण सन्न सत्केनचिजन्यम्, यथा प्रकृतिश्चैतन्यं वा । सदेव च कार्यं मध्यावस्थापाम् । सच्च सर्वात्मना परमतेन दध्यादीति व्यापकविरुद्धोपलब्धिप्रसङ्गः । न वाऽनैकान्तिकताहेतोः । अनुत्पाद्यातिशयस्यापि जन्यत्वे सर्वेषां जन्यत्वप्रसङ्गोऽनवस्थाप्रसङ्गश्च धाधकं प्रमाणम् । जनितस्यापि पुनर्जन्यत्वप्रसङ्गात् । एवं तावत्कार्यत्वाभिमतानामकार्यत्वप्रसङ्गापादनं कृतम् । इदानीं कारणाभिमतानामकारणत्वप्रसङ्गापादनं कुर्वन्नाह—अतो नाभिमत इत्यादि । अभिमतः—पदार्थ इति शेषः । तेनायमर्थो भवति । मूलप्रकृत्यादिर्वीजदुग्धादिश्चाभिमतः पदार्थो विवक्षितस्य महदादेर्दध्यादेश्च न हेतुः—जनकव्यवहारयोग्यो न प्राप्नोतीत्यर्थः । कस्मात् ? असाध्यत्वात्—नास्य साध्यमस्तीत्यसाध्यसाद्भावसत्त्वम् । एतच्चानन्तरोक्तात्कार्यत्वप्रतिषेधात्सिद्धम् । अतएवात इत्युक्तम् । परात्मवदिति । अन्यस्वभाववत् । अकारणामिमतपदार्थस्यभाववदित्यर्थः । अकारणामिमतश्च पदार्थश्चैतन्यम् । “न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष” इति वचनान् । प्रयोगः—यदविद्यमानसाध्यं न तत्कारणं यथा चैतन्यम् ।

अविद्यमानसाध्यश्चाभिमतः पदार्थ इति व्यापकानुपलब्धिः । एतच्च द्वयमपि प्रसङ्ग-
साधनमतो नोभयसिद्धोदाहरणेन किञ्चित् । यस्तु मन्यते साध्यः पुरुषस्यापि
प्रतिबिम्बोदयन्यायेन योगं प्रति कर्तृत्वमस्तीति । तं प्रत्येवं व्याख्या । परश्चासा-
यात्मा च—मुक्त इत्यर्थः । वस्य हि मुक्त्वाद्भोगं प्रत्यपि कर्तृत्वं नास्तीति नोदाह-
रणासिद्धिः ॥ १८ ॥

अथेत्यादिना परमते हेतुरसिद्धिमाशङ्कते ।

अथास्त्यतिशयः कश्चिदभिव्यक्त्यादिलक्षणः ।

यं हेतवः प्रकुर्वाणा न यान्ति वचनीयताम् ॥ १९ ॥

तत्र यदि प्रथमो हेतुः सर्वात्मनाऽभिव्यक्त्यादिरूपेणापि सत्वादिति सविशेषणः
क्रियते, तदा न सिद्ध्यति । न ह्यस्मानिरभिव्यक्त्यादिरूपेणापि सत्त्वमिष्यते कार्यस्य ।
किं तर्हि ? शक्तिरूपेण । अथ सामान्येन निर्विशेषणस्तदाऽनैकान्तिकः, यस्मादभिव्य-
क्त्यादिलक्षणस्यातिशयस्योत्पद्यमानत्वात्, न सर्वस्य कार्यत्वप्रसङ्गो भविष्यति ।
अतएव द्वितीयोऽपि हेतुरसिद्धः, साध्यस्य विद्यमानत्वान् । अभिव्यक्त्यादिलक्षण
इति । आदिशब्देनोद्रेकावस्थाविशेषपरिग्रहः । यमिति—अतिशयम् । वचनीयता-
मिति—वाच्यताम् । नाभिमतो हेतुरसाध्यत्वादित्यादिर्दोषो न भवतीति यावत् ॥ १९ ॥

प्रागासीदित्यादिना प्रतिविधत्ते—

प्रागासीद्यद्यसावेवं न किञ्चिदुत्तमुत्तरं ।

नो चेत्सोऽसत्कथं तेभ्यः प्रादुर्भावं समश्नुते ॥ २० ॥

तत्र विफलपद्वयम्, कदाचिदसावतिशयोऽभिव्यक्त्याद्यवस्थातः प्राक् प्रकृत्यव-
स्थायामप्यासीद्वा न वा, यथासीत्तदा भवद्विद्वयोरपि हेत्वोर्न किञ्चिदसिद्धत्वादिक-
मुक्तमुत्तरम्, नो चेत्प्रागासीदेवमपि सोऽतिशयः कथं तेभ्यो हेतुभ्यः प्रादुर्भावमश्नुवीत्,
असदकारणादिति भवता न्यायात्तु युक्तमेतदित्यमिप्रायः ॥ २० ॥

एवं तावत्सदकारणादित्ययं हेतुः समर्थितः । साम्प्रतमुपादानपरिग्रहादित्यादिहेतु-
चतुष्टयसमर्थनार्थमाह—जातः साध्यमित्यादि ।

जातः साध्यं समस्तीति नोपादानपरिग्रहः ।

नियतादपि नो जन्म न च शक्तिर्न च क्रिया ॥ २१ ॥

यथोक्त्या नीत्या साध्यस्याभावादुपादानपरिग्रहो न प्राप्नोति, तत्साध्यफलान्तर-

यैव तेषां प्रेक्षावद्भिः परिग्रहात् । नियतादेव क्षीरादेर्दध्यादीनां जन्मेत्येतदपि न प्राप्नोति, साध्यस्यासंभवादेव । एतच्च सर्वसंभवाभावादित्येतस्य समर्थनम् । तथाहि—
सर्वस्मात्संभवाभाव एव नियताजन्मेत्युच्यते, तच्च सत्कार्यवादपक्षे साध्याभावान्न युज्यते । तथा शक्तस्येति शक्यकरणमित्येतदपि द्वयं न युज्यते । साध्यस्याभावादेव । यदि हि केनचित्किंचिद्भिनिर्वर्त्येत तदा निर्वर्त्तकस्य शक्तिर्व्यवस्थाप्यते । निवर्त्त्यस्य च करणं सिध्येत् । नान्यथा । तदर्शयति नच शक्तिर्नच क्रियेति ॥ २१ ॥

कारणभावोऽपि पदार्थानां न युक्तः, साध्यभावादेव । तदर्शयति—सर्वात्मनेत्यादि ।

सर्वात्मना च निष्पत्तेर्न कार्यमिह किञ्चन ।

कारणव्यपदेशोऽपि तस्मान्नैवोपपद्यते ॥ २२ ॥

एतच्च कारणभावादित्येतस्य हेतोः समर्थनम् । नचैवं भवति, तस्मान्न सत्कार्यमिति सर्वहेतुषु प्रसङ्गप्रत्ययो योज्यः ॥ २२ ॥

भूयः प्रफारान्तरेण सत्कार्यवादं दूषयन्नाह—सर्वं चेत्यादि ।

सर्वं च साधनं घृत्तं विपर्यासनिवर्त्तकं ।

निश्चयोत्पादकं चेदं न तथा युक्तिसङ्गतम् ॥ २३ ॥

घृत्तमिति । प्रघृत्तम् । विपर्यासग्रहणेन संशयोऽपि गृह्यते, तस्योभयांशावच्छन्नेना-
रोपकत्वसंभवात् । सर्वमेव हि साधनं स्वविषये प्रघृत्तं द्वयं करोति । प्रमेयार्थविषये प्रघृत्तौ संशयविपर्यासौ निवर्त्तयति, निश्चयं च तद्विषयमुत्पादयति । तदेतत्तत्कार्यवादे युक्त्या न सङ्गच्छते ॥ २३ ॥

‘कार्यमित्याह—न सन्देहेत्यादि ।

न सन्देहविपर्यासौ निवर्त्त्यौ सर्वदा स्थितेः ।

नापि निश्चयजन्मास्ति तत एव घृथाऽखिलम् ॥ २४ ॥

तथाहि—सन्देहविपर्यासौ भ्रमतां मतेन चैतन्यात्मकौ वा स्मृतां युद्धिमनःस-
माधौ वा । पद्मद्वयेऽपि न तयोर्निवृत्तिः संभवति । चैतन्ययुद्धिमनसां नित्यत्वेन
तयोरेव नित्यत्वान् । नापि निश्चयोत्पत्तिः साधनात्संभवति । तत एव सर्वदा
स्थितेः कारणान् । तस्माच्चदेनत्साधनमुष्टं भवता तदगिष्ठं सर्वमेव घृथा । एतेन
क्षयचनविरोध उद्भावितो भवति । तथाहि—निश्चयोत्पादनाय साधनं भुवता नि-

अयस्यासत् उत्पत्तिरङ्गीकृता भवेत् । सत्कार्यमिति च प्रतिज्ञया सा निपिद्वेति स्व-
चनव्याघातः ॥ २४ ॥

अथाऽपि निश्चयोऽभूतस्समुत्पद्येत साधनात् ।

ननु तेनैव सर्वेऽस्मी भवेयुर्व्यभिचारिणः ॥ २५ ॥

अथ माभूत्साधनप्रयोगवैयर्थ्यमिति । निश्चयोऽभूतोऽसन्नेव साधनादुत्पद्यत इत्य-
ङ्गीक्रियते । एवं तर्हि, असद्वदकरणादित्यादेर्हेतुगणस्य समस्तस्यैवानैकान्तिकता प्रा-
प्नोति, निश्चयवदसतोऽप्युत्पत्त्यविरोधान् । ततश्च यथा निश्चयस्यासतोऽपि करणं तन्नि-
ष्पत्तये च यथा विशिष्टसाधनपरिग्रहः, यथा च तस्य न सर्वेऽस्मात्साधनाभासादेः सं-
भवः, यथा चासावसन्नपि शक्तैर्हेतुभिः क्रियते, तत्रच यथा हेतूनां कारणभावोऽस्ति,
तथाऽन्यत्रापि भविष्यति ॥ २५ ॥

अव्यक्तो व्यक्तिभाक्तेभ्य इति चेद्व्यक्तिरस्य का ।

न रूपातिशयोत्पत्तिरविभागादसङ्गतेः ॥ २६ ॥

अथापि स्याद्यद्यपि प्राक्साधनप्रयोगात्सन्नेव निश्चयः, तथापि न साधनवैय-
र्थ्यम्, यतः प्रागनमिव्यक्तोऽसौ पश्चात्तेभ्यः साधनेभ्योऽमिव्यक्तिमासादयति ।
तस्मादमिव्यक्त्यर्थं साधनानि व्याप्रियन्त इति नानर्थक्यमेपामिति । तदेतदयुक्तम् ।
व्यक्तेरसिद्धत्वात्तथाहि—व्यक्तिः स्वभावातिशयोत्पत्तिर्वा भवेत्, यद्वा तद्विपर्यं ज्ञा-
नम्, तदुपलम्भावरणापगमो वा । तत्र न तावत्स्वभावातिशयोत्पत्तिः । तथाहि—
असौ स्वभावातिशयो निश्चयस्वरूपादपृथग्भूतो वा, पृथग्भूतो वा । यद्यपृथग्भूतस्तदा
तस्य निश्चयादविभागादपृथक्त्वाभिश्चयस्वरूपवत्सर्वदैवावस्थितेर्नोत्पत्तिर्युक्ता । अथ
पृथग्भूतः, एवमपि तस्यासाविति सम्बन्धानुपपत्तिः । तथाहि—आधाराधेयलक्षणो
वा सम्बन्धो भवेत्, जन्यजनकभावलक्षणो वा । न तावदाद्यः परस्परानुपकार्यो-
पकारकयोस्तदसंभवात् । उपकारे वा तस्याप्युपकारस्य व्यतिरेकित्वे सम्बन्धासिद्धे-
रनवस्थाप्रसङ्गात् । अव्यतिरेकित्वे च साधनप्रयोगवैयर्थ्यम्, निश्चयादेवोपकारा-
व्यतिरेकस्यातिशयस्योत्पत्तेः । अमूर्तत्वात्तातिशयस्याधःप्रसर्पणासंभवान्न तस्य क-
श्चिदाधारो युक्तः, अधोगतिप्रतिबन्धकत्वेनाधारस्य व्यवस्थानात् । नापि जन्यजन-
कभावलक्षणः, सर्वदैव निश्चयाख्यस्य कारणस्य सन्निहितत्वान्नित्यमतिशयोत्पत्तिप्रस-
ङ्गात् । नच साधनप्रयोगापेक्षया निश्चयस्यातिशयोत्पादकत्वं युक्तम् । अनुपकारि-

प्यपेक्षानुपपत्तेः । उपकारित्वे वा पूर्ववद्गोपोऽनवस्था च । अपिच योऽसावतिशयः पृथग्भूतः क्रियते स किमसन्नाहोस्वित्सन्निति विकल्पद्वयमत्राप्यवतरत्येव । तत्रासत्त्वे पूर्ववत्साधनानामनैकान्तिकतापत्तिः । सत्त्वे च साधनवैयर्थ्यम् । तत्राप्यभिव्यक्ताविप्यमाणायां केयमभिव्यक्तिरित्यनवस्थाप्रसङ्गो दुर्निर्वारः । तस्माद्भूतिरेकपक्षेऽप्यसद्भूतेरसम्बन्धान्न रूपातिशयोत्पत्तिर्युज्यते ॥ २६ ॥

न तद्विषयसंवित्तिर्नोपलम्भावृत्तिक्षयः ।

नित्यत्वादुपलम्भस्य द्वितीयस्याप्यसंभवात् ॥ २७ ॥

नापि तद्विषयज्ञानोत्पत्तिलक्षणाभिव्यक्तिर्युक्ता, नित्यत्वात्तद्विषयायाः संविदेति । तथाहि—याऽसौ तद्विषया संविदिः सा भवतः सत्कार्यवादिनो मतेन नित्यैवेति किं तस्या उत्पाद्यं (उत्पाद्यत्वं ?) स्यात् । द्वितीयस्योपलम्भस्यासंभवाच्च न तद्विषयज्ञानोत्पत्तिलक्षणाभिव्यक्तिर्युक्ता । अपिशब्दः समुच्चये, मिन्नरुमश्च, असम्भवादित्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः । तेनैतदुक्तं भवति । एकैव भवतां मतेन संवित्, आसर्गप्रलयादेका बुद्धिरिति सिद्धान्तात्, सैव च निश्चयः, तत्र कोऽपरस्तदुपलम्भोऽभिव्यक्त्याद्योऽस्ति, यः साधनैः क्रियेत । स्यादेतत्, न बुद्धिस्वभावा तद्विषयसंविदिः, किं तर्हि ? । मनःस्वभावेति । तदसम्यक्, बुद्धिरुपलब्धिपरम्यवसावो मनःसंविदितिर्यादीनामनर्थान्तरत्वात् । एतच्च पश्चान्निवेदयिष्यते । नापि तद्विषयोपलम्भावरणक्षयलक्षणाभिव्यक्तिः, अतएव कारणद्वयात् । तथाहि—यत्तदुपलम्भावरणं तस्य नित्यत्वाच्च क्षयः सम्भवति । नापि तिरोभावलक्षणः क्षयो युक्तः, अत्यक्तपूर्वरूपस्य तिरोभावासम्भवात् । द्वितीयस्य चोपलम्भस्यासम्भवान्नोपलम्भावरणमस्ति । नह्यसत् आवरणं युक्तम्, वस्तुसद्विषयत्वात्तस्य । तस्मान्न तत्क्षयो युक्तः । अथवा—नित्यत्वादिति तद्विषयायाः संविदेर्नित्यत्वाच्चावरणं सम्भवति तदसम्भवाच्च क्षयो युक्त इत्यर्थः । न चाप्यावरणक्षयः केनचित्क्रियते । तस्य निःस्वभावत्वात् । न केवलं सत्कार्यवादपक्षे साधनप्रयोगवैयर्थ्यम्, बन्धमोक्षमावप्रसङ्गः सर्वलोकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गश्चानिवार्यः । तथाहि—प्रधानपुरुषयोः कैवल्योपलम्भलक्षणस्य तत्त्वज्ञानस्योत्पत्तौ सत्यां मोक्षो भवन्निरूप्यते । तच्च तत्त्वज्ञानं सर्वदावस्थितमेवेति मुक्ताः सर्वे एव देहिनः स्युः, अतो न बन्धः । मिथ्याज्ञानवशाच्च बन्ध इष्यते तस्य च सर्वदाऽवस्थितत्वेन सर्वदा सर्वेषां प्रदत्तात्कुतो मोक्षः, लोकश्च हिताहितमभिपरिहारार्थं प्र-

वर्तते । सत्कार्यवादपक्षे च न किञ्चिदप्राप्यमहेयं वासीति निरीहमेव जगत्स्यात् ,
अन्ततः सर्वव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः ॥ २७ ॥

एवं तावत्सत्कार्यवादं निराकृत्या सत्कार्यवादपक्षभाविनो दोषान्परिहर्तुमाह—त्रै-
गुण्यस्येत्यादि ।

त्रैगुण्यस्याविभेदेऽपि न सर्वं सर्वकारकम् ।

यद्वत्तद्वदसत्त्वेऽपि न सर्वं सर्वकारकम् ॥ २८ ॥

सत्कार्यनिषेधादेव सामर्थ्यादसत्कार्यमिति सिद्धमेव, सदसत्तोरन्योन्यपरिहार-
स्थितलक्षणत्वेन प्रकारान्तरासम्भवात् । तथाऽपि परोपन्यस्तस्य दूषणस्य दूषणाभास-
ताप्रतिपादनाद्युच्यते । तत्र यत्तावदुक्तम् “कर्तुं तन्नैव शक्येत नैरूप्या” इति, तद-
सिद्धम्, वस्तुस्वभावस्यैव क्रियमाणत्वाभ्युपगमात् । तस्य च वस्तुस्वभावस्य नीरूप-
त्वासिद्धेः । प्रागुत्पत्तेस्तन्निःस्वभावमेवेति चेन्न । तस्यैव निःस्वभावत्वायोगात् । नहि
स्वभावं एव निःस्वभावो युक्तः, वस्तुस्वभावप्रतिषेधलक्षणत्वान्निःस्वभावत्वस्य । नचा-
प्युत्पादात्प्राक् तदस्ति । क्रियमाणं वस्तु येन त्वेव निःस्वभावं सिद्ध्येत । अथ वस्तु-
विरहलक्षणमेव नीरूपं धर्मिणं पक्षीकृत्य नैरूप्यादिति हेतुः क्रियते, तदा सिद्धसा-
ध्यता । नहि वस्तुविरहः केनचित्क्रियमाणतयाऽभ्युपगतः । अपि च नैकान्तिकोऽपि
हेतुः । विपक्षे याधकप्रमाणानुपदर्शनात् । यतः कारणशक्तिप्रतिनियमात्किञ्चिदेवासा-
त्क्रियते यस्मोत्पादकं कारणमस्ति, यस्य तु वियद्वज्जादेर्नास्ति कारणं तन्न क्रियत
इत्यनेकान्त एव । नहि भवं सर्वस्य कारणमिष्टम् । नापि यद्यदसत्तत्क्रियत एवेति
व्याप्तिरिष्टा । किं तर्हि ? । यक्रियते तत्प्रागुत्पत्तेरसदेवेति । स्यादेतत्तुल्येऽप्यसत्कारित्वे
कारणानां किमिति सर्वं सर्वस्यासतः कारणं न भवतीति । तदेतद्भवतोऽपि समानं
चोद्यम्, तुल्ये हि सत्कारित्वे किमिति सर्वं सर्वस्य सतः कारणं न भवतीति । नच
भक्तं प्लेतं किञ्चिदसदस्ति येन सन्न क्रियेत । कारणशक्तिप्रतिनियमात्सदसि दा-
शविपाणादि न क्रियत इति चेत् । तदितरत्रापि समानम् । अपिच यथा भवतां
त्रैगुण्यस्य सर्वत्राविशेषेऽपि न सर्वं सर्वकारकं भवति, शक्तिप्रतिनियमात् । सर्वस्य
कारकं सर्वं वा कारकमस्येति विग्रहः । तद्वदसत्त्वेऽपि कार्यस्यान्वयिनो वा कस्यचिद्-
पस्य न सर्वं सर्वकारकं भविष्यति । एतच्चाभ्युपगम्योक्तं यद्वत्तद्वदिति । न पुनः
साम्यमिति । तथाहि—सत्यपि भेदे कस्यचित्कश्चिदेव हेतुर्भवति । स्वहेतुपरम्परास-

मायातत्वात्तथाभूतस्वभावभेदप्रतिनियमस्येत्यविरुद्धम् । अभेदे त्वेकस्यैकस्मिन्नेव काले हेतुत्वमहेतुत्वं च परस्परविरुद्धं कथं सम्भाव्यते । विरुद्धधर्माध्यासनिवन्धनत्वाद्वास्तुभेदस्य । तथाचाह—“भेदे हि कारणं किञ्चित् वस्तुधर्मतया भवेत् । अभेदे तु निरुध्यते तस्यैकस्य क्रियाक्रिये ॥” इति ॥ २८ ॥

अवधीनामित्यादिना परः शक्ति(त्तय ?)नियमं सम्भावयन्प्रत्यवतिष्ठते—

अवधीनामनिष्पत्तेर्नियतास्ते न शक्तयः ।

सत्त्वे तु नियमस्तासां (युक्तः)सावधिको न नु ॥ २९ ॥

त इति तव यौद्धस्यासत्कार्यवादिनः, न कारणानां नियताः शक्तयो पटन्ते । कस्मात् ? अवधीनां कार्यभूतानामनिष्पत्तेः । नह्यवधिमन्तरेणावधिमतोऽस्ति सद्भावः प्रयोगः । ये सद्भूतकार्यावधिश्चान्या न ते नियतशक्तयो यथा शशबिपाणादयः, सद्भूतकार्यावधिश्चान्याश्च शालिवीजादयो भावा इति व्यापकानुपलब्धिः । स्वपक्षस्य सौख्यित्यं दर्शयन्नाह—सत्त्वं इति । कार्याणां सद्भावे सतीत्यर्थः । तासामिति शक्तीनाम् ॥ २९ ॥

नैवमित्यादिना हेतोरनैकान्तिकतामाह—

नैवं तेषामनिष्पत्त्या माभूच्छब्दस्तथापरम् ।

सर्वोपाधिविविक्तस्य वस्तुरूपस्य न क्षतिः ॥ ३० ॥

तथाहि—तेषामवधीनामनिष्पत्तौ यदि परं क्षीरस्य दध्युत्पादने शक्तिरित्येव व्यपदेशो माभूत्, यत्पुनस्तथाविधं सर्वोपाधिश्चान्यामभ्यारोपितं वस्तु यदतन्तरमदृष्टपूर्वं यत्तन्तरमुदेति, तस्याप्रतिषेध एव ॥ ३० ॥

स्यादेतद्यत्र शब्दविकल्पानामप्रवृत्तिस्तत्र वस्तुसम्भावोऽपि निवर्त्तत एवेत्याह—न नामरूपमित्यादि ।

न नाम रूपं वस्तूनां विकल्पा वाचकाश्च यत् ।

चिन्मयकल्पाः प्रवर्त्तन्ते यथाऽभ्यासमभेदिनि ॥ ३१ ॥

सम्भाव एव हि व्यापको निवर्त्तमानः सं व्याप्यं निवर्त्तयति, कारणं वा कार्यं, प्रतिपन्नसद्भावान् । नत्वन्योऽतिप्रसद्धान् । नच क्षीरस्य दग्धि शक्तिरित्येवमादिनामव्यपदेशो यस्तूनां रूपं सम्भावो भवति । येन तन्निवर्त्तमानं तथाविधं वस्तु निवर्त्तयेत् । नामप्रदणमुपलक्षणम् । विरुक्तोऽपि तत्संगृह्यो गृह्यते । रूपप्रदणं चोपलक्षण-

णम् । (कारणं गृह्यते) कारणमपि वस्तुनां नाम न भवत्येव, तदन्तरेणापि वस्तु-
सम्भवात् । अत्र कारणमाह—विकल्पा इत्यादि । यत्—यस्मात्, नामसंसर्ग-
भाजो विकल्पा वाचकाश्च शब्दा विश्वकल्पाः—नानाप्रकाराः, अभेदिनि—निरंशैक-
स्वभाववस्तुनि यथाभ्यासं वर्तन्ते । तथाहि—एक एव शब्दादिर्भावो नित्यादिरूपेण
भिन्नसमयस्थायिभिः प्रवादिमिर्विकल्प्यते व्यपदिश्यते च । तेषां च शब्दविकल्पानां
तादात्म्ये तद्विषयत्वे वा वस्तुनश्चित्रत्वं प्राप्नोति । वस्तुस्वरूपवदेव वा शब्दविकल्पा-
नामेकरूपत्वप्रसङ्गः । नह्येकं चित्रमिति युक्तमतिप्रसङ्गान् । तस्माच्छक्तिप्रतिनियमा-
त्किंचिद्देशासत्क्रियते न सर्वमित्यतो नैरूप्यादित्यनैकान्तिकोऽपि हेतुः । अतएवोपा-
दानप्रहणादित्यादिकस्य हेतुचतुष्टयस्यानैकान्तिकत्वम् । तथाहि—यदि कार्यसत्ताकृत-
मेव प्रतिनियतोपादानप्रहणं क्वचित्सिद्धं स्यात्तदैतत्त्यात् । यावता कारणशक्तिनिय-
मकृतमपि नियतोपादानप्रहणं युज्यत एव । कारणशक्तिप्रतिनियमादेव च न सर्वस्य
सर्वस्मात्सम्भवः, सर्वस्य सर्वार्थक्रियाकारित्वस्वभावासम्भवात् । यत्पुनरुक्तमकार्या-
तिशयं यत्किञ्चादि तदप्यभिप्रायापरिज्ञानादुक्तम् । नह्यस्माभिरभावः क्रियत इत्यभि-
धीयते । येन सिद्धौ सत्यां तस्य स्वभावहानिप्रसङ्गः स्यात् । किंतु वस्त्येव क्रियत
इति पूर्वं प्रतिपादितम् । तच्च वस्तु उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेर्निष्पन्नस्य च कार्य-
त्वानुपपत्तेः प्रागुत्पादादसदित्युच्यते, यस्य च कारणस्य सन्निधानमात्रेण वस्तुभाभूत-
मुदेति तेन तत्क्रियत इति व्यपदिश्यते, नतु व्यापारसमावेशात्केनचित्किंचिक्रियते,
तिर्व्यापारत्वात्सर्वधर्माणाम् । नाप्यसन्नाम किंचिदस्ति, यद्विक्रियते, न वा वस्तुस्व-
भावः, प्रतिषेधमात्रलक्षणत्वादसत्त्वस्य । अपिच यद्यकार्यातिशयत्वादसन्न क्रियत
इत्यभिधीयते । सदपि च स्वभावनिष्पत्तेरकार्यातिशयमेवेति तत्कथं क्रियते । तस्मा-
च्छक्त्यस्य शक्यकरणादित्येतेनैकान्तः । असत्कार्यवादे च कारणभावस्य युज्यमान-
त्वात्कारणभावादित्ययमप्यनैकान्तिकः । यद्वा पूर्वं सतः कार्यत्वासम्भवस्य प्रतिपा-
दितत्वात्, असत्कार्यवाद एव चोपादानप्रहणादिनियमस्य युज्यमानत्वात्, उपादा-
नप्रहणादित्यादेर्हेतुचतुष्टयस्य विरुद्धता; साध्यविपर्ययसाधनात् ॥ ३१ ॥

ननु यद्यसदेवोत्पद्यत इति भवतां मतं तत्कथं सूत्रे सदसतोरुत्पादः प्रतिषिद्धः ।
यद्योक्तम्, “अनुत्पन्ना महामते सर्वधर्माः, सदसतोरनुत्पन्नत्वात्” इति अत्राह—
उत्पाद इत्यादि ।

उत्पादो वस्तुभावस्तु सोऽसता न सता तथा ।

सम्यध्यते कल्पिकया केवलं त्वसता धिया ॥ ३२ ॥

नुशब्दोऽवधारणार्थः । वस्तूनां पूर्वापरकोटिशून्यक्षणमात्रावस्थायी स्वभाव एवो-
त्पाद इत्युच्यते । भेदान्तरप्रतिश्लेषेण तन्मात्रजिज्ञासायाम् । नतु वैभाषिकविरुद्धिता
जातिः संरुतलक्षणम् । तस्याः प्रतिपेत्समानत्वान् । नापि वैशेषिकपरिकल्पितः
सत्तासमवायः स्वकारणसमवायो वा, तयोरपि निपेत्समानत्वात् । परमतेन च त-
योर्नित्यत्वात् । नित्यस्य च जन्मानुपपत्तेः । यथोक्तम्—“सत्तास्वकारणाभ्युपकारणा-
त्कारणं किञ्च । सा सत्ता स च सम्यन्धो नित्यौ कार्यमथेह किम् ॥” इति । स एव-
मात्मक उत्पादो नासता तादात्म्येन सम्यध्यते । सदसतोर्विरोधान् । नहसद्भवति ।
• नापि सता पूर्वभाविना सम्यध्यते । तस्य पूर्वमसत्त्वान् । कथमिदानीमसत्कार्यवा-
दिनो नूयमित्याह—कल्पिकयेत्यादि । कल्पिकया धिया कर्तृभूतया करणभूतया
वा, केवलममता कर्त्रा सम्यध्यते—सम्यन्धगुपनीयत इत्यर्थः । नहसन्नाम किञ्चि-
दस्ति यदुत्पत्तिमाविशेत्, किं तु काल्पनिकोऽयं व्यवहारो यदसदुत्पद्यत इति या-
यत् ॥ ३२ ॥

किं पुनरिदं कल्पनाया बीजं येनायमेवं व्यवहार इष्यत इत्याह—यदिदमित्यादि ।

कारणे कार्यमस्तीति यदुच्यते भवद्विस्तत्र कोऽर्थोऽभिप्रेतः । किं व्यक्तिरूपेण ? तत्र । क्षीराद्यवस्थायामपि दध्यादीनां पश्चाद्बुदुपलब्धिप्रसङ्गात् । अथ शक्तिरूपेण ? तथाऽपि यत्तच्छक्तिरूपं दध्यादेः कार्यरूपादुपलब्धिलक्षणप्राप्तादन्यत्, आहोस्वित्तदेव । यदि तदेव तदा पूर्वबुदुपलब्धिप्रसङ्गः ॥ ३४ ॥

अन्यचेत्कथमन्यस्य भावेऽभक्त्यान्यदुच्यते ।

नहि सत्वस्य सद्भावः सद्भावो दुःखमोहयोः ॥ ३५ ॥

अथान्यदिति पक्षः, तदा कारणात्मनि कार्यमस्तीति पक्षस्त्यक्तो भवेत्; कार्यव्यतिरिक्तस्य शक्त्यारव्यस्य पदार्थान्तरस्य भावाभ्युपगमान् । तथाहि—यदेवाविर्भूतं विशिष्टरसवीर्यविपाकादिगुणोपेतं रूपं तदेव दध्यादिकं कार्यमुच्यते । तच्च क्षीरावस्थायामुपलम्बयोग्यस्यानुपलब्धेरसद्व्यवहारविषयः । यद्यन्यदस्ति शक्तिरूपं तत्कार्यमेव न भवति । न चान्यस्य भावेऽन्यदस्त्यतिप्रसङ्गात् । ननु चायुर्धृतम्, नङ्गलोदकं पादरोग, इत्यन्यस्य सद्भावेऽन्यदुच्यमानं दृष्टमेवेत्याह—अभक्त्येति । अभक्त्या—अनुपचारेणेत्यर्थः । कारणे हि कार्योपचारादायुर्धृतमित्युच्यते । न मुच्यतः । यदि तु भवताऽन्युपचारात्कारणे कार्यमस्तीत्युच्यते, तदा न कश्चिद्विरोधः । मुरयतस्तु विरोध उच्यते । एतदेव दृष्टान्तेनोपपादयन्त्याह—नहीत्यादि । नहि यदेव सत्वरूपं तदेव दुःखमोहयोर्भवद्विर्व्यवस्थाप्यते, तेषां परस्परं भिन्नलक्षणव्यवस्थानान् ॥ ३५ ॥

साम्प्रतं भेदानामन्वयदर्शनादित्यस्य हेतोरसिद्धत्वं प्रतिपादयन्त्याह—सत्त्वाद्यनुगतमित्यादि ।

सत्त्वाद्यनुगतं व्यक्तं न सिद्धं नः कथंचन ।

आन्तरत्वात्सुग्राहीनां व्यक्तत्वात्तत्त्वसंविदः ॥ ३६ ॥

शब्दादिलक्षणं व्यक्तम्—सुरादिरूपम्, नः—अस्माकमसिद्धम् । कस्मान् ? सुग्राहीनामान्तरत्वात्—संविद्वत्त्वान् । शब्दादीनां चाचेतनत्वात्कथमेते सुराद्यन्विता भवेयुः । प्रयोगः—ये संविदृषा न भवन्ति न ते सुग्रादिमयाः, यथा परोपगतोऽचेतनः पुरुषः । संविद्वत्परहिताग्र शब्दादय इति व्यापकानुपलब्धिः । स्वादे-
तत्त्वविद्वत्त्वेन सुग्रादिमयत्वस्य यदा व्याप्तिः सिद्धा भवेत्तदा तन्निर्भरमानं शब्दादिषु सुरादिमयत्वं निवर्त्तयेणावता सैव न सिद्धा, पुरुषसैव संविद्वत्त्वेनेष्टत्वादित्यत आह—व्यपचर्यात्तत्त्वसंविद इति । तन्—संविद्वत्त्वं सुरादीनां सिद्धम्

कस्मात्? सुखादीनां स्वसंविदः—स्वसंवेदनस्य व्यक्तत्वात् । अतिस्पष्टेयं सुखप्रीति-
तापादिरूपेण सत्यसति वा शब्दादिविषयसन्निधाने प्रकाशान्तरनिरपेक्षा स्वयंप्रका-
शात्मलक्षणा स्वसंविद्धिः । यदेव हि प्रकाशान्तरनिरपेक्षं सातादिरूपतः स्वयं सिद्धम्,
तच्चैतन्यं सुखं संवेदनं ज्ञानमित्यादिभिः पर्यायैः कथ्यते । यदि च सुखादीनामन्येन
संवेदनेनानुभवादनुभवल्यातिः स्यात्तदा तेषां संवेदनमसावादिरूपं स्यात्, स्वयमत-
दात्मकत्वात् । यथा योगिनोऽनुमातुश्च परकीयं सुखादि संवेदयतः । अन्यथा तेऽपि
योग्यादयः साक्षात्सुखाद्यनुभाविन इवातुरादयः स्युः । योग्यादिवद्वाऽन्येषामप्यनु-
ग्रहोपघातौ न स्यातामविशेषात् । संवेदनस्य च सातादिरूपत्वेऽभ्युपगम्यमाने सिद्धं
सुखादेः संविद्रूपत्वम् । इदमेव हि नः सुखं दुःखं च, यत्सातमसातं च संवेदनम् ।
तस्मान्नानैकान्तिकता हेतोर्नाप्यसिद्धता । बाह्यार्थवादिनां सर्वेषामेव शब्दादिषु संवि-
द्रूपरहितत्वस्य सिद्धत्वात् । अन्यथा विज्ञानवादिमतमेवाङ्गीकृतं स्यात् । तच्चेष्टमेव ।
नापि विरुद्धता हेतोः सपक्षे भावात् ॥ ३६ ॥

स्यादेतत्—यथा बहिरवस्थितनीलादिसन्निधानादनीलादिरूपमपि संवेदनं नी-
लादिरूपनिर्भासं भवति, तथा बाह्यसुखाद्युपधानवशादसावादिरूपमपि सातादिरूप-
मिव लक्ष्यते, तेन संवेदनस्य सातादिरूपत्वेऽपि न सुखादीनां संविद्रूपत्वं सिध्यत्य-
तो नैकान्तिकता मौल्य हेतोर्मिलाशङ्क्याह एकत्रेत्यादि ।

एकत्रैव च शब्दादौ भावनाजातिभेदतः ।

सङ्गादयः संभविनो लक्ष्यन्ते नियताः स्फुटम् ॥ ३७ ॥

भावनाजातिभेदत इति । भावनाः—अभ्यासाः, जातिस्तु—निजा प्रकृतिः,
तयोर्भेदो—विशेषः । सङ्गादय इति । सङ्गोऽभिभाषः, आदिशब्देन प्रीत्यादयो द्वे-
पोद्देशादयो दैन्यावरणादयश्च त्रैगुण्यकार्यगणा गृह्यन्ते । नियता इति चैकाकाराः ।
तथाहि—भावनाविशेषात्मद्याहनादिषु भावितशुभाशुमादिनिमित्तानां कामुकादीनाम्,
जातिविशेषाच्च कुरङ्गकरभादीनां केषांचिदेव प्रतिनियताः प्रीत्यादयः सम्भवन्ति ।
न सर्वेषाम्, एतच्च शब्दादीनां सुखादिरूपत्वे सति न युक्तम् ॥ ३७ ॥

कस्मादित्याह—एकवस्त्वनुपातित्व इत्यादि ।

एकवस्त्वनुपातित्वे चित्रा संवित्प्रसज्यते ।

अदृष्टादिवशात्तो चेन्न स्याद्वस्त्वनुपायिनी ॥ ३८ ॥

सर्वेषामेव हि तेषामभिन्नवस्तुविषयत्वानीलादिविषयसंवेदनवत्प्रत्येकं चित्रा संवि-
त्प्रसज्येत । स्यादेतद्यद्यपि व्यात्मकं वस्तु, तथाऽप्यदृष्टादेर्धर्मादिलक्षणस्य सहकारिणो
वशेन कस्यचित्किंचिदेव रूपं प्रतिभासते, न सर्वं सर्वस्येति । आदिशब्देन भावना-
जातिभेदजिघृक्षादीनां ग्रहणम् । यद्येवं न स्याद्वस्त्वनुयायिनी—वस्त्वालम्बना सा
संवित्र प्राप्नोति, तदाकारशून्यत्वादिति भावः ॥ ३८ ॥

तदेव तदाकारशून्यत्वं दर्शयन्नाह—व्याकारमिति ।

व्याकारं वस्तुनो रूपमेकाकाराश्च तद्विदः ।

ताः कथं तत्र युज्यन्ते भाविन्यस्तद्विलक्षणाः ॥ ३९ ॥

सत्त्वरजस्तमसां रूपम् । एकाकाराश्च तद्विद इति । तेषां—पुरुषाणां विदः
—संवित्तयः प्रत्येकमभिष्वङ्गादिमात्रैकरूपनियमादेकाकाराः संवेद्यन्त इत्यर्थः । ता
इति—संविदः, तत्रेति—शब्दादौ, भाविन्य इति—पारमार्थिक्य इत्यर्थः । कस्मात्
युज्यन्त इत्याह—तद्विलक्षणा इति । तदालम्बनवस्तुविलक्षणा इत्यर्थः । प्रयोगः—
यद्यदाकारसंवेदनं न भवति न तत्तद्विषयं यथा चक्षुर्ज्ञानं न शब्दविषयम् । व्यात्म-
कवस्त्वाकारशून्याश्च यद्योक्ताः संविद इति व्यापकानुपलब्धिरतिप्रसङ्गापत्तिविपर्यये
बाधकं प्रमाणम् । स्यादेतद्यथा प्रत्यक्षेण गृहीतेऽपि सर्वात्मना शब्दादिके वस्तुनि
भावनादिवशेन कचिदेव क्षणिकत्वादौ निश्चयोत्पत्तिर्भवति न सर्वत्र, तद्वददृष्टादिवशेनै-
काकारा संविद्विविष्यतीति । तदेतदसम्यक् । न हि क्षणिकादिविकल्पस्यादि(ल्पास्पदे?)-
परमार्थतो वस्तुविषयत्वमस्माकमिष्टम् । सर्वविकल्पातीतत्वाद्बस्तुनः । पारम्पर्येण तु
वस्तुनि प्रतिपन्थात्तथाविषवरतुप्राप्तिहेतुतया तस्य प्रामाण्यम् । ग्रीलादीनां तु परैर्व-
स्तुविषयत्वमेव परमार्थत इष्टम् । अन्यथा हि निरालम्बनत्वे सति मुराधात्मनां श-
ब्दादीनामनुभवात्सुखाद्यनुभवव्यातिरित्येतन्न स्यात् । तेषां च ग्रीलादीनां सविक-
ल्पत्वादिनिश्चितं न किञ्चिद्रूपमस्तीति सर्वात्मनानुभवव्यातिः स्यात् । इयमेव हि
निश्चयानां स्वार्थप्रतिपत्तिर्यत्तन्निश्चयनं नाम ॥ ३९ ॥

यद्युक्तम्, “प्रसादतापदैत्यादिकार्योपलम्भात्सुखाद्यनुगतत्वं शब्दादीनां सिद्ध-
मिति । तदनैकान्तिकमिति दर्शयन्नाह—प्रसादोद्वेगेत्यादि ।

प्रसादोद्वेगवरणान्येकस्मिन्पुंसि योगिनाम् ।

जायन्ते न च तद्रूपः पुमानभिमतः परैः ॥ ४० ॥

तथा हि कापिलयोगिनां पुरुषं प्रकृतिविभक्तं भावयतां पुरुषमालम्ब्य स्वभ्यस्त-
योगानां प्रसादो भवति प्रीतिश्च । अजितयोगानां क्षिप्रतरमपश्यतां उद्वेगः, ये च
प्रकृत्या जडमतयस्तेषां वरणमुपजायते । न चासौ पुरुषस्तद्रूपस्त्रिगुणात्मकोऽभीष्टः
परैः । तस्मात्प्रसादतापदैत्यादिकार्योपलब्धेरित्यनैकान्तिकमेतत् । सङ्कल्पात्तानि प्री-
त्यादीनि भवन्ति, न पुरुषादिति चेत् । एतच्छब्दादिष्वपि समानम् । ततश्च सङ्क-
ल्पमात्रभावित्वे बाह्याः सुखादयो न सिध्यन्ति । सङ्कल्पस्य संविद्रूपत्वात् । अत एव
य बाह्यसुखाद्युपधानवशात्संवेदनस्य सात्तादिरूपत्वमित्येतदपि व्यभिचारि । अन्तरे-
णापि बाह्यविषयोपधानं पुरुषालम्बनेन प्रीत्यादीनामुत्पत्तिदर्शनात् । यद्येष्टानिष्ठविक-
ल्पादनपेक्षितबाह्यविषयसन्निधानं सुखादिसंवेदनं प्रसिद्धं तत्कथं परोपधानात्स्यात् ।
मनोऽपि त्रिगुणं तदुपधानाद्भवतीति चेत् । न । तस्यापि यदेव हि प्रकाशान्तरानपेक्षं
स्थं सिद्धमित्यादिना संविद्रूपत्वस्य प्रतिपादितत्वात् । तस्मात्समन्वयादित्यसिद्धो
हेतुः ॥ ४० ॥

इदानीं हेतुसिद्धिमभ्युपगम्यानैकान्तिकत्वं प्रतिपादयन्नाह—सिद्धेऽपीत्यादि ।

सिद्धेऽपि त्रिगुणे व्यक्ते न प्रधानं प्रसिध्यति ।

एकं तत्कारणं नित्यं नैकजात्यन्वितं हि तत् ॥ ४१ ॥

यदि नाम व्यक्तं त्रिगुणात्मकं सिद्धं तथापि तस्य यत्तदभीष्टं कारणं प्रधानार्यं
तन्न सिध्यति । तथाभूतेन कारणेन कचिदपि हेतोरेन्वयासिद्धेरिति भावः । तथाहि
—त्रिगुणात्मकमेकं नित्यं व्यापि च तस्य कारणं साधयितुमिष्टम् । न चैवंभूतेन
कारणेन कचिद्धेतोः प्रतियन्धः सिद्धः । नापि यदात्मकं कार्यमुपलभ्यते कारणेना-
वश्यं तदात्मना भवितव्यम् । कार्यकारणयोर्भेदात् । तथाहि—हेतुमत्त्वानित्यत्वाव्या-
पितादिभिर्धर्मैः समन्विते व्यक्ताख्यं कार्यमिष्यते भवद्भिः, नच तत्कारणस्य ताद्रूप्य-
मिष्टम्, तस्मादनैकान्तिको हेतुः । धर्मविशेषविपरीतभावनाद्विरुद्धोऽपीति दर्शयन्नाह—
एकं तत्कारणमित्यादि । एको नित्यस्त्रिगुणात्मकः कारणभूतो धर्मः साधयितुमिष्टः,
स च तदाभूतो न सिध्यति, किं तर्हि, विपरीत इति भावः । कस्मादित्याह—नैक-
जात्यन्वितं हि तदिति । हिंस्रद्वो हेतौ । तस्माच्चन्द्राक्षर्यं कार्यं नैकया त्रिगुणा-
त्मकया स्वात्मभूतया जाला समन्वितं सिद्धम् । किं तर्हि ? अनेकत्वानित्यत्वादिध-
र्मान्वितमेवोपलभ्यते । यदि हि व्यक्तमेकया यथोक्तया जाला समन्वितं भवेत्तदा

तत्कारणमपि यथोक्तधर्मेविशिष्टं सिध्येत् । यावदा कार्यस्यानित्यत्वानेकत्वधर्मान्वय-
दर्शनात्तत्कारणमपि तथैवानुमीयते । नित्यस्य क्रमाक्रमान्वयमर्थक्रियाविरोधात् । का-
रणभेदकृतत्वाच्च कार्यवैचित्र्यस्य । अन्यथा निर्हेतुकत्वेप्रसङ्गात् । तस्मान्न नित्यैकरू-
पप्रदानसिद्धिः । यदि पुनरनित्यानेकरूप एव कारणं प्रधानमिति संज्ञा क्रियेत, तदा
नास्ति विवाद इति भावः ॥ ४१ ॥

कस्मात्पुनरेकजात्यन्वितं व्यक्तं न भवतीत्याह—अयःशलाकाकल्पा—इत्यादि ।

अयःशलाकाकल्पा हि क्रमसङ्गतमूर्त्तयः ।

दृश्यन्ते व्यक्तयः सर्वाः कल्पनामिश्रितात्मिकाः ॥ ४२ ॥

यथा ह्ययोमध्यः शलाकाः परस्परमसङ्गतास्तद्भेदाः शब्दादिव्यक्तयः स्वस्वभाव-
व्यवस्थिततया देशकालशक्तिप्रतिभासादिभेदान् परस्परमन्वाविशन्ति । एतेनानेकत्वं
प्रतिपादितम् । अनित्यत्वप्रतिपादनायाह—क्रमसङ्गतमूर्त्तय इति । उत्पादक्रमेण
सङ्गता—समालिङ्गिता मूर्त्तिर्यासामिति विग्रहः । कथं तर्हि (क्षि)त्यादिनैकेन रूपेण
तथा स एवामिति च स्थिरेण स्वभावेनानुगता व्यवसीयन्ते भावा इत्याह—कल्प-
नामिश्रितात्मिका इति । मिथ्याविकल्पोऽयमर्थेष्वेकात्मताग्रह इत्यर्थः । एतच्च पञ्चा-
त्यप्रतिपादयिष्यते क्षणभङ्गादौ ॥ ४२ ॥

एवं तावत्समन्वयादित्यस्य हेतोरसिद्धविरुद्धानैकान्तिकत्वं प्रतिपादितम्, अधुना
कुटादिभेदवदिति दृष्टान्तस्य साध्यसाधनधर्मान्वयत्वं प्रतिपादयन्नाह—मृद्धि-
कारादय इत्यादि ।

मृद्धिकारादयो भेदा नैकजात्यन्वितास्तथा ।

सिद्धा नैकनिमित्ताश्च मृत्पिण्डादेर्विभेदतः ॥ ४३ ॥

आदिशब्देन फलकादिविकाराणां च ग्रहणम् । तथेति दूषणान्तरसमुच्चये सादृश्ये
षा । नैकजात्यन्विता इत्यनेन साधनधर्मवैकल्यं दर्शितम् । नैकनिमित्ताश्चेति ।
सिद्धा इति प्रकृतेन सम्बन्धः । अनेन साध्यधर्मान्वयो दर्शितः । ननु चैकं मृत्पिण्ड-
फलकादि कारणं तेषां सिद्धमेव, तथा मृत्सुवर्णरत्नादिजातित्रैपामेषाऽनुगामिनी दृष्टा,
तत्कथमुभयवैकल्यमिहाह—मृत्पिण्डादेर्विभेदत इति । नहोकोऽवयवी मृत्पिण्डा-
दिरस्ति, एकदेशाकृतौ सर्वावरणप्रसङ्गान् । नाप्येका जातिः प्रतिव्यक्ति प्रतिमातमे-
दात् ॥ ४३ ॥

पुनरपि समन्वयादित्यस्य हेतोः स्वतोऽनैकान्तिकत्वमिति प्रतिपादयन्नाह—चैत-
न्येत्यादि ।

चैतन्याद्यन्वितत्वेऽपि नैकपूर्वत्वमिष्यते ।

पुरुषाणाममुख्यं चेत्तदिहापि समं न किम् ॥ ४४ ॥

तथाहि—चेतनत्वभोक्तृत्वादिभिरपरिमितैर्धर्मैरन्विताः पुमांसोऽभीष्टाः, न च ते
तथाविधैककारणपूर्वका भवद्भिरिष्यन्ते । अथापि स्याच्चैतन्याद्यन्वितत्वं पुरुषाणां न
मुख्यमिष्टम्, किं तर्हि ? गौणम्, यतोऽचैतन्यादिव्यावृत्ताः सर्व एव पुमांसस्तेना-
र्थान्तरव्यावृत्तिरूपा चैतन्यं जातिस्वदनुगामिनी कल्प्यते, नत्वेका तात्त्विकी साऽ-
स्तीति । यद्येवं तदमुख्यम्, सुराद्यन्वितत्वमसत्यपि तथाभूतैककारणपूर्वत्वे पुरुष-
दिहापि व्यक्ते किमिति समम्—तुल्यं न कल्प्यते । तस्मादनैकान्तिको हेतुः । पुरु-
षाणामित्युपलक्षणम् । तथा मुखादयो मूलप्रकृत्यवस्थाभाविनो गुणत्वाचेतनत्वाभो-
क्तृत्वादिभिरन्विताः, प्रधानपुरुषाश्च नित्यत्वादिभिर्युक्ताः, न च ते तथाभूतैककार-
णपूर्वका इत्यनैकान्तिक एव ॥ ४४ ॥

एवं तावत्समन्वयादित्यस्य हेतुः प्रतिपिद्धः । साम्प्रतं निगमनव्याजेन परिशिष्टहेतु-
दूपणार्थं दिङ्मात्रमाह—प्रधानहेत्वभावेऽपीत्यादि ।

प्रधानहेत्वभावेऽपि ततः सर्वं प्रकल्पते ।

शक्तेर्भेदेन वैचित्र्यं कार्यकारणतादिकम् ॥ ४५ ॥

तत्र यत्तावदुक्तं “परिमाणाच्छक्तितः प्रवृत्तेः कार्यकारणभावाद्यासि प्रधान”मिति ।
एते त्रयोऽपि हेतवोऽनैकान्तिकाः, साध्यविपर्यये । बाधकप्रमाणानुपदर्शनान् । प्रधा-
नाख्यस्य हेतोरभावेऽप्येषां परिमाणादीनामविरोधान् । तथाहि—यदि तावत्कारणमा-
प्रसासित्वं साध्यते, तदा सिद्धसाध्यता, न हास्माकं कारणमन्तरेण कार्यस्योत्पादोऽ-
भीष्टः; कारणमात्रस्य च प्रधानमिति संज्ञाकरणे न किञ्चिद्वाध्यते । अद्येवं साध्यते—
अस्ति प्रेक्षावत्कारणम्, यदेतन्नियतपरिमाणं व्यक्तिसुत्पादयति, शक्तितश्च प्रवर्तत
इति । तदाऽनैकान्तिकता, विनाऽपि हि प्रेक्षावता कर्त्ता स्वहेतुसामर्थ्यप्रतिनियमा-
त्यतिनियतपरिमाणादियुक्तस्योत्पत्त्यविरोधान् । न चापि प्रधानं प्रेक्षापशुचं तस्याचे-
तनत्वान् । प्रेक्षायाश्च चैतन्यपर्यायत्वान् । किञ्च—शक्तितः प्रवृत्तेरित्यनेन यद्यव्य-
तिरिक्तशक्तियोगि कारणमात्रं साध्यते, तदा सिद्धसाध्यता । यद्यव्यतिरिक्तविचित्र-

शक्तियुक्तमेकं नित्यं कारणं तदाऽनैकान्तिकता हेतोः । तथाभूतेन कचिदप्यन्वयासिद्धेरसिद्धश्च हेतुः, न हि व्यतिरिक्तशक्तिवशात्कस्यचित्कारणस्य कचित्कार्यं प्रवृत्तिः सिद्धा, शक्तीनां स्वात्मभूतत्वान् । यद्येवम्, “अविभागाद्वैश्वरूपस्येति” तदसिद्धम् । निरन्वयविनाशधर्मत्वात्सर्वभावानां कचिदपि लयासिद्धेः । तथाहि—लयो भवन्पूर्वस्वभावप्रच्युतौ वा सत्यां भवेदप्रच्युतौ वा, यदि तावत्प्रच्युतौ तदा निरन्वयविनाशप्रसङ्गः, अथाप्रच्युतौ तदा लयानुपपत्तिः, न ह्यविकलमात्मतत्त्वमनुभवतः कस्यचिद्वयो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । तस्मात्परस्परविरुद्धमिदमविभागो वैश्वरूप्यं चेति । तदेवं प्रधानहेत्वभावेऽपि कारणस्य शक्तिभेदेन हेतुना कार्यस्य परिमाणादिरूपेण वैचित्र्यं कार्यकारणविभागादिश्रोतस्यत इत्यनैकान्तिकता हेतूनाम् । आदिशब्देन शक्तिः प्रवृत्तेरित्येतस्य ग्रहणम् । अथवा प्रधानहेत्वभावेऽपीत्यपिशब्दोऽवधारणे । तेनायमर्थो भवति । प्रधानहेत्वभाव एव कारणशक्तिभेदेन हेतुना कार्यस्य परिमाणादिरूपेण वैचित्र्यं (इयस्य ?) कार्यकारणत्वादेशोपपद्यमानत्वाद्विरुद्धता हेतूनामिति । तथाहि—यदि प्रधानं व्यक्तस्य कारणं स्यात् तदा तदात्मत्वेन सर्वमेव विश्वं तत्स्वरूपवदेकमेव द्रव्यं स्यात् । ततश्चैका बुद्धिरहङ्कारपञ्चतन्मात्राणीत्यादिपरिमाणविभागो न स्यात् । तथा च सति निष्परिमाणमेव जगत्स्यात् । तथा कुललादीनां घटादिकरणे शक्तिः प्रवृत्तिः प्रधानहेत्वभाव उपपद्यते, न तु तद्भावे । यद्योक्तं प्राक् “न च शक्तिर्न च क्रिये”ति । कार्यकारणविभागोऽपि प्रधानहेत्वभाव एव सति युक्तः । पूर्वभावेदितं वैश्वरूप्यं च प्रधाने सति नोपपद्यत एव । तन्मयत्वेन सर्वस्य जगतः तत्स्वरूपवदेकत्वप्रसङ्गादित्युक्तम्, ततश्च वैश्वरूप्यमादित एव नास्तीति कुतस्तस्याविभागः स्यादिति ॥ ४५ ॥

इति प्रकृतिपरीक्षा ।

इदानीमीशव्यापाररहितत्वं प्रतिपादयन्नाह—सर्वोत्पत्तिमतामित्यादि ।

सर्वोत्पत्तिमतामीशमन्ये हेतुं प्रचक्षते ।

नाचेतनं स्वकार्याणि किल प्रारभते स्वयम् ॥ ४६ ॥

अनुत्पत्तिमतामण्वाकाशादीनां नित्यत्वात् किञ्चित्कारणमस्तीत्यत उत्पत्तिमतामित्युक्तम् । ईशमिति ईश्वरम् । अन्य इति नैयायिकादयः । तत्र विशिष्टगुणमात्मान्तरमेव सर्वस्य जगतः नरुं सर्वशमीश्वरमिति केचिन् । आत्मव्यतिरिक्तं नित्यैकसर्वोर्थ-

विषयबुद्धुपेततया मित्रगुणत्वाद्भव्यान्तरमेवेत्यपरे । ननु धर्माधर्मपरभाषादि जगतः
कारणमस्त्येव तत्किमर्थमीश्वरमपरं कारणत्वेन कल्पयन्तीत्यत आह—नाचेतनमि-
त्यादि । यद्यपि धर्मादि कारणं तथाऽपि तदचेतनत्वाद्घिष्ठायकमन्तरेण न स्वयं स्व-
कार्यमारब्धमुत्सह्य इत्यतस्तदधिष्ठायकेन केनचित्कर्त्रा भवितव्यम्, न हि किञ्चिद-
चेतनं स्वतन्त्रमधिष्ठायकं दृष्टमिति । प्रयोगः—यदचेतनं तदधिष्ठातारमन्तरेण न
स्वकार्यमारभते, यथा मृत्पिण्डदण्डसलिलसूत्रादयः कुम्भकाररहिताः कुम्भम्, कचे-
तनं च धर्मादीनीति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । तस्माद्योसावधिष्ठाता (स) ईश्वर इति
सिद्धम् । न चैवं सति धर्माधर्मादीनां वैयर्थ्यम्, निमित्तकारणत्वादीश्वरस्येति । स्या-
देतद्यदात्मसमवेतौ धर्माधर्मौ स एवात्माऽधिष्ठाता भविष्यति । तत्किमीश्वरेण परि-
कल्पितेनेति । तदसम्यक् । तस्मात्मनस्तदानीमज्ञानम्, यावद्धि तस्य क्षतीरेन्द्रियादिः
कार्यकारणसंपातो नोत्पद्यते तावद्यमज्ञ उपलभ्यानपि रूपादीन्विषयान्नोपलभते,
ततोऽनुपलभ्यौ धर्माधर्मावुपलप्स्यत इति । यथोक्तम् “अज्ञो जन्तुरनीशोयमात्मनः
मुसदुःखयोः । ईश्वरप्रेरितो गच्छेत्स्वर्गं वा श्वधमेव वे”ति ॥ ४६ ॥

तत्राविद्धकर्णोपन्यस्तमीश्वरसाधने प्रमाणद्वयमाह—यत्स्वारम्भकेत्यादि ।

यत्स्वारम्भकावयवसन्निवेशविशेषवत् ।

बुद्धिमद्वेतुगम्यं तत्तद्यथा कलशादिकम् ॥ ४७ ॥

द्वीन्द्रियप्राप्त्यप्राप्तं विवादपदमीदृशम् ।

बुद्धिमत्पूर्वकं तेन वैधर्म्येणाणयो मताः ॥ ४८ ॥

तदुच्यम्—“द्वीन्द्रियप्राप्त्यप्राप्तं विमलधिकरणभावापन्नं बुद्धिमत्कारणपूर्वकं स्वार-
म्भकावयवसन्निवेशविशिष्टत्वात्, षटादिवन्, वैधर्म्येण परमाणव इति । तत्र—
द्राभ्यां दर्शनस्पर्शनेन्द्रियाभ्यां प्राप्तं महदनेकद्रव्यवस्तरूपानुपलब्धिरारणोपेतं वृधि-
प्युदयगतनगंशितं त्रिविधं द्रव्यं द्वीन्द्रियप्राप्तम् । अप्राप्तं चाप्यारि, यस्मान्महत्त्वम-
नेकद्रव्यवयवं रूपममवायादिद्रोपलब्धिरारणमिष्यते, तत्र चाप्यादी नाम्नि । यथो-
क्तम्—महदनेकद्रव्यवयवत्वाद्द्रोपलब्धिः । अद्रव्यवयवत्वात्परमाण्वार(र?)नुप-
लब्धिः । रूपसंस्काराभावाद्वायो(र?)नुपलब्धिः । रूपसंस्कारो रूपममरायः । द्रव्य-
वादीनां रवनुपलब्धिरमहत्त्वादिनि । अत्र सामान्येन द्वीन्द्रियप्राप्त्यप्राप्त्यं बुद्धिम-
त्कारणपूर्वकमाधने गिरसाध्यता दोषो षटादिषु । उभयमिद्वेः । विवादभावात् ।

अभ्युपेतनाथा च, अण्णाकाशादीनां तथाऽनभ्युपगमात् । तेषां च नित्यत्वात्प्रत्यक्षा-
दियाथा । अतस्तदर्थं विमल्यधिकरणभावापन्नग्रहणम् । विविधा भतिर्विभक्तिर्विप्रतिप-
त्तिरिति यावत्, अस्या अधिकरणभावापन्न विवादास्पदीभूतमित्यर्थः । एवंविधे सति
शरीरेन्द्रियभुवनादय एव पक्षीकृता इति नाण्वादिषु प्रसङ्गः । कारणमात्रपूर्वत्वेऽपि
साध्ये सिद्धसाध्यता माभूदिति युद्धिमत्कारणग्रहणम् । सांख्यं प्रति युद्धिसत्त्वानुपप-
त्तेर्न सिद्धसाध्यता, अव्यतिरिक्ता हि बुद्धिः प्रधानात्मांश्चैरिष्यते । न च तेनैव त-
देव तद्वद्भवति । सारम्भकाणामवयवानां संनिवेशः प्रचयात्मकः संयोगः । तेन वि-
निष्टं व्यवच्छिन्नं तद्भावस्तस्मात् । अवयवसन्निवेशविशिष्टत्वं गोत्वादिभिर्न्यमिचारी-
त्यतः सारम्भकग्रहणम् । गोत्वादीनि तु द्रव्यारम्भकावयवसन्निवेशेन विशेष्यन्ते, नतु
सारम्भकावयवसन्निवेशेनेति । तेन योऽसौ युद्धिमान् स ईश्वर इति । तदेतत्प्रमाणं
यदित्यादिश्लोकद्वयेन निर्दिष्टम् । सारम्भकावयवसंनिवेश एव विशेषो—विशेषणं
सोऽस्यास्तीति तत्तथोक्तम् । तेन विशिष्टमित्यर्थः । एतेन हेतो र्याभिर्निर्दिष्टा । पक्षध-
र्मत्वादि दर्शयन्नाह—द्वीन्द्रियेत्यादि । विवादाधिकरणापन्नमि-
त्यर्थः ॥ ४७ ॥ ४८ ॥

द्वितीयं च तदुक्तं प्रमाणं योधयन्नाह—तत्त्वादीनामित्यादि ।

तत्त्वादीनामुपादानं चेतनायदधिष्ठितम् ।

रूपादिमत्त्वात्तन्त्वादि यथा दृष्टं स्वकार्यकृत् ॥ ४९ ॥

तत्त्वादीना—शरीरादीनाम्, उपादानं परमाण्वादि चेतनेन कारणेनाधिष्ठितं स-
त्स्वकार्यकृदिति संयन्धः । रूपादिमत्त्वादिति हेतुः । तन्त्वादीति दृष्टान्तः । यथो-
क्तम्—“तनुभुवनवरणोपादानानि चेतनायदधिष्ठितानि स्वकार्यमारभन्त इति प्रति-
जानीमहे । रूपादिमत्त्वात्तन्त्वादिवदिति ॥ ४९ ॥

उक्तोक्तकारस्तु प्रमाणयति—“नुवनहेतवः प्रधानपरमाण्वादृष्टाः स्वतार्योत्पत्तायति-
शययुद्धिमन्तमधिष्ठातारमपेशन्ते स्थित्वा प्रवृत्तेमन्तनुमुपादिव” इति । ण्वदेव दर्शयति
—धर्माधर्माणय इत्यादि ।

धर्माधर्माणवस्सर्वे चेतनायदधिष्ठिताः ।

स्वकार्यारम्भकाः स्थित्वा प्रवृत्तेस्तुरितन्तुयत् ॥ ५० ॥

मुच्यते ॥ ५० ॥

प्रशस्तमतिस्त्वाह—“सर्गादौ पुरुषाणां व्यवहारोऽन्योपदेशपूर्वकः, उत्तरकालं प्रबुद्धानां प्रत्यर्थनियतत्वात् । अप्रसिद्धवाग्व्यवहाराणां कुमारणां गवादिषु प्रत्यर्थनियतो वाग्व्यवहारो यथा मात्राद्युपदेशपूर्वक” इति । प्रबुद्धानां प्रत्यर्थनियतत्वादिति । प्रबुद्धानां सतां प्रत्यर्थनियतत्वादित्यर्थः । यदुपदेशपूर्वकः सर्गादौ व्यवहारः स ईश्वरः प्रलयकालेष्वलुप्तहानातिशय इति सिद्धं दर्शयति—सर्गादावित्यादि ।

सर्गादौ व्यवहारश्च पुंसामन्योपदेशजः ।

नियतत्वात्प्रबुद्धानां कुमारव्यवहारवत् ॥ ५१ ॥

सर्गः सृष्टिरुत्पाद इति यावत् । तस्यादिः प्रथमः कालः । शेषं तु सुबोधम् ॥ ५१ ॥

तथा अपराण्युद्योतकारोक्तानि प्रमाणानि “बुद्धिमत्कारणाधिष्ठितं महाभूतादिकं व्यक्तं सुखदुःखनिमित्तं भवति । अचेतनत्वात्कार्यत्वाद्धिनाशित्वाद्रूपादिमत्त्वात्, वा-
श्यादिव” इति । एतानि दर्शयति—महाभूतादिकमित्यादि ।

महाभूतादिकं व्यक्तं बुद्धिमद्वेत्वधिष्ठितम् ।

याति सर्वस्य लोकस्य सुखदुःखनिमित्तताम् ॥ ५२ ॥

अचेतनत्वकार्यत्वविनाशित्वादिहेतुतः ।

वास्यादिवदतस्स्पष्टं तस्य सर्वं प्रतीयते ॥ ५३ ॥

(बुद्धिमद्वेत्वधिष्ठितम्—) चेतनावताऽधिष्ठितम् । अत इति । यथोक्ताद्वेतुक्द-
म्यक्तात् । तस्येति । ईश्वरस्य सर्वजगद्वेतोः ॥ ५२ ॥ ५३ ॥

अथ सर्वशत्वं कथं तस्य सिद्धं येनासौ निःश्रेयसाभ्युदयकामानां भक्तिविषयतां
पापादित्याह—सर्वकर्तृत्वसिद्धौ चेत्यादि ।

सर्वकर्तृत्वसिद्धौ च सर्वज्ञत्वमयज्ञतः ।

सिद्धमस्य यतः कर्ता कार्यरूपादिवेदकः ॥ ५४ ॥

तथाचाहुः प्रशस्तमतिप्रभृतयः—सकलभुवनहेतुत्वादेवाम्य सर्वशत्वं सिद्धम् ।
कर्तुः कार्योपादानोपकरणप्रयोजनसंप्रदानपरिष्ठानान् । इह हि यो यस्य कर्ता भवति
तस्योपादानादीनि जानीते । यथा गुलालः कुम्भादीनां कर्ता तदुपादानं मृत्पिण्ड-
मुपकरणानि च चक्रादीनि प्रयोजनमुदकाहरणादि शुद्धम्विनं च संप्रदानं जानीत
इत्येतत्प्रसिद्धम्, तथेश्वरः सकलभुवनानां कर्ता स तदुपादानानि परमाण्वादिलक्ष-
णानि तदुपकरणानि धर्माधर्मदिष्टाटादीनि व्यवहारोपकरणानि सामान्यविशेषसम-

वायलक्षणानि प्रयोजनमुपभोगं संप्रदानसंज्ञाकांश्च पुरुषान् जानीत इति । अतः सिद्ध-
मस्य सर्वज्ञत्वमिति । कार्यरूपादिवेदक इति । कार्यस्य ये रूपादयः—स्वभावा-
दयः, आदिशब्देनोपादानादीनां ग्रहणम्, तेषां वेदक इति समासः । याजकादेराकृ-
तिगणत्वान्, कर्मण्यणं वा विधाय स्वार्थिकः को विधेयः । शेषं सुबोधम् ॥ ५४ ॥

तथा—अपरं प्रमाणकदम्बकं तैरुक्तम् । विचित्रोदयप्रस्पन्दास्पदानास्पदं विमलधि-
करणभावापन्नं द्वितीयादिप्रमाणपञ्चकव्यतिरिक्तप्रमाणान्तरावच्छेद्यम् । वस्तुत्वादिभ्यो
रूपादिवत् । वैधर्म्येण कूर्मरोमादय इति । तत्र विचित्रोदयो गुणपदार्थ उच्यते, वि-
चित्र उदयोऽस्येति कृत्वा, प्रस्पन्दः कर्मपदार्थः, तयोरास्पदं समवायिकारणं द्रव्यम्,
अनास्पदं गुणादयः पञ्च समवायपर्यन्ताः, द्वितीयादिप्रमाणपञ्चकमनुमानमारब्धा-
भावपर्यन्तं, तद्व्यतिरिक्तं प्रमाणान्तरं प्रत्यक्षं, शेषं सुबोधम् । अयमपरो हेतुस्तैरुक्तः ।
सदाद्यविशेषास्कन्दितानास्कन्दितं विमलधिकरणभावापन्नं कस्यचित्प्रत्यक्षं सत्त्वाद्ग-
पादिवदिति । तत्र सदादयः षड्विशेषाः—सदनित्यं द्रव्यवत्कार्यं कारणं सामान्य-
विशेषवदिति द्रव्यगुणकर्मणां विशेषाः, तैरास्कन्दितामाकान्तं यथासंभवं द्रव्यगुणक-
मात्मकं पदार्थत्रयमनास्कन्दितं सामान्यादि । शेषं सुगमम् । तदेतत्प्रमाणकदम्बकं
दर्शयति—विमतेत्यादि ।

विमतेरास्पदं वस्तु प्रत्यक्षं कस्य चित्सफुटम् ।

वस्तुसत्त्वादिहेतुभ्यः सुखदुःखादिभेदवत् ॥ ५५ ॥

तदत्रासिद्धतेत्यादिनोत्तरपक्षमारभते ।

तदत्रासिद्धता हेतोः प्रथमे साधने यतः ।

सन्निवेशो न योगाख्यः सिद्धो नावययी तथा ॥ ५६ ॥

तत्र यदचेतनं तदधिष्ठातारमन्तरेण न स्वकार्यमारभते इत्यादौ प्रयोगे साध्य-
विपर्यये हेतोर्वाचकप्रमाणाभावात्संदिग्धविषयव्यावृत्तिकृतया हेतोरनैकान्तिकतेति
भावः । यमायं स्वारम्भकत्रयवसंनिवेशविशिष्टत्वादितिहेतुः प्रथमे साधनप्रयोगे,
सोऽसिद्धः, कथमित्याह—यत इत्यादि । अवयवसंनिवेशशब्देन हि संयोगविशेषोऽ-
भिप्रेतः, उद्दिशिष्टत्वं चात्रयव्याप्यस्य द्रव्यस्य, तयोरेष विशेषणविशेष्ययोरसिद्ध-
त्वादिप हेत्यसिद्धिः ॥ ५६ ॥

ययं पुनर्द्वयमसिद्धमित्याह—द्वयत्वेनेत्यादि ।

दृश्यत्वेनाभ्युपेतस्य द्वयस्यानुपलम्भनात् ।
साधनानन्वितं चेदमुदाहरणमप्यतः ॥ ५७ ॥

तत्र संक्षेपेण स्वभावानुपलम्भाख्यमेव प्रमाणं वाचकमाह । विस्तरेण पट्पदार्थ-
परीक्षायामनयोर्दूषणमभिधास्यते—द्वयस्यापीति । संनिवेशावयविसंमतस्य । तथाहि
—संनिवेशो दृश्यत्वेनाभ्युपेतः, “संख्यापरिमाणानि प्रयुक्तं संयोगविभागौ पर-
त्वापरत्वे कर्म च रूपिसमवायाद्याक्षुपाणी”ति वचनात् । अवयवी च दृश्यत्वेनेष्टः,
“महत्तनेकद्रव्ययत्त्वाद्रूपाद्योपलब्धि”रिति वचनात् । न रूपादिव्यतिरेकेणापरः सं-
योगोऽवयवी च दृश्यत्वेनेष्टो युद्धौ प्रतिभासत इति । अत उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्या-
नुपलब्धेः शशविपाणवदसद्व्यवहारविषयता । न च परमाणूनामतीन्द्रियत्वाद्रूपादी-
नामनुपलब्धिप्रसङ्गः, विशिष्टानामिन्द्रिय(गम्य)त्वाभ्युपगमादतीन्द्रियत्वासिद्धेः । अत
एव संयोगावयविनोरभावात्साधर्म्यदृष्टान्तो घटः साधनधर्मविकल इति दर्शयति—
साधनानन्वितमित्यादि ॥ ५७ ॥

एवं तावद्विशेषणविशेष्यासिद्ध्या स्वरूपतोऽसिद्धत्वं हेतोः प्रतिपादितमिदानी-
मात्मयैकदेशासिद्ध्याऽप्यसिद्धत्वमिति दर्शयति—चक्षुरित्यादि ।

चक्षुःस्पर्शनविज्ञानं भिन्नाममुपजायते ।

एकालम्बनता नास्ति तयोर्गन्धादिविचित्रत्वं ॥ ५८ ॥

अत्र हि द्विविधो धर्मी निर्दिष्टो द्वीन्द्रियग्राह्यमग्राहं च । तत्र द्वीन्द्रियग्राहो न
कश्चिद्धर्मी सिद्धः । तथाहि—चक्षुर्ज्ञानं स्पर्शज्ञानं चोभयं यथाक्रमं नीलादिरूपमा-
त्रप्रतिभासित्वात्कर्कशादिप्रत्यक्षभेदमात्रप्रसिद्धत्वात् भिन्नाममुपजायते । ततश्च तयो-
श्चक्षुःस्पर्शनविज्ञानयोरेकविषयता नास्ति भिन्नामत्वाद्गन्धरसादिविचित्रम् । प्रयोगोऽ-
यम्—भिन्नप्रतिभासे ज्ञाने ते नैकविषये, यथा गन्धरसविज्ञाने, भिन्नाभे च चक्षुः-
स्पर्शनविज्ञाने, इति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । आभासभेदेष्वेकविषयत्वं रूपरसगन्धादि-
विचिन्नानाम्येकविषयत्वप्रसङ्ग इत्येतदत्र वाचकं प्रमाणम् ॥ ५८ ॥

यदि तर्हि नैकविषयताऽनयोस्तत्त्वमिदं प्रतिमन्धानशानं भवति । यः प्रकाशो
मया दृष्टो घटः स एवान्धकारे दृश्यत इति, तन्मादनुमानवाधितेयं प्रतिज्ञा, तत्रे-
दमनुमाननुपोदरारोहम्—विवादविषयापन्नौ दर्शनस्पर्शनप्रत्ययारेकविषयो प्रतिम-
न्धीयमानवाप्तीलोत्पन्नप्रत्ययवदिति तत्राह—तन्नामर्थ्येनादि ।

तत्सामर्थ्यसमुद्भूतरूपनानुगतात्मकम् ।

प्रतिसन्धानविज्ञानं समुदायं व्यवस्यति ॥ ५९ ॥

जलानलादि नैवेदं द्वीन्द्रियग्राह्यमस्त्यतः ।

आश्रयासिद्धताऽसिद्धेर्यथाऽभिहितधर्मिणः ॥ ६० ॥

तयोः—यणप्रवृत्त्यमात्रप्रतिभासिनोऽश्रुःस्पर्शनविज्ञानयोः सामर्थ्यम्—शक्तिः,
ततः समुद्भूतः कल्पनानुगत आत्माऽभ्येति विग्रहः । तदनेन प्रतिसन्धानप्रत्ययस्याप्रत्य-
क्षत्वं प्रतिपादितं भवति । अनेकस्मिन्नेकत्वाप्यवसायित्वेनास्य भ्रान्तित्वान्, कल्पना-
नुगतात्मत्वाच्च । नापि प्रमाणान्तरम्, पूर्वज्ञानपरिच्छिन्नविषयावसायित्वेन गृहीतप्र-
द्वेषाच्च, भ्रान्तत्वाच्च । तस्मात्प्रतिसंधीयमानत्वादित्यनैकान्तिको हेतुः । यदि हि प्र-
तिसन्धानप्रत्ययस्य प्रामाण्यं सिद्धं भवेत्तदा न स्याद्वेतोरेनैवान्तिकता, यावता चेपु
रूपादिषु साधारणाः(ः) सामर्थ्यप्रकाशनाय पदादिप्रज्ञप्तयः कृतास्तेषु यथायं पक्षुः-
स्पर्शनाभ्यामनुभूतेषूत्तरकालं यथापरिदृष्टविषयमनुरूपसद्वेतादित्संस्कारभेदमेवत्वा-
प्यवसायि प्रवृत्तिभ्रान्तं स्मार्त्तमिदं ज्ञानमुत्पद्यते । तथा हि—तथा समन्यादारे तत्र
यणोऽपि नीलादिः प्रतिभासते । न च स्पर्शनविज्ञाने वर्णप्रतिभासनं युक्तम्, तस्य
पक्षुर्विज्ञानविषयत्वान् । तस्मात्तदेतदाचार्यैकसम—“पक्षुःस्पर्शनाभ्यां यथायं भिन्नं
विषयमुपलभ्यान्वदेय तत्सदृशं समुदायविषयं स्मार्त्तभेदज्ञानमुत्पद्यते” इति तदेव न्या-
य्यम् । ननु यदि समुदायः प्रागनुभूतः स्वात्तदा स्मार्त्तमिदं युक्तम्, यावता न रू-
पादिव्यतिरिक्तः समुदायो भवतामभीष्टो येनामावनुभूयेत, रूपादिषु चानुभूतेषु रू-
पादिरिति स्यात्, न घट इति, न चाननुभूते स्थितिमुष्ठा, तत्त्वमिदं समुदायवि-
षयं स्मार्त्तं ज्ञानमुत्पद्यते । नैतदस्ति । न हि रूपादिभ्योऽन्यः समुदायः प्रागनुभूत
इत्युच्यते, येनैतत्स्यात्, हि तु त एव रूपादयः सट्टिलारिधारणार्थत्रियाकारिनः स-
मुदायो घट इति स्वपरिदृश्यते । तेषु च अन्वेषनिन्द्रियज्ञानानुभूतेषु यथामद्वेतादि-
तमिदं घट इति स्मरणानुपपन्न इत्यनिधीयते । अथवा पक्षिणः समुदायः पक्ष्य-
नामानात्मकसामर्थ्यविदाऽनुभूयत एवेति किञ्चित् तस्य स्मरणं नोपपद्यते इति ।
अतः स्मार्त्तमवसायव्यभिचेनभिनिष्टशक्तित्वस्य हेतोरप्यवसायिद्वया वग्नारित्वाह—
अभिद्धेर्यथाऽभिहितधर्मिण इति । यथाऽभिहितस्य द्वीन्द्रियमात्रधर्मिनोऽभिद्धेः
तत्त्वसामर्थ्यसिद्धता हेतोरभिद्धेः ॥ ५९ ॥ ६० ॥

तदेवं विशेष्यविशेषणाश्रयाणामसिद्धेस्त्रिविधा हेतोरसिद्धतोक्ता, चतुर्थमप्याचार्य-
निर्दिष्टमसिद्धप्रकारमाह—सन्निवेशेत्यादि ।

सन्निवेशविशिष्टत्वं यादृग्देवकुलादिषु ।

कर्त्तर्यनुपलब्धेऽपि यदृष्टौ बुद्धिमद्गतिः ॥ ६१ ॥

तादृगेव यदीक्ष्येत तन्वगादिषु धर्मिषु ।

युक्तं तत्साधनादस्माद्यथाऽभीष्टस्य साधनम् ॥ ६२ ॥

यो हि संनिवेशविशेषो बुद्धिमत्पुरुषस्यापारपूर्वकत्वेन देवकुलादिष्वन्वयव्यतिरे-
काभ्यां लोके प्रसिद्धो यस्य दर्शनाददृष्टतत्कर्तृकस्याऽपि बुद्धिमत्कारणावगतिर्भवति,
तथाभूतो यदि तनुतरुगिरिप्रभृतिषु साध्यधर्मिषु हेतुत्वेनोपादीयते, तदा स्याद्भवता-
ममिमत्साध्यसिद्धिः । नह्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां सुविवेचितं कार्यं कारणं व्यभिचरति,
तस्याहेतुकत्वप्रसंगात् । न च तथाभूतसन्निवेशविशेषस्तरुगिरिप्रभृतिषु प्रसिद्धः, के-
वलं संनिवेश इति प्रलापमात्रं प्रसिद्धम् । न च प्रकृत्या परस्परमर्थान्तरत्वेन व्यव-
क्षितोऽपि धर्मः शब्दमात्रेणाभेदी हेतुत्वेनोपादीयमानोऽमिमत्साध्यसिद्धये पर्याप्तो
भवति । साध्यविपर्ययेऽपि तस्य भावाविरोधात् । यथा बल्मीके धर्मिणि कुम्भकार-
कृतत्वसिद्धये मृद्विकारमात्रं हेतुत्वेनोपादीयमानमिति समुदायार्थः । अवयवार्थस्तू-
च्यते । यदृष्टौ बुद्धिमद्गतिरिति । यस्य सन्निवेशस्य दृष्टौ सत्यां बुद्धिमत्तः कार-
णस्य गतिरनुमितिर्भवतीत्यर्थः । तन्वगादिष्विति । तनुः—शरीरम्, अगाः—र-
वता वृक्षा वा, आदिशब्देन सागरादयो गृह्यन्ते । यथाऽभीष्टस्येति । बुद्धिमत्पूर्वक-
त्वस्य । साधनमिति । सिद्धिः ॥ ६१ ॥ ६२ ॥

कथं युक्तमित्याह—अन्वयेत्यादि ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां यत्कार्यं यस्य निश्चितम् ।

निश्चयस्तस्य तदृष्टाविति न्यायो व्यवस्थितः ॥ ६३ ॥

सन्निवेशविशेषस्तु नैवामीषु तथाविधः ।

न तु तर्वादिभेदेषु शब्द एव तु केवलः ॥ ६४ ॥

तादृशः प्रोच्यमानस्तु सन्दिग्धव्यतिरेकनाम् ।

आसादयति बल्मीके कुम्भकारकृतादिषु ॥ ६५ ॥

यत्कार्यमिति—धूमादि । यस्येति—अनलादेः । निश्चयस्तस्येति—अनलादे-

रेव । तदृष्टाविति—धूमादिकार्यदृष्टौ सत्याम् । यद्येवमिहापि तथैव भविष्यतीत्याह—सन्निवेशविशेषस्त्वित्यादि । यस्तर्हि शब्दसामान्यतः सिद्धः सन्निवेशः स एव हेतुर्भविष्यतीति चेदाह—तादृश इत्यादि । तादृशः—शब्दमात्रेणामेदी । कुम्भकारकृताविवेति । मृद्विकारत्वमात्रमिति शेषः । तदेवं सन्निवेशविशेषस्यासिद्धिः, सन्निवेशमात्रस्य त्वनैकान्तिकत्वमिति प्रतिपादितं भवति ॥ ६३ ॥ ६४ ॥ ६५ ॥

नन्वित्यादिना परो जात्युत्तरमुद्भावयति ।

ननु जात्युत्तरमिदं धर्मभेदविकल्पनात् ।

सामान्यमेव कार्यादि साधनं प्रतिपादितम् ॥ ६६ ॥

कार्यसमं जात्युत्तरमेतत् । तथाहि कृतकत्वादनित्यः शब्द इत्युक्ते जातिवादी चोदयति । किमिदं घटादिगतं कृतकत्वं हेतुत्वेनोपादीयते । किं वा शब्दगतमथोभयगतमिति । आद्ये पक्षे हेतोरसिद्धिः । न हान्यधर्मोऽन्यत्र विद्यते । द्वितीयेऽपि साधनविकलो दृष्टान्तः । तृतीयेऽप्येतावेव दोषाविति । एतच्च कार्यसमं नाम जात्युत्तरमिति प्रतिपादितम् । यथोक्तम्—“कार्यत्वान्यत्वलेशेन यत्साध्यासिद्धिदर्शनं तत्कार्यसम”मिति । यतः कार्यत्वसामान्यमेव गृहीत्वाऽनित्यत्वानुमानमिष्यते न विशेषम् । तेन सामान्येन साधनेऽभीष्टे धर्मविशेषविकल्पेन यदुत्तरं तत्कार्यसमं जात्युत्तरमिति व्यवसितम् । एतच्च धर्मभेदेन विकल्पनमतो जात्युत्तरमिति ॥ ६६ ॥

अतद्रूपेत्यादिना परिहरति ।

अतद्रूपपराशृत्तं वस्तुमात्रमनित्यताम् ।

तादात्म्यात्साधयत्येव न न्यायोऽस्तीह साधने ॥ ६७ ॥

युक्तमेतत् । यतः कृतकत्वमात्रमनित्यतां साधयति । तस्य तादात्म्यलक्षणप्रतिबन्धसद्भावादिति । इह तु स्वारम्भकावयवसन्निवेशविशिष्टत्वमात्रसाधने नायं न्यायोऽस्ति । सन्निवेशसामान्यस्य विपर्यये बाधकामावाप्तवित्यन्यासिद्धेः, यस्य तदुत्पत्ति-लक्षणः प्रतिबन्धः सिद्धः, यदुपलम्भादक्रियादर्शिनोऽपि कृतबुद्धिर्भवति तस्यासिद्धेरिति भावः ॥ ६७ ॥

अथ तदुत्पत्त्याप्रतिबन्धविशेषं परित्यज्य सामान्यमेव लिङ्गमुच्यते तदा व्यभिचारितेति दर्शयन्नाह—धूमेत्यादि ।

धूमात्मा भवलो दृष्टः पावकान्यभिचारवान् ।

सिताभिधेयतामात्राद्दिमादपि तद्गतिः ॥ ६८ ॥

कथं तर्हि कार्यसमं जात्युत्तरमुदाहृतमित्याह—सामान्येत्यादि ।

सामान्यप्रतिबन्धे तु विशेषाश्रयणी यदा ।

चोदना क्रियते तत्र जात्युत्तरमुदाहृतम् ॥ ६९ ॥

साध्येन सह सामान्येन साधनधर्मस्य विपक्षे बाधकप्रमाणवृत्त्या प्रतिबन्धे सिद्धेऽपि सति यत्र धर्मविशेषमाश्रित्य चोदना क्रियते, तज्जात्युत्तरम्, न चेद् सामान्येन प्रतिबन्धः सिद्धः, यस्य तु सन्निवेशविशेषप्रतिबन्धोऽस्ति सोऽसिद्ध इति न जात्युत्तरमेतत् ॥ ६९ ॥

अथाप्रतिबद्धमपि सामान्यं गमकं स्यात्, तदातिप्रसङ्गः स्यादिति दर्शयन्नाह—
गोशब्देत्यादि ।

गोशब्दवाच्यतामात्रादिगादीनां विषाणिता ।

संसिद्धयेदन्यथा ह्येव न्यायो नाश्रीयते यदि ॥ ७० ॥

एवं हि स्वर्गादिग्वचनलोचनकिरणकुलिशभूपयसामपि गोशब्दाभिधेयतामात्राद्वा-
हुलेयादिवद्विषाणवत्तानुमानप्रसङ्गः ॥ ७० ॥

स्यादेतत्कृतकत्वादिवदस्यापि सन्निवेशविशिष्टत्व (त्वेन ?) बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वमेव,
प्रतिबन्धोऽस्त्येवेत्याह—यदि त्वित्यादि ।

यदि तु प्रतिबन्धोऽस्मिन्प्रमाणे नोपपद्यते ।

तदत्र युक्तितः सिद्धे न विवादोऽस्ति कस्यचित् ॥ ७१ ॥

किं तु स एव प्रतिबन्धो न सिद्ध इति दर्शयन्नाह—किंत्वित्यादि ।

किन्तु नित्यैकसर्वज्ञनित्यबुद्धिसमाश्रयः ।

साध्यवैकल्यतोऽव्याप्तेर्न सिद्धिमुपगच्छति ॥ ७२ ॥

न हि भवतां बुद्धिमत्पूर्वकत्वमात्रं साधयितुमिष्टं किं तु नित्य एकः, सर्वज्ञाया
बुद्धेर्नित्याया आश्रयः सकलभुवनहेतुर्बुद्धिमान्नीश्वरामिधानो यः पदार्थः, तत्पूर्वकत्व-
मस्य साधयितुमिष्टम् । तस्यैव विवादास्पदीभूतत्वात्, स च तथाभूतो न सिद्धिमुप-
गच्छति । कस्मात् ? साध्यवैकल्यतोऽव्याप्तेः । घटादेः साधर्म्यदृष्टान्तस्य यथोक्त-
साधर्म्यवैकल्यात्तथाभूतेन साध्यघर्मेण हेतोर्व्याप्त्यसिद्धेः । न हि यथोक्तसाध्यघर्मेण
कचिदृष्टान्ते हेतोः प्रतिबन्धोऽस्तीति यावत् ॥ ७२ ॥

तदेव दर्शयन्नाह—तथाहीत्यादि ।

तथाहि सौधसोपानगोपुरादालकादयः ।

अनेकानित्यविज्ञानपूर्वकत्वेन निश्चिताः ॥ ७३ ॥

किंच न केवलमसिद्धोऽनैकान्तिकश्च हेतुः, अपि तु विरुद्धोऽपीति दर्शयति—
अत एवेत्यादि ।

अत एवापमिष्टस्य विधातकृदपीच्य (च्य?) ते ।

अनेकानित्यविज्ञानपूर्वकत्वप्रसाधनात् ॥ ७४ ॥

अत एवेति । साध्यविपरीतधर्मन्यासितः । न केवलं पूर्वोक्तेन विधिनाऽसिद्धो-
ऽनैकान्तिकश्चेत्यपिशब्देनाह ॥ ७४ ॥

ननु च विपर्यये प्रतिबन्धसङ्गावे सति विरुद्धः स्यात् । अस्य च बुद्धिमत्पूर्वकमा-
त्रेऽपि न प्रतिबन्धोऽस्ति, तत्कथं तद्विशेषे स्यादित्याह—बुद्धिमद्भेदुमात्रे हीत्यादि ।

बुद्धिमद्भेदुमात्रे हि प्रतिबन्धस्त्वयोदितः ।

द्वितीये पुनरस्माभिर्विस्पष्टमभिधीयते ॥ ७५ ॥

त्वयेश्वरवादिना बुद्धिमद्भेदुमात्रे प्रतिबन्धो वर्णितः । अन्यथा सामान्येनापि
प्रतिबन्धासिद्धौ कथमीश्वरहेतुकत्वं भावानां सिद्धयेत् । तस्माद्भवदभिप्रायतो बुद्धिम-
त्पूर्वकत्वमात्रस्य सिद्धस्य सिद्धत्वमभ्युपेत्य भवदभिमतत्वात्साध्यविशेषाद्यदेतद्वितीयमनि-
त्यानेकविज्ञानपूर्वकत्वबलक्षणमिष्टविपरीतसाध्यं तस्मिन्द्वितीये साध्यविशेषेऽस्माभिर्हेतो-
र्विस्पष्टं प्रतिबन्धोऽभिधीयते ॥ ७५ ॥

प्रथमतो विस्पष्टमभिधीयत इत्याह—क्रमाक्रमेत्यादि ।

क्रमाक्रमविरोधेन नित्या नो कार्यकारिणः ।

विषयाणां क्रामित्वेन तज्ज्ञानेष्वपि च क्रमः ॥ ७६ ॥

न हीश्वरादयो नित्यमावाः कार्यकारिणः, नित्यस्य क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियावि-
रोधात् । तस्मादनित्या एवार्थक्रियाकारिणः । ते च प्रतिक्षणमपरापरस्यभावा भव-
न्तीति सिद्धमनित्यत्वमनेकत्वं च बुद्धिमत्तः कर्तुः । यदपीश्वरस्य नित्यैकबुद्ध्युपेतत्वं
प्रतिज्ञासं तदप्यनुमानविरुद्धमिति दर्शयन्नाह—विषयाणामित्यादि ॥ ७६ ॥

क्रमभावीत्यादिना प्रमाणयति ।

क्रमभावीश्वरज्ञानं क्रमविज्ञेयसङ्गतेः ।

देवदत्तादिविज्ञानं यथा ज्वालादिगोचरम् ॥ ७७ ॥

यत्रमिविशेषविषयं ज्ञानं तत्रानुभावि, यथा देवदत्तादिविज्ञानं ज्वालादिगोचरम्, क्रमविशेषविषयं चेश्वरज्ञानमिति स्वभावहेतुः । प्रसङ्गसाधनं चेदम् । तेनाप्रवासि-
द्धता हेतोर्नाशङ्कनीया । सामान्यादिपदार्थविषयं देवदत्तादिविज्ञानं साधनधर्मविकल्-
मिति ज्वालादिगोचरमुदाहृतम् । किं पुनरत्र बाधकं प्रमाणम् ? उच्यते—यदि
क्रमवता विषयेण तदीश्वरज्ञानं सन्निर्भासमुपजन्येत, तदा सिद्धमेव क्रमित्वम् । अथ
न जन्यते, तदा प्रत्यामत्तिनिबन्धनाभावात् तज्ज्ञानीयान् । विषयमन्तरेणापि भवतः
प्रामाण्यं वाऽभ्युपगतं हीयेत । नष्टाजाते च विषये निर्विषयत्वप्रसङ्गः स्यादिति । इद-
मत्र बाधकं प्रमाणम् ॥ ७७ ॥

यथोक्तं “वैधर्म्येणाणयो मताः” इति तदपि वैधर्म्योदाहरणमनिर्गुणमाध्यधर्मक-
नित्यादर्शयन्नाह—अणुसंहतिमात्रमित्यादि ।

अणुसंहतिमात्रं च घटाद्यस्माभिरिष्यते ।

तत्कारकः कुलालादिरणूनामेव कारकः ॥ ७८ ॥

न घ्यावृत्तस्ततो धर्मः साध्यत्वेनाभिवाञ्छितः ।

अणूदाहरणादस्माद्वैधर्म्येण प्रकाशितात् ॥ ७९ ॥

अनयविनो विनोरेण प्रतिपेत्समानत्वान् प्रतिपिद्धत्वापेक्षतः कुलालादेरणूनामेव
कारकत्वं प्रसिद्धम् । अतो युद्धिमत्पूर्वकत्वं साध्यधर्मोऽणुभ्यो वैधर्म्येण प्रकाशितेभ्यो
न घ्यावृत्त इत्यव्यावृत्तताध्यधर्मता दोषो वैधर्म्यदृष्टान्तवत् ॥ ७८ ॥ ७९ ॥

स्यादेतत्—यद्यस्मान्निर्विशेषः साध्ययितुनिष्ठः स्यात्तदा साध्यविकल्पा साध्य-
दृष्टान्तस्य पूर्वोक्ता स्यात्, यावता मामान्येन युद्धिमत्पूर्वकत्वमात्रं साध्यते, तस्मिन्
सिद्धे तर्वादीनां सामर्थ्यादीश्वरः कर्ता सिद्ध्यति, न हि घटादिवशेषां कुलालारिः
कृतां गंभवति, तेन मामान्यस्य विशेषविनिष्ठत्वान्, तर्वारिषु शान्त्यस्य कर्तुरसं-
भाष्यमानत्वान्, सामर्थ्यादिशेषपरिमहमन्तरेणापीश्वर एव कर्ताऽनीपां मिथ्यती-
त्याह—युद्धिमत्पूर्वकत्वेनादि ।

युद्धिमत्पूर्वकत्वं च मामान्येन यदीक्यते ।

अथ वैधर्म्येणाणयो मताः ॥ ८० ॥

विशेषेण स हि साध्यत इति चेदाह—नित्येत्यादि ।

नित्यैकबुद्धिपूर्वत्वसाधने साध्यशून्यता ।

व्यभिचारश्च सौधादेर्वहुभिः करणेक्षणात् ॥ ८१ ॥

एतच्च पूर्वमुक्तमपि निगमनार्थं पुनरभिहितम् । एका बुद्धिरस्येत्येकबुद्धिः, नित्य-
श्चासावेकबुद्धिश्चेति विग्रहः । यद्वा—नित्यैका बुद्धिरस्येति समासः । साध्यशून्य-
तेति । साधर्म्यदृष्टान्तस्येति शेषः । व्यभिचारश्चेति । हेतोरित्यध्याहारः । कथमि-
त्याह ? सौधेत्यादि ॥ ८१ ॥

यद्योक्तं तर्वादीनामित्यादि; तत्राह—एतदेवेत्यादि ।

एतदेव यथायोग्यमवशिष्टेषु हेतुषु ।

योज्यं दूषणमन्यच्च किञ्चिन्मात्रं प्रकाशयते ॥ ८२ ॥

तत्रापि हि रूपादिमत्त्वादित्यादिसाधनेष्वेतदेव हि यथासंभवं दूषणं वाच्यम् ।
एतदेवेति । असिद्धत्वं, प्रतिबन्धाभावाद्यभिचारः, सति प्रतिबन्धे विरुद्धत्वं, साध्यवै-
कल्यम्, सामान्येन सिद्धसाध्यतेत्यादि । तथाहि—तत्रापि यादृशं रूपादिमत्त्वं चेतना-
वदधिष्ठितं तादृशं तर्वादिषु न सिद्धम्, रूपादिमत्त्वमात्रस्य प्रतिबन्धासिद्धेर्व्यभिचारः,
प्रतिबन्धाभ्युपगमे सति इष्टविपरीतसाधनादिरुद्धत्वम्, साधर्म्यदृष्टान्तस्य साध्यविकल-
ता, नित्यैकचेतनाधिष्ठितत्वेन साध्यधर्मेणान्वयासिद्धेः, सामान्येन सिद्धसाध्यता, विशे-
षेण व्यभिचारो घटादिष्वन्यथादर्शनादिति । एवमन्येष्वपि हेतुषु योज्यम् ॥ ८२ ॥

यच्च स्थित्वा प्रवृत्तेरिति साधनमुक्तं तत्राधिकं दूषणमाह—स्थित्वेत्यादि ।

स्थित्वा प्रवृत्तिरणवादेन सिद्धा क्षणभङ्गतः ।

व्यभिचारश्च तेनैव तस्यापि क्रमवृत्तिता ॥ ८३ ॥

सर्वभावानामुदयसमनन्तरापवर्गितया क्षणमात्रमपि न स्थितिरस्तीति कुतः स्थित्वा
प्रवृत्तिर्भविष्यति, तस्मात्प्रतिवाद्यसिद्धो हेतुः । अनैकान्तिकश्च तेनैवैश्वरेण, यत्
ईश्वरः क्रमवत्सु कार्येषु स्थित्वा प्रवर्तते । अथ च नासौ चेतनावदधिष्ठितोऽनवस्था-
प्रसङ्गान् । अथाचेतनत्वे सतीति सविशेषणो हेतुः क्रियते, यथा प्रशस्तमतिना कृतः,
तथाऽपि संदिग्धविषयव्यावृत्तिकतयाऽनैकान्तिकत्वमनिवार्यमेव । यदेव हि विशेषणं
विषयज्ञादेतुं निवर्तयति तदेव न्याय्यम्, यत्पुनर्विषये सन्देहं न व्यावर्तयति तदुपा-
त्तमप्यसत्कल्पमेव । पूर्वोक्तआसिद्धतादिदोषः सविशेषणत्वेऽपि तदवस्थ एव ॥ ८३ ॥

यचोक्तं सर्गादौ व्यवहारश्चेत्यादि, तत्राह—प्रलय इत्यादि ।

प्रलये लुप्तविज्ञानस्मृतयः पुरुषा न नः ।

आभास्वरादिसम्भूतेस्तत एवेह संभवात् ॥ ८४ ॥

उत्तरकालं प्रबुद्धानामित्येतद्विशेषणमसिद्धम्, तथाहि—नास्मन्मतेन प्रलयकाले प्रलुप्तज्ञानस्मृतयो वित्तनुकरणाः पुरुषाः सन्तिष्ठन्ते, किन्त्वाभास्वरादिषु स्पष्टज्ञानातिशययोगिषु देशनिकायेषूपपद्यन्ते; ये तु प्रतिनियतनिरयादिविपाकसंपर्तनीयकर्माणस्तै लोकाध्यात्मन्तरेषूपपद्यन्त इति विवर्त्तकालेऽपि तत एवाभास्वरादेऽयुत्वेहालुप्तज्ञानस्मृतय एव संभवन्ति । तस्मादुत्तरकालं प्रबुद्धानामिति विशेषणमसिद्धम् । अनैकान्तिकश्च हेतुः, सन्दिग्धविपक्षान्यावृत्तिकत्वात् । किंचान्योपदेशपूर्वकत्वमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यता, अनादेर्व्यवहारस्य सर्वेषामेवान्योपदेशपूर्वकत्वस्येष्टत्वात् । अथेश्वरलक्षणपुरुषोपदेशपूर्वकत्वं साध्यते, तदाऽनैकान्तिकत्वम् । अन्यथाऽपि व्यवहारसंभवाद्दृष्टान्तस्य साध्यविकलता । एतच्च पूर्वमेव सामान्यं दूषणमुक्तम् ॥ ८४ ॥

विरुद्धश्च हेतुरभ्युपेतवाधा च प्रतिज्ञाया इति दर्शयन्नाह—विमुखस्योपदेष्टृत्वमित्यादि ।

विमुखस्योपदेष्टृत्वं श्रद्धागम्यं परं यदि ।

वैमुख्यं वितनुत्वेन धर्माधर्मविवेकतः ॥ ८५ ॥

यदीश्वरोपदेशपूर्वकत्वं व्यवहारस्य संभवेत्तदा स्यादविरुद्धता हेतोः, यावताऽसौ विमतमुखत्वादुपदेष्टा न युक्तः । तत्र विमुखत्वं वितनुत्वेन—शरीरविरहादित्यर्थः । तत्र विमततनुत्वमस्य कथं सिद्धमित्याह—धर्माधर्मविवेकत इति । शरीरकारणधर्माधर्मविरहादित्यर्थः । तथाचोद्योतकारेणोक्तम् । “यथा बुद्धिसत्तायामीश्वरस्य प्रमाणसंभवो नैवं धर्मादिसत्त्वे प्रमाणमस्ती”ति तस्मादीश्वरस्योपदेष्टृत्वासंभवात्तदुपदेशकत्वं व्यवहारस्य न सिद्धयति, किं त्वीश्वरव्यतिरिक्तान्यपुरुषोपदेशपूर्वकत्वमत इष्टविपातकारित्वाद्विरुद्धो हेतुः । अथेश्वरस्योपदेष्टृत्वमङ्गीक्रियते, तदा विमुखत्वमभ्युपेतं हीयत इत्यभ्युपेतवाधा । महाभूतादिकं व्यक्तमित्यादौ तु प्रयोगे हेतूनां पूर्ववदनेकान्तिकत्वं विपक्षे बाधरूपमाणाभावान्, सामान्येन सिद्धसाध्यता, विशेषेण दृष्टान्तस्य साध्यविकलतेति योजनीयम् ॥ ८५ ॥

एवं विस्तरेणेश्वरसाधकानि प्रमाणाणि निराकृत्य साम्प्रतं व्याप्तिदोषोद्भावनमुखेन तद्वाचकं प्रमाणं स्वपक्षसिद्ध्यर्थमुपदर्शयितुमाह—अनुमानविरोधेत्यादि ।

अनुमानविरोधश्च व्याप्तेः सर्वत्र साधने ।

न विरुद्धेन धर्मेण व्याप्तिर्हेतोः प्रकल्पते ॥ ८६ ॥

सर्वत्र यथोक्ते साधने साध्येन या हेतोर्व्याप्तिस्तस्या अनुमानविरोधो वक्ष्यमाणः । अथ प्रतिज्ञायाः कस्यादनुमानविरोधो नोद्भाव्यते ? यदि प्रतिज्ञा साधनाङ्गं स्यात्तदा तद्दोषोद्भावनं स्यात्, यावता साक्षात्पारम्पर्येण वाऽसौ न साध्यसिद्धेरङ्गभावः प्रतिपाद्यते, ततश्च साधनदोषामिधाने प्रस्तुते यत्प्रतिज्ञादोषोद्भावनं तद्दोषोद्भावनं वादिनो निग्रहस्थानं स्यात्, तस्मान्न साधनप्रयोगेषु प्रतिज्ञादोषो वाच्यः । यत्र तु कचिल्य-तिज्ञाविरोध उद्भाव्यते, तत्र तन्मुखेन व्याप्तेरेव तद्विघटनं क्रियत इति प्रहीतव्यम् । यद्वा—साधनप्रयोगादन्वयं तद्वष्टव्यम् । अथ व्याप्तिकालेऽपि कथमनुमानविरोधो भवतीत्याह—न विरुद्धेनेत्यादि । विरुद्धेनेति । प्रमाणव्याहतेन तस्याऽसंभवादेव न युक्ता व्याप्तिः, न ह्यसता व्याप्तिरवकल्प्यत इति यावत् ॥ ८६ ॥

किं तदनुमानं येन व्याप्तिर्याप्यत इत्याह—नेश्वरो जन्मिनामित्यादि ।

नेश्वरो जन्मिनां हेतुरुत्पत्तिविकलत्वतः ।

गगनान्भोजवत्सर्वमन्यथा युगपद्भवेत् ॥ ८७ ॥

यदुत्पत्तिविकलं न तत्कस्यचित्कारणम्, यथा गगनान्भोजम्, उत्पत्तिविकलश्चे-
श्वर इति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । प्रसङ्गसाधनं चेदम्, तेनाश्रयासिद्धता न चोद-
नीया । सर्वमन्यथा युगपद्भवेदिति । अप्रतिग्रहसामर्थ्यकारणत्वादेककालाभिमत-
कार्यमामवत्सर्वं युगपद्भवेदित्यर्थः । एतदत्रवाचकं प्रमाणम्, अथवाऽर्थकथनमात्रमे-
तत् । एवं तु प्रसङ्गसाधनं कर्तव्यम् । यदविकलकारणं तद्भवत्येव । यथाऽन्त्यावस्था-
प्राप्तायां सामर्थ्यामविकलकारणो भवन्नङ्कुरः । अविकलकारणं च सर्वमीश्वरहेतुकं
जगदिति युगपद्भवेत् । स्यादेतत्—नेश्वर एव केवलं कारणमपि तु धर्मादिसहका-
रिकारणान्तरमपेक्ष्य करोति, निमित्तकारणत्वादीश्वरस्य, तेन धर्मादेः कारणान्तरस्य
वैकल्यादविकलकारणत्वमसिद्धमिति । तदेतदसम्भवं । यदि हि तस्य सहकारिणिः
कश्चिदुपकारिणिः कश्चिदुपकारः कर्तव्यो भवेत्, तदा तस्य सहकारिणि व्यपेक्षा,
यावता नित्यत्वात्परैरनाधेयातिशयस्य न किञ्चित्तस्य सहकारिभ्यः प्राप्तव्यमस्तीति

किमिति तांस्तथाभूताननुपकारिणः सहकारिणोऽपेक्षेत । किं च येऽपि ते सहकारिण-
स्तेऽपि सर्वे एवेश्वरस्यायत्तजन्मतया नित्यं समवहता एवेति कथमसिद्धता हेतोः ।
न चानैकान्तिकता, अविकलकारणत्वहानिप्रसङ्गात्, अविकलकारणस्याप्यनुत्पत्तौ
सर्वदैवानुत्पत्तिप्रसङ्गोऽविशेषात् । उद्योतकरत्वाद्—यद्यपि नित्यमीश्वराख्यं कार-
णमविकलं भावानां संनिहितम् । तथाऽपि न युगपदुत्पत्तिरीश्वरस्य, बुद्धिपूर्वकारि-
त्वात् । यदीश्वरसत्तामात्रेणैवानुत्पत्तिपूर्वं भावानामुत्पादकः स्यात्तदा स्यादेतद्योच्यम् ।
यदा तु बुद्धिपूर्वकं करोति तदा न दोषः, तस्य स्वेच्छया कार्येषु प्रवृत्तेः । अतोऽनै-
कान्तिकतैव हेतोरिति । तदेतदयुक्तम् । न हि कार्याणां कारणस्वेच्छाभावाभावापे-
क्षया प्रवृत्तिनिवृत्ती भवतः, येनाप्रतिबद्धसामर्थ्येऽपीश्वरारब्धे कारणे सदा सन्निहिते
तदीयेच्छाऽभावान्न प्रवर्तन्त इति स्यात् । किं तर्हि ? कारणगतसामर्थ्यभावाभावानुवि-
धायिनो भावाः । तथाहि—इच्छावतोऽपि कर्तुरसमर्थान्नोत्पद्यन्ते, समर्थाश्च बीजा-
देरनिच्छावतोऽपि समुत्पद्यन्ते । तत्र यदीश्वराख्यं कारणं कार्योत्पादकालवदप्रतिहत-
शक्तिं सदैवावस्थितम्, भावास्तत्किमिति तदीयामनुपकारिणीं तामिच्छामपेक्षन्ते, ये-
नोत्पादकालवद्युगपत् उत्पद्येरन् । एवं हि तैरविकलकारणत्वमात्मनो दर्शितं भवेत्,
यदि युगपद्भवेयुः । न चापीश्वरस्य परैरनुपकार्यस्य काचिदपेक्षाऽस्ति, येनेच्छामपे-
क्षेत । अपि च—बुद्धिव्यतिरेकेण नान्येच्छाऽस्ति, बुद्धिश्चेश्वरस्य भवद्विर्नित्यैकरूपा-
ऽभीष्टा, ततश्च बुद्धिपूर्वकारित्वेऽपीश्वरस्य किमिति भावानां युगपदुत्पादो न भवति ।
ईश्वरवत्तद्बुद्धेरपि सदा सन्निहितत्वात् । अथाप्यनित्या तस्य बुद्धिरङ्गीक्रियते, तथा-
ऽपीश्वरसत्तामात्रभावितात्तस्या ईश्वरवत्सदाभाव एवेति, स एव दोषः । तस्माद्बु-
द्धिमत्वादिति विशेषणमकिंचित्करमेवेति नानैकान्तिकता हेतोः । न चापि विरुद्धता
सपक्षे भावात् न चैवं भवति, तस्माद्विपर्ययः । प्रयोगः—यद्यदा न भवति, न
तत्तदानीमविकलकारणम्, यथा कुशूलस्थितबीजावस्थायामनुत्पद्यमानोऽङ्कुरः । न
भवति चैकपदार्थोत्पादकाले सर्वं विश्वमिति, व्यापकानुपलब्धिः । न च सिद्धसा-
ध्यता, ईश्वरस्य कारणत्वे सति विकलकारणत्वानुपपत्तेः प्रसाधितत्वान् ॥ ८७ ॥

अपरमपि प्रमाणमाह—ये वा क्रमेणोलादि ।

ये वा क्रमेण जायन्ते ते नैवेश्वरहेतुकाः ।

यथोक्तसाधनोद्भूता जडानां प्रत्यया इव ॥ ८८ ॥

तेषामपि तदुद्भूतौ विफला साधनाभिधा ।

नित्यत्वादचिकित्स्यस्य नैव सा सहकारिणी ॥ ८९ ॥

यथोक्तेभ्यः सारम्भकावयवसन्निवेशविशिष्टत्वादिभ्यः साधनेभ्य उद्भूता इष्टसा-
ध्यधर्मिणिपया जडानामीश्वरकारणानिनिवेशिनां प्रत्ययाः—निश्चया इवेत्यर्थः । ननु
यथोक्तदोषदुष्टत्वाज्ज्ञेतेभ्य इष्टे साध्ये प्रत्ययाः समुत्पद्यन्त इति न दृष्टान्तधर्मिसिद्धिः ।
सत्यमेतत् । अत एव जडानामित्युक्तम् । जडानां हि साधनाविवेकाक्षमतया साध-
नाभासेभ्योऽपि तेषां प्रत्ययाः समुत्पद्यन्त एव । नन्वेवमपि साध्यविकलो दृष्टान्तः,
तेषामपि जडप्रत्ययानामीश्वरस्य निमित्तकारणत्वेनेष्टत्वादित्यत आह—तेषामपी-
त्यादि । तेषामपि—जडप्रत्ययानाम्, तदुद्भूताविति । ईश्वरादुद्भूताविष्यमाणा-
याम्, विफला साधनाभिधा—साधनाभिधानं व्यर्थं स्यात् । ईश्वरादेव तेषामुत्पत्ते-
रिति भावः । ननु साधनाभिधां सहकारिणीमपेक्ष्य तेषामीश्वरो जनको भविष्यति
न केवलस्तेनासौ विफला न भविष्यतीत्यत आह—नित्यत्वादित्यादि । यद्यसौ साध-
नानिधा तस्येश्वरस्यासमर्थं स्वभावमपनीय समर्थमादधीत, तदा स्यात्सा तस्य सह-
कारिणी, यावता नित्यत्वादीश्वरोऽनुत्पाद्यानिवर्त्यस्वभावतया न केनचिर्निकृष्ट-
नीयत इति न साधनाभिधा तस्यासौ सहकारिणी युक्ता ॥ ८८ ॥ ८९ ॥

अपि च—यथा परिदृष्टसामर्थ्यसाधनाविकारणव्यतिरेकेणापरिदृष्टसामर्थ्यस्यापी-
श्वरस्य कारणभावे कल्प्यमानेऽतिप्रसङ्गो भवतां प्राप्नोति, यतस्तमपीश्वरं परिकल्प्यापर-
मपि ढेदूपकादिकं (१) कल्पनीयमेव, विशेषाभावादिति दर्शयन्नाह—येष्वित्यादि ।

ये तु सत्सु भवदृष्टमसत्सु न कदाचन ।

तस्यान्यहेतुताकृतावनवस्था कथं न ते ॥ ९० ॥

भवदृष्टं यदित्युपस्कारः । अन्यहेतुताकृताविति । यथा परिदृष्टसामर्थ्येभ्यो हेतु-
भ्योऽप्ये हेतुलङ्घनेऽन्यहेतुता, तस्याः कृतिः—कल्पनेति विग्रहः ॥ ९० ॥

यदुक्तं सर्वकर्तृत्वमिद्वौ चेत्यादि तत्राह—कर्तृत्वेत्यादि ।

कर्तृत्वप्रतिषेधाच्च सर्वज्ञत्वं निराकृतम् ।

बोद्धव्यं तद्वलेनैव सर्वज्ञत्वोपपादनात् ॥ ९१ ॥

सर्वकर्तृत्ववलेनासौ सर्वज्ञो भवद्विरिष्यते, तेन तन्निराकरणात्सर्वज्ञत्वमपि तस्या-
यन्नो निराकृतमेव ॥ ९१ ॥

अभ्युपेत्य साधनानामदुष्टत्वं दूषणान्तरमाह—यथोक्तेत्यादि ।

यथोक्तदोषदुष्टानि माम्बुवन्साधनानि वा ।

तथाऽपि कर्तुर्नैकत्वं व्यभिचारोपदर्शनात् ॥ ९२ ॥

एककर्तुरसिद्धौ च सर्वज्ञत्वं किमाश्रयम् ।

यथोक्ता दोषा अनुमानविरोधपर्यन्ताः । अयमत्र समुदायार्थः । यद्यपि तनुगिरि-
प्रभृतीनामेभ्यः साधनेभ्यो बुद्धिमान्कर्त्ता सिद्ध्यति । तथाऽप्यसौ य एवैकस्य हेतुः
स एवान्यस्यापीति न निश्चित एवेति प्रतिकार्यं भिन्नस्यापि कर्तुः संभाव्यमानत्वा-
त्सौधादेशैकस्यापि बहुभिः करणेक्षणादतो नैकः कर्त्ता प्रतिपादयितुं शक्यते, याव-
द्यैकः कर्त्ता न सिद्धस्तावत्कुतः सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति । अत्र प्रश्नस्तमतिरेककर्तृत्वसि-
द्धये प्रमाणयति । “एकाधिष्ठाना ब्रह्मादयः मिशाचान्ताः परस्परातिशयवृत्तित्वात्,
इह येषां परस्परातिशयवृत्तित्वं तेषामेकायत्तता दृष्टा, यथेह लोके गृहप्रामनगरदे-
शाधिपतीनामेकस्मिन्सार्वभौमे नरपतौ, तथा च भुजगरक्षोयक्षप्रभृतीनां परस्पराति-
शयवृत्तित्वम्, तेन मन्यामहे तेषामप्येकस्मिन्नीश्वरे पारतन्त्र्य”मिति । तत्र यद्येत
ईश्वराख्येनाधिष्ठिता इत्ययमर्थः साधयितुमिष्टस्तदाऽनैकान्तिकता । विपर्यये बाधक-
प्रमाणाभावात् । प्रतियन्धासिद्धेः । दृष्टान्तस्य च साध्यविकलता । अथाधिष्ठायक-
मात्रेण साधिष्ठानेति साध्यते, तदा सिद्धसाध्यता, यत इष्यत एवास्माभिर्मगवता
संयुद्धेन सकललोकचूडामणिना सर्वमेव जगत्कारुण्यवशादधिष्ठितम् । यत्प्रभाषावद्या-
प्यभ्युदयनिःश्रेयससंपदमासादयन्ति साधवः । इदं चापरं तेनैव साधनमुक्तम् ।
“सप्तभुवनान्येकबुद्धिनिर्मितानि, एकवस्त्वन्तर्गतत्वात् । एकावसथान्तर्गतापवरकवत् ।
यथैकावसथान्तर्गतानामपवरकाणां सूत्रधारैकबुद्धिनिर्मितत्वं दृष्टं तथैकस्मिन्नेव भुव-
नेऽन्तर्गतानि सप्तभुवनानि । तस्मात्तेषामप्येकबुद्धिनिर्मितत्वं निश्चीयते । यदुद्धिनि-
र्मितानि चैतानि स भगवान्महेश्वरः सकलभुवनैकसूत्रधार” इति । तदत्र हेतुरसिद्धः,
नैकं भुवनमावसथादि वाऽस्ति, व्यवहारलाघवार्थं बहुष्वियं संज्ञा कृत्वा । अत एव
दृष्टान्तोऽपि साधनविकलः । एकसौधान्तर्गतानामपवरकादीनामनेकसूत्रधारघटितत्व-
दर्शनाद्यानैकान्तिको हेतुः । एवमन्येष्वपि साधनेषु गत्यायोगं दूषणं वाच्यम् ॥ ९२ ॥

यथोक्तं विमतेरास्पदं बस्तिवत्यादि । तत्राह—तत्सिद्धौ साधनमित्यादि ।

तत्सिद्धौ साधनं प्रोक्तं जैमनीयेषु राजते ॥ ९३ ॥

इतीश्वरपरीक्षा ।

यदि सामान्येनास्ति कश्चित्सर्वज्ञ इति साध्यते, तदा नास्मान्प्रतीदं भवतां साधनं राजते । सिद्धसाध्यतादोषात् । किंतु ये सर्वज्ञापवादिनो जैमिनीयास्तेष्वेव शोभते । अत्रेश्वराख्यः सर्वज्ञः साध्यते, तदा प्रतिबन्धासिद्धेर्हेतोरनैकान्तिकता, दृष्टान्तस्य साध्यविकलतेति । अतो नास्मान्प्रति साधनमेतद्राजत इति भावः । यद्यापि विचित्रोदयेत्यादि धर्मिविशेषणमुपाचं तस्य न कश्चिदुपयोगोऽस्ति । केवलं परव्यामोहनाय स्वप्रक्रियाघोषणमिदं क्रियते भवद्भिः । तथाहि—विना धर्म्यादिविशेषणेनैवंविधेन यदि साधनमसिद्धतादिदोषरहितं तदा भवत्येवामिमत्तसाध्यसिद्धिः । अथासिद्धताविदोषदुष्टं साधनम्, तदैवंविधविशेषणोपादानेऽपि न साध्यसिद्धिरस्तीति, सर्वथा व्यर्थमेव विशेषणम् । यत्पुनर्विपक्षाद्धेतुं व्यावर्त्तयति तदेव विशेषणं न्याय्यम् । किंचाश्रयासिद्धो हेतुः । न हि यथोक्तविशेषणविशिष्टो धर्मा प्रसिद्धोऽस्ति प्रतिवादिनः, तस्मान्न शास्त्रप्रसिद्धो धर्मा कर्त्तव्यः ॥ ९३ ॥

इतीश्वरपरीक्षा ।

उभयव्यापाररहितत्वप्रतिपादनार्थमाह—प्रकृतीश्वरयोरित्यादि ।

प्रकृतीश्वरयोरेवं हेतुत्वप्रतिषेधनात् ।

प्रत्येकं सहितं कर्तृ नोभयं जन्मिनामिदम् ॥ ९४ ॥

तत्र केचित्साह्या आहुः—न प्रधानादेव केवलादमी कार्यभेदाः प्रवर्तन्ते, तस्याचेतनत्वात् । न ह्यचेतनोऽधिष्ठापकमन्तरेण स्वकार्यमारभमाणो दृष्टः । न च पुरुषोऽधिष्ठापको युक्तस्तस्य तदानीमस्तत्त्वान् । तथा हि—युद्धाभ्यवसितमेवार्थं पुरुषश्चेतयते । युद्धिसंसर्गाच्च पूर्वमसावज्ञ एव, न जातु कंचिदर्थं विजानाति । न चाविज्ञातमर्थं शक्तः कश्चित्कर्तुमिति नासौ कर्त्ता । तस्मादीश्वर एव प्रधानापेक्षः कार्यभेदातां कर्त्ता, न केवलः । न हि देवदत्तादिः केवलः पुत्रं जनयति नापि केवलः कुलालो घटं करोतीति । तदेतदपि प्रत्येकं प्रकृतीश्वरयोर्हेतुत्वनिषेधात्सहितमपि नैदमीश्वरप्रधानाख्यमुभयं जन्मिनाम्—उत्पत्तिमताम्, कर्तृ—जनकम् इति सिद्धम् ॥ ९४ ॥

मनु यदि नाम प्रत्येकमनयोः कर्तृत्वं निषिद्धम्, तथाऽपि सहितयोरनिषिद्धमेव, न हि केवलानां चक्षुरादीनां चक्षुर्ज्ञानोत्पत्तिं प्रति सामर्थ्याभावे सहितानामपि न भवतीत्यादाह—साहित्यमित्यादि ।

साहित्यं सहकारित्वादेतयोः कल्पिते च यत् ।
तत्स्यादतिशयाधानादेकार्थक्रिययाऽपि वा ॥ ९५ ॥
न युक्ता कल्पनाऽऽद्यस्य निर्विकारतया तयोः ।
न द्वितीयस्य कार्याणां यौगपद्यप्रसङ्गतः ॥ ९६ ॥

साहित्यं नाम सहकारित्वं तच्च द्विविधम्, परस्परतिशयाधानाद्वा स्यादेकार्थकारित्वाद्वा । तत्र न तावदाद्यस्यातिशयाधानलक्षणस्य सहकारित्वस्य कल्पना युक्ता, कस्मात् ? तयोरीश्वरप्रधानयोर्नित्यत्वेन निर्विकारत्वात् । नापि द्वितीयस्य, कल्पना युक्तेति प्रकृतेन संबन्धः । कस्मात् ? कार्याणां यौगपद्यप्रसङ्गात् । अविकलाप्रतिद्वैतसामर्थ्यस्येश्वरप्रधानाद्यकारणस्य सदा समिहितत्वेनाविकलकारणात् । अत्र च पूर्ववद्यद्विकलकारणमित्यादि प्रसङ्गसाधनं वाच्यम् ॥ ९५ ॥ ९६ ॥

अथोच्यत इत्यादिना परमतेन यद्विकलकारणमित्यस्य हेतोरसिद्धतामुद्भावयति ।

अथोच्यते प्रधानस्य त्रिरूपत्वं व्यवस्थितम् ।
तत्रायं रजसा युक्तः सर्गहेतुर्महेश्वरः ॥ ९७ ॥
उद्भूतवृत्तिसत्त्वं तु यदा संश्रयते पुनः ।
तदा सर्वस्य लोकस्य स्थितेर्याति निमित्तताम् ॥ ९८ ॥
उद्भूतशक्तिरूपेण तमसा युज्यते यदा ।
प्रलयं सर्वजगतस्तदा किल करोत्ययम् ॥ ९९ ॥
रजःसत्त्वादिरूपादि तदेवं सहकारिणः ।
क्रमेणैवास्य वर्तन्ते कार्याणां नाक्रमस्ततः ॥ १०० ॥

यद्यपि कारणद्वयमेतन्नित्यसमिहितम् । तथाऽपि क्रमेणैवाऽमी कार्यभेदाः प्रवर्त्तिष्यन्ते, यत् ईश्वरस्य प्रधानगतात्मनो गुणाः सत्त्वादयः सहकारिणः, तेषां च क्रमवृत्तित्वात्तत्कार्येष्वपि क्रमो भवति । तथा हि—यदोद्भूतवृत्तिना रजसा युक्तो भवति महेश्वरस्तदा सर्गहेतुः प्रजानां भवति, प्रसवकार्यत्वाद्भजसः । यदा तु सत्त्वं समुद्भूतवृत्ति संश्रयते तदा लोकानां स्थितिकारणं भवति, सत्त्वस्य स्थितिहेतुत्वान् । यदा तु तमसोद्भूतशक्तिना समायुक्तो भवति तदा प्रलयं नाम सर्वजगतः करोति, तमसः प्रलयहेतुत्वान् यथोक्तम्—रजोजुषे जन्मनि सत्त्ववृत्तये स्थितौ प्रजानां प्रलये तमः-रुद्रे । अजाय सर्गस्थितिनाशतन्निणे त्रयीमयाय त्रिगुणात्मने नमः ॥ इति ।
शिलशब्दोऽसंभावनायाम् ॥ ९७ ॥ ९८ ॥ ९९ ॥ १०० ॥

इहोच्यत इत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

इहोच्यते तयोरेकक्रियाकाले समस्ति किम् ।

तदन्यकार्यनिष्पत्तिसामर्थ्यं यदि वा न तत् ॥ १०१ ॥

यद्यस्ति सर्गकालेऽपि द्वयमप्यपरं भवेत् ।

एवमन्यस्य सङ्गावे द्वयमन्यत्प्रसज्यते ॥ १०२ ॥

तयोरिति । प्रकृतीश्वरयोः । एकक्रियाकाल इति । सर्गस्थितिप्रलयानामन्यत-
मस्यैकस्य क्रियाकाले तदपरकार्यद्वयोत्पादनसामर्थ्यं किमस्त्युत नास्तीति विकल्पद्वयम् ।
तत्र यद्यस्ति तदा सर्गकालेष्वविकलकारणत्वादपरं कार्यद्वयं स्थितिप्रलयात्मकं भवेदु-
त्पादवत् । एवं स्थितिकालेऽप्युत्पादविनाशौ प्राप्नुतः । प्रलयकाले च स्थित्युत्पादौ
स्याताम् । न चैवं युक्तम् । न हि परस्परपरिहारेणावस्थितानामेकत्र धर्मिण्येकदा
सङ्गावो युक्तः ॥ १०१ ॥ १०२ ॥

स्यादेतत्तदेककार्योत्पादकाले तयोः प्रकृतीश्वरयोरपरकार्यद्वयोत्पादनाय रूपान्तरं
न सन्निहितमिति, तेन तदानीं तयोर्न प्रसङ्ग इत्याह—न हीत्यादि ।

न हि तत्पररूपेण पुनरन्यस्य कारकम् ।

स्वरूपं च तदेवाह्य तत्क्रियाविरतिः कुतः ॥ १०३ ॥

तदिति । प्रकृतीश्वरस्य कारणम्—अन्यस्येति । पाश्चात्यस्य कार्यद्वयस्य । न
पररूपेण, किं तर्हि ? स्वरूपेणैव कारणमिति भावः ॥ १०३ ॥

स्यादेतद्यद्यपि तत्पररूपेण न कारणं तथाप्येककार्योत्पादकाले परिशिष्टकार्यद्वयो-
त्पत्तये सामर्थ्यमस्य नास्ति । तेन कार्यद्वयस्य तदानीमनुत्पाद इत्याह—तत्सा-
मर्थ्येत्यादि ।

तत्सामर्थ्यवियोगे तु नैव तद्वन्नकं भवेत् ।

अन्यदा शक्तिश्चान्यत्वाद्विषयदम्भोरुहादिवत् ॥ १०४ ॥

अन्यदेति । अभिमतकार्यारम्भकाले ॥ १०४ ॥

स्यादेतद्यद्यपि प्रधाने सर्वा शक्तिः सन्निहिता, तथाऽपि योद्भूतवृत्तिर्भवति । सैव
कारणतां प्रतिपद्यते, नान्या, तेन यौगपद्यं कार्याणां न भविष्यतीत्याह—उत्कट-
मित्यादि ।

उत्कटं शक्तिरूपं च यदि तन्मात्रकारणम् ।

सर्वदा तद्भवेद्धेतोर्नित्यरूपस्य सन्निधेः ॥ १०५ ॥

इदं हि सर्वो(त्वा?)दीनामुत्कटं रूपं न तावन्नित्यं युक्तं वक्तुम्, कादाचित्कत्वात् । ततश्चास्य भावः कदाचित्प्रकृतीश्वरादेव कारणादन्यतो वा हेतोः स्वतन्त्रो वा स्यादिति त्रयो विकल्पाः । तत्र प्रथमे पक्षे तदुत्कटं रूपं सर्वदा भवेत्, प्रकृतीश्वराख्यस्य हेतोर्नित्यरूपत्वेन सदा सन्निहितत्वात् ॥ १०५ ॥

द्वितीयेऽपि पक्षे ग्राह—न चापरमितादि ।

न चापरंपरैरिष्टमतो नैवान्यतोऽपि तत् ।

नापि स्वतन्त्रमेवेदं कादाचित्कत्वसंभवात् ॥ १०६ ॥

न हि प्रकृतीश्वरव्यतिरिक्तमपरं कारणमिष्टम्, येनान्यतस्तदुद्भवेत् । नापि तृतीयः पक्षो युक्त इत्याह—नापीत्यादि ॥ १०६ ॥

अथ स्वातन्त्र्ये सति कादाचित्कत्वस्य को विरोध इत्याह—स्वत इत्यादि ।

स्वतो भावे ह्यहेतुत्वं स्वक्रियाया विरोधतः ।

अपेक्षया हि भावानां कादाचित्कत्वसंभवः ॥ १०७ ॥

स्यतः—स्वभावात्, भावे—जन्मनि सति, अहेतुकत्वं नियमतो भवेत् । ननु स्वभावादुत्पद्यमानः कथमहेतुको भवति यावता स्वभाव एव तस्य हेतुः प्रतीयत इत्याह—स्वक्रियाया विरोधत इति स्वस्मिन्स्वरूपे क्रियाया हेतुभावस्य विरोधात् । स्यादेतद्भवत्वहेतुकत्वम्, तथाऽपि किमिति कादाचित्कत्वं न युज्यत इत्याह—अपेक्षया हीत्यादि । स्वभावान्तरायत्तवृत्तयो हि भावाः कादाचित्का युक्ताः । परभावाभावप्रतिबद्धत्वात्तेषां सदसत्तयोः । ये पुनरपरायत्तवृत्तयस्तेषामपेक्षणीयस्य कस्याचिदभावात्किमिति कदाचिद्भवेयुः ॥ १०७ ॥

अथ स्वक्रियाविरोध एव कथं सिद्ध इत्याह—तथा हीत्यादि ।

तथा हि न ह्यभावस्य स्वात्मनि व्यावृत्तिर्मता ।

निष्पन्नस्यात्मनोऽप्यस्यामवस्थायां प्रसिद्धितः ॥ १०८ ॥

आत्मानं हि जनयन्स्वभावो निष्पन्नो वा न वा । न तावन्निष्पन्नः ।-तस्यामवस्थाया-मात्मनोऽपि निष्पन्नरूपाव्यतिरेकित्वेन प्रसिद्धेर्निष्पन्नत्वात्, स्वभाववत् । ततश्च अन्यासंभवात्कुत्रासौ भावो व्याप्रियेत ॥ १०८ ॥

नाप्यनिष्पन्न इति दर्शयति—अनिष्पन्नेत्यादि ।

अनिष्पन्नात्मतत्त्वस्तु नैव व्याप्रियते कश्चित् ।

सर्वशक्तिवियुक्तत्वादाकाशकमलादिवत् ॥ १०९ ॥

इत्युभयपरीक्षा ।

कचिदिति सामान्यवचनम् । न स्वात्मभूते नापि परभूत इत्यर्थः । सति व्यापारे निष्पन्नासत्त्व एव स्यात् । एतावन्मात्रलक्षणत्वान्निष्पन्नस्येति भावः ॥ १०९ ॥

इत्युभयपरीक्षा ।

आदिशब्दोपात्तस्वभाववादिवादमल्पवक्तव्यतया क्रममनाश्रितैव निराकुर्वन्नाह—
सर्वेत्यादि ।

सर्वहेतुनिराशंसं भावानां जन्म वर्ण्यते ।

स्वभाववादिभिस्ते हि नाहुः स्वमपि कारणम् ॥ ११० ॥

स्वभाववादस्तु यद्यप्यादिशब्देनाहलनोपात्तः । तथाऽपि स्वभाववादिन(मः)तो-
पादानास्सूचित एव । तत्र ये स्वत एव भावा जायन्त इति वर्णयन्ति । ते स्वक्रियाया
विरोधत इत्यादिना निरस्ताः । साम्प्रतं स्वभाववादिनो निरसन्ते । न एवमाहुर्न स्वतो
नापि परतो भावानां जन्म किं तर्हि ? सर्वहेतुनिराशंसम्—स्वपरकारणनिरपेक्षमि-
त्यर्थः । ननु ये स्वत एव भावा भवन्तीति वर्णयन्ति, तेभ्य एषां को भेद इत्याह—
ते हीत्यादि । ते—स्वभाववादिनः, स्वमिति । स्वरूपम् । अपिशब्दात्पररूपमपि ।
पूर्वकास्तु स्वभावं कारणमिच्छन्ति, एते तमपि नेच्छन्तीति भेदः ॥ ११० ॥

अत्र च युक्तिं वर्णयन्ति—यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं सदनुपलभ्यमानसत्ताकम्,
तत्प्रेक्षावतामसद्व्यवहारविषयः । यथा शशविषाणमनुपलभ्यमानसत्ताकं च भावानां
कारणमिति स्वभावानुपलब्धिः । न चायमसिद्धो हेतुरित्यादर्शयन्नाह—राजीवेत्यादि ।

राजीवकेसरादीनां वैचित्र्यकः करोति हि ।

मयूरचन्द्रकादिर्वा विचित्रः केन निर्मितः ॥ १११ ॥

राजीवम्—पद्मम्, तस्य केसरादय इति विग्रहः । आदिग्रहणाभालदलकर्णिका-
दीनां कण्टकतैक्ष्ण्यादीनां च ग्रहणम् । वैचित्र्यमिति । संस्थानवर्णकार्कश्यदिभेदम् ।
कः करोतीति । नैव कश्चित् । ईश्वरादेः कारणस्यानुपलभ्यमानत्वादिति भावः ॥ १११ ॥

स्वादेतत्—यदि नाम वाहानां भावानां कारणानुपलब्धेरहेतुत्वं सिद्धम्, आध्या-
सिकानां तु कथं सिद्धमित्याह—यथैवेत्यादि ।

यथैव कण्टकादीनां तैक्ष्ण्यादिकमहेतुकम् ।

कादाचित्कतया तद्बहुःखादीनामहेतुता ॥ ११२ ॥

यदि नाम प्रत्यक्षतो निर्हेतुकत्वं दुःखादीनां न सिद्धं तथाऽप्यनुमानतः सिद्धमेव । तथा हि—यत्कादाचित्कं तदहेतुकं निश्चितं यथा कण्टकतैक्षण्यादि, कादाचित्कं च दुःखादीनीति स्वभावहेतुः । न चापि यस्य भावाभावयोर्यस्य भावाभावौ नियमेन भवतः, तत्तस्य कारणमिति युक्तम्, व्यभिचारात् । तथाहि—सति स्पर्शे चक्षुर्विज्ञानं भवत्यसति च न भवति । अथ च नासौ चक्षुर्विज्ञानकारणम् । तस्मात्कार्यकारणभावलक्षणमेतद्व्यभिचारीत्यतः सिद्धं सर्वहेतुनिराशंसं भावानां जन्मेति ॥ ११२ ॥

सरोजकेसरादीनामित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

सरोजकेसरादीनामन्वयव्यतिरेकवत् ।

अवस्थान्तिशयाक्रान्तं बीजपङ्कजलादिकम् ॥ ११३ ॥

प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यां निश्चितं कारणं यदा ।

किमित्यन्यस्तदा हेतुरमीपां परिपृच्छयते ॥ ११४ ॥

अनेन हेतोरसिद्धिं प्रत्यक्षविरोधं च प्रतिज्ञार्थस्य दर्शयति । यदुक्तं राजीवकेसरादीनां कारणं नोपलभ्यत इति, तदसिद्धम्, प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यां बीजपङ्कजलादेरन्वयव्यतिरेकवतः कारणत्वेन निश्चितत्वात् । तथाहि—यस्मिन्सत्येव यस्य जन्म भवति यस्य च विकाराद्यस्य विकारस्तत्तस्य कारणमुच्यते । तच्चैवंभूतं बीजादिकमुच्छ्रानादिविशिष्टावस्थाप्राप्तं राजीवकेसरादीनामन्वयव्यतिरेकवत्—भावाभाववत् । प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यां निश्चितमित्यसिद्धो हेतुः । यद्याप्युक्तं कार्यकारणलक्षणं व्यभिचारीति, तदसिद्धम् । स्पर्शस्यापि रूपहेतुतया चक्षुर्विज्ञानेऽपि निमित्तभावस्येष्टत्वात् । तथाहि—स्पर्श इति भूतान्युच्यन्ते । तानि चोपादायोपादाय रूपं वर्तते, ततश्चक्षुर्विज्ञानं प्रति स्पर्शस्य निमित्तभावोऽस्त्येव । केवलं साक्षात्सारपर्यङ्कतो विशेषः । न चापि व्यतिरेकमात्रमस्माभिः कार्यकारणभावनिश्रयहेतुत्वेनाभ्युपगतम् । किं तर्हि ? विशिष्टमेव । तथा हि—येषु सत्सु समर्थेषु तदन्येषु हेतुषु यस्यैकस्याभावाद्यत्र भवति तस्य कारणमिति वर्ण्यते । न तु यस्याभावे यत्र भवतीति व्यतिरेकमात्रम् । अन्यथा मारुविवाहोचितदेशजन्मनः पिण्डरार्जूरस्य मारुविवाहमावे सत्यभावप्रसङ्गात् । न चैवंभूतस्य व्यतिरेकस्य स्पर्शेन व्यभिचारोऽस्ति । तथा हि—यदि रूपादिसन्निधानं प्रदर्श्य स्पर्शस्यैकस्याभावाच्चक्षुर्विज्ञानं न भवतीत्येवं प्रदर्श्यत तदा स्या-

द्व्यभिचारो न चैतच्छक्यं प्रदर्शयितुम् । अतो नास्ति कार्यकारणभावलक्षणस्य व्यभिचारः ॥ ११३ ॥ ११४ ॥

न केवलं बीजादिः कारणत्वेन निश्चितो भावानां देशकालावपि प्रतिनियतौ निश्चिताविति दर्शयति—नियतावित्यादि ।

नियतौ देशकालौ च भावानां भवतः कथम् ।

यदि तद्वेतुता नैषां स्युस्ते सर्वत्र सर्वदा ॥ ११५ ॥

कचित्कदाचित्कसिञ्चिद्भवन्तो नियताः पुनः ।

तत्सापेक्षा भवन्त्येते तदन्यपरिहारतः ॥ ११६ ॥

यदि हि राजीवादीनां तद्वेतुता—प्रतिनियतदेशकालहेतुता, न स्यात्, तदा येयमुपलक्षितदेशपरिहारेण सलिलादावेव प्रतिनियतदेशे वृत्तिः, या च शिशिरादिसमयपरिहारेण निदाघादिसमये वृत्तिः, सा न प्राप्नोति । किं तु सर्वत्र देशे काले च ते राजीवादयो भावा भवेयुस्तन्निरपेक्षत्वान् । तदन्यदेशकालपरिहारान्नियमेन प्रतिनियतदेशादौ वर्तमानास्तत्सापेक्षा भवन्तीति निश्चीयते ॥ ११५ ॥ ११६ ॥

ननु निरभिप्रायाणां भावानां केयमपेक्षेत्याह—तदपेक्षा तथावृत्तिरिति ।

तदपेक्षा तथावृत्तिरपेक्षा कार्यतोच्यते ।

प्रत्यक्षा च तथा वृत्तिः सिद्धास्तेनेह हेतवः ॥ ११७ ॥

तदन्यदेशादिपरिहारेण नियते देशादौ या वृत्तिरियमेवापेक्षेत्युच्यते । नन्वभिप्रायालिका । स्यादेतद्यदि नाम तदपेक्षा तेषाम्, तथाऽपि तत्कार्यता कथमवसितेत्याह—अपेक्षा कार्यतोच्यत इति । न ह्यन्या तत्कार्यता, किं तर्हि ? येयं तथावृत्तिलक्षणाऽपेक्षा सैव तत्कार्यतोच्यते । सा च तथावृत्तिरेषां कथं सिद्धेति चेदाह—प्रत्यक्षेत्यादि ॥ ११७ ॥

तत्स्वाभाविकवादोऽयं प्रत्यक्षेण प्रयाध्यते ।

प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यां हेतुरूपस्य निश्चयात् ॥ ११८ ॥

तदिति । तस्मात् । तेषु वा राजीवादिषु स्वाभाविकवाद इति समासः । प्रत्यक्षेण प्रयाध्यत इति । अनुपलम्भस्याप्यन्योपलम्भनतया प्रत्यक्षासक्तत्वान् । यत्पुनः मुखादीनामहेतुकत्वसाधनाय कादाचित्कत्वादिति साधनमुक्तं तत्साध्यविपरीतसाधनाद्विरुद्धम् । अहेतोरनपेक्षस्य कादाचित्कत्वानुपपत्तेः । दृष्टान्तस्य च साध्यविकलतेति भावः ॥ ११८ ॥

एवं तावत्प्रत्यक्षविरुद्धत्वं प्रतिज्ञार्थस्य हेतोश्चासिद्धतोद्भाविता । सांप्रतमभ्युपगम्य-
हेतोः सिद्धिमनैकान्तिकत्वं प्रतिपादयन्नाह—मा वेत्यादि ।

मा वा प्रमाणसत्ता भूद्धेतुसद्भावसिद्धये ।

तथाऽपि मानाभावेन नैवार्थासत्त्वनिश्चयः ॥ ११९ ॥

यद्यनुपलम्भमात्रं हेतुत्वेनोपादीयते तदाऽनैकान्तिकता । यतो मानाभावेन प्रमा-
णाभावमात्रेण हेतुना नैवार्थसत्ताया अभावनिश्चयः ॥ ११९ ॥

कस्मात् भवतीत्याह—यस्मादित्यादि ।

यस्मादर्थस्य सत्ताया व्यापकं न च कारणम् ।

प्रमाणं भेदसद्भावाद्वाभिचारात्तदुद्भावात् ॥ १२० ॥

व्यापको हि स्वभावो निवर्त्तमानः स्वं व्याप्यं निवर्त्तयति, कारणं वा कार्यम् ।
तत्र तादात्म्यतदुत्पत्तिभ्यां व्याप्यकार्ययोः प्रतिबद्धत्वात् । न च प्रमाणार्थसत्तयो-
रभेदो मित्राभासत्वात् । नापि प्रमाणमर्थस्य कारणं व्यभिचारात् । प्रमाणमन्तरेणापि
भावात् । तथाहि—देशकालस्वभावविप्रकृष्टानामर्थानां प्रमाणेनाविपरीकृतानामपि
सत्त्वमविरुद्धमेव । न च येन विनाऽपि यद्भवति तत्तस्य कारणं युक्तमतिप्रसङ्गात् ।
कारणत्वाभ्युपगमे वा स्वपक्षपरित्यागः । तदुद्भावाच्च न प्रमाणमर्थसत्ताकारणम् । तथा
हि—अर्थादेव विषयभूतात्प्रमाणमुद्भवति । न पुनः प्रमाणात्प्रमेयोऽर्थः ॥ १२० ॥

अथापि स्यादप्रतिबद्धमपि प्रमाणमर्थसत्ताया निवर्त्तकं भविष्यतीत्याह—
यश्चेत्यादि ।

यश्च नैवंविधो भावस्तस्य नैव निवृत्तिः ।

ऐकान्तिकमसंयन्धाद्गम्यतेऽन्यनिवर्त्तनम् ॥ १२१ ॥

नैवंविध इति । न कारणं नापि व्यापकम् । न ह्यप्रतिबद्धस्य निवृत्त्याऽन्यस्य
नियमेन निवृत्तिर्युक्ता, अतिप्रसङ्गात् । एवं ह्यन्यनिवृत्तौ गोरपि निवृत्तिः
स्यात् ॥ १२१ ॥

सर्वादृष्टिश्च सन्दिग्धा स्वादृष्टिर्व्यभिचारिणी ।

विन्ध्याद्रिरन्ध्रदूर्वादेरदृष्टावपि सत्त्वतः ॥ १२२ ॥

अपि चानुपलब्धेर्हेतुत्वेनोपादीयमाना सर्वपुरुषोपलम्भनिवृत्तिलक्षणा उपोपादीयते ?
स्वोपलम्भनिवृत्तिलक्षणा वा ? न तावदाद्या, तस्या अवागदर्शनेन निश्चेतुमशक्यतया

संदिग्धत्वात् । न हि सर्वैः पुरुषैर्मयूरचन्द्रिकादीनामदृष्टं कारणं नोपलभ्यत इत्यत्रा-
र्वाग्दर्शिनः किञ्चिदस्ति प्रमाणम् । याऽपि खेनादृष्टिः सा व्यवभिभारिणी, कस्मात् ?
गिरिकुहरान्तर्गतस्य दूर्वाप्रवालशिलाशकलदेरनुपलब्धस्यापि सत्त्वतः—सत्त्वाविरो-
धादित्यर्थः । तन्न निश्चितमेवासत्त्वं सन्देहात् ॥ १२२ ॥

अहेतुकत्वसिद्ध्यर्थं न चेद्धेतुः प्रयुज्यते ।

न चाप्रमाणिकी सिद्धिरतः पक्षो न सिद्ध्यति ॥ १२३ ॥

तत्सिद्ध्ये च हेतुश्चेत्प्रयुज्येत तथाऽपि न ।

सिद्धेस्तद्धेतुजन्यत्वात्पक्षस्ते संप्रसिद्ध्यति ॥ १२४ ॥

अपि चैवं भवान्पर्यनुयोज्यः । किं निहेतुका भावा इत्यस्य स्वपक्षस्य सिद्ध्ये
भवता हेतुः कश्चिदुपादीयते आहोस्विन्न । तत्र यदि नोपादीयते, तदा पक्षस्ते न
सिद्ध्यति । न हि प्रमाणमन्तरेणार्थस्य सिद्धिरस्ति । अयोपादीयते, तथाऽपि न हि
पक्षस्ते संप्रसिद्ध्यतीति वक्ष्यमाणेन संबन्धः । कस्मात् ? । सिद्धेस्तद्धेतुजन्यत्वात्—
प्रमेयार्थविषयायाः सिद्धेर्निश्चयस्य तेन हेतुना जन्यमानत्वात् । तथा चोक्तमाचार्य-
सूरिपादैः । “न हेतुरस्तीति वदन्सहेतुकं ननु प्रतिज्ञां स्वयमेव सादयेत् । अथापि
हेतुः प्रणयालसो भवेत्प्रतिज्ञया केवलयाऽस्य किं भवेत्” इति ॥ १२३ ॥ १२४ ॥

स्यादेतत्—ज्ञापको हेतुर्मया प्रयुज्यते न कारकः । तत्कस्मात्पक्षो मे न सिध्य-
तीत्याह—तथा हीत्यादि ।

तथाहि ज्ञापको हेतुर्वचो वा तत्प्रकाशकम् ।

सिद्धेर्निमित्तातां गच्छन्साध्यज्ञापकमुच्यते ॥ १२५ ॥

ज्ञापको हेतुरिति । त्रिरूपं लिङ्गं स्वार्थानुमानकाले । वचो वेति । परार्थानुमा-
नकाले । तत्प्रकाशकमिति । तस्य हेतोः प्रकाशकम् । सिद्धेरिति । प्रमेयार्थनिश्च-
यस्य । अन्यथा यदि सिद्धेरपि निमित्तभावं न यायात्तदा कथं न ज्ञापकं भवेत् । एवं
हि सर्वं सर्वस्य ज्ञापकं प्रसज्यते ॥ १२५ ॥

यद्येवं कथमयमाचार्यैर्विभागः कारकाज्ञापकस्य क्रियते ? । अत्र च ज्ञानवशादर्थ-
निर्देशो नोत्पादकवद्भूतार्थवशादित्याह—

अतः कारक एवायं ज्ञापको हेतुरुच्यते ।

साध्यानुत्पादकत्वाच्च कारको न प्रकाशयते ॥ १२६ ॥

साध्यानुत्पादकत्वादसौ ज्ञापक उच्यते न कारक इति, यस्तु साध्यस्याङ्कुरादेरुत्पा-

दकः स कारक उच्यते इत्यदोषः । एतेन सर्वेण यदाचार्यमूर्युक्तदूषणस्योपरिचोद्यमा-
पसति तद्व्यतिविहितं भवति । तथाहि—तत्रेदं चोद्यं भवति । न हेतुरस्तीति सहेतुकं
यदन्नपि किमिति प्रतिष्ठां सादयेत् । स हि सापकं हेतुं श्रूते कारकं तु प्रतिश्रिप-
तीति । तदत्रोत्तरम्—सापकोऽपि कारक एव ज्ञानहेतुत्वादिति । एतेन स्वयचनवि-
रोध उद्भाव्यते । न त्वहेतुत्वसाधकः कश्चिद्धेतुरस्ति व्याप्तेः प्रत्यभ्यादिनापित-
त्वात् ॥ १२६ ॥

तस्मादित्यादिनोपसंहारव्याजेनानुमानयाचित्वं च प्रतिज्ञार्थस्य दर्शयति—

तस्मात्सहेतयोऽन्येऽपि भावा नियतजन्मतः ।

साध्यापार्थविषयं यद्वज्ज्ञानं साधनमाचि ते ॥ १२७ ॥

इति स्वाभाविकजगद्वादपरीक्षा ।

अन्येऽपीति । साध्यापार्थविषयज्ञानव्यतिरेकिणो राजीवकेसरादयः । नियतजन्मत
इति । नियतपदार्थसन्निधाने सतीति शेषः । प्रयोगः—ये नियतपदार्थमन्निधाने
सति नियतजन्मानस्ते सहेतुकाः । यथा—अवरसापनसन्निधानमायिमाध्यापार्थविषयं
ज्ञानम्, तथा च राजीयादयो भावा इति क्षमायहेतुः ॥ १२७ ॥

इति स्वाभाविकवादपरीक्षा ।

नाशोत्पादोत्पादिना शब्दमन्त्रादिना हुयते—

नाशोत्पादासमालीढं ब्रह्म शब्दमयं परम् ।

यत्तस्य परिणामोऽयं भावग्रामः प्रतीयते ॥ १२८ ॥

पूर्वापरविभागसहितमनुत्पन्नविनाशि यश्च शब्दमयं ब्रह्म तस्यायं रूपादिर्भाव-
ग्रामः परिणाम इति प्रतीयते यथोक्तम् । अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दमयं यद्वन्नम् ।
विषयतोऽर्थभावेन प्रविष्टा जगतो घनः ॥ इति । तत्र—आदिः—उत्पादः, निधनम्
—नाशः, तद्वन्नाशनादिनिधनम् । अन्नरनिनि । अन्नाद्यन्नरस्य निमित्तरात् ।
एतेनानिधानरूपेण विषयतोऽर्थितः । अर्थभावेनेत्यादिना पुनरनिधेयविषयः । मन्त्रि-
येति भेदाः । ब्रह्मेति नाममन्त्रीजनम् । अन्त्येव शब्दस्यायं निर्दिशति—नाशो-
त्पादासमालीढमिति । नाशोत्पादमन्त्रमनुत्पन्नम् । इदमन्त्रं बोद्धव्यम्, पूर्वा-
परवैतानिभागसहितमिति । तथाहि—अनादिनिधनमयं पूर्वापरवैतानिभागसहितमन्त्रमिति
एव निर्दिष्टम् । शब्दमयमिति । शब्दमन्त्रम्, अन्त्र एव शब्दमन्त्रमयं शब्दमयं

तदुच्यते । शब्दोऽस्याविषीतं रूपमित्यर्थः । परमिति । प्रणवात्मकम् । प्रणवो हि किल सर्वेषां शब्दानां सर्वेषां चार्थानां प्रकृतिः स च वेदः । अयं तु वर्णपदक्रमेणावस्थितो वेदस्तदधिगमोपावस्यस्य प्रसिच्छन्दकन्यायेनावस्थितः । तं तु परमं ब्रह्माणमनुदयतिः श्रेयसफलप्रदानुगृहीतान्तः(करणाः)पश्यन्तीति । अत्र च प्रमाणयन्ति । ये यदाकारानुस्यूतास्ते तन्मया यथा घटशरावोदञ्चनादयो मृद्विकायाः शृदाकारानुगताः पदार्था मृण्मयत्वेन प्रसिद्धाः । शब्दाकारानुस्यूताश्च सर्वभावा इति स्वभावहेतुः । यतः प्रत्यक्षत एव सर्वार्थानां शब्दाकारानुगमः सिद्धः । तथा हि—शब्द एव प्रत्ययोऽर्थेयूपजायमानः शब्दोद्देशानुगत एषोपजायते । यद्योक्तम्—न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादवे । अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन वर्तते ॥ इति । ज्ञानाकारनियन्धना च वस्तूनां स्वभावप्रज्ञप्तिः । अतः सिद्धमेषां शब्दाकारानुस्यूतत्वं तत्तिष्ठौ च तन्मयत्वमपि सिद्धमेव, तन्मात्रमावित्वात्मन्यत्वमेति ॥ १२८ ॥

ते वाच्या इत्यादिना प्रतिज्ञार्थं दूषयति ।

इति संचक्षते येऽपि ते वाच्याः किमिदं निजम् ।

शब्दरूपं परित्यज्य नीलादित्वं प्रपद्यते ॥ १२९ ॥

न वा तथेति यथाद्यः पक्षः संश्रीयते तदा ।

अक्षरत्वविषयः स्यात्पौरस्त्यात्मविनाशतः ॥ १३० ॥

अथाप्यनन्तरः पक्षस्तत्र नीलादिवेदने ।

अश्रुतेरपि विस्पष्टं भवेच्छब्दात्मवेदनम् ॥ १३१ ॥

अत्र कदाचिच्छब्दपरिणामरूपत्वाद्वा जगतः शब्दमयत्वं साध्यत्वेनेष्टम्, कदाचिच्छब्दादुत्पत्तेर्वा । यथाऽजमयाः प्राणा इति हेतौ मयद्विधानात् । अत्र न तावदाद्यः पक्षः, परिणामसौवानुपपत्तेः । तथा हि—शब्दात्मकं ब्रह्म नीलादिरूपतां प्रतिपद्यमानं कदाचिन्निलं स्वाभाविकं शब्दरूपं परित्यज्य प्रतिपद्येतापरित्यज्य वा । तत्र यदि परित्यजेत्तावः पक्ष आश्रीयते, तदाऽनादिनिघनमित्यनेन वचनेन यदक्षरत्वमविनाशित्वमभ्युपगतं तस्य हानिः स्यात्, पौरस्त्यस्वभावविनाशात् । अथापरित्यज्येत्यनन्तरः पक्षः, तदा नीलादिसंवेदनकालेऽप्यश्रुतेर्वैधिरस्य शब्दः संवेदनं प्राप्नोति । नीलादिसंवेदनवच्चद्व्यतिरेकात् । प्रयोगः—यद्यद्व्यतिरिक्तं तच्चक्षित्संवेद्यमाने संवेद्यते, यथा नीलादिसंवेदनावस्थायां तस्यैव नीलादेरात्मा, नीलाद्व्यतिरिक्तस्य शब्द

इति स्वभावहेतुः । अन्यथा मित्रयोगक्षेमत्वात्तत्त्वभावत्वमेव प्रसिध्येदित्येतदत्र बा-
धकं प्रमाणम् ॥ १२९ ॥ १३० ॥ १३१ ॥

एतदेव विस्तरेण प्रतिपादयन्नाह—येनेत्यादि ।

येन शब्दमयं सर्वं मुख्यवृत्त्या व्यवस्थितम् ।

शब्दरूपापरित्यागे परिणामानिधानतः ॥ १३२ ॥

येन—यस्मात्, भवद्भिर्मुख्यत एव शब्दस्वभावं जगदिति वर्ण्यते । कस्मादि-
त्याह—शब्दरूपापरित्याग इति ॥ १३२ ॥

यदि नाम मुख्यतः शब्दमयमवस्थितं ततः किमित्याह—अगौणे चेत्यादि ।

अगौणे चैवमेकत्वे नीलादीनां व्यवस्थिते ।

तत्संवेदनवेलायां कथं नास्त्यस्य वेदनम् ॥ १३३ ॥

एकत्वे नीलादीनामिति । शब्देन सहेति शेषः । तत्संवेदनवेलायामिति ।
तेषां नीलादीनां संवेदनावस्थायाम् । कथं नास्त्यस्य वेदनमिति । तस्यापि नीला-
दित्यभाववदुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वाद्युक्तमेव संवेदनमित्यभिप्रायः ॥ १३३ ॥

अस्यावित्तौ हि नीलादेरपि न स्यात्प्रवेदनम् ।

ऐकात्म्याद्भिन्नधर्मत्वे भेदोऽत्यन्तं प्रसज्यते ॥ १३४ ॥

अथास्य वेदनं नेष्यते, तदा नीलादेरपि शब्दस्वरूपवदसंवेदनप्रसङ्गः । ऐका-
त्म्यात्—शब्देन सह नीलादीनानेकस्वभावत्वादित्यर्थः । अन्यथा नीलादीनां शब्देन
सह भिन्नधर्मत्वेऽभ्युपगम्यमानेऽत्यन्तभेदोऽङ्गीकर्तव्यः ॥ १३४ ॥

कस्मादित्याह—

विरुद्धधर्मसङ्गो हि बहूनां भेदलक्षणम् ।

नान्यथा व्यक्तिभेदानां कल्पितोऽपि भवेदसौ ॥ १३५ ॥

न होक्तव्यैकदैकप्रतिपन्नपेक्षया ग्रहणमग्रहणं च युक्तम् । एकत्वहानिप्रसङ्गात् । अ-
न्यथा हि यदि विरुद्धधर्माध्यासेऽप्येकत्वं स्यात्तदा घटादीनां यः कल्पित इष्टो व्य-
क्तिभेदः सोऽपि न भवेत् । न केवलं ब्रह्मणः स्वरूपभेदो नास्तीत्यपिशब्दः । यत्-
स्तस्य स्यात्तन्मि व्यवस्थितस्य नास्ति भेदो विकारविषयत्वादस्येति सिद्धान्तः । तथा
हि—न घटाद्यात्मना तस्यानादिनिघनत्वमिष्यते । किं तर्हि ? परमात्मना घटा-
दयो हि दृश्यमानोदयव्ययाः परिच्छिन्नदेशाव्योपलभ्यन्त इति । अयं चाश्रुतेः स्पष्टं

शब्दसंवेदनं स्यादिति यः प्रसङ्ग उक्तः स यदि ब्रह्मणो रूपमुपलब्धिलक्षणप्राप्तमि-
ष्यते तदा द्रष्टव्यः । यदि पुनरविसूक्ष्ममतीन्द्रियमिति वर्ण्यते तदाऽयमदोषः । किं
तु नीलादीनामपि ताद्रूप्यात्तत्त्वरूपवदग्रहणप्रसङ्ग इत्ययं दोषो वाच्यः । ततश्चायं
नियमो नोपपद्यते । उदयव्ययवतीमेवार्थमात्रामपरदर्शनाः प्रतियन्तीति । स्यादेत-
द्यथा भवतां क्षणिकत्वं नीलाद्यव्यतिरिक्तं नीलादिसंवेदनेऽपि न संवेद्यते तद्वच्छब्द-
रूपमिति । तदेतदसम्भूतम् । न हि नीलादिसंवेदने क्षणिकत्वं न संवेद्यते । किं तु
गृहीतमपि निर्विकल्पेन चेतसा भ्रान्तिनिमित्तेन गुणान्तरसमारोपान्न विनिश्चीयत
इत्युच्यते । तेनानुभवापेक्षया तद्गृहीतमेव निश्चयज्ञानापेक्षया त्वगृहीतमिति ज्ञानमे-
देनैकस्य गृहीतत्वमगृहीतत्वं चावितर्कमेव । न चैवं भवतां पक्षे शब्दस्य ग्रहणप्र-
हणे युक्ते । सर्वज्ञानानां सविकल्पकताऽभ्युपगमात् । एकेनैवज्ञानेन सर्वात्मना तस्य
निश्चितत्वात् । अगृहीतत्वभाषान्तरानुपपत्तेः । यथोक्तम्—“निश्चयः । यन्न निश्ची-
र्यते रूपं तत्तेषां विषयः कथं”मिति । अयं किञ्चिदविकल्पमपि ज्ञानमभ्युपगम्यते ।
न तर्हि वक्तव्यं—“न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादृते” । इति । शब्दा-
कारानुस्यूतत्वादिति च हेतुर्न सिद्धेत् । ततश्च प्रमाणाभावाच्छब्दात्मकत्वव्यवस्थानं
भाषानामनिवन्धनमेव स्यात् । किञ्च क्षणिकत्वं भावानां प्रमाणान्तरतः सिद्धेरनुभू-
तमपि न निश्चीयत इति व्यपदिश्यते । शब्दात्मता तु भावानां कुतः सिद्धा येन
साऽप्येवं व्यवस्थाप्यते ॥ १३५ ॥

अपरमपि दूषणमागेमाह—प्रतिभावं चेत्यादि ।

प्रतिभावं च यथेकः शब्दात्मा भिन्न इष्यते ।

सर्वेषामेकदेशत्वमेकाकारा च विद्मवेत् ॥ १३६ ॥

स हि शब्दात्मा परिणामं गच्छन् प्रतिपदार्थं भेदं वा प्रतिपद्यते न वा । तत्र
यदि न भिन्न इति पक्षस्तदा सर्वेषां नीलादीनामेकदेशत्वं प्राप्नोति । एकदेशत्वमि-
त्युपलक्षणम् । कालपरिणामव्यापारवस्त्वाविशेषाद्यपि ग्राह्यम् । एकाकारा च, वित-
—प्रतिभासः, भवेत्—प्राप्नोति । सर्वेषां नीलादीनामेकशब्दरूपाव्यतिरेकात् ॥ १३६ ॥

प्रतिव्यक्ति तु भेदेऽस्य ब्रह्मानेकं प्रसज्यते ।

विभिन्नानेकभावात्मरूपत्वाद्व्यक्तिभेदवत् ॥ १३७ ॥

अथ प्रतिव्यक्ति भेदोऽस्य शब्दात्मनोऽङ्गीक्रियते । तदा ब्रह्मणोऽनेकत्वं प्राप्नोति ।

विभिन्नानेकभावात्स्वरूपत्वात्—विभिन्नोऽनेकभावात्माऽनेकपदार्थस्वभावो रूपं स्व-
भावो यस्येति विग्रहः, तद्भावस्तत्त्वम् । एकं च परमब्रह्मेत्यते । अतोऽभ्युपेतवाधा-
प्रतिज्ञाया इति भावः ॥ १३७ ॥

दूषणान्तरमप्याह—नित्यशब्दमयत्वे चेत्तादि ।

नित्यशब्दमयत्वे च भावानामपि नित्यता ।

तद्यौगपद्यतः सिद्धेः परिणामो न सङ्गतः ॥ १३८ ॥

नित्यशब्दमयत्वे—नित्यशब्दस्वभावत्वे, जगतः शब्दः स्वरूपं चेद्भावानामपि
नित्यत्वं प्राप्नोति । ततश्च सर्वकालं भावानां शब्देन सह यौगपद्यतः सिद्धेः—सि-
द्धत्वात्, परिणामात्मा न प्राप्नोति । तदिति तस्मादित्यर्थे, तेषां वा नीलादीनां यौग-
पद्यं तद्यौगपद्यमिति विग्रहः ॥ १३८ ॥

अथ यौगपद्यतः सिद्धस्यापि कस्मात्परिणामो न भवतीत्याह—एकरूपेत्यादि ।

एकरूपतिरोभावे ह्यन्यरूपसमुद्भवे ।

मृदादाविव संसिध्येत्परिणामस्तु नाक्रमे ॥ १३९ ॥

नाक्रमे तु वस्तुनि परिणामः सिद्धेदिति मित्रक्रमस्तुशब्दः । एवं तावत्परिणा-
मकृतं शब्दमयत्वं भावानां न युक्तम् ॥ १३९ ॥

नापि द्वितीयः पक्षो युज्यत इति दर्शयन्नाह—अथापीत्यादि ।

अथापि कार्यरूपेण शब्दब्रह्ममयं जगत् ।

तथाऽपि निर्विकारत्वात्ततो नैव क्रमोदयः ॥ १४० ॥

एवमपि शब्दस्य नित्यत्वेनाविकारित्वात्ततः क्रमेण कार्यादयो न प्राप्नोति । सर्वे-
षामविकलाप्रतियद्वसामर्थ्यकारणानुगपदेवोत्पादः स्यात् । कारणवैकल्याद्वि कार्याणि
प्रतिलभ्यन्ते, तद्येदविकलं तत्किमपरमपेक्षेत् । येन युगपन्न भवेयुः ॥ १४० ॥

अन्योऽन्यरूपसंभूतौ तस्मादेकस्वरूपतः ।

विघृतमर्थरूपेण कथं नाम तदुच्यते ॥ १४१ ॥

अपि च—यदि तस्मादेकस्वभावाच्छब्दात्मनोऽन्यान्यस्य स्वभावम्योत्पत्तिरङ्गीक्रि-
यते, तदा तद्ब्रह्म विघृतमर्थरूपेणेतेतन्न सिद्धोत्, न ह्यर्थान्तरम्योत्पादेऽन्यस्य त-
त्त्वभावनमनाविशतस्ताद्रूपेण विवर्त्तो युक्तः । तस्मात्सर्वथाऽपि प्रतिज्ञार्थो नावरु-
त्पते ॥ १४१ ॥

शब्दाकारानुस्यूतत्वादिति च हेतुरसिद्ध इति दर्शयन्नाह—अतद्रूपेत्यादि ।

अतद्रूपपरावृत्तमृद्रूपत्वोपलब्धितः ।

कुम्भकोशादिभेदेषु मृदात्मैकोऽत्र कल्पते ॥ १४२ ॥

नीलपीतादिभावानां नत्वेवमुपलभ्यते ।

अशब्दात्मपरावृत्तिरबीजा कल्पनाऽपि तत् ॥ १४३ ॥

न हि भावानां परमार्थेनैकरूपानुगमोऽस्ति । सर्वेषां स्वस्वभावव्यवस्थिततया समानजातीयव्यावृत्तस्वभावत्वात् । काल्पनिकं तु विजातीयव्यावृत्तिकृतमेकाकारानुस्यूतत्वमेपां व्यवस्थाप्यते । यथा घटशराबोद्धवनादिषु परमार्थतो भिन्नेष्वप्यमृदात्मकपदार्थव्यावृत्तिकृतो मृदात्मा कल्प्यते नत्र । तदपि काल्पनिकमेपां नीलादीनां शब्दाकारानुस्यूतत्वं न संभवति । न हि नीलपीतादिषु शब्दरूपमुपलभामहे । अनुपलभमानाश्च कथमशब्दात्मकव्यवच्छेदकृतं शब्दाकारानुस्यूतत्वं कल्पयामः । तस्मादबीजेयं कल्पनेत्यसिद्धो हेतुः ॥ १४२ ॥ १४३ ॥

यदुक्तम्—सर्वेषामेकदेशत्वमेकाकारा च विद्मूवेविति, तत्र परमतमाशङ्कते । अथाविभागमेवेत्यादि—

अथाविभागमेवेदं ब्रह्मतत्त्वं सदा स्थितम् ।

अवियोपप्लवालोको विचित्रं त्वभिमन्यते ॥ १४४ ॥

अथाऽपि स्यादविभक्तमेव सदा ब्रह्मात्मकं तत्त्वमविकारि परमार्थतोऽवस्थितम् । न तस्य परमार्थेन परिणामः, किन्त्वविद्यातिमिरोपहतबुद्धिलोचना नीलादिभेदेन विचित्रमिव मन्यन्ते । यथोक्तम्—यथा विशुद्धमाकाशं तिमिरोपप्लवो जनः । सङ्कीर्णमिव मात्रामिश्रित्रामिरभिमन्यते । तथेदममृतं ब्रह्म निर्विकारमविद्यया । कलुषत्वमिवापन्नं भेदरूपं विवर्ततः ॥ इति । तेन सर्वेषामेकदेशत्वप्रसङ्गो न भविष्यति तेषामयस्त्वरूपत्वात् । संविद्धेदश्च भविष्यति, अवियोपप्लवकृतत्वात्तस्येति भावः ॥ १४४ ॥

तत्रापीत्यादिना प्रतिविधत्ते—

तत्रापि वेद्यते रूपमवियोपप्लवतैर्जनैः ।

यन्नीलादिप्रकारेण त्यागादाने नियन्धनम् ॥ १४५ ॥

तद्रूपव्यतिरेकेण ब्रह्मरूपमलक्षितम् ।

कथं व्युत्थितचेतोभिरस्तित्वेन प्रतीयते ॥ १४६ ॥

प्रमाणवशाद्धि प्रमेयसत्ताव्यवस्थितिः, न चैवं रूपस्य ब्रह्मणः सिद्धये किञ्चन प्रमाणमस्ति । तथाहि—न तावत्प्रत्यक्षतस्तस्य सिद्धिः । न हि नीलादेर्हिताहितप्राप्तिपरिहाराधिष्ठानादतिरिक्तमपरं ब्रह्मरूपं प्रतिभासते । अप्रतिभासमानं च कथं तद्व्युत्थितचेतोभिर्न्यायमार्गावस्थितैरस्त्वित्त्वेन प्रतीयताम् ॥ १४५ ॥ १४६ ॥

न तत्प्रत्यक्षतः सिद्धमविभागमभासनात् ।

नित्यादुत्पत्त्ययोगेन कार्यलिङ्गं च तत्र न ॥ १४७ ॥

धर्मिसत्त्वाप्रसिद्धेस्तु न स्वभावः प्रसाधकः ।

न चैतदतिरेकेण लिङ्गं सत्ताप्रसाधकम् ॥ १४८ ॥

स्यादेतत् । स्वसंवेदनप्रत्यक्षत एव तत्सिद्धं ज्ञानात्मरूपत्वात् । तथाहि—ज्योतिस्तदेव शब्दात्मकत्वाच्चैतन्यरूपत्वाच्चेति । तदेतत्स्वसंवेदनविरुद्धम् । तथा हान्यत्र गतमानसोऽपि चक्षुषा रूपमीक्षमाणोऽनाधिष्ठा(दिष्टा?)मिलापमेव नीलादिप्रत्ययमनुभवतीति । एतच्च विस्तरेण प्रतिपादयिष्यते । एतेन यदुक्तम्—“न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके” इत्यादि, तदपि प्रत्युक्तं भवति । तस्मादविभागं शब्दमयं ब्रह्म न प्रत्यक्षतः सिद्धम् । तस्य तथाभूतस्याप्रतिभासनात् । नाप्यनुमानतः । तथा हानुमानं भवत्कार्यलिङ्गं भवेत् ? स्वभावलिङ्गं वा ? अनुपलब्धेस्तु प्रतिषेधविपर्ययाद्विधौवनधिकार एव । तत्र न तावत्कार्यलिङ्गम्, नित्यात्कस्यचित्कार्यस्यानुपपत्तेः, क्रमयौगपद्याभ्यां नित्यस्वार्थक्रियाविरोधात् । नापि स्वभावलिङ्गमस्ति । तस्यैव ब्रह्माख्यस्य धर्मिणोऽसिद्धेः । न ह्यसिद्धे धर्मिणि तत्स्वभावभूतो धर्मः स्वातन्त्र्येण सिद्धयेत् । अन्यत्तर्हि लिङ्गं भविष्यतीत्याह—न चैतदित्यादि । स्वभावकार्यव्यतिरेकेणान्यस्य साध्यार्थप्रतिषन्धाभावात् । न चाप्रतिवर्द्धं लिङ्गं शुक्रमतिप्रसङ्गात् । यदपि च शब्दरूपान्वयत्वं भावानामुक्तम् । तदसिद्धत्वादलीकत्वाच्च न शब्दरूपत्वं पारमार्थिकं ब्रह्मणः साधयितुमलम् । नाप्यागमास्तस्य सिद्धिस्तस्यानवस्थितत्वात् । यद्यप्यनुपलम्भाद्यमस्ति लिङ्गम् । तत्तु स्वभावहेतुवेवान्तर्गतमिति भावः । यद्वा—सत्ताप्रसाधकस्य विवक्षितत्वादव एवाह—सत्ताप्रसाधकमिति ॥ १४७ ॥ १४८ ॥

अपि च—ज्ञानमात्रार्थकरणेऽप्ययोग्यं ब्रह्म गम्यताम् । तद्योग्यतया रूपं चक्षुषस्तुल्यलक्षणम् । इत्येतत्प्रतिपादयन्नाह—ज्ञानं ज्ञेयक्रमात्सिद्धमित्यादि ।

ज्ञानं ज्ञेयक्रमात्सिद्धं क्रमवत्सर्वमन्यथा ।

यौगपद्येन तत्कार्यं विज्ञानमनुपज्यते ॥ १४९ ॥

ज्ञानमात्रेऽपि नैवास्य शक्र(क्य?)रूपं ततः परम् ।

भवतीति प्रसक्ताऽस्य बन्ध्यासूनुसमानता ॥ १५० ॥

एतच्च पूर्वमीश्वरपरीक्षायां प्रसाधितम् । ततः परमिति । त्यागादाननिवन्धना-
श्रीलादेः परमन्यदित्यर्थः । यदि वा—तत इति निगमनम् । परमिति त्यागादाननि-
वन्धनाश्रीलादेः परमन्यदित्यर्थः । यदि वा—तत इति निगमनम् । परमिति तात्वि-
कम् । बन्ध्यासूनुसमानतेति । न हि बन्ध्यासूनोरवस्तुत्वव्यवस्थायामर्थक्रियासाम-
र्थ्यविरहव्यतिरेकेणान्यन्निवन्धनमस्ति ॥ १४९ ॥ १५० ॥

अथेदमुच्यते । तं तु परमं ब्रह्मात्मानमभ्युदयनिःश्रेयसफलधर्मातुगृहीतान्तःकरणा
योगिन एव पश्यन्तीति, तदपि नोपपद्यत इति दर्शयति—विशुद्धेत्यादि ।

विशुद्धज्ञानसन्ताना योगिनोऽपि ततो न तत् ।

विदन्ति ब्रह्मणो रूपं ज्ञाने व्यापृत्य सङ्गतेः ॥ १५१ ॥

यदि हि ज्ञाने योगजे तस्य व्यापारः स्यात्तदा योगिनस्त्वस्य रूपं पश्यन्तीति स्यात् ।
यावता ययोक्तेन प्रकारेण ज्ञाने तस्य व्यापारभावादयुक्तमेतन् । स्यादेतन्न तद्विषय-
ज्ञानोत्पत्त्या योगिनस्त्वं पश्यन्ति । तद्व्यतिरिक्तस्य योगिनो योगिज्ञानस्य चाभावात् ।
किन्तु योगित्वावस्थायां स्वमात्मानं ज्योतीरूपं तत्प्रकाशमानं योगिनस्त्वं पश्यन्तीति ।
उच्यते । यद्येवं प्राग्योगित्वावस्थायां किं तस्य रूपमिति वाच्यम् । यदि सदैव ज्योतीरूपं
तदा तर्हि न कदाचिदयोगित्वावस्थाऽस्ति, सदैवात्मज्योतीरूपत्वाद्वह्नयः । ततश्चा-
यन्नतः सर्वेषां मोक्षप्रसङ्गः । अथापि स्याद्यथा भवतां स्वप्रायवस्थासु ज्ञानमद्वयमपि
विचित्राकारपरिग्रहेण प्रतिभासते तथा तदद्वयमप्यविद्यावशादविशुद्धसन्ततीनां तथा
प्रकाशत इति । तदसम्यक् । न हि तद्व्यतिरेकेणान्ये केचिदविशुद्धसन्ततयः सन्ति
येषां तत्तथा प्रतिभासते । स्वयमेव तथा प्रतिभासत इति चेत्, एवं तर्हि मोक्षाभावप्र-
सङ्गः । सर्वदैव ब्रह्मणोऽद्वयरूपप्रतिभासात्मकत्वात् । अस्माकं तु विशुद्धज्ञानान्तरोदया-
भ्युक्तिर्युज्यत एव । न चापि भवतां तद्व्यतिरेकिण्यविद्याऽस्ति । यद्वशात्तत्तथा प्रति-
भासत इति स्यात् । अव्यतिरेके चाविद्यायास्तद्ब्रह्मात्तदेव तथा प्रतिभासत इति सुव्या-
हृतमेतन् । अथापि स्यादविद्यानशात्पातीत्यनेनाविद्यात्मकत्वमेव तस्य व्याप्यत इति ।
यद्येवं सुतरां मोक्षाभावप्रसङ्ग एव व्यापितो भवति । न हि नित्यैकरूपे ब्रह्मण्यविद्या-
त्मके स्थिते सति तदात्मिकाया अविद्याया व्यपगमः संभवति । येनाविद्याव्यपगमा-
भ्युक्तिर्भवेत् । अथ व्यतिरिक्ताऽविद्याऽङ्गीक्रियते, एवमपि नित्यत्वादानाधेयातिशयस्य

ब्रह्मणः सा (न) तत्किञ्चित्करोतीति, न युक्तमविद्यावशात्तथा प्रतिभासनम् । ततश्चाविद्या सह तस्य संबन्धाभावात्संसारभावप्रसङ्गः । न चापि सा तत्त्वान्यत्वाभ्यां निर्वर्तुं शक्यत इति युक्तं वक्तुम्, वस्तुधर्मस्य गत्यन्तराभावात् । अन्यथा वस्तुत्वमेव न स्यात् । न चावस्तुवशात्तथा तस्य ख्यातिर्युक्ताऽतिप्रसङ्गात् । तथाभूतस्य चार्थक्रियाकारिणः स्वभावस्यावस्थितिनामकरणे न ना(नो ?)स्ति विवादः । अस्माकं तु वितथामिनिवेशवासनैवाविद्या सा च वासना शक्तिरुच्यते । शक्तिश्च कारणात्मकज्ञानात्मभूतैवेति । तेन पूर्वपूर्वतः कारणभूतादविद्यात्मनो ज्ञानादुत्तरोत्तरकार्यज्ञानस्य वितथाकारामिनिवेशिन उत्पत्तेरविद्यावशात्तथाख्यातिर्युक्ता । तस्याश्चाविद्याया योगाभ्यासादसमर्थतरतमक्षणोत्पादक्रमेण व्यपगमात्परितुद्धज्ञानसन्तानोदयादपवर्गप्राप्तिरित्यतो बन्धमोक्षव्यवस्था युक्तिमती । नत्वेवं भवतां संभवति, नित्यैकरूपत्वाद्विज्ञानोऽवस्थाद्वयासंभवात् । एकत्वाच्च तस्य ब्रह्मण एकस्य मुक्तौ सर्वेषां मुक्तिप्रसङ्गः, एकस्यामुक्तौ सर्वेषाममुक्तिप्रसङ्गश्चानिवार्यः । न चाप्ययोगित्वावस्थायामात्मज्योतीरूपत्वेऽस्य किञ्चित्प्रमाणमस्ति । प्रसाधकं ज्ञानं हि प्रकाशात्मतया स्वसंवेदनप्रसिद्धम् । न त्वेवं शब्दात्मा सर्वत्र प्रत्ययात्मनि संवेद्य इति निर्दिष्टमेतत् । अथायोग्यवस्थायामात्मज्योतिष्मस्य नाङ्गीक्रियते, एवमपि प्रागविद्यमानं तदात्मज्योतिष्मत्यक्तपूर्वरूपस्य ब्रह्मणः पश्चाद्योग्यवस्थायां कुतः संभूतमिति वाच्यम् । तस्मान्मिथ्याप्रवादोऽयं शब्दब्रह्मवादो भवतामित्यलं बहुना ॥ १५१ ॥

प्रधानेत्यादिना पूर्वोक्तं दूषणमार्गमिहाप्यतिदिशति ।

प्रधानपरिणामेन समं च ब्रह्मदर्शनम् ।

तद्दूषणानुसारेण बोद्धव्यमिह दूषणम् ॥ १५२ ॥

इति शब्दब्रह्मपरीक्षा ।

तत्रैवं दूषणं वाच्यम्—न शब्दजन्यं तत्कार्यं सत्तातो हेतुवित्तिवत् । अतो नाभिमतो हेतुरसाध्यत्वात्परात्तवत् ॥ इत्यादि ॥ १५२ ॥

इति शब्दब्रह्मपरीक्षा ।

अन्य इत्यादिना वेदादिमतमुपक्षिपति ।

अन्ये त्वीशसधर्माणं पुरुषं लोककारणम् ।

कल्पयन्ति दुराख्यातसिद्धान्तानुगबुद्धयः ॥ १५३ ॥

समस्तवस्तुप्रलयेऽप्यलुप्तज्ञानशक्तिमान् ।

ऊर्णनाभ इवांशूनां स हेतुः किल जन्मिनाम् ॥ १५४ ॥

त एवमाहुः—पुरुष एवैकः सकललोकस्थितिसर्गप्रलयहेतुः प्रलयेऽप्यलुप्तज्ञानाति-
शयशक्तिरिति । तथा चोक्तम्—ऊर्णनाभ इवांशूनां चन्द्रकान्त इवान्मसाम् । प्ररो-
ह्वाणामिव गृक्षः स हेतुः सर्वजन्मिनाम् ॥ इति । तथा “पुरुष एवैतत्सर्वं यद्भूतं
यच्च भाव्यमि”ति । ईशसधर्माणम्—ईश्वरतुल्यधर्माणम्, द्वयोरपि विश्वसर्गस्थितिप्रलय-
निमित्तत्वात् । एतावांस्तु विदोषः, ईश्वरव्यतिरिक्तमन्यद्व्यात्मादिकं समवाय्यादिका-
रणमीश्वरकारणकैरिष्यते । पुरुषवादिभिस्तु पुरुष एव कारणम्, विश्वसर्गस्थिति-
प्रलयनिमित्तभावस्तु द्वयोरपि समानः । दुराख्यातसिद्धान्तानुगबुद्धय इति ।
दुराख्यातसिद्धान्तानुगा बुद्धिर्येषामिति विग्रहः । ऊर्णनाभो मर्कटकः ॥ १५३ ॥ १५४ ॥

अस्यापीत्यादिना दूषणमारभते—ईश्वरवदिति ।

अस्यापीश्वरवत्सर्वं वचनीयं निषेधनम् ।

किमर्थं च करोत्येव व्यापारमिममीदृशम् ॥ १५५ ॥

यद्यप्यन्तादिति । अत्राप्येवं दूषणं वाच्यम्—पुरुषो जन्मिनां हेतुर्नोत्पत्तिविकल-
त्वतः । गगनाम्भोजवत्सर्वमन्यथा युगपद्भवेत् । इत्यादि । यदि चेश्वरसिद्धये यथा
परैः साधनान्युक्तानि । तथैव पुरुषसिद्धये पुरुषवादिभिरुपादीयन्ते । तदा तद्देवा-
सिद्धतादिदोषो वाच्यः । अन्यदपि दूषणप्रकारमाह—किमर्थं चेत्यादि । प्रेक्षापूर्व-
कारिप्रवृत्तेः प्रयोजनवत्तया व्याप्तत्वादतः किमर्थमयं पुरुषो जगद्रचनाव्यापारमीदृशं
करोतीति घट्टव्यम् ॥ १५५ ॥

यद्यन्येन प्रयुक्तत्वात् स्यादस्य स्वतन्त्रता ।

अथानुकम्पया कुर्यादेकान्तसुखितं जगत् ॥ १५६ ॥

आधिदारिद्र्यशोकादिविविधायासपीडितम् ।

जनं तु सृजतस्तस्य काऽनुकम्पा प्रतीयते ॥ १५७ ॥

यद्यन्येनेश्वरादिना प्रयुक्तोऽनिच्छन्नपि करोति तदाऽस्य यत्स्वातन्त्र्यमभ्युपगतं
तद्दीयेत । अथ कृपया परानुग्रहार्थं करोति तदा नारकादिदुःखितमत्त्वनिर्माणं न
कुर्यादेकान्तसुखितमेव कुर्यात् ॥ १५६ ॥ १५७ ॥

सृष्टेः प्रागनुकम्पानामसत्त्वे नोपपद्यते ।

अनुकम्पाऽपि यद्योगाद्धाताऽयं परिकल्प्यते ॥ १५८ ॥

किं च सूत्रेः—सर्गात्प्रागनुकम्प्यसत्त्वामावात् । यस्या अनुकम्पाया वशादयं
धावा—सूत्रा कल्प्येत ॥ १५८ ॥

न चायं प्रलयं कुर्यात्सदाऽभ्युदययोगिनाम् ।

तददृष्टव्यपेक्षायां स्वातन्त्र्यमवहीयते ॥ १५९ ॥

यदि चायमनुकम्पया कुरुते तदा यदेव मनुष्याः सदाऽभ्युदययोगिनस्तेषां किमिति
प्रलयं करोति । ये दुःखितसन्ततय आपायिकाः सत्त्वस्तेषामेव कामं करोतु प्रलय-
मिति भावः । अथापि स्वात्तेषामनुकम्प्यानां यददृष्टं धर्माधर्मलक्षणं तदपेक्ष्य सुर-
दुःखसमन्वितं लोकं करोति । नैतदस्ति । एवं हि स्वातन्त्र्यमभ्युपगतं हीयते । न
चापि समर्थस्य काचिदपेक्षा । असामर्थ्ये वाऽपेक्षादेव लोकस्वोत्पत्तेस्तत्कारणत्वमस्य
हीयते ॥ १५९ ॥

पीडाहेतुमदृष्टं च किमर्थं स व्यपेक्षते ।

उपेक्ष्य पुनस्तत्र दयायोगेऽस्य युज्यते ॥ १६० ॥

भयानु नाम तस्मादृष्टापेक्षा । तथाऽपि यददृष्टं धर्माधर्मालोकं पीडाहेतुस्तदपेक्षा
कृपालोर्न युक्ता, किन्त्ववधीरणमेव तत्र तस्य कृपापरतन्त्रतया युक्तं कर्तुम् । न हि
कृपालयः परदुःखहेतुमेवान्विच्छन्ति, तेषां परदुःखवियोगेच्छयैव प्रवृत्तेः ॥ १६० ॥

क्रीडार्था तस्य घृत्तिश्चेत्क्रीडायां न प्रभुर्भवेत् ।

विचित्रक्रीडनोपायव्यपेक्षातः शिशुर्यथा ॥ १६१ ॥

अथ नानुकम्पया करोति । किं तर्हि ? । क्रीडार्थम् । एतदप्यमन्यक् । एवं क्री-
डात्वादे न्यातव्यमस्य न स्यात्, संगतिप्रलयालकस्य विचित्रक्रीडनोपायव्यापे-

किमर्थं च व्यापारमीदृशमारभत इत्यादि सर्वो विकल्प ईश्वरेऽपि साधारणः । तेन—
 यदाह प्रशस्तमतिः “परानुग्रहार्थमीश्वरः प्रवर्तते । यथा कृतार्थः कश्चिन्मुनिरात्म-
 हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थासंभवेऽपि परिहितार्थमुपदेशं करोति । तथेश्वरोऽप्यात्मीयामै-
 श्वर्यविभूतिं विज्याप्य प्राणिनोऽनुग्रहीष्यन्प्रवर्तत इति । अथ वा शक्तिस्वाभाव्यात्,
 यथा कालस्य, वसन्तादीनां पर्यायेणामिव्यक्तौ स्थावरजङ्गमविकारोत्पत्तिः स्वभावतः ।
 तथेश्वरस्याप्याविर्भावानुग्रहसंहारशक्तीनां पर्यायेणामिव्यक्तौ प्राणिनामुत्पत्तिस्थितिप्रल-
 यहेतुकत्वमिति । तदप्यनेनैव प्रतिविहितम् । तथा हि—परानुग्रहार्थं प्रवर्तत इत्य-
 त्रेदमेव प्रतिविधानम् । अनुग्रहः परः कुर्यादेकान्तमुत्थितं जगदित्यादि । शक्तिस्वाभा-
 व्यादित्यत्रापीदमेव दूषणम् । सर्गस्थित्युपसंहारान्युगपत्प्रकृतशक्तिरुः । युगपजगतः
 कुर्यान्नो चेत्सोऽव्यक्तशक्तिकः ॥ न व्यक्तशक्तिरीशोऽयं क्रमेणाप्युपपद्यते । व्यक्तश-
 क्तिरतोऽन्यश्चेद्भावो ह्येकः कथं भवेत् ॥ इति । कालस्यापि वसन्ताद्यमिव्यक्तौ पर्या-
 येण प्रवृत्तात्रयमेव दोषः । शीतोष्णान्वयभेदमाजस्तु भावा एव हि प्रतिक्षणविना-
 शिनः काल इत्येतत्पञ्चात्प्रतिपादयिष्यते ॥ १६२ ॥ १६३ ॥

अथ स्वभावतो वृत्तिरित्यादिनोद्योतकरमतमाशङ्कते ।

अथ स्वभावतो वृत्तिः सर्गादावस्य वर्ण्यते ।

पावकादेः प्रकृत्यैव यथा दाहादिकर्मणि ॥ १६४ ॥

यद्येवमखिला भावा भवेयुर्युगपत्ततः ।

तदुत्पादनसामर्थ्ययोगिकारणसन्निधेः ॥ १६५ ॥

स ह्याह—नहि भगवतः क्रीडार्थां प्रवृत्तिः । अपि तु यथा पृथिव्यादीनां महा-
 भूतानां स्वभावात् एव स तादृशो यत्स्वकार्येषु प्रवृत्तिः, तथेश्वरस्यापीति । तदेतदयुक्तम् ।
 एवं हि सर्वभावानां तद्भावापारमात्रभाविनां समर्थाविकलकारणसन्निधानानुगपदेवो-
 त्पादः स्यात् । न चापि बुद्धिमत्त्वं विशेषकं युक्तमिति पूर्वमेवास्याभिः प्रतिपादि-
 तम् ॥ १६४ ॥ १६५ ॥

यद्येवं पावकादिकार्याणामपि किं न यौगपद्यं भवतीत्याह—स्वहेतुवलसंभूता
 इत्यादि ।

स्वहेतुवलसंभूता नियता एव शक्तयः ।

असर्वकालभाविन्यो ज्वलनादिषु वस्तुषु ॥ १६६ ॥

अन्यथा यौगपद्येन सर्वं कार्यं समुद्रवेत् ।

तेषामपि न चेदेष नियमोऽभ्युपगम्यते ॥ १६७ ॥

तेषामिति । पावकादीनाम् । न केवलमीश्वरस्येति शब्दः । एष नियम इति ।
स्वहेतुनलसंमरुतः ॥ १६६ ॥ १६७ ॥

स्यादेतदूर्णनामः स्वभावतः प्रवृत्तः किमिति स्वकार्याणि जालादीनि युगपन्न करो-
तीत्याह—प्रकृत्यैवेत्यादि ।

प्रकृत्यैवांशुहेतुत्वमूर्णनाभेऽपि नेप्यते ।

प्राणिभक्षणलाम्पट्याल्लालाजालं करोति यत् ॥ १६८ ॥

ऊर्णनाभोऽपि न स्वभागतः प्रवर्त्तते । किं तर्हि प्राणिभक्षणलाम्पट्याल्कादाचि-
त्कात्प्रतिनियतहेतुसंभूतादित्यभिप्रायः । न ह्यसौ नित्यैकरूपः, तस्यापि स्वहेतुनलभा-
वित्वेन कादाचित्की शक्तिः ॥ १६८ ॥

अथापि स्यात् । नानुकम्पया न ग्रीडया किन्त्वयुद्धिपूर्वकमेव यथाकथंचित्प्रव-
र्त्तत इत्याह—यथाकथंचिदित्यादि ।

यथाकथंचिदुत्तिष्ठेदुद्धिमत्ताऽस्य कीदृशी ।

नासमीक्ष्य यतः कार्यं शनकोऽपि प्रवर्त्तते ॥ १६९ ॥

एवं हि कैरत्तादेः प्राकृतपुष्पादप्यत्यन्तानमिश्रतया कथमसौ प्रेक्षावतामवधेय-
पनः स्यात् । युद्धिमत्तेति । प्रेक्षायत्ता । शनकः—रैरत्तः । एतेनैव पुष्पदूषणेन
ये वा शौरिप्रभृतयः परैर्जगतो घातारः कल्पितास्तेऽपि निरस्ता योद्धव्या इति दर्श-
यति ॥ १६९ ॥

शौर्यात्मजादय इत्यारि ।

शौर्यात्मजादयो येऽपि घातारः परिकल्पिताः ।

एतेनैव प्रकारेण निरस्तास्तेऽपि यस्तुतः ॥ १७० ॥

इति पुरुषपरीक्षा ।

सत्र शौरिर्जिन्नुः । आत्मजो प्रजा । आदिमज्जेन यो युद्धिमान्काटः परैरित्यते
तस्य प्रदणम्..... । यथोक्तम् ॥ १७० ॥

इति पुरुषपरीक्षा ।

अन्ये पुनरिहात्मानमिच्छादीनां ममाश्रयम् ।

एतोऽपिदूषमिच्छन्नि नित्यं मर्यगन्तं तथा ॥ १७१ ॥

शुभाशुभानां कर्त्तारं कर्मणां तत्फलस्य च ।
 भोक्तारं चेतनायोगाच्चेतनं न स्वरूपतः ॥ १७२ ॥
 ज्ञानयद्वादिसम्बन्धः कर्तृत्वं तस्य भण्यते ।
 सुखदुःखादिसंवित्तिसमवायस्तु भोक्तृता ॥ १७३ ॥
 निकायेन विशिष्टाभिरपूर्वाभिश्च सङ्गतिः ।
 बुद्धिभिर्वेदनाभिश्च जन्म तस्याभिधीयते ॥ १७४ ॥
 प्रागात्ताभिर्वियोगस्तु सरणं जीवनं पुनः ।
 सदेहस्य मनोयोगो धर्माधर्माभिसत्कृतः ॥ १७५ ॥
 शरीरचक्षुरादीनां बधाद्धिसाऽस्य कल्प्यते ।
 इत्थं नित्येऽपि पुंस्येषा प्रक्रिया विमलेक्ष्यते ॥ १७६ ॥

(.....) ॥ १७१ ॥ १७२ ॥ १७३ ॥ १७४ ॥ १७५ ॥ १७६ ॥

(सदाद्यविशेषविषयाविषयोभयात्मकज्ञेयप्रत्यक्षानुमानोपमानशाब्दसिद्धदर्शनप्रा-
 तिभक्षानारेकविपर्यय) स्वप्नस्वप्नान्तिकाः प्रज्ञानविशेषा मदीयशरीरादिव्यतिरेकसंवेद-
 कसंवेद्याः स्वकारणायत्तजन्मवत्त्वसामान्यविशेषवत्त्वबोधात्मकत्वाशुतरविनाशित्वसं-
 स्काराधायकत्वप्रत्ययत्वेभ्यः पुरुषान्तरप्रत्ययवत् वैधर्म्येण प्रशस्तमिता(१) घटादय इति ।
 तत्र सदादयः षड्विशेषाः पूर्वं व्याख्याताः । तेषां सदादीनां यण्णां विषयो द्रव्य-
 गुणकर्माणि । अविषयः सामान्यविशेषसमवायाः । तदेतदुभयात्मकं ज्ञेयं विषयः
 प्रत्यक्षादीनां ज्ञानविशेषाणां ते न योक्ताः । प्रत्यक्षानुमानोपमानेत्यादिस्तु द्वन्द्वनिर्देशः ।
 सिद्धदर्शनं ज्योतिःशास्त्रायुपनिबद्धम् । तद्धि सिद्धानां दर्शनं सिद्धं वा दर्शनमिति
 कृत्वा सिद्धदर्शनमुच्यते । प्रातिभं तु ज्ञानमार्पं यथागो मे भ्राता गमिष्यतीति ।
 तद्धि प्रायेणर्षीणां भवतीति कृत्वार्पमुच्यते । आरेकः संशयः । विपर्ययो विपर्यासः ।
 प्रथमस्वप्नावस्थाभावी प्रत्ययः स्वप्नः । तद्विषयं स्वप्नेऽपि यदपरं ज्ञानं भवति स स्वप्ना-
 न्तिकः । एत एव प्रज्ञानविशेषाः । शेषं सुबोधम् । तदेतत्प्रमाणमर्थतो निर्दिशन्नाह—
 ज्ञानानि चेत्यादि ।

ज्ञानानि च मदीयानि तत्त्वादिव्यतिरेकिणा ।

संवेदकेन वेद्यानि प्रत्ययत्वात्तदन्यवत् ॥ १७७ ॥

तत्त्वादीत्यत्रादिशब्देन बुद्धीन्द्रियवेदनाः परिगृह्यन्ते । प्रत्ययत्वादित्युपलक्षणम् ।
 तदन्येऽपि स्वकारणायत्तजन्मवत्त्वादयो ग्राह्याः ॥ १७७ ॥

शङ्करस्यामी पुनरन्यथा प्रमाणयति, इच्छादयः कचिदाश्रिताः वस्तुत्वे सति कार्यत्वाद्वृत्तादिवदिति, तदर्शयति—इच्छादयश्चेत्यादि ।

इच्छादयश्च सर्वेऽपि कचिदेते समाश्रिताः ।

वस्तुत्वे सति कार्यत्वाद्वृत्तवत्स च नः पुमान् ॥ १७८ ॥

वस्तुत्वग्रहणादेष न नाशे व्यभिचारवान् ।

हेतुमत्त्वेऽपि नाशस्य यस्मान्नैवास्ति वस्तुता ॥ १७९ ॥

वस्तुत्वग्रहणादित्यादिना वस्तुत्वे सतीति विशेषणस्य साफल्यं दर्शयति ॥ १७८ ॥ १७९ ॥

उद्घोतकरस्तु प्रमाणयति, देवदत्तस्य रूपरसगन्धस्पर्शप्रत्यया एकानेकनिमित्ताः, मयेति प्रत्ययेन प्रतिसन्धीयमानत्वान् । कृतसमयानामेकस्मिन्नर्तकीभ्रूक्षेपे युगपदनेक-
पुरुषाणां प्रत्ययवत् । अस्यायमर्थः—यथा किल नर्तकीभ्रूमङ्गानन्तरमस्माभिर्वस्त्राणि
प्रक्षेप्तव्यानीत्येवं कृतसमयानां बहूनां नानाकर्तृका नानाभूताः प्रत्यया निमित्तस्य
भ्रूमङ्गस्यैकत्वान्मया दृष्टो मया दृष्ट इति प्रतिसन्धीयन्ते, तथेहापि नानाविषयाः
प्रत्यया निमित्तस्यैकत्वात्प्रतिसन्धीयन्ते । यच्च तदेकं निमित्तं स आत्मेति । प्रतिस-
न्धानं पुनर्मया दृष्टं मया श्रुतमित्येवमादीनां प्रत्ययानामेकज्ञातृनिमित्तत्वेन घटनम् ।
नर्तकीभ्रूक्षेपे तु प्रत्ययानामेकविषयत्वापादनम् । सर्वथा प्रतिसन्धानमुच्यते यदेकमर्थं
निमित्तीकृत्य प्रत्ययानां संघन्धनम् । तदेतत्प्रमाणं दर्शयन्नाह—रूपादिप्रत्यया इति ।

रूपादिप्रत्ययाः सर्वेऽप्येकानेकनिमित्तकाः ।

मयेति प्रत्ययेनैषां प्रतिसन्धानभावतः ॥ १८० ॥

नर्तकीभ्रूलतामङ्गे बहूनां प्रत्यया इव ।

अन्यथा प्रतिसन्धानं न जायेतानिबन्धनम् ॥ १८१ ॥

सुबोधम् ॥ १८० ॥ १८१ ॥

अयमपरस्तदीयः प्रयोगः—आत्मेति पदं शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनासंघातव्यति-
रिक्तवचनं प्रसिद्धपर्यायव्यतिरिक्तत्वे सत्येकपदत्वात् घटादिशब्दवत् । तद्वाह—
बुद्धीन्द्रियादीत्यादि ।

बुद्धीन्द्रियादिसंघातव्यतिरिक्ताभिधायकम् ।

आत्मेति वचनं यस्मादिदमेकपदं मतम् ॥ १८२ ॥

सिद्धपर्यायभिन्नत्वे यच्चैवं परिनिश्चितम् ।

यथानिर्दिष्टधर्मेण तद्युक्तं षट्शब्दवत् ॥ १८३ ॥

सिद्धपर्यायभिन्नत्व इति । बुद्धीन्द्रियादीनां ये सिद्धाः पर्याया धीप्रभृतयस्तेभ्यो भिन्नत्वे सतीत्यर्थः । यच्चैवं परिनिश्चितमिति । सिद्धपर्यायभिन्नत्वे सत्येकपदत्वेन । यथानिर्दिष्टधर्मेणेति । बुद्ध्यादिव्यतिरेकार्थाभिधायित्वेन ॥ १८२ ॥ १८३ ॥

पुनः स एव व्यतिरेकिणं हेतुमात्मसिद्धये प्रयुक्तवान् । नेदं निरात्मकं जीवच्छरीरमप्राणादिमत्त्वप्रसङ्गाद्भूटादिवदिति । तद्दर्शयति—प्राणादिभिरित्यादि ।

प्राणादिभिर्वियुक्तश्च जीवहेहो भवेद्यम् ।

नैरात्म्याद्दृढवत्तस्मान्नैवास्त्यस्य निरात्मता ॥ १८४ ॥

अस्य निरात्मतेति । जीवहेहस्य । यद्वा—अस्यात्मनो निरात्मता निःस्वभावता नास्ति, अपि तु सत्त्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ १८४ ॥

अथ नित्यत्वविभुत्वे कथमस्य प्रतिपत्तये इत्यत्राविद्वर्कणस्तावत्प्रमाणयति—मातुरुदरनिष्क्रमणोत्तरकालं मदीयाद्यप्रज्ञानसंवेदकसंवेद्यान्यतत्कालानि मदीयानि प्रज्ञानानि मदीयप्रज्ञानत्वात् आद्यमदीयप्रज्ञानवत् । एवं दुःखादयोऽपि पक्षीकर्तृव्याः । एतच्च नित्यत्वेऽनुमानम्, तदेतद्दर्शयति—सद्योजाताद्येत्यादि ।

सद्योजाताद्यविज्ञानवेदकेनैव वेद्यते ।

सर्वमुत्तरविज्ञानं मज्ज्ञानत्वात्तदायवत् ॥ १८५ ॥

तदायवदिति । तस्योत्तरकालभाविनो ज्ञानस्यायं तदायम् ॥ १८५ ॥

विभुत्वसिद्धये प्रमाणयति । अवनिजलानिडमनांसि विप्रतिपत्तिविषयभावापन्नानि दूरतरवर्तीनि मदीयेनात्मना सह संभ्रम्यन्ते । मूर्तत्ववेगवत्स्वरत्वापरत्वनिधःसंयोगविभागवत्त्वेभ्यो मदीयशरीरादिवदिति । तद्दर्शयति—मदीयेत्यादिना ।

मदीयेनात्मना युक्तं दूरदेशनिवर्त्तयिषि ।

क्षित्यादिमूर्त्तिमत्त्वादेरस्मदीयशरीरवत् ॥ १८६ ॥

एवमित्यादिनोपसंहरति ।

एवं च सत्त्वनित्यत्वविभुत्वानां विनिश्चये ।

आत्मनो न निरात्मानः सर्वधर्मा इति स्थितम् ॥ १८७ ॥

तदत्रेत्यादिना प्रविविधते ।

तदत्र प्रथमे तावत्साधने सिद्धसाध्यता ।

सर्वज्ञादिप्रवेद्यत्वं त्वज्ज्ञानस्येष्यते यतः ॥ १८८ ॥

प्रथमे साधने इति । ज्ञानानि च मदीयानीत्यादौ । तत्र सिद्धसाध्यता भवदीय-
प्रत्ययानामस्माभिर्भवच्छरीरादिव्यतिरेकिणा सर्वविदा श्रावकप्रत्येकबुद्धैस्तदन्यैश्च परि-
वित्तवेदिमिवेदनाभ्युपगमात् ॥ १८८ ॥

यच्चापि पुरुषान्तरप्रत्ययवदिति साधन्यदृष्टान्तः स साध्यविकल इति दर्शयन्नाह—
प्रकाशकानपेक्षं चेत्यादि ।

प्रकाशकानपेक्षं च स्वचिद्रूपं प्रजायते ।

अन्यविज्ञानमप्येवं साध्यशून्यं निदर्शनम् ॥ १८९ ॥

यतः पुरुषान्तरीयकमपि ज्ञानं प्रकाशकान्तरानपेक्षं स्वसंविद्रूपमेवोपजायते । तेन
तत्त्वादिव्यतिरिक्तसंवेदकसंवेद्यत्वेन साध्येन शून्यमिदं निदर्शनम् ॥ १८९ ॥

अथापि स्यान्नान्वदीयं चित्तमात्रमुदाहरणत्वेनामिप्रेतं किन्तु यस्मिन्विषये विज्ञा-
नमागृहीततदाकारमुपजायते तदिहोदाहरणमिष्टमित्याह—तदाकारोपरक्तेनेत्यादि ।

तदाकारोपरक्तेन यदन्येन प्रवेद्यते ।

तस्योदाहरणत्वेऽपि भवेदन्येन संशयः ॥ १९० ॥

एवमपि यत्स्वसंविद्रूपमेव ज्ञानं ज्ञानान्तरसंवेदनरहितमुत्पद्यते तेन संशयो भवे-
द(तो) नैकान्तिको हेतुरिति यावन् । अथ तदपि स्वव्यतिरिक्तसंवेदकसंवेद्यमुदयव्यय-
धर्मकत्वप्रमेयत्वस्मर्यमाणप्रमाणत्वेभ्यो विषयवदिति मतम् । तदत्रापि साध्यविपर्यये
दायकाभावाद्द्वयतिरेको न निश्चितः । उत्तरोत्तरज्ञानानुभवे चानवस्था । न हाव्यक्त-
व्यक्तिको विषयः सिद्धयेत् । ततश्चैकविषयसिद्ध्यर्थं ज्ञानपरम्परामनुसरतः सकलमेव
पुरुषायुपमुपयुज्येत । अथापि किञ्चिज्ज्ञानमनवस्थामयात्ससंविदितरूपमेवोत्पद्यत
इति । तथा तेनैवोदयव्ययधर्मकत्वादीनां हेतूनामनैकान्तिकता । तद्वद्देवान्येषामपि
ज्ञानानां स्वसंवेदनत्वाभ्युपगमे कः प्रद्वेषः । अथ तदसंविदितरूपमेवेत्येते । एवमपि
तदसिद्धौ सर्वेषां पूर्वज्ञानानामप्रसिद्धिरनमिव्यक्तव्यक्तिरुत्त्वान् । ततश्च विषयोऽपि
न प्रसिद्धयेत् । येषां तु विज्ञानवादीनां मतं सर्वमेव ज्ञानं ग्राह्यप्राप्त्यैधुर्यात्स्वयमेव
प्रकाशते—न तु ज्ञानान्तरेण वेद्यत इति, तावन्प्रति साध्यविकलता दोषोऽक्रम्य एव ।
एवमन्येभ्यः कारणयत्तज्जन्मवत्त्वादिषु साधनेषु सिद्धसाध्यतादिदोषा वाच्याः ।
यथापि सदादीत्यादि धर्मविशेषणं कृतं तत्पूर्ववदनर्थकं, न हस्य प्रस्तुतसाध्यसिद्धान्त-

भावोऽस्ति । तथाहि—एतावता किं न गतम्, मदीयाः प्रत्यक्षादिप्रत्यया मदीयशरी-
रादिव्यतिरिक्तसंबेदकसंबेदा इति । प्रत्यक्षानुमानादिप्रविभागेनापि धर्मिप्रभेदोऽनर्थक-
एव, मदीयाः प्रत्यया इत्येतावतैव गतत्वात् । न चापि प्रतिवादिनो यथोक्तविशेषण-
विशिष्टो धर्मी सिद्ध इत्याशयासिद्धत्वा च हेतूनाम् । अथाऽपि विफलं विशेषणमुपा-
दाय तत्साधनार्थमन्यदेव साधनमुच्यते । तथा सति प्रकृतादर्यादप्रकृतसंयद्धार्यमर्थान्-
न्तरं निग्रहस्थानं भवेत् ॥ १९० ॥

कचित्समाश्रितत्वं च यदीच्छादेः प्रसाध्यते ।

तत्र कारणमात्रं चेदाश्रयः परिकल्प्यते ॥ १९१ ॥

इष्टसिद्धिस्तदाधारस्त्वाश्रयश्चेन्मतस्तत्र ।

तथाऽपि गतिशून्यस्य निष्फलाऽऽधारकल्पना ॥ १९२ ॥

गमोक्तम्—इच्छादयश्चेत्यादि, तत्र यदि कारणमात्रमाश्रय इच्छादीनां साध्यते,
तदा सिद्धमाध्यता, न हि निष्कारणा इच्छादयोऽस्माभिरप्यन्ते । चतुर्भिश्चित्तचैत्ता
द्वीति यचनान् । परिकल्प्यत इति । वर्ण्यत इत्यर्थः । अथाधारलक्षण आश्रयः
साध्यते तदाऽपि प्रतिषाध्यस्थानुमाननापितत्वात् तेन हेतोर्व्याप्तिः सिद्ध्यतीति दृष्टे-
यति—तदाधार इत्यादि । तेषामिच्छादीनामाधारस्तदाधारः । मूर्त्तानां हि भावानां
प्रसरणधर्माणां स्यादधःपातप्रतिबन्धादाधारकल्पना । ये तु सुरादयो गतिशून्यास्ते-
षामधःपातनासंभवात्पि पुद्गलादिराधारः स्यान् ॥ १९१ ॥ १९२ ॥

ननु यथा घटादयो बदरादीनामिंचित्तरा अप्याधारास्तद्बदात्मा सुरादीनामा-
धारो भविष्यतीत्याह—आश्रय इत्यादि ।

आश्रयो बदरादीनां कुण्टादिरूपपद्यते ।

गतेर्विषयकरणाद्विशेषोत्पादनेन वा ॥ १९३ ॥

गतेर्विषयकरणादित्यश्रयविक्रमे । विशेषोत्पादनेन वेति श्रयविक्रमे । उपादान-
कारणममानन्दोत्पादने तन् । अयं द्विविधोऽपि प्रकार इच्छादीनां न संभवतीति न
तेषां कश्चिदाधारो गुणः ॥ १९३ ॥

यद्यपि यानुजे मतीति विशेषणं तदनर्थकमेव व्यपन्तेत्याभावादिति दर्शयन्त्याह—
नीरूपस्येति ।

नीरूपस्य च नाश्रय्य कार्यात्वं नैव युक्तिमत् ।

अतो पित्रोपणं व्यर्थं हेतायुक्तं परंरित् ॥ १९४ ॥

यदि हि विनाशस्य कार्यत्वं संभवेत्तदा तद्व्यवच्छेदाय वस्तुत्वे सतीति विशेषणं सार्थकं भवेत् । यावता तस्यावस्तुतया हेतुमिर्न किञ्चित्क्रियत इति कथं हेतुमत्ता भवेत् । प्रयोगः—यदवस्तु न तत्कस्यचित्कार्यम्, यथा शशविषाणम् । अवस्तु च नाश इति व्यापकविरुद्धोपलब्धेः । कार्यत्वे सति वस्तुत्वप्रसङ्गः सुरादिवदितीदमत्र बाधकं प्रमाणम् । किञ्चाभ्युपगमविरोधो भवताम् । तथाहि—कार्यमित्यासलाभा-
ख्यात्स्य कारणसमवायात्सत्तासमवायाद्वाऽभिधानप्रत्ययौ भवतः । न च विनाशस्य द्रव्यादिस्वभावरहितस्य स्वकारणे समवायोऽस्ति । तत्र वा सत्तायाः । तस्य नीरूप-
त्वात् । अन्यथा ह्यसौ द्रव्यादिवदाश्रितोऽपि स्याद्वस्तु चेति न हेतुविशेषणेन व्यव-
च्छेदो भवेत् । अतो वस्तुत्वे सतीति विशेषणं व्यर्थम् ॥ १९४ ॥

रूपादिप्रत्यया इत्यादावाह—मयेत्यादि ।

मयेति प्रतिसन्धानमविवक्ष्योपप्लवादिदम् ।

क्षणिकेष्वपि सर्वेषु कर्त्रेकत्वादिभासतः ॥ १९५ ॥

मिथ्याविकल्पतश्चास्मान्न युक्ता तत्त्वसंस्थितिः ।

सामर्थ्यभेदाद्भिन्नोऽपि भवत्येकनियन्धनम् ॥ १९६ ॥

मया दृष्टं मया श्रुतमित्येवं यदेकहातुनिमित्तत्वेन प्रत्ययानां घटनलक्षणं प्रति-
सन्धानं तदेतदनैकान्तिकम् । यतः क्षणिकेष्वपि भावेषु भ्रान्तादेककर्तृत्वाभिमानतः
प्रतिसन्धानसंभवात् । तस्मादेवंभूतात्प्रतिसन्धानात् युक्ता वस्तुव्यवस्था । कथं पुनर्भ-
वतः क्षणाः प्रतिसन्धाननिमित्ततामुपगच्छन्तीत्याह—सामर्थ्यभेदादित्यादि । साम-
र्थ्यभेदान्—सामर्थ्यविशेषान् । अनेकोऽप्यर्थ एकाकारपरामर्शादिकार्यस्यैकस्य निव-
न्धनम्—कारणम्, यथा मुहुर्वाद्यो ज्वरादिशमन इति यथाद्विग्नरेण प्रतिपाद-
यिष्यति ॥ १९५ ॥ १९६ ॥

अथ भ्रान्तत्वमेव कथमस्य निमित्तमित्याह—एकानुगामीत्यादि ।

एकानुगामिकार्यत्वे पौर्वापर्यं विरुध्यते ।

रूपशब्दादिचित्तानां शक्तकारणसन्निधेः ॥ १९७ ॥

यदि हेतुस्य पूर्वोत्तरकालानुयायिन आत्मादेर्नित्यस्य कार्यत्वमेवां नीलादिप्रत्ययानां
स्यात्तदा प्रमभाषित्वमेवां विरुध्येत । अविकलकारणत्वेन युगपदेवोत्पादप्रसङ्गात् । न
चापि नित्यस्य पक्षेऽप्यस्ति । तस्य केनचिदनुपकार्यत्वात् ॥ १९७ ॥

किं च सामान्येन कारणपूर्वकत्वमात्रं प्रसाध्यते तदा सिद्धसाध्यतेति दर्शयति—
एकानन्तरेत्यादि ।

एकानन्तरविज्ञानात् पद्विज्ञानसमुद्भवः ।

युगपद्वेद्यते व्यक्तमत इष्टप्रसाधनम् ॥ १९८ ॥

यत् एकस्मादनन्तरविज्ञानात्समनन्तरप्रत्ययात् पण्णां चक्षुरादिविज्ञानानामुत्पादः
स्पष्टं संवेद्यते । तथा हि—यदैव नर्चकीरूपं पश्यति, तदैव मुरजादिशब्दं शृणोति,
कुबलयादिगन्धं च जिघ्रति, कर्पूरादिरसमास्वादयति, व्यजनानिलादिस्पर्शं चानुभ-
वति, वस्त्रादि च मनसाऽऽदातुं चिन्तयति । न चालातचक्रदर्शनवत्तद्दृष्टिराशुसंचा-
रादिति युक्तं बहुम् । अस्पष्टप्रतिभासितत्वप्रसङ्गात् । तथा हि—दर्शनानां प्रतिस-
न्धानादयं सङ्कटद्रुहामिमानो भयता वर्ण्यते । प्रतिसन्धानं च स्मृत्या क्रियते । सा
चात्तीनविषयत्वादस्पष्टा । स्पष्टश्चायं सङ्कटद्रूपादिप्रतिभासः संवेद्यते । किंच सरो रस
इत्यादौ सुतरामाशु सकारादिवर्णमाहिणां ज्ञानानामुदयोऽस्तीति । अत्राऽपि सङ्कट-
द्रुहामिमानः स्यात् । ततश्च न कचित् क्रमो व्यवसीयेत । एतच्च पञ्चाद्विस्तरेण प्रतिपा-
दयिष्यते । इह तु व्यक्तमिति वचनात्परिहारदिक् प्रदर्शितैव ॥ १९८ ॥

अथ नित्यैकरूपपदार्थहेतुत्वादेपामेकनिमित्तत्वं प्रसाध्यते, तदा व्याप्तेरनुमानवा-
धेति दर्शयति—क्रमिणामित्यादि ।

क्रमिणां त्वेकहेतुत्वं नैवेत्युक्तमनन्तरम् ।

अतोऽनुमानवाधाऽस्मिन्वासेर्व्यक्तं समीक्ष्यते ॥ १९९ ॥

अनन्तरमिति । एकातुगामीत्यादिना । तत्रेदं वाचनम्, ये सन्निहिता अप्रति-
बद्धसामर्थ्यकारणास्ते युगपदेव भवन्ति । यथा समप्रसामग्रीकाः सङ्कटद्राविनोऽङ्कुरा-
दयः । सन्निहिताप्रतियुद्धसामर्थ्यकारणाश्च देवदत्तस्य रूपादिविषयाः प्रत्यया इति
स्वभावहेतुः । न चैवं संभवति । तस्माद्विपर्ययः ॥ १९९ ॥

दृष्टान्तस्यापि साध्यविकलतेति दर्शयति—नर्चकीत्यादि ।

नर्चकीभ्रूलताभङ्गो नैवैकः परमार्थतः ।

अनेकाणुसमूहत्वादेकत्वं तस्य कल्पितम् ॥ २०० ॥

न हि नर्चकीभ्रूलतादिरेकोऽस्ति तस्यानेकाणुसमूहत्वात् । यद्येवं कथमेकशब्दवि-
षयत्वं तस्य भवतीत्याह—एकत्वं तस्य कल्पितमिति ॥ २०० ॥

अथ कल्पनायाः किं निबन्धनमित्याह—एककार्योपयोगित्वादित्यादि ।

एककार्योपयोगित्वादेकशब्दस्य गोचरः ।

साध्योऽप्येवंविधोऽभीष्टो यदि सिद्धप्रसाधनम् ॥ २०१ ॥

यस्मादसौ भ्रूलताभङ्ग एकस्मिन्कार्ये चक्षुर्विज्ञानादिक उपयुज्यते, तस्माद्विज्ञो-
ऽप्येकशब्दविषयो भवति । अथापि स्यादस्माभिरेवंविध एव कल्पितैकत्वः साध्योऽ-
भिप्रेतः (अतः) साध्यविकलता दृष्टान्तस्य न भवतीत्याह—साध्योऽपीत्यादि । एवं
हि सिद्धसाध्यता, पूर्वापरीभूतानां संस्काराणामेकप्रत्ययनिमित्तानेकसत्त्वप्रज्ञातिविषय-
त्वात् ॥ २०१ ॥

यथोक्तं बुद्धीन्द्रियादीत्यादि, अत्राह—बुद्धिचित्तेत्यादि ।

बुद्धिचित्तादिशब्दानां व्यतिरिक्ताभिधायिता ।

नैवैकपदभावेऽपि पर्यायाणां समस्ति नः ॥ २०२ ॥

अतोऽनैकान्तिको हेतुर्न नूतनं तद्विशेषणम् ।

उच्यते नैव सिद्धं तद्येतः पर्यायतास्थितेः ॥ २०३ ॥

अहङ्काराश्रयत्वेन चित्तमात्मेति गीयते ।

संवृत्त्या वस्तुवृत्त्या तु विषयोऽस्य न विद्यते ॥ २०४ ॥

एकपदत्वादित्यनैकान्तिको हेतुः । तथाहि—बुद्धिचित्तं ज्ञानमिन्द्रियमक्षं वेदना
चित्तनुः कायः शरीरमित्यादीनां बुद्धीन्द्रियवेदनाशरीरपर्यायाणामेकपदत्वेऽपि नास्म-
न्मतेऽस्ति तद्व्यतिरिक्तपदार्थाभिधायितेति सतो विषयभ्रान्तावृत्त्यसिद्धेरनैकान्तिकत्वम् ।
ननु चेदमेवाशङ्क्य सिद्धपर्यायमिन्नत्वे सतीति तस्य हेतोर्विशेषणमुक्तं तत्कथमनैका-
न्तिकता भवति, तदत्राभिधीयते । असिद्धमेतद्वेतुविशेषणम्, कस्मान् ? चेत्तः पर्याय-
तास्थितेः । आलेतेतस्य चित्तपर्यायत्वव्यवस्थानान् । यथोक्तम्, “चित्तमेवाहङ्कारसं-
भयत्यादात्मेत्युपचर्यते” इति । आत्मेत्युपचर्यते—व्यवहित्यत इत्यर्थः । तेन यदुच्छ-
मुरपोतकारेण मुस्यामंभयादुपचारो न युक्त इति तदभिप्रायापरिमानादिनि प्रहृत-
व्यम् । एतदेव गीयत इत्यनेन स्पष्टयति । तस्मादसिद्धविशेषणो हेतुः । एतस्य
संवृत्त्या सविषयत्वमुपगम्याम्य हेतोरनैकान्तिकत्वमुच्यम् । यदि तु परमार्थेन तु
बुद्ध्यादिव्यतिरिक्तार्थाभिधायित्वं प्रसाध्यते तदा व्याप्तेरनुमानापाधित्वादुपुष्ट एवायं
हेतुरिति दर्शयन्नाह—यस्तुवृत्त्येत्यादि । अप्यारोपितार्थविषयत्वात्सर्वमैव नाहङ्क-
र्य

व्यवहारस्येति पञ्चात्यतिपादयिष्यते । तेनास्यात्मशब्दस्य विषयो नास्त्येवेति कथं हेतोः साध्येन व्याप्तिर्भवेदिति भावः ॥ २०२ ॥ २०३ ॥ २०४ ॥

सविशेषणोऽप्यनैकान्तिको हेतुरिति दर्शयन्नाह—नभस्तलारविन्दादावित्यादि ।

नभस्तलारविन्दादौ यदेकं चिनिवेद्यते ।

कारकादिपदं तेन व्यभिचारोऽपि दृश्यते ॥ २०५ ॥

यथा हि गगनकुसुमादाद्यत्यन्ताभावेन केनचित्कारकादिपदं निवेद्यते तदा तस्योभयप्रसिद्धेः शरीरादिवाचकव्यतिरिक्तत्वे सत्येकपदत्वमस्ति, न च शरीरादिव्यतिरिक्तवस्तुविषयत्वमपीत्यनैकान्तिको हेतुः ॥ २०५ ॥

कथं पुनः कारकादिपदं निरुपाख्ये शक्यं नियोक्तुमित्याह—सङ्केतमात्रभाविन्य इत्यादि ।

सङ्केतमात्रभाविन्यो वाचः कुत्र न सङ्गताः ।

नैवात्मादिपदानां च प्रकृत्याऽर्थप्रकाशनम् ॥ २०६ ॥

स्वतन्त्रेच्छामात्रमावी हि सङ्केतः, तन्मात्रवाचिन्यश्च वाचः, तत्कथमासां कचिदपि प्रवृत्तिप्रसररोधो भवेत् । अद्यापि स्वादसामयिकैकपदत्वादित्यं हेत्वर्थो विवक्षितत्वेन व्यभिचारो न भविष्यतीत्याह—नैवेत्यादि । न हि सङ्केतमन्तरेण शब्दानां प्रकृत्याऽर्थप्रकाशनमस्ति, अव्युत्पन्नस्यापि ततोऽर्थप्रतीतिप्रसङ्गात् । स्वेच्छया च नियोगाभावप्रसङ्गान् । सङ्केतवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । तस्मादात्मादिपदानां नैव प्रकृत्याऽर्थप्रकाशनं सिद्धमित्यसिद्धो हेतुः । अथाविशेषात्पदपदार्थान्तर्भूतद्वेषविषयत्वे सतीत्यपरं विशेषणमुपादीयते । यथोक्तं भाविविक्तेन । एवमपि यथोक्तविशेषणासिद्धेरसिद्धो हेतुर्व्याप्त्यभावाच्चानैकान्तिकः ॥ २०६ ॥

यथोक्तं प्राणादिभिर्मियुक्तश्रेत्यादि, तत्राह—प्राणादीनां चेत्यादि ।

प्राणादीनां च सम्यन्धो यदि सिद्धः सहात्मना ।

भवेत्तदा प्रसङ्गोऽयं युज्यते सङ्गतोऽन्यथा ॥ २०७ ॥

न चन्द्र्यामुतऽन्यत्वे जीवदेहः प्रसज्यते ।

प्राणादिचिरहे त्वेवं तद्याप्येतत्प्रसङ्गनम् ॥ २०८ ॥

यदि हि प्राणादीनामात्मना सह तादृशत्वलक्षणस्तदुत्पत्तिरक्षणो वा कश्चित्संयन्धः सिद्धो भवेत्तदाऽऽत्मनिवृत्तौ शरीरे प्राणादिनिवृत्तिप्रसङ्गो युक्तिमान्भवेत् । अन्यथा

ह्यप्रतिबद्धस्य निवृत्तावन्यनिवृत्तिप्रसङ्गोऽसङ्गत एव स्यादतिप्रसङ्गात् । न हि बन्ध्या-
पुत्रनिवृत्तौ तदसंबद्धानां प्राणादीनां निवृत्तिर्भवति । तस्माद्यथा बन्ध्यासूनुनिवृत्तौ
तदसंबद्धानामपि प्राणादीनां निवृत्तिः प्राप्नोति घटादिवदिति केनचित्प्रसङ्गापादनं
क्रियमाणमनैकान्तिकं भवति, एवं तवाप्येतदात्मनिवृत्तौ प्राणादिनिवृत्तिप्रसङ्गमनै-
कान्तिकमेव, संबन्धासिद्धेरिति भावः ॥ २०७ ॥ २०८ ॥

कथं पुनः संबन्धासिद्धिरित्याह—न तावदित्यादि ।

न तावदिह तादात्म्यं भेदाङ्गीकरणात्तयोः ।

कार्यकारणता नापि यौगपद्यप्रसङ्गतः ॥ २०९ ॥

तदात्मनो निवृत्तौ हि तत्सम्यग्बन्धविवर्जिताः ।

किममी विनिवर्तन्ते प्राणापानादयस्तनोः ॥ २१० ॥

भेदाङ्गीकरणात्तयोरिति । तयोरात्मप्राणादिकयोर्न तादात्म्यलक्षणः 'संबन्धो-
ऽस्ति, स्वभावभेदाभ्युपगमात् । तथाहि—अतित्वा अव्यापिनो मूर्त्ताश्च प्राणादयः,
तद्विपरीतस्त्वात्मा । नापि तदुत्पत्तिलक्षणः, प्राणादीनामविकलकारणत्वेन यौगपद्य-
प्रसङ्गात् । न चैतद्व्यतिरेकेण संबन्धान्तरमस्ति । तस्मात्संबन्धरहिताः प्राणादयः
किमिति तनोः शरीराज्जीवनविशिष्टाद्विनिवर्तन्ते । नैव । तेनानैकान्तिको हेतुरिति
भावः । एतेनेच्छाद्वेषप्रयत्नसुरादुःखज्ञानादीनि यान्वात्मलिङ्गत्वेन परैरुक्तानि तानि
प्रतिपिद्वानि द्रष्टव्यानि, संबन्धासिद्धेः । प्रयोगः—ये यत्र न प्रतिबद्धास्ते तस्य
गमका न भवन्ति, यथा तिलादेर्वलाकादयः, न प्रतिबद्धाश्च प्राणादय आत्मतीति
व्यापकानुपलब्धिः । न चासिद्धो हेतुः । पूर्वं द्विविधस्यापि संबन्धस्य निरस्तत्वात् ।
न चाप्यनैकान्तिकः, सर्वस्य सर्वगमकत्वप्रसङ्गात् । न चापि विरुद्धः, सपक्षे भावा-
दिति । यश्चाप्याह—“कर्तुः प्रसिद्धिः करणप्रसिद्धे”रिति, तदसिद्धम् । न हि
चक्षुरादीनां परमार्थेन करणत्वं सिद्धम्, विज्ञानोत्पत्तौ सर्वेषां हेतुभासस्य तुल्य-
त्वात् । स्वेच्छामात्रपरिकल्पितत्वाच्च कर्तृकरणव्यवहारस्येति । कर्तृत्वमात्रसाधने सिद्ध-
साध्यता, परिकल्पितत्वनिरस्तत्वात् । पारमार्थिककर्तृत्वसाधनेऽनैकान्तिकता । तथा-
भूतेन कर्त्ता कचिदपि चक्षुरादीनां प्रतिबन्धासिद्धेः ॥ २०९ ॥ २१० ॥

यद्योक्तं सयोजनाद्यविज्ञानेत्यादि, तत्राह—एवं चेत्यादि ।

एवं च साधनैः सर्वैरात्मसत्त्वाप्रसिद्धितः ।

नित्य(व्यापित्वयो)रुक्तं साध्यपहीनं निदर्शनम् ॥ २११ ॥

आद्यज्ञानवत्, मदीयशरीरवत्, इति यदेतन्निर्दर्शनमुक्तं तद्यथोक्तसाध्यधर्मविक-
लमात्मनोऽसिद्धत्वात् । अतोऽनैकान्तिकता हेतोः ॥ २११ ॥

अन्यैरित्यादिना पुनरप्युदयोत्तरभाविर्विच्छादेर्मतमाशङ्कते ।

अन्यैः प्रत्यक्षसिद्धत्वमात्मनः परिकल्पितम् ।

स्वसंवेद्यो ह्यहङ्कारस्तस्यात्मा विषयो मतः ॥ २१२ ॥

ते ह्येवमाहुः—प्रत्यक्षेण एवात्मा सिद्धः, तथाहि—लिङ्गलिङ्गिसंबन्धस्मृत्यनपेक्ष-
महमिति ज्ञानं रूपादिज्ञानवत्प्रत्यक्षम् । अस्व च न रूपादिविषयः, तद्विज्ञानमिन्न-
प्रतिभासत्वात् । तस्मादन्य एव विषय इति ॥ २१२ ॥

तदयुक्तमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तदयुक्तमहङ्कारे तद्रूपानवभासनात् ।

न हि नित्यविभुत्वादिनिर्भासस्तत्र लक्ष्यते ॥ २१३ ॥

गौरवर्णादिनिर्भासो व्यक्तं तत्र तु विद्यते ।

तत्स्थभावो न चाऽऽत्मेष्टो नायं तद्विषयस्ततः ॥ २१४ ॥

असिद्धमहङ्कारस्यात्मविषयत्वं तदाकारशून्यत्वात् । प्रयोगः—यद्यदाकारशून्यं न
तद्विषयम् । यथा अक्षुर्ज्ञानं न शब्दविषयम् । आत्माकारशून्यं चाहमिति ज्ञानमिति
व्यापकानुपलब्धिः । न चायमसिद्धो हेतुरिति दर्शयति—न ह्रीत्यादि । तथा हि—
नित्यविभुत्वचेतनत्वादिगुणोपेत आत्मेष्यते । न चात्राहम्प्रत्यये नित्यत्वादिप्रतिभासो
लक्ष्यते । किंतु गौरोऽहं मन्दलोचनः परिकुशस्तीव्रवेदनामिन्न इत्यादिदेहावस्थासं-
स्पर्शेनोत्पत्तेर्गौरवर्णादिलक्षणः प्रतिभासः प्रतीयते । तस्मादेहावस्थासंस्पर्शेनोत्पद्यमा-
नोऽहङ्कारो देहाद्यालम्बन एवेति ज्ञायते । व्यक्तमिति । स्पष्टमस्वलङ्घृत्तित्वात् ।
ततश्च यदुक्तमुदयोत्तरकप्रभृतिभिः—अप्रक्षोभ्यतने शरीरेऽयमात्मोपेक्षरः, अप्राप्नु-
कूले भृत्ये राजा ब्रूते, य एवाहं स एवायं मे भृत्य इति । तदपास्तं भवति । तथा
हि—यद्ययं गौणः स्यात्तदा स्वलङ्घृत्तिर्भवेत् । न हि लोके सिंहमाणवकयोर्भुक्ष्या-
रोपितयोर्द्वयोरपि सिंह इत्यस्वललिता बुद्धिर्भवति । मदीयाः शरीरादय इति व्यतिरे-
कदर्शनात् स्पष्टलङ्घृत्तिरहङ्कारः शरीरादिष्विति चेत् । न । आत्मन्यपि स्पष्टलङ्घृत्तित्व-
प्रसङ्गात् । तत्रापि हि मदीय आत्मेति व्यतिरेको दृश्यते । कल्पितोऽत्र भेद इति
चेत् । इतरथापि समानमस्तु । तर्हि गौरोऽहमित्यादिप्रत्ययो मुख्यस्तथाऽपि कस्मा-

दात्माऽस्य विषयो न भवतीत्याह—तत्त्वभाव इति । गौरादिस्वभावः । तस्य
रूपादिगुणासंभवान् ॥ २१३ ॥ २१४ ॥

एवं तावत्तदाकारशून्यत्वान्नात्मविषयोऽहङ्कारो युक्त इति वर्णितम् । तत्र विवादा-
भावप्रसङ्गाच्च न युक्त इति दर्शयति—यदीत्यादि ।

यदि प्रत्यक्षगम्यश्च सत्यतः पुरुषो भवेत् ।

तत्किमर्थं विवादोऽयं तत्सत्त्वादौ प्रवर्तते ॥ २१५ ॥

तस्यात्मनः सत्त्वनित्यत्वविमुक्तादौ ॥ २१५ ॥

स्यादेतद्यथा भवतां प्रत्यक्षीकृतेऽपि नीलादौ तत्त्वभावान्यतिरिक्तेक्षणिकत्वादौ
विवादः प्रवर्तते । तथाऽऽत्मन्यपि भविष्यतीत्याह—तथा हीत्यादि ।

तथा हि निश्चयात्माऽयमहङ्कारः प्रवर्तते ।

निश्चयारोपबुद्ध्योश्च बाध्यबाधकता स्थिता ॥ २१६ ॥

युक्तो हि नीलादौ प्रत्यक्षेण गृहीतेऽपि तदव्यतिरिक्ते क्षणिकत्वादौ विवादः, तस्य
प्रत्यक्षस्य निर्विकल्पत्वेनानिश्चायकतया क्षणिकत्वादेरनिश्चितत्वात् । भवत्पक्षे तु न
युक्तोऽहम्प्रत्ययस्य सविकल्पकत्वेन निश्चयात्मकतयाऽऽत्मनो निश्चितत्वात् । न च
निश्चयेन विपरीकृते वस्तुनि तद्विपरीताकारप्राहिणः समारोपप्रत्ययस्य प्रवृत्तिरस्ति, येन
विवादो भवेत् । तयोः सद्भावस्थायित्वेन बाध्यबाधकभावात् । इयमेव हि निश्चयानां
स्वार्थप्रतिपत्तिर्यत्तन्निश्चयनं ते चेत्यत्र निश्चिन्वन्ति, न गृह्यन्त्येवेति प्राप्तम् ॥ २१६ ॥

तदेवं परपक्षं निराकृत्य स्वपक्षं स्थापयन्नाह—तस्मादित्यादि ।

तस्मादिच्छादयः सर्वे नैवात्मसमवायिनः ।

क्रमेणोत्पद्यमानत्वाद्बीजाङ्कुरलतादिवत् ॥ २१७ ॥

अथ वाऽऽध्यात्मिकाः सर्वे नैरात्म्याक्रान्तमूर्त्तयः ।

वस्तुसत्त्वादिहेतुभ्यो यथा बाह्या घटादयः ॥ २१८ ॥

प्रयोगः—ये क्रमेणोत्पद्यन्ते ते नात्मसमवायिनो यथा बीजाङ्कुरलतादयः, क्रमे-
णोत्पद्यन्ते च मुसादय इति विरुद्धव्याप्तोपलब्धेः । आत्मसमवायित्वविरुद्धेनानात्म-
समवायित्वेन क्रमोत्पत्तेर्व्याप्तत्वात् । सन्निहिताविकलकारणत्वाद्युपपदुत्पत्तिप्रसङ्गो
विपर्यये बाधकं प्रमाणम् । अथवा—ये वस्तुत्वकृतत्वोत्पत्तिमत्त्वादिधर्मोपेतास्ते सर्वे
निरात्मानो यथा बाह्या घटादयः, वस्तुत्वादिधर्मोपेताश्चाध्यात्मिका जीवशरीरमनो-
बुद्धिदुःखमुत्पादय इति स्वभावहेतुः ॥ २१७ ॥ २१८ ॥

कथं पुनरत्र व्याप्तिः सिद्धेत्याह—सात्मकत्वेत्यादि ।

सात्मकत्वे हि नित्यत्वं तद्वेतूनां प्रसज्यते ।

नित्याश्चार्थक्रियाऽशक्ता नातः सत्त्वादिसम्भवः ॥ २१९ ॥

यदि सात्मकत्वम्—आत्माधिष्ठितत्वं देहादीनां भवेत्, तदैषामात्मा हेतुः स्यात् । न ह्यकारणमधिष्ठाता युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । ततश्च, तद्वेतूनाम्—आत्महेतुकानां शरीरादीनामविकलकारणतया नित्यत्वम्—अक्रमित्वं प्रसज्येत । स्यादेतद्यदि नाम नित्यत्वमेयां प्रसक्तम्, तथाऽपि वस्तुत्वादिकमनुवृत्तमेवेत्याह—नित्याश्चेत्यादि । नित्याश्च सन्तः शरीरादयोऽर्थक्रियायामशक्ताः, प्रसज्यन्त इति प्रकृतमर्थाद्वचनपरिणामेन संवध्यते । नित्यस्य क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधादिति भावः । अर्थक्रियासामर्थ्यनिवृत्तौ च वस्तुत्वनिवृत्तिरर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणत्वाद्वस्तुनः । वस्तुत्वनिवृत्तौ सत्त्वादीनामपि वस्तुधर्माणां निवृत्तिरिति सिद्धा व्याप्तिः ॥ २१९ ॥

उद्योतकरस्ताह—अयं निरात्मकमिति कोऽर्थः साध्यत्वेनेष्टः । यदि तावदात्मनोऽनुपकारकमिति, न दृष्टान्तोऽस्ति । न हि किञ्चिदात्मनोऽनुपकारकमस्ति । अथात्मप्रतिषेध आत्मा शरीरं न भवतीति । कस्य चात्मा शरीरम्, उत्तरपदविषयत्वाच्च नितः, किं सात्मकमिति वाच्यम् । न ह्यसत्युत्तरपदे नितः प्रयोगं पश्यामः, यथा निर्मेक्षिकमिति । अथ शरीर आत्मा प्रतिपिध्यते, सिद्धं साध्ययसि । कस्य वा शरीर आत्मा विद्यते । अथ शरीरमात्मसंबन्धे(न्धि?)न भवतीति । पुनर्दृष्टान्तो नास्ति । सर्वे चैते विशेषप्रतिषेधाः, विशेषप्रतिषेधाच्च सामान्यं गम्यते । एवं सति यत्प्रतिषेद्धव्यं तदभ्यनुज्ञातं भवति । अथात्मशब्दः शब्दत्वादनित्यविषय इति साध्यते । तथाऽपि नित्यशब्देनानैकान्तिकः । शरीरादीनां चोपचारादात्मवाच्यत्वात्सिद्धसाधनम् । अथ शरीरादिव्यतिरिक्तानित्यपदार्थविषयत्वेनानित्यविषय आत्मशब्दः साध्यते । तथापि रूपादिव्यतिरिक्तविषयाभ्युपगमाद्विरोध इति । तदैतत्प्रतिविषयत्तं—घटादिवित्यादि ।

घटादिषु समानं च यवैरात्मा(यन्नैरात्म्यं ?)निषिध्यते ।

परैर्जीवच्छरीरेऽस्मिंस्तदस्माभिः प्रसाध्यते ॥ २२० ॥

तदेतद्भवतोऽपि तुल्यं चोच्यम् । तथाहि—घटादिषु घातेषु आत्मानधिष्ठितत्वेन तदुपभोगानायतनत्वेन वा नैरात्म्यं भवद्भिरपीष्यत एव । अन्यथा नेदं निरात्मकं जीवशरीरमप्राणादिमत्त्वप्रसङ्गाद्घटादिवदिति प्रसङ्गे दृष्टान्तत्वेन तेषामुपादानं न

स्यात् । ततश्च तत्रापि घटादिषु तुल्यं चोद्यं “कथमेपां नैरात्म्यं यदि तावदात्मानुप-
कारक”मित्यादि । तस्माद्येन प्रकारेणात्मानधिष्ठितत्वेन वा तदुपभोगानायतनत्वेन वा
तेषु घटादिषु बाह्येषु सर्वेषु साधारणं नैरात्म्यं भवतामपि प्रसिद्धम् । यद्य जीवच्छ-
रीरे भवद्विर्निपिध्यते नेदं निरात्मकं जीवच्छरीरमिति, यस्य निषेधाजीवच्छरीरमेव
सात्मकमुपगम्यते न मृतशरीरघटादय इति, तदेवास्माभिः प्रसाध्यते, निरात्मकं
जीवच्छरीरं वस्तुत्वादिभ्य इति । तस्मादात्मनोऽनुपकारकमित्यादिविकल्पोऽनास्पद
एव, भवतामपि नैरात्म्यस्य प्रसिद्धत्वान् । किंच—यथायदुक्तमात्मानुपकारित्वसिद्धौ
न दृष्टान्तोऽस्तीति, तदसम्बन्धम् । यथाहि—शक्यमेवं प्रसाधयितुम्, यो यस्य स्वभा-
वातिशयं नाधत्ते नासौ तस्योपकारी, यथा विन्ध्यो हिमवतः, नाधत्ते चात्मनो
नित्यैकरूपस्य स्वभावातिशयं शरीरादय इति व्यापकानुपलब्धेः । न चासिद्धो हेतुः ।
स्वभावातिशयस्यात्माव्यतिरिक्तत्वान् । तदाधाने सत्त्वात्मन एवाऽऽधानं स्यात् ।
ततश्चानित्यत्वप्रसङ्गः । व्यतिरेके च स्वभावातिशयस्य संवन्धनिवन्धनाभावात्तदीयो-
ऽसाविति संवन्धो न सिद्धेत् । तस्मान्नित्यस्य न कश्चिदुपकारी संभवति, तस्य
तत्राकिंचित्करत्वान् । यथोक्तम्—कस्य चात्मा शरीरमिति, तदप्यसम्बन्धम् । सन्ति हि
केचिदेवंविधा ये शरीरादीनात्मपरिणामरूपान्वर्णयन्ति । यथोपनिषद्वादिनः । अत-
स्तान्प्रति(प्रति)पिध्यते । यथोक्तम्—उत्तरपदार्थविपर्ययान्निसः किं सात्मकमिति
वाच्यमिति । तदप्यसद्गतम् । न ह्युत्तरपदार्थः सन्नेव निपिध्यते । किं तर्हि ? ।
ममारोपितः । सतः प्रतिषेद्धमशक्यत्वान् । ततश्च योऽसौ परेण भ्रान्त्या समारोपि-
तोऽर्थः स एवोत्तरपदार्थो भवति । यतस्त्वमेवानूय परस्य निध्यामानत्वमाग्यापयितुं
प्रतिषेधः क्रियते । अन्यथा हास्यजिह्वाः प्रदीपादय इत्यादौ धौद्धपरिकल्पितशक्ति-
निषेधे भवता क्रियमाणे चोद्यमेतदापतयेव, न हासत्युत्तरपदे नञः प्रयोगं पश्याम
इति । यथोक्तम्—कस्य वा शरीरे आत्मा विद्यते इति, तदप्यसम्बन्धम् । यथा हि—
येपां दर्शनमनुष्ठपर्वोर्द्धस्यामकादिकल्पप्रमाण आत्मेति, तेषां मतेनात्मनो मूर्च्छत्वाच्छ-
रीरस्यतिरस्येयेति, तान्प्रति (प्रति)षेधो युज्यत एव । यथोक्तम्—शरीरस्यात्मसंबन्धि-
त्वनिषेधे दृष्टान्तो नास्तीति, तदसिद्धम् । परस्परमुपकार्योपकारकत्वाभावाद्विन्ध्यहिम-
वतोरेव नात्मशरीरयोः संबन्धोऽस्तीति पूर्ववत्प्रसापयितुं शक्यत्वान् । यथोक्तम्—
विशेषप्रतिषेधाय सामान्यं गम्यत इति, तदनेकान्तम् । भवद्भिः प्रदीपादीनां क्षणिकत्व-
प्रतिषेधेऽपि कस्यचित्क्षणिकत्वमामान्येनानभ्युपगमान् । भयाऽपि स्वादिष्यत एवा-

स्वामिरचिरकालावस्थायित्वनिबन्धना प्रदीपादौ क्षणिकशब्दप्रवृत्तिरतः सामान्येन क्षणिकत्वं सिद्धमेवेति । यद्येवमात्मशब्दप्रवृत्तिरप्यस्वामिरहङ्कारसंमिश्रिते चेतसीष्टेवेति सिद्धः सामान्येनात्मा । यच्चोक्तम्—अथात्मशब्दोऽनित्यत्वविषय इत्यादिपक्षद्वयम्, तदप्यसङ्गतमेव । अनभ्युपगमात् । न ज्ञात्मशब्दस्य कश्चित्परमार्थेन विषयोऽभ्युपगतः । नापि रूपादिव्यतिरिक्तः । न चापि नित्यशब्दस्य परमार्थेन क्वचिन्नित्ये वस्तुनि वृत्तिः सिद्धा, येन व्यभिचारः स्यात् । नापि शरीरादिष्वात्मशब्दस्योपचाराद्वृत्तिरस्त्वनिरास्यतित्वादित्युक्तमतो न प्रसिद्धसाधनम् ॥ २२० ॥

इत्थमात्माप्रसिद्धौ च प्रक्रिया तत्र या कृता ।

निरास्पदैव सा सर्वा बन्ध्यापुत्र इव स्थिता ॥ २२१ ॥

इति नैयायिकवैशेषिकपरिकल्पितात्मपरीक्षा ।

तदेवमात्माख्यस्य धर्मिणः प्रमाणव्याहृतत्वेनाप्रसिद्धत्वात्तत्र या कर्तृत्वभोक्तृत्वादिप्रक्रिया भवद्भिरुपचरिता सा बन्ध्यापुत्र इव निरास्पदेति न पृथग्दूषणमस्याः कियते । आश्रयनिराकरणेनैवास्याः प्रतिक्षिप्तत्वात् । कृतनाशकृताभ्यागमदोषश्च यथा न भवति तथा कर्मफलसंबन्धपरीक्षायां प्रतिपादयिष्यते ॥ २२१ ॥

इति नैयायिकवैशेषिकपरिकल्पितात्मपरीक्षा ।

मीमांसकपरिकल्पितात्मनिराकरणमाह—व्यावृत्त्यनुगमात्मानमित्यादि ।

व्यावृत्त्यनुगमात्मानमात्मानमपरे पुनः ।

चैतन्यरूपमिच्छन्ति चैतन्यं बुद्धिलक्षणम् ॥ २२२ ॥

व्यावृत्तिः—सुरादुःखाद्यवस्थानां परस्परतो भेदाः, अनुगमः—चैतन्यद्रव्यत्वसत्त्वादीनामनुवृत्तिः, तावेतौ व्यावृत्त्यनुगमावात्मा स्वभावो यस्येति विग्रहः । एतदुक्तं भवति—सुरादिरूपेण व्यावृत्तं सत्त्वादिरूपेणानुगतमात्मानं चिद्रूपमपरे जैमिनीया वर्णयन्ति । तच्च चैतन्यं न बुद्धिव्यतिरेकेणान्यत्, यथा साङ्ख्यैरिष्यते, किं तर्हि ? बुद्धिरेवेति दर्शयति—चैतन्यं बुद्धिलक्षणमिति । बुद्धिलक्षणम्—बुद्धेः स्वरूपमित्यर्थः । बुद्धिव्यतिरेकेणापरस्य चिद्रूपत्वाप्रतीतिरिति मात्रः ॥ २२२ ॥

कथं पुनरेकस्यात्मनः परस्परविरुद्धं व्यावृत्त्यनुगमात्मकं स्वभावद्वयं युज्यत इत्याह—यथाऽहेरित्यादि ।

यथाऽहैः कुण्डलावस्था व्यपैति तदनन्तरम् ।
 संभवत्याजवावस्था सर्पत्वं त्वनुवर्त्तते ॥ २२३ ॥
 तथैवं नित्यचैतन्यस्वभावस्यात्मनोऽपि न ।
 निःशेषरूपविगमः सर्वस्यानुगमोऽपि वा ॥ २२४ ॥
 किन्त्वस्य विनिवर्त्तन्ते सुखदुःखादिलक्षणाः ।
 अयस्यास्ताश्च जायन्ते चैतन्यं त्वनुवर्त्तते ॥ २२५ ॥

यथा किलाहैः—सर्पस्यैरुस्यापि सतः कुण्डलावस्थानियुक्तावार्जवावस्थाप्रादुर्भावः,
 सर्पत्वं पुनरवस्थाद्वयेऽप्यनुवर्त्तते, तथाऽऽत्मनोऽपि नित्यचैतन्यस्वभावस्यैकस्यापि सतो
 नाशेषस्वभावविगमो नापि नैयायिकादिपरिकल्पितात्मवदशेषस्वभावानुगमः, किं
 तर्हि ? मुराद्यवस्था निवर्त्तन्ते प्रवर्त्तन्ते च, चैतन्यरूपं तु सर्वत्रानुयायीत्यतो न विरोध
 इति समुदायार्थः । अवयवार्थस्तूच्यते—नित्यचैतन्यस्वभावस्येति । नित्यं चैतन्यं
 स्वभावो यस्येति विग्रहः । सर्वस्येति । रूपस्येति शेषः । अनुगमोऽपि वेति ।
 नेति प्रकृतेन संबन्धः । ताश्चेति । सुखदुःखाद्यवस्थाः ॥ २२३ ॥ २२४ ॥ २२५ ॥

अथ कस्मादेकान्तेन व्यावृत्तिपक्ष एव नाश्रीयते यथा बौद्धैर्निरन्वयविनाशवा-
 दिनिरिष्यते, एकान्तिको वाऽन्वयो यथा नैयायिकादिमिराश्रीयत इत्याह—स्याता-
 मित्यादि ।

स्यातां ह्यत्यन्तनाशे हि कृतनाशाकृतागमौ ।
 सुखदुःखादिभोगश्च नैव स्यादेकरूपिणः ॥ २२६ ॥

यदि हि निरन्वयो विनाशः स्यात्, तदा कृतस्य कर्मणो नाशः स्यात्, कर्तुः
 फलानमिसंबन्धात् । अकृताभ्यागमश्च स्वादकर्तुः फलमिसंबन्धदान् । एकरूपत्वे
 चात्मनः सुखदुःखादिभोगो न स्यात्, आकाशवत् । अभोगवस्थातो भोगवस्थायां
 विशेषाभावात् । तवा चोक्तं कुमारिलेन—“तस्मादुभयद्वयेन व्यावृत्त्यनुगमात्मकः ।
 पुरुषोऽभुषगन्तव्यः कुण्डलादिषु सर्पव”दिति ॥ २२६ ॥

ननु चोभयरूपे पुंसि वाऽयस्या कर्त्रा न सा भोजीति, तादेव कृतनाशाकृता-
 भ्यागमाविद्यापि प्राप्तावित्याह—न चेत्यादि ।

न च कर्तृत्वभोक्तृत्वे पुंसोऽवस्थां समाश्रिते ।
 ततोऽवस्थासु तत्तत्त्वात्कर्त्तव्यमिति तत्फलम् ॥ २२७ ॥

न हि पुंसः कर्तृत्वभोक्तृत्वे अवस्थां समाश्रिते, किन्तु पुरुषमेव । यस्मात्पुमानेन करोति भुङ्क्ते च, न त्ववस्था । ततः—तस्मान्, (तस्य) अवस्थावतः पुरुषस्य, तत्त्वात्—परित्यक्तपूर्वरूपवान्, कर्त्तृत्वं तत्फलम्—तस्य कर्मणः फलमाप्नोतीत्यदोषः ॥ २२७ ॥

किं पुनरस्यात्मनोऽस्तित्वे साधकं प्रमाणमित्याह—पुमानित्यादि ।

पुमानेवंविधश्चायं प्रत्यभिज्ञानभावतः ।

प्रमीपते प्रयाधा च नैरात्म्यस्यामुनैव हि ॥ २२८ ॥

अहमेव ज्ञातवानहमेव वेद्मीत्यादेरेकर्तृविषयस्य प्रत्यभिज्ञानस्य—भावतः सत्त्वात्, आत्मा प्रसिद्धः । अमुनैव च प्रत्यभिज्ञानेन घौद्धादिपरिकल्पितस्य नैरात्म्यस्य बाधाऽपि सिद्धा । यथोक्तम्—“तेनास्मात्प्रत्यभिज्ञानात्सर्वलोकावधारितात् । नैरात्म्यबाधबाधः स्यात्” इति ॥ २२८ ॥

कथं पुनः प्रत्यभिज्ञानप्रत्ययत एतद्वयं प्रसिध्यतीत्याह—अहमित्यादि ।

अहं वेद्मीत्यहंबुद्धिर्ज्ञातारं प्रतिपद्यते ।

स चात्मा यदि वा ज्ञानं स्यादेकान्तविनश्वरम् ॥ २२९ ॥

यद्यात्मा विषयस्तस्याश्चतुरस्रं तदाऽखिलम् ।

क्षणिकज्ञानपक्षे तु सर्वमेवातिदुर्घटम् ॥ २३० ॥

तथा हि ज्ञातवान्पूर्वमहमेव च सम्प्रति ।

अहमेव प्रवेद्मीति या बुद्धिरुपजायते ॥ २३१ ॥

तस्या ज्ञानक्षणः को नु विषयः परिकल्प्यते ।

अतीतः साम्प्रतः किं वा किं वाऽसावथ सन्ततिः ॥ २३२ ॥

तत्राऽऽद्ये विषये ज्ञाते ज्ञातवानिति युज्यते ।

जानामीति न युक्तं च नेदानीं वेत्स्यसौ ततः ॥ २३३ ॥

वर्त्तमाने तु विषये प्रवेद्मीत्युपपद्यते ।

ज्ञातवानित्यसत्यं तु नैवासीत्यागिदं यतः ॥ २३४ ॥

अत एव द्वयं ग्राह्यं नैव तस्याः प्रकल्प्यते ।

न ह्युभौ ज्ञातवन्तौ वा जानीतो वाऽधुना पुनः ॥ २३५ ॥

सन्तानोऽपि न तद्वाह्यो द्वितयस्याप्यसंभवात् ।

न ह्यसौ ज्ञातवान्पूर्वमवस्तुत्वाच्च वाऽधुना ॥ २३६ ॥

तस्मादयमहङ्कारो वर्तते यत्र गोचरे ।

उक्तादन्यत्र सिद्धोऽसावात्मा शाश्वतरूपवान् ॥ २३७ ॥

अहं वेद्मीत्ययमहम्प्रत्ययो ज्ञातारं प्रतिपद्यत इत्यत्राविवाद एव, वेद्मीति कर्तृप्रत्ययसामानाधिकरण्यात् । स च ज्ञाता भवन्नात्मा वा भवेत् ज्ञानं वा भवत्परिकल्पितमेकान्तविनश्वरं क्षणिकमिति कल्पनाद्वयम् । तत्र यद्यात्मेति पक्षस्तदाऽखिलं चतुरस्रम्, अभिमतार्थप्रसिद्धेः । अथ ज्ञानमिति पक्षस्तदा सर्वमतिदुर्घटम् । तथा हि—अहं ज्ञातवानहमेव च सांप्रतं वेद्मीति योऽयमेककर्तृप्रत्ययमर्शनाहम्बुद्धिरुपजायते तस्याविज्ञानक्षणे विषयत्वेन कल्प्यमानः कदाचिदतीतो वा कल्प्यते यद्वा साम्प्रतो वर्तमान उतातीतसाम्प्रतो यद्वा सन्ततिरिति चत्वारः पक्षाः । तत्राद्ये—अतीते ज्ञाने विषयत्वेन कल्प्यमानो ज्ञातवानित्ययमाकारवसायो युज्यते, पूर्वं तेन ज्ञातत्वात् । संप्रति जानामीत्येतत्तु न युक्तम्, न ह्यसावतीतज्ञानक्षण इदानीं वर्तमानकाले वेत्ति, तस्य पूर्वनिरुद्धत्वात् । अथ वर्तमानं विषय इति द्वितीयः पक्षस्तदा वेद्मीत्येतद्युक्तम्, इदानीं तस्य वेदकत्वात् । ज्ञातवानित्येवमाकारग्रहणं तु न युक्तम् । कस्मात् ? नैवासीत्प्रागिदं यतः । इदमिति वर्तमानं ज्ञानम् । अत एव—अस्या बुद्धेर्वैयुष्येन प्रवृत्तेः, नातीतं सांप्रतं च विज्ञानद्वयं ग्राह्यमिति सिद्धम् । न हि वर्तमानातीताबुधौ ज्ञानलक्षणौ ज्ञातवन्तौ, नापि सांप्रतं जानीतः । किं तर्हि ? एको ज्ञातवानपरो जानाति । अत एव सन्तानोऽपि तयाऽहम्बुद्ध्या ग्राह्यो न भवति, द्वितयस्य—अतीतवर्तमानज्ञानक्रियाद्वयस्यासंभवात् । तथाहि—नासौ सन्तानो ज्ञातवान्पूर्वं, नाप्यधुना जानाति, तस्य कल्पितत्वेनावस्तुत्वात्, न चावस्तुनो ज्ञातृत्वं भवति, तस्य वस्तुधर्मत्वात् । तस्माद्यथोक्तज्ञानव्यतिरेकेण यत्र विषयेऽयमहङ्कारो वर्तते स आत्मेति सिद्धम् ॥ २२९ ॥ २३० ॥ २३१ ॥ २३२ ॥ २३३ ॥ २३४ ॥ २३५ ॥ २३६ ॥ २३७ ॥

अथ शाश्वतरूपत्वमस्य कथं सिद्धमित्याह—व्यतीतेत्यादि ।

व्यतीताहङ्कृतिश्चाद्यो ज्ञाताऽद्याप्यनुवर्तते ।

अहम्प्रत्ययगम्यत्वादिदानीन्तनचोद्भवत् ॥ २३८ ॥

एष वा ह्यस्तनो ज्ञाता ज्ञातृत्वान्तत एव वा ।

ह्यस्तनज्ञातृवत्तेषां प्रत्ययानां च साध्यता ॥ २३९ ॥

योऽहम्प्रत्ययगम्यः सोऽस्याप्यनुवर्त्तते, यथेदानीन्तनो बोद्धा । अहम्प्रत्ययगम्यश्चाय-
मिदानीन्तनो बोद्धेति समाधहेतुः । एष वेति । इदानीन्तनो बोद्धा । तत एवेति ।
अहम्प्रत्ययगम्यत्वात् । एवं ज्ञातारं धर्मिणं कृत्वा प्रयोगो दर्शितः । सांप्रतमहम्प्रत्य-
यानां साध्यधर्मितां कृत्वा प्रयोगान्तरं दर्शयन्नाह—तेषामित्यादि । तेषामिति—
अतीताद्यतनानामहम्प्रत्ययानाम्, साध्यतेति । साध्यधर्मितेत्यर्थः ॥ २३८ ॥ २३९ ॥
कथमित्याह—एकसन्तानेत्यादि ।

एकसन्तानसम्यग्धज्ञाग्रहम्प्रत्ययत्वतः ।

ह्यस्तनाद्यतनाः सर्वे तुल्यार्था एकबुद्धिचत् ॥ २४० ॥

ह्यस्तनाद्यतनाः सर्वे अहम्प्रत्यया इत्यर्थं साध्यधर्मिनिर्देशः । तुल्यार्था इति साध्य-
धर्मः । एकविषया इत्यर्थः । एकेन देवदत्तादिसन्तानेन संयद्धो यो ज्ञाता तत्र तस्य
वा येऽहम्प्रत्यया एकसन्तानसंबद्धज्ञाग्रहम्प्रत्ययाः, तद्भावस्तत्त्वम् । अयं च हेतुनि-
र्देशः । अहम्प्रत्ययत्वमात्रं पुरुषान्तरीयेष्वप्यहङ्कारेषु प्रवर्त्तत इत्यतोऽनैकान्तिकत्वप-
रिहारार्थमेकसन्तानसंबद्धज्ञानविषयत्वं हेतुविशेषणं कृतम् । एकबुद्धिचदिति दृष्टान्तः ।
तेषामेवाहम्प्रत्ययानां मध्ये विवक्षितैकबुद्धिचदित्यर्थः ॥ २४० ॥

तदत्रेत्यादिनोत्तरपक्षभारभते ।

तदत्र चिन्त्यते नित्यमेकं चैतन्यमिष्यते ।

यदि बुद्धिरपि प्राप्ता तद्रूपैव तथा सति ॥ २४१ ॥

यदि हि चैतन्यं नित्यैकरूपमङ्गीक्रियते तदा बुद्धिरपि चैतन्यरूपाव्यतिरेकान्नित्यै-
करूपा प्राप्नोति । न चैवमिष्टमतोऽभ्युपगमविरोधः प्रतिज्ञायाः । तथा हि भाष्यकारेणो-
क्तम्—क्षणिका हि सा न बुद्ध्यन्तरकालमवतिष्ठत इति । तथा जैमिनिनाऽप्युक्तम्—
सत्संप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्षमिति । नित्यत्वे सति जन्मायोगात् ।
स्ववचनविरोधश्च कुमारिलस्य, यथोक्तं तेनैव—“न हि तत्क्षणमप्यास्ते जायते वा-
ऽप्रमात्मकम् । येनार्थग्रहणे पञ्चाव्याप्तिर्येतेन्द्रियादिवत्” ॥ इति । एकत्वाच्च बुद्धेः प्रमा-
णपट्ठाभ्युपगमविरोधश्च । तथा प्रत्यक्षविरोधोऽपि, निरन्तरमप्यारोपितानेकविधार्थ-
चिन्त्रायामुदयव्ययानुपज्ञिणीनां बुद्धीनामतिविस्पष्टमनुभूयमानत्वात् ॥ २४१ ॥

कुमारिलस्तु सर्वं विरोधराशिमपश्यन्नाह—बुद्धीनामित्यादि ।

बुद्धीनामपि चैतन्यस्वाभाव्यात्पुरुषस्य च ।

नित्यत्वमेकताचेष्टा भेदश्चेद्विषयाश्रयः ॥ २४२ ॥

बुद्धीनां पुरुषस्य च नित्यत्वमेकता चेष्टा, कस्मान् ? चैतन्यस्वाभाव्यात्—बुद्धि-
लक्षणचैतन्यस्वाभाव्यात्पुरुषस्यासन्मतेनेत्यर्थः । कथं तर्हि रूपबुद्धी रसबुद्धिरित्यादि-
भेदः प्रतीयत इत्याह—भेदश्चेद्विषयाश्रय इति । चेच्छब्दः परमताभ्युपगमे ।
यद्येवं कल्प्यत इत्यर्थः ॥ २४२ ॥

स्यादेतद्यदि नित्यैका बुद्धिस्तदा किमिति क्रमेण रूपादीन्प्रतिपद्यते । यावता सकृ-
देव प्रतीयाद्विशेषाभावादित्याह—स्वरूपेणेत्यादि ।

स्वरूपेण तथा बहिर्नित्यं दहनधर्मकः ।

उपनीतं दहत्यर्थं दाहं नान्यन्न चान्यदा ॥ २४३ ॥

यथा किल बहिर्नित्यं दहनालकोऽपि सन्न सर्वदा सर्वं दहति, किं तर्हि ? उपनी-
तम्—ढोक्तितमेव दहति । तत्रापि यदेव दाहं दग्धं शस्यं तदेव दहति नाभादि-
कमित्यतो दाहमित्याह ॥ २४३ ॥

यथा घेलादिना दृष्टान्तान्तरमाह ।

यथा वा दर्पणः स्वच्छो यथा वा स्फटिकोपलः ।

यदेवाऽऽधीयते तत्र तच्छायां प्रतिपद्यते ॥ २४४ ॥

तथैव नित्यचैतन्याः पुमांसो देहवृत्तयः ।

गृह्णन्ति करणानीतान् रूपादीन्धीरसौ च नः ॥ २४५ ॥

मलिनस्य च्छायाप्रतिपत्त्यभावात्स्वच्छ इत्युक्तम् । आधीयत इति । ढोस्यत
इत्यर्थः । तथैवेति दाष्टान्तिकोपदर्शनम् । यद्यपि पुमांसो व्यापिनस्तथाऽन्यदृष्टवशा-
देह एव वर्तमानाश्चक्षुरादिकरणोपनीतान्विषयान् गृह्णन्ति, नान्यत्र । यत्स्वेतमित्यं
चैतन्यमसायगाकं धीः—बुद्धिः, न तु साक्षात्तत्त्वज्ञातिरेकिणी बुद्धिः ॥ २४४ ॥ २४५ ॥

यद्येवं कथमसौ धीर्भङ्गिनी प्रसिद्ध्येतदाग्रह्य तेनेत्यादिना सूचितमेव कारणमु-
पदर्शयन्बुद्धेर्भङ्गिनीत्वं समर्पयते ।

तेनोपनेतृसंरम्भमभित्याह्मद्भिनी मतिः ।

न नित्यं दाहको बहिर्दाह्याससिधिरना यथा ॥ २४६ ॥

उपनेतारः रूपादीनां विषयानां प्रापयित्वाश्चक्षुरादयः, तेषां संरम्भः—व्यापारः,
तस्य भित्त्याह्म-विनाशित्याह्म, भङ्गिनी मतिरित्येव । न तस्मै मतो विनाशिनी ।
यदि तर्हि न स्यो विनाशिनी, तदा मर्षमर्थमुपलभेतेति तद्वचनमेव षोडशम्य

आह—न नित्यं दाहक इत्यादि । तथा न नित्यं बुद्धिः सर्वमर्थमुपलभते, सर्वदा सर्वस्य विषयस्यासन्निधानादिति भावः ॥ २४६ ॥

अयं नित्यत्वमस्याः कथमवगम्यत इत्याह—तत्रेत्यादि ।

तत्र बोधात्मकत्वेन प्रत्यभिज्ञायते मतिः ।

घटहस्त्यादिवुद्धित्वं तद्भेदाल्लोकसंमतम् ॥ २४७ ॥

तत्रेति वाक्योपन्यासे । बोधात्मकत्वेन—बुद्धिर्बुद्धिरिति, प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, शब्दबन्धित्या बुद्धिः । यथेवमियं घटबुद्धिरियं पटबुद्धिरिति कथमिदं बुद्धीनां वैलक्षण्यं लोके प्रतिपत्तृमिरुपगठमित्याह—घटेत्यादि । तद्भेदादिति । घट-हस्त्याविभेदान् ॥ २४७ ॥

सैवेत्यादिना, एवमेव स्पष्टयति ।

सैवेति नोच्यते बुद्धिरर्थभेदानुसारिभिः ।

न चास्त्यप्रत्यभिज्ञानमर्थभेद उपाश्रिते ॥ २४८ ॥

अर्थभेदानुसारिभिरिति । प्रतिपत्तृभिः । अनेनान्वयव्यतिरेकाभ्यां अर्थभेदकृत एव बुद्धेर्भेद इति दर्शयति । न चास्त्यप्रत्यभिज्ञानमिति । अस्त्येव प्रत्यभिज्ञान-नित्यर्थः ॥ २४८ ॥

न न्वित्यादिना प्रतिविषत्ते ।

ननु हस्त्यादिशून्यायां भूमावारोपकारिणः ।

प्रत्यया ये प्रवर्तन्ते भेदस्तत्र किमाश्रयः ॥ २४९ ॥

यदि ह्यर्थभेदकृत एव बुद्धेर्भेदस्तदा ये हस्त्यादिशून्यायां भुवि क्रमेण गजतुरगा-दीनवक्षितान्ममारोपयन्तः प्रत्ययाः प्रवर्तन्ते तेषु भेदः निमाश्रयः प्रतीयेत । नैव कश्चिद्भेदव्यवस्थाप्रयोऽस्तीति यावत् । तथा हि—न स्वतो भेदोऽस्ति । सर्वबुद्धीनामे-कत्वाभ्युपगमात् । नाप्युपधानमूतविषयनानात्मात्, तत्रोपपादकस्य कस्यचिदर्थस्या-भावात् ॥ २४९ ॥

भ्यादेतन्—अर्थशून्यत्वमसिद्धम्, तथाचोक्तं कुमारिलेन—स्वप्नादिप्रत्यये बाह्यं सर्वथा न हि नेष्यते । सर्वत्रालम्बनं बाह्यं देशकालान्यथान्यम् ॥ इति तदे-कदाशङ्कते—अन्यदेशादिभाविन्य इत्यादि ।

अन्यदेशादिभाविन्यो व्यक्त्यध्वेषिष्यन्धनम् ।

सर्वत्रालम्बनं यस्माद्देशकालान्यथात्मकम् ॥ २५० ॥

निबन्धनमिति । बुद्धेर्भेदव्यवस्थानं प्रति कारणमित्यर्थः । देशकालावन्यथात्म-
कावन्यप्रकारौ यस्य तत्तथोक्तम्, देशकालाभ्यां वाऽन्यथाऽऽत्मा यस्येति वि-
ग्रहः ॥ २५० ॥

नन्वित्यादिना प्रतिविष्यते ।

ननु तद्देशसम्बन्धो नैव तासां तथाऽस्ति तत् ।

किमिति प्रतिभासन्ते तेन रूपेण तत्र च ॥ २५१ ॥

यस्मिन् हि देशे येन क्रमेण ताः समारोपिता व्यक्तयस्तदा प्रतिभासन्ते तेन देशेन
संबन्धो नैव तासां देशान्तरकालान्तरगतानां तथा तेन क्रमेणास्ति, तत्किमिति तेन
स्वेच्छासमारोपितरूपेण प्रतिभासन्ते । न ह्यन्येन रूपेणान्यस्य प्रतिभासनं युक्तमिति-
प्रसङ्गात् । एवं हि सर्वमेव ज्ञानं सर्वविषयं प्रसज्येत । ततश्च प्रतिनियतार्थव्यवस्थो-
च्छेद एव स्यात् ॥ २५१ ॥

भवन्मते हि नाकारो बुद्धेर्यास्यस्तु वर्ण्यते ।

न विवक्षितदेशे च गजयष्ट्यादयः स्थिताः ॥ २५२ ॥

किं च भवतो मीमांसकस्य मते यो भासमानः स आकारो ॥ बुद्धेः, किन्त्वसौ
धातुार्थस्वभावो वर्ण्यते । आकारवान्याहोऽर्थो निराकारा बुद्धिरिति वचनात् । यदि
नामैवंभूतं ततः किमित्याह—न विवक्षितेत्यादि । विवक्षितो देशो यत्र तत्समा-
रोपः कृतः । ततश्च यद्देशकालसंबन्धाले गजादयस्तद्देशसंबन्धित्वेनैव प्रतिभासेरन् ।
स्वविरहिणि तु देशान्तरे कालान्तरे च किमिति प्रतिभासन्ते । तस्मान्निरालम्बना
एवैते प्रत्ययाः परमार्थतोऽसङ्कीर्णस्वभावाश्चलात्मानश्च, कादाचित्कत्वादिति सिद्धम् ।
तत्स्वभावस्य च पुंसोऽनित्यत्वानेकत्वे च सिद्धे । स्यान्मतम्—प्रत्ययस्तस्य पुरुषस्य
धर्मः, तेन तस्य भेदेऽपि न पुंसो भेदो धर्मित्वात्तस्येति । तदयुक्तम् । प्रत्ययश्चैतन्यं
बुद्धिर्ज्ञानमित्यनर्थान्तरत्वान् । न हि नामभेदमात्रेण वस्तूनां स्वभावो म्रियते । किं
च नामभेदेऽपि तेषां प्रत्ययानां चैतन्यात्मकमेकमनुगामिरूपमिष्टमेव । तस्य च चैत-
न्यस्याभेदे प्रत्ययानामपि तत्स्वभावानामविभाग एव । अन्यथा हि विरुद्धधर्माध्यासा-
देकान्तिको भेद एव स्यात् । एतेनैव निरालम्बनप्रत्ययप्रतिपादनेनाप्रत्यक्षत्वं बुद्धेः
प्रत्युक्तम् । तथा हि—स परित्यक्तमाकारमात्मभूतमेव प्रतिपद्यमाना बुद्धयः स्वयंप्रकाशरूपत्वान्
स्वसंविद्राः सिद्ध्यन्ति ॥ २५२ ॥

यथोक्तम्—स्वरूपेण यथा वह्निरित्यादि, तद्वृत्त्यर्थमत्रैवोपचयान्नाह—सर्वार्थेत्यादि ।

सर्वार्थयोधरूपा च यदि बुद्धिः सदा स्थिता ।

सर्वदा सर्वसंचित्तिस्तत्किमर्थं न विद्यते ॥ २५३ ॥

यदि सर्वार्थयोधरूपा सदा बुद्धिरवस्थिता तदा सर्वदा सर्वार्थवेदनप्रसङ्गः ॥ २५३ ॥

कथमित्याह—शब्दोपधानेत्यादि ।

शब्दोपधाना या बुद्धी रसरूपादिगोचरा ।

सैव हीति न चेद्देवास्त्वया चैवोपपादिताः ॥ २५४ ॥

तथा हि—या शब्दोपधाना—शब्दविषया, बुद्धिः, सैव रसरूपादिविषया, नाम्ना, सततैकार्यानुभववेलायामशेषार्थानुभवप्रसङ्गः, तदुपलम्भात्मिकाया बुद्धेः सर्वदा व्यवस्थितत्वात् । यथोक्तम्—“एकयाऽनेकचित्ताने बुध्येत सकृदेव तत् । अविशेषात्क्रमेणापि मामूक्तद्विविशेषतः” ॥ इति । न चेदिति । यदि या शब्दोपधाना बुद्धिः सैव रसादिगोचरा ताद्रीक्रियते, एवं सति भेदो बुद्धीनां भवता स्ववाचैवोपपादितः स्यात् ॥ २५४ ॥

यश्चायं यस्मिन्प्रान्तः सोऽप्यसिद्ध इति दर्शयन्नाह—समस्तैत्यादि ।

समस्तदाहरूपाणां न नित्यं दहनात्मकः ।

कृशानुरपि निःशेषमन्यथा भस्मसाद्भवेत् ॥ २५५ ॥

न शेषोपदासदहनसमाधौ दहनो नित्यमवस्थितोऽन्यथा सकलमेव दाहं भस्मसाद्भवेत्, दहनशालानुपपन्नदाहवत्सदासन्निहितसदाहकत्वान् । न केवलं बुद्धिः सर्वार्थयोधरूपमाया न भवतीत्यभिप्रायेण दर्शयति ॥ २५५ ॥

यत्तेषां नित्यदहनात्मकः कृशानुरनं भवति, कथं तदुपनीतमप्यर्थं दहेदित्याह—दाहार्थसन्निधापित्यादि ।

दाहार्थसन्निधायेय तस्य तद्दाहकात्मता ।

युक्ता मर्याददाहो हि सकृदेयं न सज्यते ॥ २५६ ॥

एयमिति । समनन्तरोदिताथाम्युपगमे सति, मर्याददाहो युगपत् सज्यते—न प्रमथ्यत इत्यर्थः । यथोक्तम्—यथा वा दर्पण इत्यादि । सदसि दर्पणादेर्नित्यैकरूपत्वे सति न मुग्यत इति दर्शयन्नाह ॥ २५६ ॥

नीलोत्पलादिसंबन्धादित्यादि ।

नीलोत्पलादिसम्बन्धादर्पणस्फटिकादयः ।

तच्छायाविभ्रमोत्पादहेतवः क्षणभङ्गिनः ॥ २५७ ॥

सोपधानेतरावस्थ एक एवेति सर्वदा ।

तच्छायास्तद्वियुक्तो वा स दृश्येतान्यथा पुनः ॥ २५८ ॥

स्फटिकदर्पणादिः प्रतिक्षणध्वंसी सन् नीलोत्पलादिसंपर्काद्विपर्यस्ताज्ञानोत्पत्तावा-
धिपत्यं प्रतिपद्यते । अन्यथा—यद्यक्षणिकः सन् छायां प्रतिपद्येत, तदा य एव
सोपधानावस्थः स एवानुपधानावस्थितिरिति कृत्वा, नीलाद्युपधानवियुक्तोऽपि नीला-
दिच्छायः समुपलभ्येत, अपरित्यक्तपूर्वरूपत्वात् । यद्वोपधानावस्थायामपि नीलाद्या-
कारवियुक्तो दृश्येत, पूर्वरूपाविशेषादिति । एतेन—अक्षणिकपक्षे सामान्येन सर्वेषा-
मेव स्फटिकदर्पणादीनां छायाप्रतिपत्तिरपास्ता ॥ २५७ ॥ २५८ ॥

संप्रति क्षणिकाक्षणिकपक्षयोश्छायाप्रतिपत्तिं प्रत्येकं निराकरोति—स्थिरत्वा-
दित्यादि ।

स्थिरत्वान्निर्विभागत्वान्मूर्त्तानामसहस्यतेः ।

विभर्त्ति दर्पणतलं नैव च्छायां कदाचन ॥ २५९ ॥

स्थिरत्वात्—अक्षणिकत्वात्, दर्पणतलं पूर्वच्छायां विभर्त्तीति संयन्धः । क्षणि-
कत्वेऽपि निर्विभागत्वान्न विभर्त्तीति संयन्धनीयम् । तथा हि—कूपान्तर्गतोदकवह-
र्पणतले प्रतिबिम्बकमन्तर्गतमुपलभ्यते, न च दर्पणतलस्य विभागः—रन्ध्रमस्ति,
निबिडतरावयवसन्निवेशात्, तस्याङ्कान्तरियम् । अथवा—निर्विभागत्वं पूर्वोत्तराव-
स्थायामनानात्वम् । अत्र कारणं स्थिरत्वादिति । तेनायमर्थो भवति । स्थिरत्वेन नि-
र्विभागत्वात्—पूर्वोत्तरावस्थारहितत्वादित्यर्थः । किं च—मूर्त्तानामसहस्यतेः, नैव
दर्पणतलं छायां विभर्त्तीति संयज्यते । तथा हि—दर्पणतले तद्देशान्येव पर्वतादिप्र-
तिबिम्बान्युपलभ्यन्ते, न च मूर्त्ताः पदार्थाः कदाचिदेकदेशावमापद्यन्ते, ऐकात्म्यप्र-
सङ्गात् । एतच्च क्षणिकाक्षणिकत्वे साधारणं दूषणम् ॥ २५९ ॥

स्फटिकस्यापि भावतो नोपधानच्छायाप्रतिपत्तिरस्तीति दर्शयति—पार्श्वेत्यादि ।

पार्श्वद्वितयसंस्याञ्च सुशुक्लं स्फटिकोपलम् ।

समीक्ष्यन्ते तदेपोऽपि न च्छायां प्रतिपद्यमान् ॥ २६० ॥

तथाहि—यदैवावतः स्थितः प्रतिपत्ता जपाकुमुमसंपर्कोद्भूतं स्फटिकमुपलभते, तदैव ये पार्श्वद्वितयावस्थितास्ते सकलमेव स्फटिकोपलं सुशुद्धमुपलभन्ते, न भागशः । ततश्च यदि छायाप्रतिपत्तिस्तस्याभविष्यत्तदा पुरोऽवस्थितपुंस इव पार्श्वद्वितयावस्थितयोरपि प्रतिपन्नो रक्तावभासा प्रतिपत्तिरभविष्यत् । अयं च क्षणिकाक्षणिकपक्षयो-रपि साधारणो दोषः ॥ २६० ॥

भेदः प्रत्युपधानं चेत्यादिना त्वक्षणिकत्वपक्ष एव दोषमाह ।

भेदः प्रत्युपधानं च स्फटिकादेः प्रसज्यते ।

तच्छायाप्रतिपत्तिश्चेत्यस्य विद्येत तात्त्विकी ॥ २६१ ॥

यदि हि परमार्थतः स्फटिकादेरुपधानोपरागप्रतिपत्तिर्भवेत्तदा यथाक्रमभाविनी-नामुपधानमुपधानं छायाणां स्वभावभेदाभैकान्यम् । तद्वत्तदात्मनः स्फटिकादेरप्युप-धानमुपधानं प्रति—प्रत्युपधानं—भेदः प्रसज्येत । यदि पुनर्भ्रान्तिरियमित्यङ्गीक्रियते तदाऽयमदोष इति ज्ञापनार्थं तात्त्विकीत्याह ॥ २६१ ॥

तस्मान्भ्रान्तिरियं तेषु विचित्राचिन्त्यशक्तियु ।

यतश्चैवं पक्षद्वयेऽपि छायाप्रतिपत्तिर्न युज्यते तस्मान्भ्रान्तिरियमिति स्थितम् । यद्येवं कस्मात्स्फटिकादावेव सा भ्रान्तिर्भवति न कुड्यादावित्याह—विचित्राचिन्त्यशक्ति-त्विति । विचित्राः—नानाप्रकाराः, अचिन्त्याः शक्तयो तेषां ते वयोक्ताः । न हि भावानां शक्तिप्रतिनियमः पर्यनुयोगमर्हति, स्वहेतुपरम्परारुतत्वात्तस्य । भवतामपि चात्रांशे नास्ति विवादः । यद्योक्तम्—“अभिर्दहति नाकाशं कोऽत्र पर्यनुयुज्य-ताम्” । इति ।

यद्येवं बुद्धावपि तर्हि विषयच्छायाप्रतिपत्तिर्भ्रान्तिरेवास्तु माभूच्छायाप्रतिपत्ति-रित्याह—

न बुद्धौ भ्रान्तिभावोऽपि युक्तो भेदविद्योगतः ॥ २६२ ॥

न बुद्धौ भ्रान्तिसद्भावो युक्तः । न केवलं छायाप्रतिपत्तिर्न युक्तेत्यपिशब्दः । कस्मात् ? भेदविद्योगतः—भेदाभावात् । स्फटिकादियु हि भ्रान्तिर्युक्ता, तेभ्यो भिन्नाया बुद्धेर्भ्रान्तायाः संभवात्, नत्वेवं बुद्धावपरा भ्रान्तिरूपा बुद्धिरस्ति, यस्मादे-कैव बुद्धिरिष्टा । न च स्वयमेव विभ्रमरूपा जायते धीरिति युक्तं वक्तुम्, बुद्धेर्नित्य-त्वानुपगमात् ॥ २६२ ॥

यत्पुनरेकत्वनित्यत्वसाधनार्थं तत्र बोधात्मकत्वेन प्रत्यभिज्ञायते मतिरित्युक्तं
तत्राह—अबोधरूपभेदं त्वित्यादि ।

अबोधरूपभेदं तु समानं सर्वबुद्धिषु ।

आरोप्य प्रत्यभिज्ञानं नानात्वेऽपि प्रवर्तते ॥ २६३ ॥

अनैकान्तिकमेतत्प्रत्यभिज्ञानम्, यस्मादबोधरूपेभ्यो घटादिभ्यो भेदम्—व्यावृत्तिं
समारोप्य प्रत्यभिज्ञानं सर्वबुद्धिषु नानात्वे सत्यपि प्रवर्तमानमविरुद्धमेव । अवश्यं
चैतद्विज्ञेयम्—यन्नानात्व एव सति विजातीयव्यावृत्तिनियन्धनकृतमेतत्प्रत्यभिज्ञानम्,
न पुनरनानात्व एवेति । तथाहि—निरालम्बनासु समारोपबुद्धिष्वर्थभेदेऽनुपाश्रिते-
ऽप्यप्रत्यभिज्ञानमस्त्येव, न हि तत्रैवं भवति, यैव गजबुद्धिरासीत्सैव तुरङ्गस्यन्दन-
बुद्धिरिति । प्रसाधितं चानालम्बनत्वमासां बुद्धीनामिति न पुनरुच्यते । तेन यदु-
क्तम्—“न चास्यप्रत्यभिज्ञानमर्थभेदेऽनुपाश्रिते” इति, तदसिद्धमिति प्रहीत-
व्यम् ॥ २६३ ॥

किं च—यदि नित्यैकरूप आत्मेप्यते भवद्विस्तदा सुखाद्यवस्थाभेदो न प्राप्नोति ।
अथ सुखाद्यवस्थाभेदोऽभ्युपगम्यते, न तर्हि नित्यैकरूपत्वमस्याभ्युपेतव्यम् । न
ह्येकस्य भेदाभेदौ परस्परविरुद्धौ स्वभावौ युक्ताविति । एतच्चोद्यपरिहारार्थं यत्कुमारि-
लेनोक्तं तत्तावद्भूपयितुमुपक्षिप्त्वाह—अवस्थाभेदभेदेनेत्यादि ।

अवस्थाभेदभेदेन शून्योऽप्येकान्ततः स्थिते ।

स्थिरात्मनिर्यत्परैः परिकल्प्यते ॥ २६४ ॥

अवस्थानाम्—सुखादीनाम्, भेदः—नानात्वम्, तेन भेदः—गुरुष्व नानात्वमेव,
तेन शून्य इति । अवस्थानानात्वेऽप्येकस्वभाव एवेत्यर्थः । अत्र कारणमाह—
स्थिरात्मनीति । स्थिरः—नित्यः, आत्मा—स्वभावो यस्यात्मनः, स तथोक्तः ।
यदि वा—अवस्थाभेदाः—अवस्थाविशेषाः सुखादयः, तेभ्य एकान्तेन भेदः—
पृथग्भावः, तेन शून्यसद्व्यतिरिक्तोऽपीत्यर्थः ॥ २६४ ॥

किं तद्यत्परिकल्प्यत इत्याह—सुखेत्यादि ।

सुखदुःखाद्यवस्थाश्च गच्छन्नपि नरो मम ।

चैतन्यद्रव्यसत्त्वादिरूपं नैव विमुञ्चति ॥ २६५ ॥

गच्छन्नपीति । प्रतिपद्यमानोऽपि । नर इति । आत्मा । सत्त्वादीन्यादिशब्देन
ज्ञेयत्वप्रमेयत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वादिसामान्यधर्मपरिग्रहः ॥ २६५ ॥

नापि विशेषधर्मस्याप्यत्यन्तसमुच्छेद इति दर्शयन्नाह—न चेत्यादि ।

न चावस्थान्तरोत्पादे पूर्वाऽत्यन्तं विनश्यति ।

उत्तरानुगुणार्थं तु सामान्यात्मनि लीयते ॥ २६६ ॥

पूर्वेति । सुप्ताद्यवस्था । यद्येवं सुप्ताद्यवस्थायामपि दुःखावस्था किं न संवेद्यत इत्याह—उत्तरानुगुणार्थमित्यादि । स्वरूपेणैव हि स्थितायां सुप्तावस्थायां नोत्तरा दुःखावस्था भवतीत्यतः सा लीयमाना सामान्यात्मनि सर्वावस्थानुगामिनि चैतन्य-द्रव्यत्वादिलक्षणे उत्तरदुःखावस्थोत्पादानुगुणा भवतीति तदर्थं सा तत्र लीयते ॥ २६६ ॥

यद्येवमवस्थान्तरवत्सामान्यात्मन्यपि लयोऽवस्थानामयुक्तो विरोधादित्याशङ्क्याह—स्वरूपेण हीत्यादि ।

स्वरूपेण ह्यवस्थानामन्योन्यस्य विरोधिता ।

अविरुद्धस्तु सर्वासु सामान्यात्मा प्रतीयते ॥ २६७ ॥

स्तेन सुप्तादिरूपेणावस्थानां परस्परं विरोधादन्योन्यं लयो न युक्तः, अवस्थान्तरे तु सामान्यात्मनि लये को विरोधो येनासौ तत्र न भवेत्, यथा ह्यसौ सामान्यात्मा सर्वावस्थास्वविरुद्धोऽनुयायी दृश्यते । सर्वस्यामवस्थायां चैतन्यादीनामुपलब्ध्याम् ॥ २६७ ॥

तन्नेत्यादिना प्रतिविद्यते ।

तत्र नो चेदवस्थानामेकान्तेन विभिन्नता ।

पुरुषात्तद्व्योत्पादे स्यातामस्यापि तौ तथा ॥ २६८ ॥

यदि हि पुरुषादवस्थानामेकान्तेन भेदो नेष्यते, तदा तद्व्योत्पादे—तासामवस्थानां व्योत्पादे सति, अस्यापि पुंसस्ती व्योत्पादौ स्याताम् । एकान्तेनेति वचनं कर्मन्दिगन्त्यतिरेकेऽवस्थावदुदयव्ययप्रसङ्गो दुर्वार इति ज्ञापनार्थम् । प्रयोगः—यो यदव्यतिरिक्तस्तस्य तदुत्पादविनाशे सत्युत्पादविनाशौ भवतः, यथा तेषामेव सुखादीनां स्वरूपस्य । सुप्ताद्यव्यतिरिक्तस्वभावश्च पुरुष इति स्वभावहेतुः ॥ २६८ ॥

न चायमनैकान्तिको हेतुरित्यादर्शयन्नाह—विरुद्धेत्यादि ।

विरुद्धधर्मसङ्गे तु भेद एकान्तिको भवेत् ।

पुंसांमिव स्वभावेन प्रतिस्वं नियतेन ते ॥ २६९ ॥

यदि ह्यवस्थानामेवोत्पादव्ययौ न पुरुषस्येत्येवमुत्पादानुत्पादलक्षणो विरुद्धधर्मस-

ज्ञोऽयुषाम्यते, तदा भेदप्रसङ्गः, यथा पुंसां यदूनां परस्परं प्रतिस्वं नियतेन—प्रत्यात्म-
नियतेन स्वभावेन परस्परतो भेदः । एतावन्मात्रनिबन्धनत्वाद्भेदव्यवहारस्येति भावः ।
पुंतामपि यस्मादिरूपेण परस्परतो भेदो नास्तीत्यतः साध्यविकलतानिष्टृत्यर्थं प्रतिस्वं
नियतेनेत्युक्तम् । प्रत्यात्मनियतं रूपमेवामेकान्तेन भिन्नम्, अन्यथाऽनुभवस्मरणा-
दीनां प्रतिनियमाभावाद्भवस्यासङ्करः स्यात् । प्रयोगः—यद्यदेकयोगक्षेमं न भवति
न तत्तेन सदाभेदि, यथा पुमांसः परस्परं प्रत्यात्मनियतेन रूपेण भिन्नयोगक्षेमाः ।
नैवयोगक्षेमाश्च सुराशवस्थाः पुंसां सहेति व्यापकानुपलब्धेः ॥ २६९ ॥

यथोक्तम्—न आयमवस्थान्तरोन्वादे पूर्वाऽन्यन्तं विनश्यतीति तत्राह—स्वरूपे-
णैवेत्यादि ।

स्वरूपेणैव लीयन्ते यद्यवस्थाश्च पुंसि यः ।

दुःखाद्यप्यनुभूयेत तत्सुखादिसमुद्भवे ॥ २७० ॥

अथवा हि सामान्यात्मनि लीयमानाः स्वरूपेणैव वा लीयेरन्, पररूपेण वा ।
यथायः पक्षः, तदा सुखादिमनुद्भवेऽपि—सुखाद्यवस्थानुभवेऽपि, तदुःखमप्यनुभू-
येत उपलक्ष्यलक्षणमात्रत्वात् ॥ २७० ॥

अथ पररूपेणेति पक्षः, तत्राह—न चेत्यादि ।

न चान्यरूपसङ्क्रान्तायन्यसङ्क्रान्तिः (सम्भवः) ।

तादात्म्येन च सङ्क्रान्तिरित्यात्मोदययान्मयेत् ॥ २७१ ॥

ति य पुंसि सुखादीनां संक्रान्तिरित्यात्मवेनेवेष्टा । तत्रच दुःखादिवत्तदव्यतिरे-
षादात्मा—सुखं उदययान—उत्पत्तिमान् भवेत् ॥ २७१ ॥

यथोक्तम्—“न य कर्तृत्वमोक्तृत्वे पुंमोऽवस्थां समाभिते” इति तत्राह—
यदीत्यादि ।

यदि कर्तृत्वमोक्तृत्वे नैवावस्थां समाश्रिते ।

तदवस्थापतस्तत्वात् कर्तृत्वादिमंभयः ॥ २७२ ॥

यदि हि पुंसांभेदाभितं कर्तृत्वादि स्थावरादयस्तदवस्थासमो न गम्यते ।
प्रयोगः—दोऽस्तिस्त्वाकर्तृत्वमोक्तृत्वः य न करोति न शक्ति मुक्ते, यथा-
ऽऽवाप्तम्, अस्तित्वमोक्तृत्वमोक्तृत्वमयं गम्यते पुंसा इति स्थावरादिस्त्वा-
मभिः ॥ २७२ ॥

“बुद्धिजन्मनि पुंसश्च विकृतिर्यदनित्यता । अथाविकृतिरात्माख्यः प्रमातेति न युज्यते” इति यदेतदाचार्यदिङ्नागेपादैरुक्तं तत्र कुमारिलेनोक्तम्—“नानित्यशब्दवाच्यत्वमात्मनो विनिवार्यते । विक्रियामात्रवाचित्वात्तद्व्युच्छेदोऽस्य तावता” ॥ इति तदत्र निगमनव्याजेन दोषमाह—तदित्यादि ।

तन्नित्यशब्दवाच्यत्वं नात्मनो विनिवार्यते ।

स्वरूपविक्रियावत्त्वाद्बुच्छेदस्तस्य विद्यते ॥ २७३ ॥

तत्—तस्मात्, नित्यशब्दवाच्यत्वं न वार्यतेऽस्माभिः, स्वोपादानपुरस्सरस्य प्रतिक्षणध्वंसिनश्चैतन्यस्याऽऽसंसारमवच्छेदात् । किन्तु स्वरूपस्य—स्वभावस्य, विक्रियावत्त्वात्—नियमेन पूर्वस्वभावपरित्यागात्, स्वभावान्तरप्रादुर्भावश्चेति, व्युच्छेदः विनाशोऽस्य स्फुटतरमेवाऽऽसज्यते ॥ २७३ ॥

यश्चापि सर्पादिदृष्टान्त उपाचः स नित्यैकरूपो न सिध्यतीति दर्शयन्नाह—सर्पोऽपीत्यादि ।

सर्पोऽपि क्षणभङ्गित्वात्कौटिल्यादीन्प्रपद्यते ।

स्थिररूपे तु पुंसीव नायस्यान्तरसङ्गतिः ॥ २७४ ॥

यथैव हि पुंस्ति स्थिरैकरूपत्वादवस्थान्तरसंभवो न युक्तस्तथा सर्पस्यापि । यदाऽनुक्षणभङ्गिताऽस्य भवेत्तदा युक्तोऽवस्थान्तरसंभवः, स्वभावान्तरोदयलक्षणत्वादवस्थान्तरप्रादुर्भावस्य ॥ २७४ ॥

यथोक्तमहं वेद्मीत्यहंबुद्धिर्मातारं प्रतिपद्यत इति तदसिद्धमिति दर्शयन्नाह—निरालम्बन एवायमित्यादि ।

निरालम्बन एवायमहङ्कारः प्रवर्त्तते ।

अनादिसत्त्वदृग्गवीजप्रभावात्कचिदेव हि ॥ २७५ ॥

न हस्याहङ्कारस्य परमार्थतः किञ्चिदालम्बनमस्मि येनास्य विषयो ज्ञाता स्यात् । यथेवं किमस्योत्पत्तेर्निरालम्बनमित्याह—अनादीत्यादि । सत्त्वदृक्—सत्कायदृष्टिः, तस्या गीजम्—यासनाग्रक्तिरित्यर्थः । अनादि च तत्सत्त्वदृग्गवीजं चेति विग्रहः । तस्य प्रभावः—आधिपत्यम् । कचिदेवेति । अध्यात्मनियत एव पहायतने ॥ २७५ ॥

अयं सर्वत्र क्रमात् प्रवर्त्तत इत्याह—केचिदेव हीत्यादि ।

केचिदेव हि संस्कारास्तद्रूपाध्यवसायिनि ।

अथेत्यं (आधिपत्यं?) प्रपद्यन्ते तत्र सर्वत्र वर्त्तते ॥ २७६ ॥

तद्रूपाध्यवसायिनीति । पूर्वोत्तरकालानुयायिज्ञातुरूपाध्यवसायिन्यहङ्कारे । न सर्वत्रेति । सन्तानान्तरे घटादौ ॥ २७६ ॥

तुल्यः पर्यनुयोगोऽयमन्यथा पुरुषेऽपि वः ।

तच्छक्तिभेदसङ्गावात्सर्वमेव निराकुलम् ॥ २७७ ॥

किं चास्मालम्बनत्वेऽप्यहङ्कारस्य, तुल्यः पर्यनुयोगः किमित्यात्मान्तरेऽपि न प्रवर्तत इति । शक्तिप्रतिनियमानैवमिति चेत्, यदेवमस्माकमपि शक्तिनियमात्कचि-
देवाध्यात्मिके वस्तुनि प्रवर्तते, न सर्वत्रेति व्यवस्थानं सर्वमेव निराकुलम् ॥ २७७ ॥

स्यादेतन्—भवत्वे(त)द्व्यवशात्तम्, किन्तु निरालम्बनत्वमस्य कथं सिद्ध-
मित्याह—नित्येत्यादि ।

नित्यालम्बनपक्षे तु सर्वाहङ्कृतयस्ततः ।

सकृदेव प्रसूयेरन् शक्तहेतुव्यवस्थितेः ॥ २७८ ॥

अनित्यालम्बनत्वेऽपि स्पष्टाभाः स्युस्ततः परे ।

आलम्बनार्थसङ्गायं व्यर्थं पर्यनुयुञ्जते ॥ २७९ ॥

तथा ह्यस्यालम्बनं भवन्नित्यं वा भवेदनित्यं वा । यदि नित्यम्, तदा सर्वा अह-
ङ्कृतयः—अहङ्कारा युगपद्भवेयुरविकलकारणत्वात् । न शकारणमालम्बनं युक्तमति-
प्रसङ्गात् । न चापि शक्तस्य कारणस्य सहकारिफारणापेक्षा भवतीत्यसकृद्विर्तमेतन् ।
न चैक एवायमहङ्कार इति शक्यं वक्तुम्, कादाचित्कतयाऽनेकत्वसिद्धेः । तथा
हि—गाढस्वापमदमूर्छांशु नाहङ्कारः संवेद्यते, पुनरन्यदा च संवेद्यत इति सिद्धमन्य
सर्वदाऽनुपलम्भात्कादाचित्कत्वम् । कादाचित्कराशानेकत्वमपि सिद्धमिति सर्वा
अहङ्कृतयस्तद्भावमात्रभाविन्यो युगपत्प्रसूयेरन् । अथानित्यमालम्बनमिति पक्षः, तदा
चक्षुरादिविज्ञानवत्स्पृष्टतरप्रतिभासाः सर्वा अहङ्कृतयः प्रसूयेरन् । साक्षाद्वस्तुल-
क्षणप्रादित्वात् । ततः—तस्मान्, परे तीर्थिकाः शुमारिलप्रभृतयो व्यर्थमेवाभ्याल-
म्बनं पर्यनुयुञ्जते । तस्याज्ञानलक्षणः को नु विषयः परिकल्पित इत्यादि
॥ २७८ ॥ २७९ ॥

तत्र यदुपमनालम्बन एवायमहङ्कारोऽनादिसत्त्वाद्यदृष्टिवासनागलान्तः प्रवर्तत
इति । अत्र शुमारिलेनोक्तं दूषणमाशङ्कते—ज्ञातरीत्यादि ।

ज्ञातरि प्रत्यभिज्ञानं चासना कर्तुमर्हति ।

नातस्मिन्स इति प्रज्ञां न एतसौ आन्तिकारणम् ॥ २८० ॥

तन्नाहं प्रत्ययो भ्रान्तिरिष्टश्चेद्वाधवर्जनात् ।

वासना हि ज्ञातृविषयां प्रत्यभिज्ञां कर्तुमर्हति । न पुनरस्तस्मिन्—अज्ञातरि, सः—ज्ञाता, इति प्रज्ञात्—ज्ञानं वासना कर्तुमर्हतीति संबन्धः । कस्मात् ? न ह्यसौ भ्रान्तिकारणम्, अपि तु यथाऽनुभूतार्थविषयमेवासौ ज्ञानं जनयति न भ्रान्तमित्यर्थः । तस्मादयमहङ्कारो वासनात् उत्पद्यमानत्वात् बाधकप्रमाणाभावाच्च न भ्रान्तो युक्त इति । चेच्छब्दो भिन्नक्रमो बाधवर्जनादित्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः ॥ २८० ॥ = ॥

नेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

नानन्तरोक्तया युक्त्या तस्य बाधोपदर्शनात् ॥ २८१ ॥

अनन्तरोक्ता युक्तिर्नित्यालम्बनपक्षे त्वित्यादिः ॥ २८१ ॥

यथोक्तम्—न वासना भ्रान्तिकारणमिति तदनैकान्तिकमिति दर्शयन्नाह—ईश्वरादिष्वित्यादि ।

ईश्वरादिषु भक्तानां तद्धेतुत्वादिविभ्रमाः ।

वासनामात्रभावाच्च जायन्ते विविधाः कथम् ॥ २८२ ॥

निरालम्बनता चैवमहङ्कारे यदा स्थिता ।

तन्नाहं प्रत्ययग्राह्ये ज्ञाता कश्चन विद्यते ॥ २८३ ॥

ततः सर्वप्रमाणेषु न दृष्टान्तोऽस्ति सिद्धिभाक् ।

हेतवश्चाश्रयासिद्धा यथायोगमुदाहृताः ॥ २८४ ॥

मीमांसपरिकल्पितात्मपरीक्षा ।

यदि हि वासना भ्रान्तिकारणं न भवेत्तदानीमीश्वरः सर्वोत्पत्तिमतां हेतुः सर्वज्ञो नित्यबुद्धिसमाश्रय इत्यादयो विभ्रमाः कथमिव वासनामात्रसंभवादुद्भवेयुः । तथा हि कुमारिलेनापीश्वरादिर्जगतः कर्त्ता प्रतिषिद्ध एव । वासनामात्रभावाच्चेति मात्रग्रहणं तथाभूतालम्बनार्थव्यवच्छेदार्थम् । तस्मादहङ्कारस्य निरालम्बनत्वान्न तद्ग्राह्यो ज्ञाता कश्चित्सिद्धोऽस्तीति न तस्मादात्मा सिध्यतीति । यच्च व्यतीताहङ्कृतिग्राह्य इत्यादिनित्यसाधनमुक्तम्, तत्राह—तदित्यादि । कश्चनेति । नित्योऽनित्यो वा ज्ञाता दृष्टान्तधर्मी नास्तीत्यसिद्धो दृष्टान्तः । तथा हि—प्रथमद्वितीययोः प्रयोगयोर्द्धर्म्यसिद्धिर्दृष्टान्तदोषः, इदानींतनस्य ह्यस्तनस्य चाहं प्रत्ययगम्यस्य ज्ञातुः कस्यचिद्भावान् । द्वितीये तु प्रयोगे एकबुद्धिर्वादिति दृष्टान्तः साध्यसाधनविकलः । अमिम-

ताया एकबुद्धेरेकसन्तानसंयद्धज्ञानहंप्रत्ययत्वस्य एकविषयत्वस्य चासिद्धत्वान् । अतो धर्मद्वयासिद्धिमुखेनास्याप्यसिद्धत्वमुक्तम् । यथायोगमुदाहृता इति । उदाहृताः— पूर्वमुपन्यस्ता ये हेतवः, यथायोगम्—यथासंभवम् । आश्रयासिद्ध इति । तथा हि—प्रथमद्वितीययोः प्रयोगयोर्ये हेतवस्त आश्रयासिद्धाः, अहंप्रत्ययमाह्यस्य कस्य-चिदपि धर्मिणो जातुरसिद्धत्वान् । तृतीये तु प्रयोगे नाश्रयासिद्धिः । प्रत्ययानां धर्मिणां सिद्धत्वात् । किन्तु तेषामेकसन्तानसंयद्धज्ञानविविशेषणमसिद्धम् । निरालम्ब्य-तत्त्वस्य प्रसिद्धत्वात् । अतो यथायोगमित्युक्तम् ॥ २८२ ॥ २८३ ॥ २८४ ॥

इति मीमांसकपरिकल्पितात्मपरीक्षा ।

सांप्रतं सांख्यपरिकल्पितालनिराकरणार्थमाह—चैतन्यमित्यादि ।

चैतन्यमन्ये मन्यन्ते भिन्नं बुद्धिस्वरूपतः ।

आत्मनश्च निजं रूपं चैतन्यं कल्पयन्ति ते ॥ २८५ ॥

प्रधानेनोपनीतं च फलं बुद्धेः स केवलम् ।

कर्तृत्वं नैव तस्यास्ति प्रकृतेरेव तन्मतम् ॥ २८६ ॥

अन्य इति । सांख्याः । ते हि बुद्धिव्यतिरिक्तं चैतन्यमात्मनो निजं रूपं कल्प-यन्ति । यतो बुद्धिः प्रधानस्वभावा, चैतन्यं तु पुरुषस्यैव स्वरूपमिति तेषां समयः । स च पुरुषः शुभाशुभकर्मफलस्य प्रधानोपनीतस्य मोक्षा, न तु कर्मणां कर्त्ता, प्रकृते-रेवाशेषजगत्परिणतिरूपायाः कर्तृत्वस्येष्टत्वात् । अत्र च प्रमाणयन्ति—यत्संघातरूपं वस्तु तत्परार्थं दृष्टम्, तद्यथा शयनादि, संघातरूपाश्च चक्षुरादय इति स्वभावहेतुः । यश्चासौ परः स सामर्थ्यादात्मेति सिद्धम् । इति परस्य भावः ॥ २८५ ॥ ॥ २८६ ॥

तत्रापीत्यादिना प्रतिज्ञार्थं तावदूपयति ।

तत्रापि रूपशब्दादिचेतसां वेद्यते कथम् ।

सुव्यक्तं भेदवद्द्रूपमेका चेच्चेतनेष्यते ॥ २८७ ॥

तथा हि—चैतन्यं पुरुषस्य निजं रूपमिति ब्रुवता चैतन्यं नित्यैकरूपमिति प्रति-ज्ञातं भवति, नित्यैकरूपात्पुरुषात्तस्याव्यतिरिक्तत्वात् । एतच्च प्रत्यक्षविरुद्धम्, यतो रूपशब्दादिचेतसां सुव्यक्तम्—स्पष्टतरमेव, स्वसंविदा, भेदवद्द्रूपम्—भिन्नस्वभावः, वेद्यते । तच्चैकत्वे सति चेतनाया नोपपद्यते ॥ २८७ ॥

अभ्युपगमविरोधं च दर्शयन्नाह—एकरूपेत्यादि ।

एकरूपे च चैतन्ये सर्वकालमवस्थिते ।

नानाविधार्थभोक्तृत्वं कथं नामोपपद्यते ॥ २८८ ॥

एकरूपश्चात्मा, अथ च नानाविधस्यार्थस्य भोकेति, परस्परविरुद्धम् । अभोक्तृ-
वस्थानिर्विशिष्टत्वात् ॥ २८८ ॥

दिदृक्षादियोगाद्विरोध इति चेदाह—नेत्यादि ।

न दिदृक्षादयो भिन्नास्तस्य भोगनिबन्धनम् ।

भवन्ति हि तथा भावे पुमानुत्पत्तिमान्भवेत् ॥ २८९ ॥

यदि रूपादिषु दिदृक्षाशुश्रूषादयस्तस्य परस्परतो भिन्ना भोगनिबन्धनत्वेनोपक-
ल्पितास्तोऽप्यस्यात्मनो न भवन्ति—न जायन्ते । यदि हि जायेरस्तथा, तथा—
भेदेन, भावे—जातौ सत्याम्, पुमानुत्पत्तिमान्भवेत् । दिदृक्षादियत्तदव्यतिरे-
कात् ॥ २८९ ॥

एतदेव व्यक्तीकुर्वन्नाह—चैतन्यव्यतिरिक्तं हीत्यादि ।

चैतन्यव्यतिरिक्तं हि न दिदृक्षादि विद्यते ।

तस्योदयव्ययावेशे दुर्यारः पुरुषेऽप्यसौ ॥ २९० ॥

व्यतिरेके हि तस्य न इति संबन्धानुपपत्तिः । उपकारस्य संबन्धनिबन्धनस्याभा-
वात् । असाविति । उदयव्ययसमावेशः । प्रयोगः—यस्य सङ्गाव्यवस्थानिबन्धनं
नास्ति, नासौ प्रेक्षावता तद्भावेन व्यवस्थाप्यः, यथाऽऽकाशं मूर्त्तत्वेन । नास्ति च
भोक्तृव्यवस्थानिबन्धनं पुरुषादिदृक्षादीति कारणानुपलब्धेः । न चायमसिद्धो हेतु-
रिति प्रतिपादितम् ॥ २९० ॥

इतश्च कर्तृत्वाभावाद्भोक्तृत्वमपि तस्य न युक्तमिति दर्शयति—शुभाशुभं चेत्यादि ।

शुभाशुभं च कर्मास्ति नैव चेदात्मना कृतम् ।

तदेव भोगभेदोऽस्य कुतः समुपजायते ॥ २९१ ॥

न ह्यकृतस्य कर्मणः कश्चित्कलमुपमुद्धे, अकृतत्वाभ्यागमादिदोषप्रसङ्गात् ॥ २९१ ॥

अत्र परस्मोत्तरमाशङ्कते—अभिलापानुरूपेणेत्यादि ।

अभिलापानुरूपेण प्रकृतिश्चेत्प्रयच्छति ।

पङ्गवन्धवद्धि संबन्धस्तयोरेव व्यवस्थितः ॥ २९२ ॥

यद्यपि पुरुषः कर्मणां कर्त्ता न भवति, तथाऽपि प्रकृतिरस्य यथाऽभिलषितमर्थमु-
पनयति, तमसौ भुङ्क्ते इत्यदोषः । ननु प्रकृतिरचेतना सती कथं शुभादिकर्मणां कर्त्री
भवति येनासौ यथाऽभिमतं कर्मफलं पुरुषस्य सम्पादयतीत्याह—पद्मवन्धवद्धी-
त्यादि । यथा क्लान्धस्य चक्षुष्मत्पुरुषसंबन्धादर्थेषु प्रवृत्तिर्भवति, तथा महदादिकं
लिङ्गं चेतनपुरुषसंपर्काधेतनारादिव धर्मादिषु कार्येऽप्यवसायं करोतीत्यदोषः । तथा
चोक्तम्—“पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य । पद्मवन्धवदुभयोरपि संयो-
गस्तत्कृतः सर्गः” इति ॥ २९२ ॥

यद्येवमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

यद्येवमिष्टवाञ्छायां सत्यामपि न सिद्ध्यति ।

किमिति प्रकृतिर्नैव किञ्चिदन्यदपेक्षते ॥ २९३ ॥

यदि हि प्रकृतिरकृतस्यापि कर्मणः फलमभिलषितमुपनयतीति स्यात्तदा सर्वदेवे-
ष्टवाञ्छायां सर्वस्य पुंसोऽभिलषितोऽर्थः किमिति न सिद्धोत् । स्यान्मतम्—तत्का-
रणस्य धर्मस्याभावात् न सिद्ध्यतीति, आह—प्रकृतिर्नैवेत्यादि । प्रकृतेर्हि धर्मः
कार्यम्, च तदन्यतिरिक्तत्वात्सदैवासीति भवेदेवाभिमतं फलम् । तथा हि—
एतदेव सर्वं यदुत प्रकृतिपुरुषौ, तौ च सदा सन्निहिताविति । अतो नित्यमेव
फलं भवेत् । किं च यद्यभिलषितमर्थं प्रकृतिः प्रयच्छति तदाऽनिष्टं किमिति प्रय-
च्छेत्, न हानिष्टं किञ्चिदभिलषति ॥ २९३ ॥

अपि च । यदि नाम प्रकृतिरस्यार्थमुपनयति, तथाऽपि भोक्तृत्वमस्यापुक्तमविश-
रित्यादिनि दर्शयति—अर्थोपभोगकाले चेत्यादि ।

अर्थोपभोगकाले च यदि नैवास्य विक्रिया ।

नैव भोक्तृत्वमस्य स्यात्प्रकृतिश्चोपकारिणी ॥ २९४ ॥

विक्रियायाश्च सद्भावे नित्यत्वमवहीयते ।

अन्यथात्वं विकारो हि तादवस्थे च तत्कथम् ॥ २९५ ॥

यदि हि सुप्तदुःखादिनाऽऽप्तादपरितापारिप्सां विश्रुतिं नोपनीयते तदाऽऽकाश-
वदभोक्तृत्वमेव स्यात् । प्रकृतिश्चोपकारिणी न स्यादिति संबन्धः । अग्निरानान्य-
परास्य फलमुपनयत्यन् । अयं विकारित्वमस्याभ्युपगम्यते, तदा नित्यत्वानिप्र-
मत्तः । यतोऽन्तादवस्थेऽस्मिन्निवृत्तां मृतः । तस्य विकारित्वे सन्नानीति कथमस्य
नित्यता स्यात् । तादवस्थेऽप्युपगम्यत्वस्य ॥ २९४ ॥ २९५ ॥

स्यान्मतमित्यादिना परमतेनान्यथा भोक्तृत्वमाशङ्कते ।

स्यान्मतं विपथाकारा बुद्धिरादौ विवर्त्तते ।

तया व्यवसितं चार्थं पुरुषः प्रतिपद्यते ॥ २९६ ॥

प्रतिबिम्बोदयद्वारा चैवमस्योपभोक्तृता ।

न जहाति स्वरूपं तु पुरुषोऽयं कदाचन ॥ २९७ ॥

न हि विकारापत्त्या भोक्तृत्वमस्येष्टम्, किं तर्हि ? बुद्ध्यवसितस्यार्थस्य प्रतिबिम्बोदयन्यायेन । तथा हि—बुद्धिदर्पणारूढमर्थप्रतिबिम्बकं द्वितीयदर्पणकल्पे पुंसि संक्रामति तदेवास्य भोक्तृत्वम्, न तु विकारापत्तिः । न च प्रतिबिम्बमात्रसंक्रान्ता-
वपि पुरुषः स्वरूपं जहाति, दर्पणवत्तदवस्थत्वात् । अतो यदभोक्तृत्वस्यानिर्बिधिष्टं (तदभोक्तृत्वं) इत्यत्र प्रयोगोऽनैकान्तिकता हेतोः ॥ २९६ ॥ २९७ ॥

उच्यते इत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

उच्यते प्रतिबिम्बस्य तादात्म्येन समुद्भवे ।

तदेयोदययोगित्वं विभेदे तु न भोक्तृता ॥ २९८ ॥

यत्तद्बुद्धिदर्पणारूढमर्थप्रतिबिम्बकं द्वितीयदर्पणकल्पे पुंसि संक्रामतीतीष्यते, तद्यदि पुरुषादव्यतिरिक्तम्, तदा तदेवानन्तरोक्तमुदयव्यययोगित्वं प्रसज्यते । उदयव्यय-
योगिप्रतिबिम्बरूपवत्तदव्यतिरेकात् । अथ व्यतिरिक्तमिति पक्षस्तदा भोक्तृता न प्राप्नोति, अभोक्तृत्वस्यातो विशेषस्य कस्यचिदभावात् । न चाप्यर्थप्रतिबिम्बेन सह पुंसः संबन्धाद्भोक्तृत्वं युक्तम्, परस्परमनुपकारकयोः संबन्धासिद्धेः ॥ २९८ ॥

दिदक्षाद्यानुकूल्येन प्रधानं संप्रवर्त्तते ।

विचित्ररचनाभेदे कथं वाऽचेतनात्मकम् ॥ २९९ ॥

किं च यदि प्रधानं पुरुषस्य दिदक्षादि जानीयात्, तदानुकूल्येन तस्य पुरुष-
स्यार्थं प्रति प्रवृत्तिर्युक्ता, यावता जडरूपत्वात्सत्यपि चेतनावता संबन्धे पङ्क्त्वन्धवत्
प्रवृत्तिर्न युक्ता । तथा हि—अन्यो यदि नाम मार्गं नोपलभते, तथाऽप्यसौ पद्मो-
र्विबक्षां चेतयत्येव तस्य चेतनावत्त्वात् । न चैवं प्रधानं पुरुषस्य दिदक्षादि वेत्ति,
तस्याचेतनात्मकत्वेन जडरूपत्वात् । न चापि तयोः परस्परमनुपकारिणोः पङ्क्त्वन्ध-
वत्संबन्धोऽस्ति ॥ २९९ ॥

कर्तुं नाम प्रजानाति प्रधानं व्यञ्जनादिकम् ।

भोक्तुं च न विजानाति किमयुक्तमतः परम् ॥ ३०० ॥

अथ पुरुषस्य दिदृक्षादि वेत्ति प्रधानमितीष्यते । तथा च सति भोक्तृत्वमप्यस्य प्रसज्येत । यो हि नाम कर्तुं विजानाति स कथं भोक्तुमपि न जानीयात् । तस्मात्कर्तुं जानाति न भोक्तुमित्यतः परं किमयुक्तमस्ति नैव किञ्चिदित्यर्थः । न हि सूषकारो व्यञ्जनादेः कर्त्ता तद्भोक्तुं न विजानातीति । अत्रेतिशयोऽप्याहायः ॥ ३०० ॥

बुद्धिमत्त्वादित्यादिना परस्योत्तरमाशङ्कते ।

बुद्धिमत्त्वात्प्रधानस्य सर्वमस्याविरोधि चेत् ।

बुद्धिमत्त्वेन तु प्राप्तं चैतन्यं पुरुषेऽपि च ॥ ३०१ ॥

बुद्धिरप्यवसापो हि संवित्संवेदनं तथा ।

संवित्सिञ्चेतना चेति सर्वं चैतन्यवाचकम् ॥ ३०२ ॥

सर्वमिति । दिदृक्षायानुकूल्येन प्रवर्त्तनम् । अस्येति । प्रधानस्य । एतदुक्तं भवति— यदि नाम प्रधानं चिद्रूपं न भवति तथाऽपि बुद्ध्याऽप्यवसायलक्षणया युक्तत्वात्पुरुषात्वं दिदृक्षादि परिणामं प्रवर्त्तिष्यत इत्यतः सर्वमविरोधीति । अत्रोत्तरमाह— बुद्धिमत्त्वेनेत्यादि । यदि हि प्रधानस्य बुद्धिमत्त्वमङ्गीक्रियते तदाऽस्य पुरुषप्रचैतन्यवत्त्वप्रसङ्गः । बुद्ध्यादीनां चैतन्यपर्यायत्वात् । तथा हि—यत्प्रकाशात्मतया स्वसंविदितरूपं परनिरपेक्षमेव प्रकाशते तथैतन्यमुच्यते, तत्त्वं बुद्धेरप्यस्तीति किमिति सा चिद्रूपा न भवेत् । न चापि बुद्धिर्व्यतिरेकेणापरं चिद्रूपमुपलक्षयामः । येन तद्वातिरिक्तस्य पुरुषस्य सिद्धिर्भवेत् ॥ ३०१ ॥ ३०२ ॥

अत्र परभ्रिद्रूपाबुद्धेर्भेदप्रसाधनायाह—अचेतनात्मिका बुद्धिरित्यादि ।

अचेतनात्मिका बुद्धिः शब्दगन्धरसादियत् ।

उत्पत्तिमत्त्वनाशित्वादेतुभ्यामिति चेन्मतम् ॥ ३०३ ॥

प्रयोगः—यद्यदुत्पत्तिमत्त्वनाशित्वादिषमंयोगि, तत्तदचेतनम्, यथा रसादयः, तथा च बुद्धिरिति न्यमान्येतुः ॥ ३०३ ॥

नैतामित्यादिना प्रतिषिध्यते ।

मुच्छेदात्मकं बौद्धस्य प्रसिद्धं न तथाविधं भवतः साङ्ख्यस्य । तयोः परिणामतिरोधान-
रूपत्वेन भवद्विरङ्गीकरणान् । यथा च भवतस्तथा न बौद्धस्य सिद्धमित्यन्यतरासिद्धौ
हेतुः । न च शब्दमात्रस्य सिद्धौ हेतुसिद्धिः, वस्तुनो हि वस्तुसिद्धेर्वस्तुन एव हेतुत्वात् ।
यथोक्तम्—“तस्मैव व्यभिचारादौ शब्देऽप्यव्यभिचारिणि । दोषवत्साधनं ज्ञेयं
वस्तुनो वस्तुसिद्धितः” ॥ इति । अयं प्रसङ्गसाधनमिति पक्षस्तथाऽपि साध्यविपर्यये
बाधकप्रमाणानुपदर्शनादनैकान्तिकता हेतुः । को ह्यत्र प्रतिबन्धो यच्चैतन्यस्योत्प-
त्तिमत्त्वनाशित्वाभ्यां न भवितव्यमिति । याऽपीयं कल्पना, “वत्सविवृद्धिनिमित्तं
क्षीरस्य यथा प्रवृत्तिरज्ञस्य । पुरुषविमोक्षणमिति तया प्रवृत्तिः प्रधानस्येति ।
साऽप्यरूपमैव । न हि क्षीरं स्वातन्त्र्येण वत्सविवृद्धिनिमित्तं प्रवर्तते । किं तर्हि ?
प्रतिनियतेभ्यः कादाचित्केभ्यः स्वहेतुप्रत्ययेभ्यः समुत्पद्यते । तस्योत्पन्नं सत्त्ववि-
वृद्धेर्निमित्ततां यातीत्यज्ञमपि प्रवर्तते इति निर्दिश्यते । न चैवं प्रधानस्य प्रवृत्तिर्युक्ता ।
तथा हि—नित्यत्वाच्चैतन्यहेत्यभावाच्च न तावत्कादाचित्ककारणसंनिधानायत्ता तस्य
कादाचित्की शक्तियुक्ता । नापि स्वाभाविकी, सदा संनिहिताविकलकारणत्वेन सर्व-
स्याभ्युदयनिःश्रेयसलक्षणस्य पुरुषार्थस्य युगपदुत्पत्तिप्रसङ्गान् ॥ ३०४ ॥

अथाऽपि स्वाङ्गपतु बुद्धिचैतन्ययोरभेदस्तथाऽप्यात्मत्वमस्याप्रतिषिद्धमेवेत्याह—
चैतन्ये दयादि ।

चैतन्ये चात्मशब्दस्य निवेशोऽपि न नः क्षतिः ।

नित्यत्वं तस्य दुःसाध्यमक्षपादेः सफलत्वतः ॥ ३०५ ॥

अक्षर्याद्यफलं तु स्याच्चैतन्यं शाश्वतं यदि ।

न भवेदिदमन्येनाथो यदि स्याच्छाश्वतोऽनलः ॥ ३०६ ॥

न शास्त्रशब्दनिवेशनमात्रमन्मानिधैतन्ये प्रतिषिध्यते, किं तर्हि ? यत्तत्र नित्य-
त्वलक्षणः समासेषितो धर्मः न निषिध्यते । कस्मान् ? अन्यालोचनसंशयादेः सा-
धन्यान् । अन्यथा यदि शाश्वतं नित्यं चैतन्यं स्यात्तदाऽऽद्यादि विफलमेव स्यात् ।
तदुत्पत्त्यर्थत्वात्तेषाम् । नित्यस्य धोत्यस्यमंभयान् । अत्रैव दृष्टान्तमाह—न भवे-
दित्यादि । यदि शाश्वतो यद्विभवेत्तदा नैव जनोऽन्यार्थमिन्वननुपादृशीत तस्मात्प्र-
तिनैकत्वं चैतन्यं युगम् ॥ ३०५ ॥ ३०६ ॥

यागंपाठस्यं तत्त्वार्थं दृष्टनित्यादि । तत्र षोऽन्तां परोऽग्निरेव इति नित्यार्थ-
माह—पारार्थ्यमित्यादि ।

पारार्थ्यं चक्षुरादीनां यत्पुनः प्रतिपाद्यते ।
 शय्याशनादिवत्तेन संघातत्वेन हेतुना ॥ ३०७ ॥
 आधेयातिशयार्थत्वं यद्येषामुपपाद्यते ।
 इष्टसिद्धिर्यदिष्टास्तेऽस्माभिर्ज्ञानोपकारिणः ॥ ३०८ ॥
 अविकार्युपकारित्वसाधने साध्यशून्यता ।
 दृष्टान्तस्य चलस्यैव युक्तास्तेऽप्युपकारिणः ॥ ३०९ ॥
 सामान्येन तु पारार्थ्यं यद्येषां संप्रसाध्यते ।
 तथाऽपि साधनं व्यर्थं सिद्धाश्चित्तोपयोगिनः ॥ ३१० ॥

इति कापिलकल्पितात्मपरीक्षा ।

आधेयातिशयो वा परोऽभिप्रेतो भवेत्, यद्वाऽनाधेयातिशयरूपत्वादविकारी,
 अथ वा सामान्येन पारार्थ्यमात्रमविचारितरमणीयं साध्यत इति त्रयो विकल्पाः ।
 तत्र प्रथमपक्षे सिद्धसाध्यता, यतस्ते चक्षुरादयोऽस्माभिर्विज्ञानोपकारिण इष्टाः ।
 “चक्षुः प्रतीत्य रूपाणि चोत्पद्यते तच्चक्षुर्विज्ञानम्, यावत्कायं प्रतीत्य स्पष्टव्यानि
 त्यो(चो?)त्पद्यते कायविज्ञान”मिति वचनात् । अथ द्वितीयः पक्षस्तदा विरुद्धता हेतो-
 रित्यादर्शयन्नाह—अविकार्युपकारित्वेत्यादि । अविकारिणो नित्यस्योपकारित्वम-
 विकार्युपकारित्वम्, तस्य चक्षुरादीनां साधने सति दृष्टान्ते साध्यविपर्ययेणैव हेतो-
 र्याप्तत्वाद्विरुद्धता, यतस्ते शयनादयश्चलस्यानित्यस्यैवोपकारिणो युक्ताः, अविकारि-
 ण्यतिशयस्याधातुमशक्यत्वात् । अथ सामान्येनाधेयातिशयादिविकल्पमपास्य पारा-
 र्थ्यमात्रं साध्यत इति तृतीयः पक्षः, तदाऽपि सिद्धसाध्यता, चित्तोपकारित्वेन चक्षु-
 रादीनामिष्टत्वात् । अथ चित्तमपि साध्यधर्मित्वेनाभ्युपगम्यते यथा नैयायिकैरभ्युप-
 गतम् । एवमपि भवतां नेष्टसिद्धिः, चित्तव्यतिरेकेणाऽऽत्मनोऽनिष्टत्वात् । नापि
 नैयायिकानामभिमतार्थासिद्धिः, परस्परुपकारित्वेन चक्षुरादीनां परोपकारित्वस्येष्ट-
 त्वात् । पारावारवदापेक्षिकत्वात्परत्वस्य । चित्तस्य चानेककारणकृतोपकारोपग्रहेणो-
 त्पत्तेः संघातत्वं कल्पितमस्येवेति हेतोरपि ना(न?)सिद्धिः ॥ ३०७ ॥ ३०८ ॥
 ॥ ३०९ ॥ ३१० ॥

इति कापिलकल्पितात्मपरीक्षा ।

दिगम्बरपरिकल्पितात्मप्रतिषेधार्थमाह—जैमिनीया इवेत्यादि ।

जैमिनीया इव प्राहुर्जैनाश्चिल्लक्षणं नरम् ।

द्रव्यपर्यायरूपेण व्यावृत्त्यनुगमात्मकम् ॥ ३११ ॥

जैना इति । दिगम्बरास्त एव प्राहुः । चिल्लक्षण एवात्मा स च द्रव्यरूपेण सर्वावस्थास्वभिन्नत्वादनुगमात्मकः, पर्यायरूपेण तु प्रत्यक्षं भिन्नत्वाद्व्यावृत्त्यात्मकः । एतच्च प्रत्यक्षत एव सिद्धमात्मनो द्वैरूप्यमिति न प्रमाणान्तरतः प्रसाध्यम् । तथा हि—सुराद्यवस्थाभेदेऽपि यदवस्था सर्वावस्थासु चैतन्यमुपलभ्यते तद्रव्यम् । पर्यायस्तु क्रमभाविनः सुराद्यवस्थाभेदाः । ते च प्रत्यक्षत एव सिद्धा इति परस्मै भावः ॥ ३११ ॥

तत्रापीत्यादिना प्रतिविषत्ते ।

तत्राप्यविकृतं द्रव्यं पर्यायैर्यदि सङ्गतम् ।

न विशेषोऽस्ति तस्येति परिणामि न तद्भवेत् ॥ ३१२ ॥

अत्र पक्षद्वयम्—यत्तच्चैतन्यात्मकं द्रव्यं सत्पर्यायैः संवध्यमानं कदाचिदविकृत-
मत्यक्तपौरस्त्यचैतन्यादिरूपं सत्संवध्यते, यद्वा परित्यक्तपूर्वरूपम् । तत्र यद्यनन्तरः
पक्षस्तदा नित्यत्वहानिप्रसङ्गः, अवस्थातुः कस्यचिदप्यभावात् । अथाविकृतमिति प्रथम-
पक्षस्तदा पूर्वोत्तरयोरवस्थयोर्न विशेषः—अन्यथात्वम्, अस्तीति परिणामि तच्चैतन्यं
न भवेत्—न प्राप्नोति । अन्यथात्वलक्षणत्वात्परिणामस्य । इष्टं च परिणामि ।
प्रयोगः—यत्पूर्वोत्तरावस्थासु न विशिष्यते तत्परिणामि न भवति यथाकाशम्, न
विशिष्यते च चैतन्यं सर्वावस्थास्विति व्यापकानुपलब्धेः ॥ ३१२ ॥

देशकालस्वभावानामित्यादिना हेतोः परमतेनासिद्धिमाशङ्कते ।

देशकालस्वभावानामभेदादेकतोच्यते ।

सङ्ख्यालक्षणसंज्ञार्थभेदाद्भेदस्तु वर्ण्यते ॥ ३१३ ॥

रूपादयो घटश्चेति सङ्ख्यासंज्ञाविभेदिता ।

कार्यानुवृत्तिव्यावृत्ती लक्षणार्थविभेदिता ॥ ३१४ ॥

द्रव्यपर्याययोरेवं नैकान्तेनाऽविशेषवत् ।

द्रव्यं पर्यायरूपेण विशेषं याति चे(त्स्व)यम् ॥ ३१५ ॥

तथा हि—यद्येकान्तेन पर्यायेभ्यो द्रव्यं व्यतिरेकि भवेत्तदा स्वात्तस्या विशेषः,

यावता देशकालस्वभावाभेदाद्रव्यपर्याययोरैक्यमिष्टम् । सङ्ख्यादिभेदात्तु भेदः । तत्र सङ्ख्या, एकत्वबहुत्वादि । तथा हि—द्रव्यमेकसङ्ख्यायुक्तम्, पर्यायास्तु सुखादयो-
नेकसङ्ख्याविशिष्टाः । लक्षणमपि भिन्नम् । यतोऽनुवृत्तिलक्षणं द्रव्यम्, पर्यायास्तु
व्यावृत्तिलक्षणाः, संज्ञा—नाम, अर्थः—कार्यम् । तथा चोक्तम्—देशकालस्वभावाभे-
दादभेदो धर्मधर्मिणोः, सङ्ख्यासंज्ञालक्षणकार्यभेदात्तु भेदः, तद्यथा घटस्य रूपादीनां
चेति । तथा हि—घटतद्रूपादीनां देशादिभिरभेदः, य एव हि देशकालस्वभावश्च
घटस्य स एव रूपादीनाम्, सङ्ख्यादिभिश्च घटात्तेषां भेदः । तथा हेको घटो बहु-
वस्तु रूपादय इति सङ्ख्याभेदः । घटो रूपादय इति च संज्ञाभेदः । अनुवृत्तिलक्षणं
घटाविद्रव्यं व्यावृत्तिलक्षणास्तु रूपादयः पर्याया इति लक्षणभेदः । घटेनोदकाहरणं
कार्यं क्रियते रूपादिभिस्तु वस्त्राणादीति कार्यभेदः । एवमात्मद्रव्येऽपि चैतन्यात्मके
सुखदुःखादिषु पर्यायेषु चोद्यम् । कार्यभेदस्तु तत्रैवं बोद्धव्यः—चैतन्येनार्थानुभवः
क्रियते, सुखादिभिस्तु पीडानुमहादीति । तदेतददर्शयति रूपादय इत्यादि । सङ्ख्या-
संज्ञाविभेदितेति । द्रव्यपर्याययोरिति वक्ष्यमाणं संवध्यते । कार्यानुवृत्तिव्यावृ-
त्ती लक्षणार्थविभेदितेति । यथायोगं संवन्धः । कार्यभेदोऽर्थविभेदिता, अनुवृत्ति-
व्यावृत्तिलक्षणविभेदितेति संवन्धः । द्रव्यपर्याययोरित्यत्र छेदः । एवमिलादिना
हेतोरसिद्धिमुपसंहरति । एवं च कृत्वा द्रव्यमेकान्तेन नाविगिष्टं किन्तु पर्यायरूपभे-
देन विशेषं प्रतिपद्यते । तेन पर्यायेभ्यो द्रव्यस्यैकान्तेन भेदाभावादित्यसिद्धो हेतुः
॥ ३१३ ॥ ३१४ ॥ ३१५ ॥

स्वभावाभेद इत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

स्वभावाभेद एकत्वं तस्मिन्सति च भिन्नता ।

कथंचिदपि दुःसाध्या पर्यायात्मस्वरूपवत् ॥ ३१६ ॥

यदि हि द्रव्यपर्याययोरभेदोऽप्यङ्गीक्रियते । तदा सर्वात्मनैवाभेदोऽयं भवेत्,
भेदश्च तद्विपरीतः कथं भवेत्, न ह्येकस्यैकदा विधिप्रतिषेधौ परस्परविरुद्धौ युक्तौ ।
तथाह्येकमित्यनेन भेदनिषेधनान्तरीयकः स्वभावाभेद उच्यते, तस्मिन् स्वभावाभेदे
सति कथं तदानीमेव भेदस्तत्प्रतिषेधात्मा भवेत् । प्रयोगः—यत्राभेदस्तत्र तद्विप-
रीतो न भेदोऽवकाशं लभते, यथा तेषामेव पर्यायाणां द्रव्यस्य च यत्प्रतिनियतमसा-
धारणमात्मरूपं तस्य न स्वभावाद्भेदः, अभेदश्च द्रव्यपर्याययोरवस्थित इति विरुद्धो-
पलब्धेः ॥ ३१६ ॥

न चोपलभ्यरूपस्य पर्यायानुगतात्मनः ।

द्रव्यस्य प्रतिभासोऽस्ति तन्नास्ति गगनाब्जवत् ॥ ३२२ ॥

तेन यदुक्तं प्रत्यक्षत एवानुगतो द्रव्यात्मा सिद्ध इति, तदसिद्धम् । न हि पर्यायव्यतिरिच्यमानशरीरः कचिदपि विज्ञाने प्रत्यक्षसंमते प्रतिभासमानोऽनुगतैकरूपो द्रव्यात्मा लक्ष्यते ॥ ३२२ ॥

यद्येवं यदि पर्यायव्यतिरेकेण द्रव्यात्मा नास्ति तदा संख्यादिभेदः कथं सिध्यतीत्याह—विविधार्थेत्यादि ।

चिचिधार्थक्रियायोग्यास्तुल्यादिज्ञानहेतवः ।

तथाचिधार्थसङ्केतशब्दप्रत्ययगोचराः ॥ ३२३ ॥

विविधाः—नानाप्रकाराः, अर्थक्रियाः—रूपादीनां पर्यायाणां समानासमानभेदात्, तत्र समाना जलसंधारणादिलक्षणाः, असमाना बस्त्ररागलोचनादिज्ञानोत्पादलक्षणाः, तत्र योग्याः समर्था इति विग्रहः । तत्र साधारणे कार्ये सर्वेषामेव यौगपद्योपयोग इति समस्तानां हेतुत्वज्ञापनार्थमभिन्नद्रव्यरूपाभावेऽपि त एव भेदिनोऽपि घट इत्यादिना शब्देनैकसङ्ख्याविशिष्टा उच्यन्ते । असाधारणकार्योपयोगित्वविशेषायां तु नानासङ्ख्यास्त इति सङ्ख्याभेदः कार्यभेदश्च तेषु व्यवस्थाप्यते । लक्षणभेदस्तर्हि कथमित्याह—तुल्यादिज्ञानहेतव इति । आमपकाद्यवस्थासु प्रतिक्षणध्वंसिनोऽपि सदृशसन्निवेशा विशेषा एवोत्पद्यमाना निर्विकल्पानुभवविषया अनुभूयमानाः सर्वावस्थासु घटो घट इत्यादिसदृशप्रत्ययहेतवो भवन्ति । इयामलोहितादिघर्णवैलक्षण्येन जायमाना अनुल्यप्रत्ययहेतव इत्येवमेकरूपानुगममन्वरेणापि तुल्यानुल्यज्ञानहेतवो भवन्तोऽनुवृत्तिव्यावृत्तिरूपेण व्यवस्थाप्यन्त इति लक्षणभेदो व्यवस्थाप्यते । तुल्यादीत्यादिग्रहणेनानुल्यं ज्ञानं गृह्यते । कस्तर्हि संज्ञाभेद इत्याह—तथाविधेत्यादि । तथाविधः—विविधार्थक्रियायोग्यस्तुल्यादिज्ञानहेतुश्च पदार्थो रूपादिः, अर्थः—विषयो यस्य, घट इति रूपादय इति च सङ्केतस्य, स तथोक्तः, तथाविधार्थः सङ्केतो येषां शब्दप्रत्ययानां ते तथोक्ताः, तेषां गोचरा इति विग्रहः ॥ ३२३ ॥

तेन प्रत्यक्षत एव भावानां नैरात्म्यं प्रसिद्धमित्युपसंहारेण दर्शयति—उदयेत्यादि ।

उदयव्यवधर्माणः पर्याया एव केवलाः ।

संवेद्यन्ते ततः स्पष्टं नैरात्म्यं चातिनिर्मलम् ॥ ३२४ ॥

पर्याया इति । रूपादयः, स्वसंविदितस्वभावाश्च दुःखादयः । केवला इति । अ-
भिन्नैकद्रव्यरूपविरहिणः । नित्यस्य च क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । अर्थक्रि-
याकारित्वमेपामुदयव्ययवर्धित्व एव सति युज्यत इत्यनुमानतोऽप्येपामर्थक्रियाकारिणां
सत्त्वलिङ्गाग्नैरात्म्यं प्रसिद्धम् ॥ ३२४ ॥

यदुक्तं न चोपलभ्यरूपस्येत्यादि, तत्राथेत्यादिना परस्पोत्तरमाशङ्कते ।

अथ सन्मूर्छितं रूपं द्रव्यपर्याययोः स्थितम् ।

तद्विरूपं हि निर्भागं नरसिंहबदिष्यते ॥ ३२५ ॥

संमूर्छितम्—एकलोलीभूतम्, अतो विवेकेन द्रव्यरूपं न प्रतिभासते विद्यमा-
नमपीति भावः । संमूर्छितत्वे कारणमाह—तद्विरूपं हीत्यादि । तत्—आत्मादिकं
वस्तु । यस्मात्तद्विरूपमपि सन्निर्भागमिष्यते यथा नरसिंहस्तस्माभिर्भागत्वात्संमू-
र्छितोभयरूपं तदिति न पृथगुपलभ्यते ॥ ३२५ ॥

तदेतत्परस्परपराहतमभिधीयते भवतेति दर्शयन्नाह—नन्वित्यादि ।

ननु द्विरूपमित्येव नानार्थविनिबन्धनः ।

निर्देशो रूपशब्देन स्वभावस्याभिधानतः ॥ ३२६ ॥

यदि हि निर्भागं तदा द्विरूपमित्येतद्व्याहतम्, नानार्थविनिबन्धनत्वात् तस्य व्यपदे-
शात्, कस्मात् ? रूपशब्देन स्वभावस्याभिधानात् । तथा हि द्वे रूपे द्वौ स्वभावौ
यस्य स द्विरूप उच्यते न चैकस्य स्वभावद्वयं युक्तमेकत्वहानिप्रसङ्गात् । केवलं
द्वावेव स्वभावौ भवता प्रतिपादितौ, न पुनरेकं वस्तु द्विरूपम्, परस्परपरिहारस्थित-
लक्षणत्वादेकत्वानेकत्वयोः ॥ ३२६ ॥

यत्र नरसिंहः सोऽप्येकः सन् द्विरूपो न सिद्ध इति दर्शयति—नरसिंहोऽपी-
त्यादिना ।

नरसिंहोऽपि नैवैको ह्यात्मकश्चोपपद्यते ।

अनेकाणुसमूहात्मा स तथा हि प्रतीयते ॥ ३२७ ॥

दिगंबरपरिकल्पितात्मपरीक्षा ।

केवलं विषादास्पदीभूतं नोपपद्यत इत्यपिशब्दः । स इति । नरसिंहः । तथेति ।
अवयववैचित्र्येण, पृथुतरदेशाक्रान्तिरूपेण च । अन्यथैवं न प्रतिभासेत । मक्षिका-
पदमात्रेणापि च पिधाने तस्य तथाविधस्यावरणप्रसङ्गश्च । एतेन मेचक्रमणिकल्पा
वर्णादयः प्रत्युक्ताः । एतच्च विस्तरेणावयविनिषेधे प्रतिपादयिष्याम इति भावः ॥ ३२७ ॥

इति दिगम्बरपरिकल्पितात्मपरीक्षा ।

अपरेऽद्वैतदर्शनावलम्बितश्रौपनिपदिकाः क्षित्यादिपरिणामरूपनित्यैकज्ञानस्वभाव-
मात्मानं कल्पयन्ति । अतस्तेषामेव मतमुपदर्शयन्नाह—नित्येत्यादि ।

नित्यज्ञानचिक्त्वाऽयं क्षितितेजोजलादिकः ।

आत्मा तदात्मकश्चेति सङ्गिरन्तेऽपरे पुनः ॥ ३२८ ॥

तदात्मक इति । क्षित्यादिपरिणामरूपनित्यैकज्ञानात्मक इत्यर्थः । अपर इति ।
श्रौपनिपदिकाः ॥ ३२८ ॥

किमत्र प्रमाणमित्याह—ग्राह्येत्यादि ।

ग्राह्यलक्षणसंयुक्तं न किञ्चिदिह विद्यते ।

विज्ञानपरिणामोऽयं तस्मात्सर्वः समीक्ष्यते ॥ ३२९ ॥

न हि क्षित्यादयो ज्ञानव्यतिरेकेण ग्राह्यलक्षणापन्नाः सन्ति येन ते प्रतिभासेरन्-
वयविनः । परमाणूनां चासत्त्वात् । तस्मात्सामर्थ्याद्विज्ञानप्रतिभासरूपा एवामी-
क्षित्यादय इति व्यवसीयन्ते । अयमिति । क्षित्यादिः ॥ ३२९ ॥

तेषामित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तेषामल्पापराधं तु दर्शनं नित्यतोक्तितः ।

रूपशब्दादिविज्ञानां(ने?) व्यक्तं भेदोपलक्षणात् ॥ ३३० ॥

एकज्ञानात्मकत्वे तु रूपशब्दरसादयः ।

सकृद्देयाः प्रसज्यन्ते नित्येऽवस्थान्तरं न च ॥ ३३१ ॥

अल्पापराधमिति । ज्ञानमात्रस्य युक्त्युपेतस्याभ्युपगमात् । यद्येवं स्वल्पोऽपि
किमिति तत्रापराध उच्यत इत्याह—नित्यतोक्तित इत्यादि । कस्मात्पुनर्नित्यत्वा-
भ्युपगमो न युक्त इत्याह—रूपशब्दादीत्यादि । नित्यता हि नाम तादवस्थसु-
च्यते, अतादवस्थं त्वनित्यता, न च रूपशब्दादिप्रतिभासिविज्ञानमेकावस्थं सर्वदा-
ऽनुभूयते, किन्तु क्रमेण कदाचिद्रूपप्रतिभासमन्यदा च शब्दादिप्रतिभासम् । तद्यदि
नित्यैकज्ञानप्रतिभासात्मका अमी शब्दादयः स्युस्तदा विचित्रास्तरणप्रतिभासवत्सकृ-
देव प्रतिभासेरन् । तत्प्रतिभासात्मकस्य ज्ञानस्य सर्वदाऽवस्थितत्वात् । अथापि
स्यादवस्थान्तरमेतत्क्रमेण शब्दादिप्रतिभासं ज्ञानस्योत्पद्यते । तेन सकृदेव शब्दा-
दिसर्वेदनं न भविष्यतीत्याह—नित्येऽवस्थान्तरं न चेति । अवस्थानामवस्थातुर-
नन्यत्वादवस्थावदवस्थातुरपि नाशेत्वादौ स्याताम् । अवस्थातुबद्धाऽवस्थानामपि नित्य-

त्वप्रसङ्गः । न्यतिरेके चावस्थानां तस्यैता इति संबन्धासिद्धिः, उपकाराभावात् ।
नित्यैकविज्ञानमात्राभ्युपगमविरोधश्च ॥ ३३० ॥ ३३१ ॥

किंच—नित्यस्य ज्ञानात्मनः प्रत्यक्षतो वा सिद्धिर्भवेदनुमानतो वा न तावत्प्रत्य-
क्षत इति दर्शयति—रूपेत्यादि ।

रूपादिवित्तितो भिन्नं न ज्ञानमुपलभ्यते ।

तस्याः प्रतिक्षणं भेदे किमभिन्नं व्यवस्थितम् ॥ ३३२ ॥

न हि क्रमप्रतिभासिरूपादिसंविद्व्यतिरेकेण नित्यैकरूपमवस्थायु ज्ञानमनुभूयते,
येन प्रत्यक्षतः सिद्धिः स्यात् । तस्माच्च रूपादिसंविद्यैः क्रमेणानुभूयमानायाः प्रति-
क्षणं ध्वंसे सिद्धे किमपरमभिन्नमस्तीति वाच्यम् । तस्मादुपलब्धिर्ज्ञानप्राप्तस्य तथा-
विद्यज्ञानात्मनोऽनुपलब्धेरसद्व्यवहारविषयतैवेति भावः । न चाप्यनुमानतः सिद्धि-
रिति मन्यते । तथाह्यनुमानं भवत्स्वभावलिङ्गं वा भवेत्, कार्यं वा, न तावत्स्वभाव-
स्ताभाभूतस्य ज्ञानात्मनः साधकं प्रमाणमस्ति, साधकं तु प्रत्यक्षादि विद्यत इत्ययुक्तो
नित्यज्ञानविवर्त्तः ॥ ३३२ ॥

किंचास्मिन्पक्षे बन्धमोक्षव्यवस्था न प्राप्नोतीति दर्शयति—विपर्यस्तस्यादि ।

विपर्यस्ताविपर्यस्तज्ञानभेदो न विद्यते ।

एकज्ञानात्मके पुंसि बन्धमौक्षौ ततः कथम् ॥ ३३३ ॥

यस्य हि प्रतिक्षणध्वंसि प्रतिपुरुषमनेकमेव विज्ञानं सन्तानभेदि प्रवर्त्तत इति
पक्षस्तस्य विपर्यस्ताविपर्यस्तज्ञानप्रबन्धोत्पादवशाद्बन्धमोक्षव्यवस्था युक्तिमती । योगा-
भ्यासक्रमेण च परिशुद्धतरतमज्ञानोत्पादादपरिशुद्धज्ञानसंताननिवृत्तेरपवर्गः प्राप्यत
इति सफलो मोक्षप्राप्तये प्रयासः । यस्य तु पुनर्भवतो नित्यैकज्ञानस्वभाव आत्मेति
पक्षस्तस्य कथमेकज्ञानात्मके पुंसि बन्धमौक्षौ भवतः । तथाहि—यदि विपर्यस्तस्व-
भावमेकं ज्ञानं सदा तदाऽपरस्यावस्थान्तरस्याभावाज्ज मोक्षव्यवस्था स्यात् । अथावि-
पर्यस्तं तदा नित्यं परिशुद्धस्वभावत्वाज्ज बन्धः स्यात् । अस्माकं तु सन्तानभेदेन
विज्ञप्तिः संछिष्टा शुद्धा चेप्यत इति युक्ता बन्धमोक्षव्यवस्था । यद्योक्तम्—
“संछिष्टा च विशुद्धा च समला निर्मला च सा । संछिष्टा चेद्भवेन्नासौ
मुक्ताः स्युः सर्वदेहिनः ॥ विशुद्धा चेद्भवेन्नासौ व्यायामो निष्फलो भवेत् ।
इति ॥ ३३३ ॥

अथापि स्यात्कल्पितावेव बन्धमोक्षौ न पारमार्थिकाविति, तदत्र कल्पनाया अपि निबन्धनं वाच्यम् । अनित्यज्ञानपक्षे तु निबन्धनमुपदर्शितमेव । ततश्च योऽयं भवतामपवर्गप्राप्तये संसारसमतिक्रमाय च तत्त्वभावनप्रयत्नः स केवलमायासफल एवेति दर्शयति—किं वेत्यादि ।

किं वा निवर्त्तयेद्योगी योगाभ्यासेन साधयेत् ।

किं वा न हातुं शक्यो हि विपर्यासस्तदात्मकः ॥ ३३४ ॥

तत्त्वज्ञानं न चोत्पाद्यं तादात्म्यात्सर्वदा स्थितेः ।

योगाभ्यासोऽपि तेनायमफलः सर्व एव च ॥ ३३५ ॥

औपनिषदकल्पितात्मपरीक्षा ।

यदि हि तत्त्वभावनया योगी किञ्चिन्निरर्त्तयेत्प्रवर्त्तयेद्वा तदा स्यादस्य सफलः प्रयासः, यावत्ता न तावदसौ विपर्यासं निवर्त्तयति, यस्मादसौ विपर्यासस्तदात्मकः—नित्यज्ञानात्मकः, तस्मान्न हातुं शक्यः । नित्यस्याविनाशितया त्यागासम्भवात् । नापि तत्त्वज्ञानं भावनया साधयति, नित्यज्ञानात्मकतया सर्वदा तत्त्वज्ञानस्यावस्थितत्वात् । तस्मान्न युक्तमेतन् ॥ ३३४ ॥ ३३५ ॥

इत्यौपनिषदिकात्मपरीक्षा ।

वात्सीपुत्रीयपरिकल्पितपुद्गलप्रतिषेधार्थमाह—केचित्त्थित्यादि ।

केचित्तु सौगतम्मन्या अप्यात्मानं प्रचक्षते ।

पुद्गलव्यपदेशेन तत्त्वान्यत्वादिवर्जितम् ॥ ३३६ ॥

केचिदिति । वात्सीपुत्रीयाः । ते हि सुगतमुतमात्मानं मन्यमाना अपि पुद्गलव्याजेन स्कन्धेभ्यस्तत्त्वान्यत्वाभ्यामवाच्यमात्मानं कल्पयन्ति । ये हि नाम भगवतो नैरात्म्यवादिनस्तुगतस्य सुतत्त्वमभ्युपगताले कथमिव वितथात्मदृष्टिमिनिविष्टास्तपुरिणि दर्शयन्नुपहासपदमाह—सौगतम्मन्या अपीति । सधाहीदमात्मनो छद्मणम्—यो हि शुभाशुभकर्मभेदानां कर्त्ता स्वकृतकर्मफलस्य चेष्टानिष्ठस्य च भोक्ता यश्च पूर्वस्कन्धपरित्यागादपरस्कन्धान्तरोपादानात्संसरति भोक्ता च स आत्मेति । एतस्य सपुद्गलेऽपीष्टमिति केवलं नास्ति विवादः ॥ ३३६ ॥

अथ पुद्गलस्यावाच्यत्वे वा पुनर्युक्तिरित्याह—स्कन्धेभ्य इत्यादि ।

स्कन्धेभ्यः पुद्गलो नान्यस्तीर्यदृष्टिप्रसङ्गतः ।

नानन्योऽनेकताप्राप्तेः साध्वी तस्मादयान्नपता ॥ ३३७ ॥

यदि स्कन्धेभ्योऽन्यः पुद्गलः स्यात्तदानीं तैर्थिकपरिकल्पितात्मदृष्टिर्भवेत्, ततश्च शाश्वतात्मप्रसङ्गः । न च शाश्वतस्यात्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वादि युक्तम्, आकाशवत्तस्य सर्वदा निर्दिशिष्ठत्वात् । प्रतिपिद्वश्च भगवता शाश्वत आत्मा, निरात्मानः सर्वे धर्मा इति च वचनं व्याह्रन्त्येव । अनन्यस्तर्हि भवत्विति चेदाह—नानन्य इत्यादि । यदि हि स्कन्धा एव रूपादयः पुद्गलः स्यात्तदा बहुभ्यः स्कन्धेभ्योऽनन्यत्वात्तत्स्वरूपवदनेकता प्राप्नोति पुद्गलस्य । एकश्चेत्यते । यथोक्तम्—“एकः पुद्गलो लोक उत्पद्यमान उ(त्प)द्यते यद्वत्तथा गत” इति (१) । आदिशब्देनानित्यत्वादिपरिग्रहः । एवं च सति उच्छेदित्वं स्कन्धवत्पुद्गलस्यापि स्यात् । ततश्च कृतकर्मविप्रणाशप्रसङ्गः प्रतिपिद्वश्च भवतोच्छेदवाद इत्यतोऽस्त्यवाच्यः पुद्गल इति सिद्धम् ॥ ३३७ ॥

ते वाच्या इत्यादिना वस्तुवत्पुद्गलो न भवत्यवाच्यत्वादिति स्ववचनादेव भवद्भिः प्रतिपादितमिति दर्शयति ।

ते वाच्याः पुद्गलो नैव विद्यते पारमार्थिकः ।

तत्त्वान्यत्वाद्वाच्यत्वाद्यमःकोकनदादियत् ॥ ३३८ ॥

प्रयोगः—यद्वस्तुनः सकाशात्तत्त्वान्यत्वाभ्यां वाच्यं न भवति न तद्वस्तु, यथा गगननलिनम्, न भवति च वाच्यः पुद्गल इति व्यापकानुपलब्धेः । वैधर्म्येण वेदनादि ॥ ३३८ ॥

कथं पुनरत्र व्याप्तिः सिद्धेत्याह—अन्यत्वमित्यादि ।

अन्यत्वं वाऽप्यनन्यत्वं वस्तु नैवातिवर्त्तते ।

वस्तुनो यत्तु नीरूपं तदवाच्यं प्रकल्प्यते ॥ ३३९ ॥

वस्तुनो हि सकाशाद्वस्तु नैव तत्त्वान्यत्वे व्यतिक्रामति, गत्यन्तराभावात् । अन्यथा रूपादीनामपि परस्परतोऽवाच्यत्वं स्यात् । तस्मात्नीरूपमस्वभावमेवावाच्यं प्रकल्प्यते, न तु वस्तु ॥ ३३९ ॥

कथमित्याह—भेदाभेदविकल्पस्येत्यादि ।

भेदाभेदविकल्पस्य वस्त्वधिष्ठानभावतः ।

तत्त्वान्यत्वाद्यनिर्देशो निःस्वभावेपु युज्यते ॥ ३४० ॥

न वस्तुनि यदेतद्वि तद्येति प्रतिषेधनम् ।

तद्वस्त्वन्तरयत्तस्माद्व्यक्तमन्यत्वमुच्यते ॥ ३४१ ॥

अतद्भावनिषेधश्च तत्त्वमेवाभिधीयते ।

नातिक्रामति तद्वस्तु तत्त्वं भेदं च वस्तुनः ॥ ३४२ ॥

वस्तुत्वे हि भेदाभेदविकल्पयोरधिष्ठानम्, नावस्तु । तेन तत्त्वान्यत्वाद्यनिर्देशो निःस्वभावेष्वेव—स्वभावविरहितेष्वेव युज्यते । न वस्तुनि तत्त्वान्यत्वाद्यनिर्देशो युज्यत इति संवन्धः । तत्र भेदाभेदाभ्यां गत्यन्तराभावात् । कथं पुनर्गत्यन्तराभाव इत्याह— यदेतच्छीत्यादि । तथा हि—रूपादिस्वभावः पुद्गलो न भवतीति यदेतत्तन्निषेधनम्, तत्तस्माद्रूपादेः सकाशादन्यत्वमेवाभिधीयते । स्वभावान्तरविधिनान्तरीयकत्वाद्वस्तुनो वस्तुन्तरभावनिषेधस्य । प्रयोगः—यद्वस्तुयत्स्वभावविरहितं तत्ततोऽन्यत्, यथा रूपं धेवनातः, रूपादिस्वभावविरहि च पुद्गलाख्यं वस्तु, इति स्वभावहेतुः । यद्वायं वस्तुनोऽतद्भावनिषेधः—अतद्रूपनिषेधः स तत्त्वमन्यतिरेक एवाभिधीयते । तत्त्व-विधिनान्तरीयकत्वाद्वस्तुसतोऽर्थान्तरभावनिषेधस्य । अन्यथा हि यदि तस्य न कश्चित्स्वभावो विधीयते तदा सर्वस्वभावनिषेधादवस्तुत्वमेव स्यात् । सर्वस्वभावनिषेधलक्षणत्वादवस्तुत्वस्येति । प्रयोगः—यद्वस्तु यतोऽर्थान्तरत्वेन प्रतिपिद्धात्मतत्त्वं तत्तदेव, यथा रूपं स्वस्वभावादर्थान्तरत्वेन प्रतिपिद्धात्मतत्त्वम् । प्रतिपिद्धात्मतत्त्वश्च रूपादिभ्योऽर्थान्तरत्वेन पुद्गल इति स्वभावहेतुः । तत्तस्माद्वस्तुनः सकाशात्तत्त्वान्यत्वे वस्तु नातिक्रामतीति सिद्धा व्याप्तिर्नीलस्य हेतोः ॥ ३४० ॥ ३४१ ॥ ३४२ ॥

एवं तावदवाच्यत्वाभ्युपगमे प्रज्ञप्तिस्त्वं पुद्गलस्य प्राप्तमिति प्रतिपादितम् । इदानीं वस्तुत्वाभ्युपगमे वा पुद्गलस्यावाच्यत्वमयुक्तमन्यथा स्ववचनविरोधः प्रति-ज्ञायाः स्यादिति मन्यमानो निगमयति—स्कन्धेभ्य इत्यादि ।

स्कन्धेभ्यः पुद्गलो नान्य इत्येपाऽनन्यसूचना ।

स्कन्धो न पुद्गलश्चेति व्यक्ता तस्येयमन्यता ॥ ४४३ ॥

अपि यावाच्यः पुद्गल इति श्रुवाणैर्भवद्भिः स्फुटतरमेव स्कन्धेभ्यः पुद्गलस्यान्य-त्वमुचैरुद्धोषितमिति दर्शयति—विरुद्धधर्मसङ्गो हीत्यादि ।

विरुद्धधर्मसङ्गो हि वस्तूनां भेद उच्यते ।

स्कन्धपुद्गलयोश्चैव विद्यते भिन्नता न किम् ॥ ३४४ ॥

प्रयोगः—यौ परस्परपरिहारस्थितधर्मोप्यासितौ तौ परस्परभिन्नौ, यथा रूपवेदने मूर्तत्वामूर्तत्वयुक्ते, याच्यत्वावान्यत्वादिपरस्परविरुद्धधर्मोप्यासितौ च स्कन्धपुद्गला-विति स्वभावहेतुः ॥ ३४४ ॥

न चायमसिद्धो हेतुरिति दर्शयन्नाह—तथा हीत्यादि ।

तथा हि वेदनादिभ्यः पुद्गलोऽवाच्य उच्यते ।

तत्त्वान्यत्वेन वाच्यास्तु रूपसंज्ञादयस्ततः ॥ ३४५ ॥

तथा हि पुद्गलो वेदनासंज्ञादिभ्यस्तत्त्वान्यत्वाभ्यामवाच्य इष्यते । रूपवेदनाद-
यस्तु, ततः—वेदनादिभ्यः, परस्परमन्यत्वेन वाच्या इत्यतो नासिद्धता हेतोः ॥ ३४५ ॥

इतोऽपि विरुद्धधर्माध्यासः सिद्ध इत्यादर्शयति—अनित्यत्वेनेत्यादि ।

अनित्यत्वेन वाच्याश्च रूपस्कन्धादयो मताः ।

पुद्गलस्तु तथा नेति ततो विस्पष्टमन्यता ॥ ३४६ ॥

अनित्याः सर्वसंस्कारा इति वचनाद्भाषादयो ह्यनित्यत्वेन वाच्याः, पुद्गलस्तु तथा
नानित्यत्वेन वाच्य इष्टः सर्वप्रकारेण तस्यावाच्यत्वात् । न चाप्यनैकान्तिकता हेतोः,
एतावन्मात्रनिबन्धनत्वाद्भेदव्यवहारस्य, अन्यथा हि सकलमेव विश्रमेकं वस्तु स्यात्,
ततश्च सहोत्पादविनाशप्रसङ्गः ॥ ३४६ ॥

न केवलं तत्त्वान्यत्वाभ्यामवाच्यत्वादवस्तु पुद्गलोऽयमिति प्रतिपादितम्, इतो-
ऽप्यनित्यत्वेनाव्याच्यत्वादेवावस्त्विति प्रतिपादयन्नाह—अर्थक्रियास्त्रित्यादि ।

अर्थक्रियासु शक्तिश्च विद्यमानत्वलक्षणम् ।

क्षणिकेष्वेव नियता तथाऽवाच्ये न वस्तुना ॥ ३४७ ॥

इदमेव हि विद्यमानत्वलक्षणं वस्तुस्वभावो यदुत्तार्थक्रियासु शक्तिः, सर्वसामर्थ्य-
विरहलक्षणत्वादवस्तुत्वस्येति सामर्थ्यादर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणमेव वस्तुत्वमवतिष्ठते । सा
वार्थक्रिया क्षणिकेष्वेव नियता । क्षणिकत्वेनैव व्याप्तेति यावत् । नित्यस्य क्रमयौग-
पद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । अतस्तथा क्षणिकत्वेनाव्याच्ये पुद्गले वस्तुता नास्ति ।
तत्र तद्व्यापकस्य क्षणिकत्वस्य निवृत्तेः वृश्चत्वनिवृत्तौ शिंशपत्वादिनिवृत्तिवदिति ।
यद्योक्तम्—अनित्यत्वेन योऽवाच्यः स हेतुर्नहि कस्यचिदिति । स्यादेतद्यदि पुद्गलो
नित्यः स्यात्तदा तस्य क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधः स्यात्, यावता यथाऽसाव-
नित्यत्वेनाव्याच्यः तथा नित्यत्वेनापीति, अतोऽर्थक्रियासामर्थ्यमस्याविरुद्धमेवेति ।
तदसम्भवं, न ह्युभयाकारविनिर्मुक्तं वस्तु खलक्षणं युक्तम्, नित्यानित्ययोरन्योन्य-
वृत्तिपरिहारस्थितलक्षणत्वान् । वस्तुन्येकाकारत्यागपरिग्रहयोस्तदपराकारपरिग्रहत्याग-
नान्तरीयकत्वात् । न ह्यभ्यामिरवाच्यशब्दनिवेशनं पुद्गले प्रतिपिच्यते, स्वतन्त्रेच्छा-

मात्रानीतस्य केनचित्प्रतिपेदुमशस्यत्वान्, किंत्विदमिह वस्तुरूपं निरूप्यते । किमसौ पुद्गलाख्यस्य वस्तुनः स्वभावः सर्वदाऽस्त्याहोस्विन्नास्तीति, यद्यस्ति तदा नित्य एवासौ, न हि नित्यो नामान्य एव कश्चिन्, अपि तु यः स्वभावः सदाऽवस्थायी न विनश्यति स नित्य उच्यते । यथोक्तम्—“नित्यं तमाहुर्विद्वांसो यः स्वभावो न नश्यति” इति । अथ नास्तीति पक्षस्तदाऽप्यनित्य एवासावनवस्थापिसमाय-लक्षणत्वादनित्यस्य । अतः क्षणिकाक्षणिकव्यतिरेकेण गत्यन्तराभावादक्षणिकस्य च क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधान् क्षणिकत्वेनार्थक्रियासामर्थ्यलक्षणं सत्त्वं व्याप्तमिति पुद्गले क्षणिकत्वनिवृत्तौ सत्त्वनिवृत्तिः सिद्धा ॥ ३४७ ॥

यद्येवं यदि पुद्गलो नास्त्येव कस्मान्नोद्भवता स जीवस्तच्छरीरमन्यो जीवोऽन्य-च्छरीरमिति पृष्टे नोक्तमव्याकृतमेतदिति, यावता नास्त्येवेति कस्मान्नोक्तमित्याह—आगमार्थविरोधे त्यित्यादि ।

आगमार्थविरोधे तु पराक्रान्तं महात्मभिः ।

नास्तिक्यप्रतिपेधाय चित्रा वाचो दयावतः ॥ ३४८ ॥

यदि हि पुद्गलो धर्मी सिद्धो भवेत्तदा तस्य तत्त्वान्यत्वाविधर्मोऽव्याकृतमर्हेत् । यावता स एव धर्मी न सिद्धस्तत्कथमसत्तत्त्वस्य धर्मो निर्दिश्येत । न ह्यमतः रर-यिपाणादेस्तीक्ष्णतादि संभवति येनासौ व्याक्रियते । अतः प्रहृष्टिसत्त्वमेव व्यापय-न्पुद्गलस्याव्याकृतमेतदिति भगवानुवाच । नास्तीत्येवं तु नोक्तम्, परेण धर्मिण्यरूप-स्यावृष्टत्वात् । अथवा प्रहृष्टिसत्त्वोऽप्यभानामिनिविज्ञपरिहारार्थं शून्यतादेशनायाम-भव्यविनेयजनाश्रयापेक्षया नालीत्येव नोक्तम् । यथोक्तम्—“दृष्टिदंष्ट्रावभेदं च भ्रंशं चापेक्ष्य कर्मणाम् । देशयन्ति जिना धर्मं व्याप्नोपोतापहारवन् ॥” (१) इति एव-माचार्यवसुवन्धुप्रभृतिभिः कौशलपरमार्थमप्रतिवादिष्वभिप्रायप्रशङ्कनात्पराक्रान्तम्, अतस्तत् एवावगन्तव्यम् । इह त्वतिग्रन्थविस्मरमिषा न निगम्यत इति भावः । यद्ये-यम्, “अलि मत्त्व उपपादक” इत्येतत्कथं नीयत इत्याह—नास्तिक्येत्यादि । सत्त्वासित्वानिष्ठापिन्यो हि देशनाश्रिता दयावतः, न विरुध्यन्त इति वाक्यशेषः । यत्र हि पित्तसन्ताने सत्त्वप्रशस्तिमन्त्रां मन्त्रामनुज्जेदमनिसन्धायाणि मत्त्व इत्युक्तं भगवता । अन्यथा अनुपपत्त्यर्थकारणशेषपरम्परानामपि मन्त्रकारानामभावात्प-गात् । परलोकिनोऽसत्त्वात्परलोकासिद्धिरिति नाम्निरवदृष्टयो भवेयुर्विनेयाः ॥ ३४८ ॥

यत्तर्हीदमुक्तम्—“भारं वो भिक्षवो देशयिष्यामि भारादानं भारनिक्षेपं भारहारं च । तत्र भारः पञ्चोपादानस्कन्धाः, भारादानं वृत्तिः, भारनिक्षेपो मोक्षः, भारहारः पुद्गला इति, तदेतत्कथं नीयते, न हि भार एव भारहारो युक्त इत्याह—
समुदायादीत्यादि ।

समुदायादिचित्तेन भारहारादिदेशना ।

विशेषप्रतिषेधश्च तद्दृष्टीन्प्रति राजते ॥ ३४९ ॥

इति वात्सीपुत्रीयपरिकल्पितात्मपरीक्षा ।

तत्र समानकालाः स्कन्धा एव सामस्येन विवक्षिताः समुदायव्यपदेशभाजः, त एव हेतुफलभूताश्च युगपत्कालभाविनः सन्तान इति व्यपदिश्यन्ते, एकाकारपरा-
मर्शहेतवश्च संभवन्तः संतानिसमुदायिष्यद्वाभ्यां निर्दिश्यन्त इत्यतः, समुदायावि-
चित्तेन—समुदायाद्यभिप्रायेण, भारहारादिदेशना, न विरुध्यत इति शेषः । प्रथमे-
नादिशब्देन सन्तानादिपरिमहः, द्वितीयेन भारादेः । तत्र त एव स्कन्धाः समुदाय-
सन्तानादिरूपेण विवक्षिताः पुद्गलो भारहार इति च व्यपदिश्यन्ते । तत्रैव लोके
पुद्गलमिधानात् । अत एव भगवता—“भारहारः कतमः पुद्गल” इत्युक्त्वा,
“योऽसावायुष्मन्नेवंनामा, एवंजातिः, एवंगोत्र, एवमाहार, एवं सुरदुःखं प्रति
संवेदी, एवं दीर्घायु”रित्यादिना पुद्गलो व्याख्यातः । स एवं स्कन्धसमुदाय-
लक्षणः प्रज्ञप्तिः सन्नन्यथा विज्ञायेत नान्यो नित्यो द्रव्यं सन् परपरिकल्पितो विज्ञाये-
तेति प्रदर्शार्थं (प्रदेशनार्थः ?) अवश्यं चैवं विज्ञेयम्, अन्यथा भारादीनामपि
स्कन्धेभ्यः धृग्वदेशितत्वात्पुद्गलवत्स्कन्धानन्तर्गतं तस्यात् । तस्मात्त एव स्कन्धा ये
स्कन्धान्तरस्योत्पादाय वर्तन्ते पूर्वकाले भार इति कृत्वोक्ताः । ये तूपेप्यन्ते फल-
भूतास्तु भारहारा इत्युक्ताः इत्यापाकमेवतत् । उद्योतकरस्त्वाह—आत्मानमनभ्युप-
गच्छता नेदं तयागतवचनमर्थवत्तायां क्षम्यं व्यवस्थापयितुम्, यस्मादिदमुक्तम् ।
रूपं भदन्त नाहम्, वेदना संज्ञा संस्कारो विज्ञानं भदन्त नाहम्, एवमेतद्विशो रूपं
न त्वम्, वेदना संज्ञा संस्कारो विज्ञानं न त्व”मिति । एतेन हि रूपादयः स्कन्धा अह-
ङ्कारविषयत्वेन प्रतिषिद्धाः । विशेषप्रतिषेधश्चायं न सामान्यप्रतिषेधः । आत्मानं
पानभ्युपगच्छता सामान्येनैव प्रतिषेद्धव्यम् । नैव त्वमसीति । विशेषप्रतिषेधस्त्वन्य-
विषयान्तरीयको भवति । यथा वामेतादृश्या न पश्यामीत्युक्ते गम्यत एव दक्षिणेन

पश्यामीति । तेनाप्यदर्शने वामग्रहणमनर्थकम्, न पश्यामीत्येव वाच्यं स्यात् ।
तथेहापि न रूपमात्मा यावन्नहि विज्ञानमात्मेत्युक्ते तद्विलक्षणोऽस्यात्मेति सूचितं
भवति । स चावाच्योऽन्यो वा भवतु सर्वथाऽस्यात्मेति । अत्राह—विशेषप्रतिषे-
धश्चेत्यादि । एतदुक्तं भवति । विंशतिशिखरसमुद्रतोऽयं सत्कायदृष्टिशैलः कुमतीनां
प्रवर्तते । यद्भुत रूपमात्मा, यावद्विज्ञानमात्मा, रूपवानात्मा, यावद्विज्ञानवानात्मा,
आत्मनि रूपं यावद्विज्ञानमात्मनीति । तत्राद्यदृष्टिष्वकप्रतिषेधाय तद्दृष्टिकान्प्रति
विशेषरूपेण प्रतिषेधः शोभते । सारूपमात्मेत्यादिका दृष्टिर्येषां ते तद्दृष्टिकाः ।
यदेव हि मूलमतेराशङ्कास्थानं तदेवानूद्य निवर्त्यते । न त्वत्र कस्यचिद्विधिरनि-
प्रेतः । अन्यथा ह्यश्रोतृसंस्कारकं वाक्यं घृवाणोऽप्रेक्षावानेव प्रतिपादकः स्या-
दिति ॥ ३४९ ॥

इति वात्सीपुत्रीयात्मपरीक्षा ।

चलमित्येतद्विशेषणसमर्थनार्थमाह—अथवेत्यादि ।

अथवाऽस्यान एवायमायासः कियते यतः ।

क्षणभङ्गप्रसिद्धैव प्रकृत्यादि निराकृतम् ॥ ३५० ॥

उक्तस्य वक्ष्यमाणस्य जात्यादेश्चाविशेषतः ।

निषेधाय ततः स्पष्टं क्षणभङ्गः प्रसाध्यते ॥ ३५१ ॥

निरवशेषपदार्थव्यापिनः क्षणभङ्गस्य प्रसाधनादेव प्रकृतीश्वरादेः परपरिकल्पितस्य
सकलपदार्थराशेरेकग्रहारेणैव निरस्यमानस्यापि सतो यदिदमस्माकमतिग्रन्थविस्तर-
संदर्भेण प्रतिपदमुच्चार्य दूषणोपक्रमणं तत्केवलमायासफलमेव, स्वल्पोपायेनैव तस्य
दूषितत्वादिति भावः । तथा हि—सर्वमेव प्रकृत्यादि परैरुद्धानन्तरापवर्गि निरन्वय-
निरोधधर्मकं वा कैश्चिन्नेष्यते । ततश्चैतत्समस्तवस्तुव्यापकक्षणभङ्गप्रसाधनेनैव निरस्तं
भवतीति मन्यमानैरस्माभिरुक्तस्य प्रकृतादेः पुद्गलपर्यन्तस्य वक्ष्यमाणस्य च जाति-
गुणद्रव्यादेः शब्दार्थयोः प्रमाणप्रमेययोर्मेचकादिमणिप्रख्यचित्रस्य वस्तुनस्त्रिकाळानु-
यायिनो भावस्य चार्वाकाद्युपगतस्य च मूतचतुष्टयस्य जैमिनीयेष्टस्य च वैदिकशब्द-
राशेर्निरासाय विशेषेण क्षणभङ्गः प्रसाध्यते । स्पष्टमिति । उत्साधकस्य हेतोस्त्रिरू-
पस्य प्रदर्शनात् । अतोऽस्यामेव स्थिरयावपरीक्षायां सकलशास्त्रार्थपरिसमाप्तिर्भवती-
त्युक्तं भवति ॥ ३५० ॥ ३५१ ॥

न चानंशे समुद्भूते भवात्मन्यात्महेतुतः ।

तदात्मैव विनाशोऽन्यैराधातुं पार्यते पुनः ॥ ३५९ ॥

न होकम्य स्वभावद्वयमस्ति, येनांशेन निष्पत्तिः स्यात्, किं तु निरंश एव भावः स च स्वहेतोरुत्पद्यमानः सर्वात्मनैवोत्पन्न इति कथं तस्योत्तरकालं कारणान्तरैः स्वभावान्तरमार्थीयेत । न हि यन्निष्पत्तौ यो न निष्पन्नः स तस्य स्वभावो युक्तः, एकयोगक्षेमलक्षणत्वाद्भेदस्य, तस्माद्योऽसावुत्तरकालमुत्पद्यते नाशात्मा भावः सोऽपरः स्वभावः, यश्चापरः स कथं तस्य भवेदिति यत्किंचिदेतत् ॥ ३५९ ॥

अयार्थान्तरभूत इति पक्षस्तत्राप्यकिंचित्कर एव विनाशहेतुर्भावस्येति दर्शयति—पदार्थव्यतिरिक्त इत्यादि ।

पदार्थव्यतिरिक्ते तु नाशनाश्रि कृते सति ।

भावे हेत्वन्तरैस्तस्य न किञ्चिदुपजायते ॥ ३६० ॥

तेनोपलम्भकार्यादि प्राग्बदेवानुपज्यते ।

तादयस्थ्याद्य नैवास्य युक्तमाचरणादपि ॥ ३६१ ॥

न ह्यन्यस्य करणेऽन्यदुपकृतं नाम, अतिप्रसङ्गात् । नापि तत्संवन्धिनो नाशस्य करणाद्भावे उपकृतो भवतीति युक्तं वक्तुम्, संवन्धासिद्धेः । तथाहि—भेदाभ्युपगमात् तादयस्थ्यालक्षणः संवन्धः, नापि तदुत्पत्तिलक्षणः, विनाशहेतोरिव तदुत्पत्तेः, न चान्यो यास्तवः संवन्धोऽस्ति । सत्यपि वा संवन्धे भावस्यावस्थितत्वात्तथैवोपलम्भादिकार्यप्रसङ्गः । उपलम्भ एव कार्यम् । आदिगण्येन जलसंचारणजद्वाभद्वादिपरिग्रहः । तेन व्यतिरिक्तेन नाशेनावृत्तत्वात्प्रतिग्रहत्वाद्वा नोपलम्भादिकार्यं करोतीति चेदाह—तादयस्थ्यादित्यादि । न हि भावस्य स्वभावाविज्ञायमरणव्यग्रनुत्पादयन्या तस्याऽऽगारकः प्रतिवन्धको वा युक्तोऽतिप्रसङ्गान् । तस्माद(६)त्यजानावृत्ताप्रतिवन्धपूर्वमेवभावत्वात्तन्मावरणं प्रविबन्धनं न युज्यते ॥ ३६० ॥ ३६१ ॥

स्यादेतन्न प्राग्बदुपलब्ध्यादिप्रसङ्गः, तेन व्यतिरिक्तेन नाशेन भावस्य विनाशमानत्वादित्याह—नाशनाशनेनादि ।

नाशनाशा पदार्थेन भावो नाशयत इत्यसत् ।

अन्यत्वादिविकल्पानां तत्राप्यर्थानुवृत्तिनः ॥ ३६२ ॥

जातो हि भावो नाशयन्निमन्यमनन्यं वा, यदा प्रथमतःक्षणं जातं पुनरानो

नाशयति मुद्रादिवदित्यत्रापि तुल्या एव विकल्पाः पुनरावर्तन्ते । तत्र चोक्तो दोषः, वक्ष्यते च तत्रापीति । योऽसौ नाशनाम्नाऽपरो नाशः क्रियते तत्रापि । अर्थानुवृत्तिरिति । अन्यत्वादिविकल्पानामनुवृत्तेरित्यर्थः । एवं तावद्वस्तुभूतो न क्रियत इति प्रतिपादितम् ॥ ३६२ ॥

नाप्यवस्तुभूत इति दर्शयन्नाह—भावाभावात्मक इत्यादि ।

भावाभावात्मको नाशः प्रध्वंसापरसंज्ञकः ।

क्रियते चेन्न तस्यापि करणं युक्तिसंगतम् ॥ ३६३ ॥

अभावस्य च कार्यत्वे वस्तुनैवाङ्कुरादियत् ।

प्रसक्ताजन्यरूपस्य हेतुशक्त्या समुद्भवात् ॥ ३६४ ॥

भावस्य हि करणं भवति नाभावस्य, निमित्तीकर्तव्यसकलस्वभावविरहलक्षणत्वान्न किञ्चिदुत्पाद्यं रूपमस्ति । अतो भावाभावात्मकः—भावनिषेधात्मको नाशो न केनचित्क्रियते, अवस्तुत्वात्, स्वरविपाणवत् । अन्यथा हि कार्यत्वादङ्कुरादिवद्वस्तुत्वमेव स्यात् । प्रयोगः—यत्कार्यं तद्वस्तु यथाऽङ्कुरादयः, कार्यश्च नाश इति स्वभावहेतुः । व्याप्तिमस्य साधयन्नाह—हेतुशक्त्या समुद्भवादिति । तदेव हि कार्यमुच्यते । यत्कारणशक्त्या विशिष्टमात्मातिशयभासादयति । समाप्तादितात्मातिशयमेव च वस्तु । अत्र चार्थे नैयायिकादेरप्यविवादः । तथाहि—सत्तासमवायः स्वकारणसमवायो वा कार्यत्वमुच्यते । न च नाशे सत्तासमवायः स्वकारणसमवायो वा, तस्य द्रव्यादिवदस्तित्वाश्रयत्वप्रसङ्गान् ॥ ३६३ ॥ ३६४ ॥

यद्येवं भवतु वस्तुत्वं नाशस्य तत्र को दोष इत्याह—विधिनैवमित्यादि ।

विधिनैवमभावश्च पर्युदासाश्रयात्कृतः ।

यस्तत्र व्यतिरेकादिविकल्पो वर्तते पुनः ॥ ३६५ ॥

कथं पुनरभावस्य विधिना करणमित्याकाङ्क्षायामिदमुक्तम्—पर्युदासाश्रयादिति । पर्युदासस्याश्रयणादित्यर्थः । विवक्षावगादि कुतश्चन भावाद्विलक्षणो भाव एवाभाव इत्याख्यायते, तत्र च व्यतिरेकादिविकल्पे प्राक्तनो दोषः पुनरावर्तते ॥ ३६५ ॥

अथैतदोषमयात्र पर्युदासात्मकोऽभावो विनाशहेतुनिः क्रियते, किं तर्हि? प्रसव्य(प्रनिषेधा)त्मक इत्यङ्गीक्रियते । तत्रापि विनाशहेतोः स्पष्टतरमेवास्तिचित्करत्वं प्रतिपादितमिति दर्शयन्नाह—अथेत्यादि ।

कथमसौ प्रसाध्यत इत्याह—कृतकाकृतकत्वेनेत्यादि ।

कृतकाकृतकत्वेन द्वैराश्यं कैश्चिदिष्यते ।

क्षणिकाक्षणिकत्वेन भावानामपरैर्मतम् ॥ ३५२ ॥

इह हि नैयायिकादयः क्षणिकमेकमपि वस्तु नास्तीति मन्यमानाः कृतकाकृत-
कत्वेन भावानां द्वैराश्यमवस्थापयन्ति । तत्र—केचित्कृतका यथा घटादयः, केचिद-
कृतका यथा परमाण्वाकाशादयः । अपरैस्तु वास्तीपुत्रीयादिभिः क्षणिकाक्षणिकत्वे-
नापि भावानां द्वैराश्यमिष्यते । तथाहि—बुद्धिशब्दार्थिः प्रभृतयस्तन्मतेन क्षणिकाः,
क्षितिव्योमादयस्तवक्षणिका इति ॥ ३५२ ॥

तदेवं दर्शनविभागेऽवस्थिते ये कृतकत्वेनाभीष्टास्तास्तावत्पक्षीकृत्य प्रमाणमभिधी-
यत इति दर्शयन्नाह—तत्रेत्यादि ।

तत्र ये कृतका भावास्ते सर्वे क्षणभङ्गिनः ।

विनाशं प्रति सर्वेषामनपेक्षतया स्थितेः ॥ ३५३ ॥

विनाशं प्रति सर्वेषां हेत्वन्तरानपेक्षतया स्थितत्वादित्यनेन हि त्रिलक्षणो हेतुः
सूचितस्त्वमेव स्पष्टयन्नाह—यद्भावं प्रतीत्यादि ।

यद्भावं प्रति यत्रैव हेत्वन्तरमपेक्षते ।

तत्तत्र नियतं ज्ञेयं स्वहेतुभ्यस्तथोदयात् ॥ ३५४ ॥

निर्निवन्धा हि सामग्री स्वकार्योत्पादने यथा ।

विनाशं प्रति सर्वेऽपि निरपेक्षाश्च जन्मिनः ॥ ३५५ ॥

प्रयोगः—ये यद्भावं प्रत्यनपेक्षास्ते तद्भावनियताः । यथा समनन्तरफला सामग्री
स्वकार्योत्पादने नियता । विनाश प्रत्यनपेक्षाश्च सर्वे जन्मिनः कृतका भावा इति
सम्भावहेतुः । हेत्वन्तरमिति । अनकाह्यविरिक्तम् । नियतमित्यत्र कारणमाह—
स्वहेतुभ्य इति । तथा—तेन नियतेन रूपेणोत्पन्नत्वादित्यर्थः । ये तु पुनर्यत्र न
नियतास्ते तत्रानपेक्षा अपि न भवन्त्येव, यथा घटादयोऽपकाः पाकादिष्वितीदमत्र
वैधर्म्येणोदाहरणम् ॥ ३५३ ॥ ३५४ ॥ ३५५ ॥

ननु चानैकान्तिको हेतुस्तथाहि—यदि नाम विनाशं प्रति हेत्वन्तरानपेक्षा भा-
वास्तथाऽपि स्थित्वा देशान्तरे कालान्तरे च भावस्य विनाशसंभवादुदयानन्तरापव-
र्गित्वमभीष्टमेवां साधयितुं न सिध्यतीत्याह—अनपेक्षोऽपीत्यादि ।

अनपेक्षोऽपि यद्येष देशकालान्तरे भवेत् ।

तदपेक्षतया नैव निरपेक्षः प्रसज्यते ॥ ३५६ ॥

एष इति । विनाशः । तदपेक्षतयेति । देशकालान्तरापेक्षतया । यो हि यत्रान-
पेक्षः स यदि कचिद्भवेत्, कदाचिद्वा, तदा तद्देशकालापेक्षत्वादनपेक्ष एव न स्या-
दिति कुतो व्यभिचारः । तथा हि—एकदेशकालापरिहारेणान्यत्र देशकालादौ वर्त्त-
मानः कथमनपेक्षो नाम, यतस्तथावृत्तिरेव तस्यापेक्षा, न ॥ समीक्षा, तस्याभिप्रायश्च-
न्यत्वात् ॥ ३५६ ॥

यदि तर्हि सर्वथा निरपेक्षत्वादिति हेत्वर्थोऽभिप्रेतः, न तर्हि हेतुः सिद्धः । तथाहि
—केचिद्विनाशं प्रति मुद्रादिकमपेक्षमाणा दृश्यन्ते । यथा घटादयः । येऽपि दु-
द्धिशब्दादयोऽनपेक्षत्वेन प्रसिद्धास्तेऽपि यदि नाम मुद्रादिकं नापेक्षन्ते तथाऽपि
देशकालापेक्षन्त इत्यतोऽसिद्धता हेतोरित्याशङ्क्य परिहरन्नाह—सर्वत्रैवेत्यादि ।

सर्वत्रैवानपेक्षाश्च विनाशे जन्मिनोऽग्निलाः ।

सर्वथा नाशहेतूनां तत्राकिञ्चित्करत्नतः ॥ ३५७ ॥

सर्वत्रैवेति । सर्वस्मिन्देशकालादिके विनाशहेतौ निरपेक्षा जन्मिन इत्यर्थः । ना-
शहेतुत्वेनाभ्युपेतानामकिञ्चित्करत्वादनुपपत्तिरित्याह, न चानुपकार्यपेक्षो युक्तोऽतिप्र-
सङ्गान् ॥ ३५७ ॥

कथमकिञ्चित्करत्वमित्याह—तथाहीत्यादि ।

तथाहि नाशको हेतुर्न भावाव्यतिरेकिणः ।

नाशस्य कारको युक्तः स्वहेतोर्भावजन्मतः ॥ ३५८ ॥

विनाशो हि नियमाणः कदाचिद्वस्तु वा स्वादपस्तु वा, तत्र यदि वस्तु, तदा-
ऽमौ विनाशहेतुना ततो विनाशहेतोर्भावादनर्थान्तरभूतो वा त्रियेत, अर्थान्तरभूतो
वा । वस्तुमतो विषयपद्वयानतिवृत्तेरभयानुभयपक्षस्त्वयुक्त एव । वस्तुन्येषाकार-
त्यागपरिमहयोस्तत्परावारपरिमहत्यागानन्तरीयकतया । एवम्य विधिप्रतिषेधो(भया)
योगादित्युक्तम् । तत्र न तावदनर्थान्तरभूत इति पक्षः, भावम्यभावस्य स्वहेतोरेव
जन्मत इत्युक्तेः । तस्यापि भाववत्तदव्यतिरेकिणो निष्पद्यत्वात् । न च निष्पन्नस्य
कारण युक्तम्, करणापि तमप्रसङ्गात् ॥ ३५८ ॥

स्यादेतन्मातौ भावः स्वहेतोः स्वोत्पत्त्या निष्पन्नोऽतः कारणान्तरतो नाशस्य
समाधानं तत्र भव इत्याह—न चानन्दा इत्यादि ।

अथ क्रियानिषेधोऽयं भावं नैव करोति हि ।

तथाप्यहेतुता सिद्धा कर्तुर्हेतुत्वहानितः ॥ ३६६ ॥

तथाहि—प्रसज्यप्रतिषेधे सति ननः करोतिना संवन्धादभावं करोति भावं न करोतीति क्रियाप्रतिषेधादकर्तृत्वं नाशहेतोः प्रतिपादितं भवेत्, यथाकर्त्ता स कथं हेतुः स्यादित्यतो न विनाशहेतुः कश्चिन् ॥ ३६६ ॥

अत्राविद्वक्शोक्तानि विनाशस्य हेतुमत्वसाधने प्रमाणानि निर्दिदिशुराह—नन्वि-
त्यादि ।

ननु नैव विनाशोऽयं सत्ताकालेऽस्ति यस्तुनः ।

न पूर्वं न चिरात्पश्चाद्वस्तुनोऽनन्तरं त्वसौ ॥ ३६७ ॥

एवं च हेतुमानेय युक्तो नियतकालतः ।

कादाचित्कत्वयोगो हि निरपेक्षे निराकृतः ॥ ३६८ ॥

तथाहि न यस्तुनः सत्ताकाले विनाशः क्षणमात्रावस्थापिनोऽप्यभावप्रसङ्गात्, नाप्युत्पादात्पूर्वम्, अजातस्य विनाशायोगान्, न हि वन्ध्यापुत्रादयोऽनुत्पन्ना एव विनश्यन्ति, पश्चादपि भयन्नचिराद्भवति, कृतीयादिषु क्षणेषु वित्तप्लव पुनर्विनाशा-
योगान्, भस्मीकृतज्वलनम्, किन्तु यस्त्यनन्तरं द्वितीये क्षणे विनाशः । ततश्च नियतकालत्वाद्हेतुमान्वितानोऽदुरादिवदिति सिद्धम् । नियतकालत इति । कादा-
चित्कत्वादिनर्थः । घ्यामिमस्य माधयन्नाह—कादाचित्कत्वयोगो हीत्यादि । न हानपेक्षे वादाचित्कत्वं युगम्, नित्यं सत्त्वादिव्रतज्ञान् । तस्मात्कादाचित्कत्वास्ति-
द्धमस्य सहेतुत्वम् ॥ ३६८ ॥

इतोऽपि सिद्धमिति दर्शयति—यस्त्यनन्तरभावाच्चेत्यादि ।

यस्त्यनन्तरभावाच्च हेतुमानेय युज्यते ।

अभूत्वाभावनश्चापि यथैवान्यः क्षणो मतः ॥ ३६९ ॥

तदेवमेते प्रयो हेतव उक्ताः । सहेतुको विनाशः, कादाचित्कत्वान्, यस्त्यनन्तरभावात्तेन वांटेरभ्युपगम्यमानत्वान्, प्रागभूत्वाऽऽनन्तरमाद्यः क्षणान्तरत्वम् ।
वैधर्म्येन क्षणविधानादय इति ॥ ३६९ ॥

क्षणोत्पत्तौकामरि युक्तिमाह—अहेतुत्ववार्तितादि ।

अहेतुत्ववार्तितायमसन्वन्प्राप्तुनादियत् ।

अप्याऽऽकाशपतिलो न प्रकारान्तरं यतः ॥ ३७० ॥

असत्त्वे सर्वभावानां नित्यत्वं स्यादनाशतः ।

सर्वसंस्कारनाशित्वप्रत्ययश्चानिमित्तकः ॥ ३७१ ॥

नित्यत्वेऽपि सह स्थानं विनाशेनाविरोधतः ।

अजातस्य च नाशोक्तिर्नैव युक्त्यनुपातिनी ॥ ३७२ ॥

स ह्येवमाह—विनाशस्य हेतुर्नास्तीति ब्रुवाणः पर्यनुयोज्यः । किमकारणत्वाद्विनाशो नास्ति व्योमोत्पलादिवत्, अथाकारणत्वान्निलो व्योमादिवदिति । भवतां हि पक्षे अकारणं द्विधा दृष्टं नित्यमसद्य, न हि सत्त्वासत्त्वव्यतिरेकेण प्रकारान्तरमस्ति । तत्र यद्यकारणत्वादसत् विनाशः, तदा सर्वभावानां नित्यत्वप्रसङ्गः, विनाशाभावात् । किंच सर्वसंस्कारा विनश्यन्तीत्येव प्रत्ययो निर्निमित्तः प्राप्नोति, न ह्यसत्या गतौ गच्छतीति भवति । अयं नित्यः, तदा भावस्य विनाशेन सहावस्थानं प्राप्नोति, सर्वदाऽवस्थानात् । न चैतद्युक्त भावभावयोः परस्परपरिहारस्थितलक्षणत्वात् । अथ सहावस्थानं नेप्यते, तदा कार्यस्योत्पादो न प्राप्नोति, तत्प्रत्ययनीकभूतस्य नाशस्य सदाऽवस्थितत्वात् । ततश्चाजातस्य विनाशोऽपि न सगच्छते, न ह्यजाताः शशविपाणादयो विनश्यन्तीति लोके प्रतीतम्, तेनाजातस्य विनाश इति वचनं नैव युक्त्यनुपाति ॥ ३७० ॥ ३७१ ॥ ३७२ ॥

तदन्नेत्यादिना सर्वं प्रतिविधत्ते—

तदत्र कतमं नाशं परे पर्यनुयुज्यते ।

किं क्षणस्थितिधर्माणं भावमेव तथोदितम् ।

अथ भावस्वरूपस्य निवृत्तिं ध्वंससंज्ञिताम् ।

पूर्वपर्यनुयोगे हि नैव किञ्चिद्विरुध्यते ॥ ३७४ ॥

द्विविधो हि विनाशो विधेः प्रतिषेधलक्षणः । तथाहि—क्षणस्थितिधर्मा भाव एव चलो विनश्यतीति कृत्वा विनाश इत्याख्यायते । यद्वा भावस्वभावप्रच्युतिलक्षणप्रध्वंसापरनामा विनशानं विनाश इति । तत्र पूर्वस्मिन्नाशे यद्ययं हेतुमत्प्रसाधनपर्यनुयोगः त्रियते यथोक्तैर्हेतुभिः, तदा सिद्धमाध्यता ॥ ३७३ ॥ ३७४ ॥

तामेव सिद्धसाध्यता यो हीत्यादिना दर्शयति—

यो हि भावः क्षणस्थायी विनाश इति गीयते ।

तं हेतुमन्तमिच्छामः पराभावाच्चहेतुकम् ॥ ३७५ ॥

यद्येवं कथमहेतुको विनाशो भवतां प्रतीत इत्याह—पराभावात्त्रहेतुकमिति । परस्य स्वकारणव्यतिरेकस्योत्तरकालं मुद्रादेर्नाशकस्याभावादहेतुकमिच्छाम इति प्रकृतेन संबन्धः ॥ ३७५ ॥

अत्र चैवंभूते विनाशे धर्मिणि कादाचित्कत्वात्प्रागभूत्वाऽऽत्मलाभादितीमौ हेतुसिद्धौ । वस्तुनन्तरभावित्वमपि यदि सामान्येन विवक्षितं तदा सिद्धमेव, कारणभूतवस्तुनन्तरमस्य भावप्रसिद्धेः । अथात्मभूतविनश्वरवस्तुनन्तरभावित्वमस्य विवक्षितं तदा हेतुरसिद्ध इति दर्शयति—यस्त्यनन्तरभावित्वमित्यादि ।

वस्तुनन्तरभावित्वं न तत्र त्वस्ति तादृशि ।

चलभावस्वरूपस्य भावेनैव सहोदयात् ॥ ३७६ ॥

तादृशीति चलवस्तुस्वभावान्यतिरेकिणि । न हि निरंशवस्तुनो भागोऽस्ति येन तदनन्तरभावित्वमस्य भवेत् । तत्त्वभाववत्तदन्यतिरेकिणो नाशस्य तन्निष्पत्तावेव निष्पन्नत्वात् । अन्यथा तत्त्वभावत्वमेव तस्य न स्यादित्युक्तम् ॥ ३७६ ॥

यच्चोक्तं “सर्वसंस्कारनाशित्वप्रत्ययश्चानिमित्तक” इति, तदप्यत एव प्रतिक्षिप्तमिति दर्शयति—अत इति ।

अतो विनाशसङ्गावान्न नित्याः सर्वसंस्कृताः ।

न विनाशीतिबुद्धिश्च निर्निमित्ता प्रसज्यते ॥ ३७७ ॥

यत एव हि क्षणस्थितिधर्माणः पदार्थास्तथाऽध्यवसीयमानतनवस्तस्या बुद्धेर्निमित्तमतो नानिमित्तत्वप्रसङ्गः ॥ ३७७ ॥

अथ प्रध्वंसलक्षणो विनाशो धर्म्यमिप्रेतस्तदा त्रयोऽपि हेतवोऽसिद्धा इति दर्शयति—प्रध्वंसस्येत्यादि ।

प्रध्वंसस्य तु नैरात्म्यान्नास्त्यनन्तरभावित्ता ।

नाभूत्वाभावयोगस्य गगनेन्दीवरादिवत् ॥ ३७८ ॥

वस्तुन्येव ह्यनन्तरभावित्वादयो धर्माः समाश्रिता नावस्तुनि यथा शशविपाणादौ, प्रध्वंसश्च निरात्मा—निःस्वभावः, तत्कथमस्यानन्तरभावित्वादयः संभवेयुः । नाभूत्वाभावयोगश्चेति । चकारात्कादाचित्कत्वपरिग्रहः ॥ ३७८ ॥

यद्येवम्—यदि ध्वंसस्यानन्तरभावित्वं नास्ति, तदा भावस्य ध्वंसो भवतीति (कथम्) । न हि यो न भवत्येव तस्य भवतीति स्यादित्याशङ्क्याह—प्रध्वंस इत्यादि ।

ध्वंसो भवतीत्येव न भावो भवतीत्ययम् ।

अर्थः प्रत्याख्यते त्वत्र न विधिः कस्यचिन्मतः ॥ ३७९ ॥

यद्यपि ध्वंसो विधीयमानतया निर्दिश्यते, तथाऽपि भावनिषेध एव प्रतीयते, न परमार्थतः कस्यचिद्वस्तुरूपस्य विधिः ॥ ३७९ ॥

ननु चैत्रस्य पुत्रो भवतीत्यादिवद्भवतिशब्दप्रयोगादत्रापि भवनमेव विधीयत इत्याह—न हीत्यादि ।

न हि बालेय इत्येवज्ञानमात्रे कृते क्वचित् ।

सर्वो रासभधर्मोऽस्मिन्प्रसक्तिं लभते नरे ॥ ३८० ॥

न हि वस्तूनां शब्दप्रयोगमात्रानुविधायिनी सदसत्त्वे, तस्येच्छामात्रप्रतिषेधप्रवृत्तित्वात् । अन्यथा हि क्वचित्पुंसि केनचिद्विच्छावशाद्बालेय इति नाम्नि निवेशिते सर्वस्य गर्दभधर्मस्य तत्र प्रसङ्गः स्यात् । बालेयरासभधर्मो गर्दभपर्यायौ ॥ ३८० ॥

अवश्यं चैतद्विज्ञेयम्, यदुत वस्तुस्वभावनिषेध एव न तु किञ्चिद्विधीयत इति—

ध्वंसनाम्नः पदार्थस्य विधाने पुनरस्य न ।

वस्तुनो जायते किञ्चिदित्येतर्किक निवर्त्तते ॥ ३८१ ॥

अन्यथा ध्वंसाख्यस्य पदार्थान्तरस्य विधाने सति न किञ्चिद्वस्तुनो जातमिति तद्वस्तु किमिति निवर्त्तते ॥ ३८१ ॥

यथोक्तमसत्त्वे सर्वभावानामित्यादि, तत्राह—भावध्वंसात्मनश्चैवमित्यादि ।

भावध्वंसात्मनश्चैवं नाशस्यासत्त्वमिष्यते ।

वस्तुरूपविभोगेन न भावाभावरूपतः ॥ ३८२ ॥

एवमिति । वस्तुस्वभावविभोगरूपत्वात्, न तु भावस्वभावस्य सतः स्वरूपनिवृत्तेरसत्त्वम्, तत्कथं सर्वभावानां नित्यत्वं स्यात्, यदि हि स्वभावनिषेधलक्षणो विनाशस्तेषामसन् स्वात्तदा नित्यत्वमेपां स्यात् । यावता न्यभावनिषेधलक्षणो नाशः स्वयमसद्वस्तेषामस्येवेति कथं नित्या भवेयुः । सर्वसंस्कारनाशित्वप्रत्ययस्य तु निमित्तमभिहितमेव ॥ ३८२ ॥

यथोक्तं नित्यत्वेऽपि सहस्रानमित्यादि, तत्राह—निवृत्तिरूपतेत्यादि ।

निवृत्तिरूपनाऽप्यस्मिन्विधिना नाभिधीयते ।

वस्तुरूपानुवृत्तिश्च क्षणादूर्ध्वं निषिध्यते ॥ ३८३ ॥

अतो व्यवस्थितं रूपं विहितं नास्य किञ्चन ।

इति नित्यविकल्पोऽस्मिन्क्रियमाणो निरास्पदः ॥ ३८४ ॥

निवृत्तिर्भवतीत्यनेनापि वचनेनास्मिन्प्रध्वंसे विधिरूपेण निवृत्तिरूपता नामिधी-
यते, यतो नास्य विधेयं किञ्चिद्रूपमस्ति । किं तर्हि ? वस्तुस्वरूपस्य क्षणादूर्ध्वं स्वभा-
वानुवृत्तिर्निषिध्यते । तस्मादयमेकान्तेनाभावरूप एवेति नित्यविकल्पोऽनास्पद एव,
निःस्वभावत्वादेव सदा व्यवस्थितरूपायोगात् । स्वभावप्रतिबद्धत्वाभिन्यानित्यस्वभा-
वप्रतिबद्धधर्मयोः । यद्योक्तमकारणं भवतां द्विधा नित्यमसद्येति तत्परसिद्धान्तानभि-
ज्ञतया, यतो न्यायवादिनां बौद्धानामकारणमसदेव । यद्योक्तं भगवता—सधर्मेपु
धर्मानुदर्शी विहरन् योधिसत्त्वोऽणुमपि धर्मं न समनुपश्यति । यः प्रतीत्य समुत्पाद-
विनिर्मुक्त इति । ये च धैमाषिकाः आकाशादिवस्तु सत्त्वेन कल्पयन्ति ते युष्मत्पक्ष
एव निक्षिप्ता न शाक्यपुत्रीया इति न तन्मतोपन्यासो ग्राह्यात् । एवं नाशहेतूनां
सर्वेषामकिञ्चित्करत्वात्तासिद्धता हेतोः । इत्यत्र नाशहेतूनामकिञ्चित्करत्वं वक्तव्यम् ।
तथाहि—भावः स्वहेतोरुत्पद्यमानः कदाचित्प्रकृत्या स्वयं नश्वरात्मैवोत्पद्यते, अन-
श्वरात्मा वा । यदि नश्वरस्तस्य न किञ्चित्नाशहेतुता, स्वयं तत्त्वभावतयैव नाशात् ।
यो हि यस्य स्वभावः स स्वहेतोरेवोत्पद्यमानस्तादृशो भवति न पुनस्तद्भावे हेत्वन्तर-
मपेक्षते । यथा प्रकाशद्रवोष्णकठिनाद्यस्तदात्मानं उत्पन्ना न पुनः प्रकाशादिभाव
हेत्वन्तरमपेक्षन्ते । स्यादेतत्—यथा बीजादयोऽङ्कुरादिजननस्वभावाः सन्तोऽपि न
केवला जनयन्ति सलिलादिकारणान्तरापेक्षत्वात्, तद्वद्भावोऽनश्वरस्वभावोऽपि नाशे
कारणान्तरापेक्षो भविष्यतीति । तदेतदसम्यक् । अन्त्यावस्थाप्राप्तस्यैव जनकस्वभाव-
त्वाभ्युपगमात्, नान्यस्य । तेन योऽसौ तत्त्वभावः स जनयत्येव, नासौ परमपे-
क्षते । यस्तु कुशूलादिस्थो न जनयति नासौ तत्त्वभावः । कारणकारणत्वात् त-
स्यापि कारणव्यपदेशो न मुख्यत इति नास्ति व्यभिचारः । अथानश्वरान्मेति पक्ष-
स्तदापि नाशहेतुरकिञ्चित्कर एव । तस्य केनचित्त्वभावान्यथाभावस्य कर्तुमशक्य-
त्वात् । तथाहि । यदि स्वभाव उत्पादानन्तरं न विनश्येत्तदा पञ्चादपि स एव तस्य
स्थितिधर्मा स्वभावस्तदवस्थ इति किं नाशहेतुना तस्य कृतम्, येन विनश्येत् । अ-
थापि स्यात्—यथा ताम्रादीनां कठिनरूपाणामपि सतामभ्यादिसंपर्कादन्यथात्वं भ-
वति । तथा भावस्याविनश्वरस्वभावस्यापि सतो विनाशहेतुनाऽन्यथात्वं क्रियते । तेन

विनाशहेतुं प्राप्य विनश्यतीति । तदेतदसम्यक् । न हि स एवान्यथा भवति । स्व-
भावान्तरोत्पत्तिलक्षणत्वादन्यथात्वस्य । तथाहि—यत्तदन्यथात्वं नाम तत्किं भावा-
दर्थान्तरमाहोस्विद्भाव एव, न तावद्भाव एव, तस्य स्वहेतोरेव पूर्वं निष्पन्नत्वात् ।
अथार्थान्तरम्, तथा सति भावोऽन्युतिधर्मा यथैवावस्थित इति न तस्यान्यथाभावः ।
ताम्रादिदृष्टान्तोऽप्यसिद्ध एव तथाहि—ताम्रादीनां पूर्वकस्य कठिनादिक्षणस्य स्वर-
सनिरोधित्वाद्भिनाशे सत्यस्यादेः सहकारिकारणान्तरात्त्वोपादानकारणाच्च सामर्थ्य-
न्तराद्वाक्यमपरमेव स्वभावान्तरमुत्पद्यते । पुनरपि द्रवादिस्वभावस्य स्वरसनिरो-
धितया विनाशे सति सहकारिकारणान्तरात्त्वोपादानकारणाच्च काठिन्याख्यमपरमेव
स्वभावान्तरमुत्पद्यत इति नैकस्यान्यथात्वमस्ति । तस्मात्सर्वथाऽप्यकिञ्चित्कर एव
नाशहेतुरिति नासिद्धो हेतुः । नचापि विरुद्धः, स्वपक्षे भावान् । नचाप्यनैका-
न्तिकः, पूर्वं प्रसाधितत्वात् । स्यादेतत्—यथाऽऽकाशं मूर्त्तत्वाय न परमपेक्षते अथ
च तत्र नियतं न भवति, तद्द्रव्यः कृतकोऽपि सन्कश्चिन्नैव नाशे नियतो भविष्य-
तीति । तदेतदसम्यक् । न हि स कश्चित्कृतकोऽस्ति यः परेणानित्यो नेष्यते । हेतुमतः
सर्वस्यानित्यत्वाभ्युपगमात् । न एव चेह पक्षीकृता नान्य इति कुतोऽऽनैकान्तिकता ।
ये तु पुनः कृतका अपि सन्तो नित्या एव भविष्यन्तीत्यविनाशितयेति संभाव्यन्ते
ते परमार्थतोऽकृतकराश्चान्तर्गता एवेति तन्निराकरणादेव तन्निराक्रिया बोद्धव्येत्य-
क्षेपः । नाप्याकाशादेर्मूर्त्तत्वादिधर्म प्रत्यनपेक्षा सिद्धा, यस्य हि यो धर्मो नास्ति स
तं प्रति सापेक्ष एव, न हि प्राप्तं धर्मं प्रति काचिदपेक्षा भावानां व्यवस्थाप्यते, किं
तर्हि? अप्राप्तमेवेत्यसिद्धो दृष्टान्तः ॥ ३८४ ॥

इदानीमकृतकराशिमधिकृत्याह—ये त्वित्यादि ।

ये तु व्योमादयो भावा अकृतत्वेन संमताः ।

वस्तुवृत्त्या न सन्त्येव ते च शक्तिविधोगतः ॥ ३८५ ॥

क्षणिकाक्षणिकत्वादिविकल्पस्तेष्वनास्पदः ।

तदा वस्त्वेव येन स्यात्क्षणिकं यदिवान्यथा ॥ ३८६ ॥

यदि हि व्योमादयो भावाः सिद्धसत्ताकाः स्युस्तदा तेषु क्षणिकत्वादिधर्मचिन्ता-
ऽवतरेत्, न हि धर्माणां स्वातन्त्र्येण सिद्धिरस्ति, अन्यथा हि धर्मत्वमेव तेषां द्वी-
यते । न चाकाशादयोऽकृतका धर्मिणस्तेषां सर्वसामर्थ्यविरहितत्वेन बन्ध्यापुत्रवदस-

द्वयवहारविषयत्वात् । प्रयोगः—यत्सर्वसामर्थ्यशून्यं तदवस्तु, यथा बन्ध्यापुत्रः, सर्वसामर्थ्यशून्यं चाकाशादीति स्वभावहेतुः । वस्तुतो व्यापकानुपलब्धिर्वा । न चा-
नैकान्तिको हेतुः, एतावन्मात्रनिवन्धनत्वादसद्वयवहारस्य नाप्यसिद्धिरिति पश्चात्प्र-
तिपादयिष्यामः । सपक्षे भावान्नापि विरुद्धः ॥ ३८५ ॥ ३८६ ॥

कस्मात्पुनरवस्तुनि क्षणिकाक्षणिकविकल्पो नावतरतीत्याह—क्षणावस्थितरूपं
हीत्यादि ।

क्षणावस्थितरूपं हि वस्तु क्षणिकमुच्यते ।

स्थिररूपसमाक्रान्तं वस्त्वेवाक्षणिकं पुनः ॥ ३८७ ॥

सुबोधम् ॥ ३८७ ॥

उद्योतकरस्वाह—क्षणिक इति मत्वर्थीयानुपपत्तिः, तथाहि—यदि निरुक्तन्या-
येन क्षयः क्षणः सोऽस्यास्तीति क्षणिक इति बोध्यते, तत्र युक्तं कालभेदात्, यदा
हि क्षयो न तदा क्षयीति भिन्नकालयोर्न मत्वर्थीयो दृष्टः । अथ पुनर्भावानन्तरविना-
शेन विशिष्यमाणः क्षण इत्युच्यते । तदाऽपि न तेनैव तद्वाग्र भवतीति न युक्तो
मत्वर्थीयः । अथ क्षणस्थितिकालाः क्षणिकाः, सर्वान्स्यो हि कालः क्षणस्तं येऽवति-
ष्ठन्ते ते क्षणिकाः । एतदपि न युक्तम् । संज्ञामात्रेण कालस्याभ्युपगमात्, न च
संज्ञामात्रं वस्तुविशेषणत्वेन युक्तमिति । तत्राह—उत्पादानन्तरास्थापीत्यादि ।

उत्पादानन्तरास्यापि स्वरूपं यच्च वस्तुनः ।

तदुच्यते क्षणः सोऽस्ति यस्य तत्क्षणिकं मतम् ॥ ३८८ ॥

उत्पादानन्तरविनाशिस्वभावो वस्तुनः क्षण उच्यते, स यस्यास्ति स क्षणिक
इति । तथाचोक्तम्—आत्मलाभानन्तरविनाशी क्षणः स यस्यास्ति स क्षणिक
इति ॥ ३८८ ॥

नन्वेवमपि स्वभावस्यानर्थान्तरत्वात्सोऽस्यास्तीति व्यतिरेकनिवन्धनः प्रत्ययो नो-
पपद्यत इत्याह—असत्यपीत्यादि ।

असत्यप्यर्थभेदे च सोऽस्त्यस्येति न बाध्यते ।

इच्छारचितसङ्केतमात्रभावि हि वाचकम् ॥ ३८९ ॥

यथा स्वस्य स्वभावः, शिलापुत्रकस्य शरीरम्, इत्यादावसत्यपि वास्तवे भेदे बु-
द्धिपरिकल्पितं भेदमाश्रित्य व्यतिरेकपट्टीविभक्तिर्भवति तथेहापि भविष्यति, न हि
वस्तुस्वभावानुविधायिन्यो वाचः । किं तर्हि ? वक्तुरिच्छामनुविदधते ॥ ३८९ ॥

अपिच—यावत्पर्यं यावानेव वक्तृभिर्विनियुज्यते ध्वनिः स तावानेव तमर्थं सङ्केतवशात्प्रत्याययति न तु परमार्थतः प्रकृतिः प्रत्यययो वाऽस्ति । क्षणिक इति चायं शब्द उत्पादानन्तरास्थायिनि वस्तुमात्रे नियुक्तो विद्वद्भिः । तत्र चैवम्भूते वस्तुनि क्षणिकशब्देन विवक्षिते क्षणिकः शब्दः सप्रत्ययो वा प्रयुज्यतां प्रत्ययरहितो वेति नात्रास्माकमिच्छामात्रानुरोधेनि साङ्केतिके वचस्यत्यादर इत्येतद्दर्शयति—
उदयानन्तरास्थायीत्यादि ।

उदयानन्तरास्थायि वस्त्वेवं तु विवक्षितम् ।

तत्र सप्रत्ययः शब्दोऽप्रत्ययो वा प्रयुज्यताम् ॥ ३९० ॥

एवमिति । क्षणिकमित्यनेन । सह प्रत्ययेन मत्वर्थीयेन वर्त्तत इति सप्रत्ययः ॥ ३९० ॥

एवं व्योमादीनामकृतकत्वाभ्युपगमे सति नियमेनासद्गन्धहारविषयतैवेति प्रतिपादितम्, इदानीं सत्त्वाभ्युपगमे तु क्षणिकत्वमेवैषां प्रसज्यत इति साधन्यन्नाह—
यदि स्थित्यादि ।

यदि तु व्योमकालाद्याः सन्तः स्पृष्टे तथासति ।

नातिक्रामन्ति तेऽप्येनं क्षणभङ्गं कृता इव ॥ ३९१ ॥

कृता इवेति । कृतका इवेत्यर्थः । एतेन सत्त्वादित्ययं हेतुः सूचितः ॥ ३९१ ॥

तमेव स्पष्टीकुर्वन्नाह—तथाहीत्यादि ।

तथाहि सन्तो ये नाम ते सर्वे क्षणभङ्गिनः ।

तद्यथासंस्कृता भावास्तथासिद्धा अनन्तरम् ॥ ३९२ ॥

सन्तश्चामी त्वयेप्यन्ते व्योमकालेश्वरादयः ।

क्षणिकत्वविद्योगे तु न सत्तैषां प्रसज्यते ॥ ३९३ ॥

क्रमेण युगपच्चापि यस्मादर्थक्रिया कृता ।

न भवन्ति स्थिरा भावा निःसत्त्वास्ते ततो मत्ताः ॥ ३९४ ॥

प्रयोगः—यत्सत्तत्सर्वं क्षणिकम्, यथा समनन्तरं प्रतिपादिताः क्षणिकाः पदार्थाः, सन्तश्च भवता व्योमादयो भावा इप्यन्ते, इति स्वभावहेतुः । तथा सिद्धा इति । क्षणिकत्वेन । एतेन न साध्यविकलता दृष्टान्तस्याशङ्कनीया, प्रसाधितत्वादिति दर्शयति । त्वयेप्यन्त इत्यनेन प्रमङ्गमाधनमेतदिति दर्शयति । अन्यथा हेतोरन्यतरासिद्धता स्यात् । कथं पुनरस्य हेतोर्व्याप्तिः सिद्धेत्याह—क्षणिकत्व-

विद्योगे चित्यादि । अर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणमिह सत्त्वं हेतुत्वेनेष्टम्, तत्र क्षणिकत्व-
निवृत्तौ निवर्तते । तथाहि—भावा अर्थक्रिया पूर्वन्तः क्रमेण वा उर्गारन्यौगपद्येन
वा, न हि क्रमयौगपद्याभ्यामन्यः प्रकारः संभवति, तयोरन्योन्यव्यवच्छेदरूपत्वात् ।
एतच्च प्रत्यक्षत एव प्रसिद्धम् । तथाहि—घटो गण्डूद्वादीस्तदन्यद्रव्यव्यनिभिन्ना-
न्यमेणाहरन्स्वज्ञानोद्भाहरणे न च यौगपद्येन कुर्वन्प्रत्यक्षेणैव परिच्छिद्यते । तत्र
यान्कार्यभेदान्न्यमेणाहरन्समुपलभ्यते घटः, कुटालो वा शरावोदञ्चनादीन्, न तदैव
तान्यौगपद्येन जनयितु समर्थः । घटो वा स्वविषये ज्ञानादीन्यौगपद्येन जनयन्मुप-
लभ्यते, न तदैव तान्न्यमेणेति प्रत्यक्षावसितमेतत्सर्वम् । अतः क्रमस्य यौगपद्यव्यव-
च्छेदेनैव परिच्छेदाद्यौगपद्यस्य च क्रमव्यवच्छेदेनैरेवेकप्रमाणवृत्तिर्द्वयोरन्यतरस्परि-
च्छिन्दतीति ततः परं प्रतियोगिनं व्यवच्छिन्नन्ति, प्रकारान्तराभावं च सूचयतीति,
प्रत्यक्षप्रमाणावसित एवानयोरन्योन्यवृत्तिपरिहारस्थितलक्षणो विरोधः । तेन तृतीय-
स्याभावात्क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रिया व्याप्ता । सा च स्थिरेषु भावेषु स्वव्यापस्मि-
न्युत्तौ निवर्तमाना तद्वृत्तं सत्त्वं निवर्तयतीति सिद्धा व्याप्तिः । न चैतच्छक्यं
घटम्, क्रमयौगपद्ये एव भावानां न सिद्धे व्यतिरिक्ताल्पदार्थानभ्युपगमादिति ।
न हि वयं भावानामर्थान्तरभूतकालपदार्थवृत्तं क्रमयौगपद्यं ब्रूमः । किं तर्हि ?
तथास्तथोत्पादकृतम् । तथाहि—यदि चैकः सत्तामनुभवति तदैव यदा परे तद्वदेव
तामनुभवन्ति, त एव सर्वे तथोत्पद्यमाना अक्रमव्यपदेशनिबन्धनं भवन्ति ।
तद्यथा—सप्तप्रसामग्रीका बहवोऽङ्कुराः समुत्पद्यमानाः । विपर्ययात्क्रमव्यपदेश-
भाजो यथाऽङ्कुरकाण्डपत्रादयः । एते च प्रत्यक्षत एव सिद्धास्तथैव च व्यपदिश्यन्ते
जनैः । तथाभूतपदार्थविषयोऽपि कारणव्यापारस्त्वव्यपक्रमयौगपद्याभ्या व्यपदि-
श्यत इत्युच्यते । ननु च यदि स्थिरो भावः सिद्धो भवेत्तदा तत्र क्रमयौगपद्य-
निवृत्तौ सत्यामर्थक्रियायाः सामर्थ्यनिवृत्तिः सिद्ध्येत् । यथा कचित्प्रदेशे धर्मिणि
वृक्षनिवृत्तौ शिशपानिवृत्तिः । अन्यथा ह्यसिद्धे प्रदेशधर्मिणि कुत्र शिशपाऽभावः
प्रतीयेत । न चासौ सिद्धस्तस्यैव प्रतिषेद्धमिष्टत्वात् । अथापि सिद्धोऽङ्गीक्रियते, न
तर्हि तस्य प्रतिषेधो युक्तः, तस्य धर्मिणः स्वरूपेण सिद्धाभ्युपगमात् । ततश्च सत्त्वा-
दिभ्यः(इत्य)यमप्यनैकान्तिक एव हेतुः, विपक्षे वृत्तेरिति । नैतदस्ति । न ह्यस्माभिः
स्वातन्त्र्येण प्रमाणतया व्यतिरेकसाधिन्या अस्या व्यापकानुपलब्धेः प्रयोगः क्रियते ।
किं तर्हि ? प्रसङ्गापादनं परं प्रति क्रियते । यदि भवता तेषां स्थिररूपताऽङ्गी-

क्रियते तदाऽर्थक्रियासामर्थ्यमपि नाङ्गीकर्त्तव्यम्, तत्र क्रमयोगपद्ययोगस्य तद्व्याप-
कस्याभावात् । नहि व्यापकनिवृत्तौ व्याप्यमवस्थानुमुत्सहते । अन्यथा व्याप्यव्याप-
कभाव एव तयोर्न स्यात् । ततश्चार्थक्रियासामर्थ्यनिवृत्तौ सत्वमपि तेषां नाङ्गीकर्त्त-
व्यम्, अर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणत्वात्सत्वस्येति । अनेनोपायेन तेषामभाव एव प्रतिपा-
द्यते । न चापि वैधर्म्यदृष्टान्तेऽवश्यं वस्तुभूतो धर्म्याश्रयणीयः, तत्र साध्यनिवृत्तौ
साधननिवृत्तिमात्रस्य साधयितुमिष्टत्वात् । तच्च व्याप्यव्यापकभूतयोर्धर्मयोर्व्याप्य-
व्यापकभावसिद्धौ सत्यां धर्मिविशेषपरिग्रहमन्तरेणैव सामान्येन व्यापकभावे
व्याप्यमपि न भवतीति वचनमात्रादेव प्रतीयते । यथा वृक्षाभावे शिंशपा न भव-
तीति यथोक्तम्—“तस्माद्वैधर्म्यदृष्टान्ते नेष्टोऽवश्यमिहाश्रयः । तदभावे(तु) तन्नेति
वचनादपि तद्गतेः” ॥ इति ॥ ३९२ ॥ ३९३ ॥ ३९४ ॥

न तावत्स्थिरस्य भावस्य क्रमेणार्थक्रिया युक्तेति दर्शयति—कार्याणीत्यादि ।

कार्याणि हि घिलम्वन्ते कारणासन्निधानतः ।

समर्थहेतुसद्भावे क्षेपस्तेषां हि किङ्कृतः ॥ ३९५ ॥

नहि कार्यस्य स्वेच्छया भवनमभवनं वा, किन्तु कारणसदसत्तानुविधायिनी तस्य
सदसत्त्वे । तत्र यद्यसौ स्थिरैकरूपो भावः सर्वदा सर्वकार्याणां हेतुभावेनावस्थित-
स्तदा किमिति तत्सत्तामात्राकाङ्क्षीणि सकृदेव सर्वाणि नोत्पद्यन्ते, येन क्रमेण
भवेयुः । क्षेप इति । परिविलम्बः । तेन पाश्चात्यमपि तदीयं कार्यं प्रागेव भवेत् ।
अप्रतिबद्धसामर्थ्यकारणत्वादभिमतकार्यवदिति भावः ॥ ३९५ ॥

अथापीत्यादिना परलोत्तरमाशङ्कते ।

अथापि सन्ति नित्यस्य क्रमिणः सहकारिणः ।

यानपेक्ष्य करोत्येव कार्यग्रामं क्रमाश्रयम् ॥ ३९६ ॥

यद्यपि स्थिरः पदार्थः सर्वदा सन्निहितस्तथापि क्रमेण सहकारीणि तस्य संनि-
धीयन्ते । अतस्तदपेक्षया क्रमेणासौ कार्याणि जनयिष्यतीति ॥ ३९६ ॥

साध्यित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

साध्येतर्कितु ते तस्य भवन्ति सहकारिणः ।

किं योग्यरूपहेतुत्वादेकार्थकरणेन वा ॥ ३९७ ॥

योग्यरूपस्य हेतुत्वे स भावस्तैः कृतो भवेत् ।

स चाशक्यक्रियो यस्मात्तत्स्वरूपं तदा स्थितम् ॥ ३९८ ॥

कृतौ वा तत्स्वरूपस्य नित्यताऽस्यावहीयते ।

विभिन्नोऽतिशयस्तस्माद्यद्यसौ कारकः कथम् ॥ ३९९ ॥

न हि तस्य नित्यस्य कश्चित्सहकारी संभवति; तथाहि—अतिशयाधानाद्वा सह-
कारी भवेत्; यथा बीजस्य क्षित्यादय उच्छ्रानाद्यवस्थाविशेषमादधानाः सहकारिणः ।
एकार्थक्रियया वा, यथोन्मिषितमात्रेण रूपदर्शने चक्षुषो रूपादयः । तत्र न ताव-
दाद्यः पक्षः । तथाह्यसावतिशयस्तस्य सहकारिमिराधीयमानः कश्चित्तत्समावादभिन्नो
भिन्नो वा भवेत्, यद्वोभयानुभयरूपः, यथाऽऽहुराजीवका इति चत्वारः पक्षाः ।
तत्र न तावदाद्यः पक्षः, तत्स्वरूपवचन्यतिरेकितया तस्यापि सदाऽवस्थितत्वात्सत-
श्च करणायोगात्करणे वा तद्वदेव भावस्यापि करणप्रसङ्गात् । ततश्च नित्यत्वहानिः ।
अथ द्वितीयः पक्षस्तदाऽतिशयादेव कार्योत्पत्तेर्भावस्याकारक(त्वं)प्रसङ्गः । असा-
विति । नित्यः पदार्थः ॥ ३९७ ॥ ३९८ ॥ ३९९ ॥

एतदेव स्पष्टयति—तस्मिन्सतीत्यादि ।

तस्मिन्सति हि कार्याणामुत्पादस्तदभावतः ।

अनुत्पादात्स एवैवं हेतुत्वेन व्यवस्थितः ॥ ४०० ॥

तस्मिन्निति । अतिशये सतीत्यर्थः । एवमिति । तद्वतान्वयन्यतिरेकानुविधानात् ४००
अथापीत्यादिनाऽत्रैव परस्योत्तरमाशङ्कते ।

अथापि तेन सम्बन्धात्तस्याप्यस्त्येव हेतुता ।

कः सम्बन्धस्तयोरिष्टस्तादात्म्येन विभेदतः ॥ ४०१ ॥

न च तस्य तदुत्पत्तिर्यौगपद्यप्रसङ्गतः ।

ततश्च यौगपद्येन कार्याणामुदयो भवेत् ॥ ४०२ ॥

तेनेति । अतिशयेन । तस्यापीति । नित्यस्य । कः संबन्ध इत्यादिनोत्तरमाह ।

कः संबन्धः—नैव कश्चिदित्यर्थः । द्विविध एव हि संबन्धस्तादात्म्यं तदुत्पत्तिश्च ।
तत्र न तावत्तादात्म्यलक्षणे भेदस्याङ्गीकृतत्वात् । नापि तदुत्पत्तिलक्षणः सहकारिभ्य
एव तस्योत्पत्तेः । ततस्तस्योत्पत्तिरङ्गीक्रियते, तदा तन्मात्रभावितादतिशयानां युग-
पदेवोत्पत्तिः स्यात् । ततश्च सर्वकार्याणां युगपदुत्पत्तिप्रसङ्गः । अतिशयवतः कारणस्य
सर्वदाऽवस्थितत्वात् ॥ ४०१ ॥ ४०२ ॥

तत्राप्यन्यन्यपेक्षापामनवस्था प्रसज्यते ।

एकदापि ततः कार्यं नासम्बन्धात्प्रकल्प्यते ॥ ४०३ ॥

अथ तत्राप्यतिशयोत्पत्तौ, सहकारिकारणापेक्षणात्क्रमेणातिशयोत्पत्तेर्न कार्याणां यौगपद्यं भवतीति स्यात्तदयुक्तम्, एवं ह्यनवस्था स्यात् । तथाहि—तत्रापि सहकारिणामतिशयान्तरकरणात्सहकारित्वं वक्तव्यम्, तस्य चातिशयस्य व्यतिरेकित्वात्सं-
बन्धासिद्धिः, तदुत्पत्तौ सकृदुत्पत्तिप्रसङ्गः, तत्रापि सहकारिव्यपेक्षायां पुनरियमेव चिन्ताऽवतरति । तद्विधानवस्थायां न कदाचिदतिशयेन सह तस्य संबन्धः सिद्ध्येत् । तदसिद्धौ न तस्मात्कार्योत्पत्तिरतिशयादेव कार्योत्पत्तेः ॥ ४०३ ॥

सम्बन्धः समवायश्चेत्तत्राप्येवं विचिन्त्यते ।

उपकारीभवंस्तस्य समवायीष्यते स किम् ॥ ४०४ ॥

न वा तथेति प्रथमो विकल्पो यदि गृह्यते ।

सैव प्राप्ता तदुत्पत्तिर्न्यपास्ता साऽप्यनन्तरम् ॥ ४०५ ॥

अथापि स्यान्न तदुत्पत्तिलक्षणस्तस्यातिशयेन सह सम्बन्धः । किं तर्हि? तत्स-
मवायलक्षणः, तत्र नित्ये धर्मिणि तस्यातिशयस्य समवेतत्वात् । तदेतदयुक्तमिति दर्शयन्नाह—तत्रापीत्यादि । न वा तथेति । नोपकारी संज्ञस्य समवायीष्यत इति संबन्धः । तत्र प्रथमपक्षे उपकारस्योपक्रियमाणपदार्थाव्यतिरेकात् स एव तदुत्प-
त्तिलक्षणः संबन्धोऽङ्गीकृतः स्यात् । स चानन्तरमेव निरस्तः ॥ ४०४ ॥ ४०५ ॥

अथ द्वितीयः पक्षस्तदा विशेषाभावात्सर्वः सर्वस्य समवायी स्यात् । तदर्श-
यति—अन्येऽपीत्यादि ।

अन्येऽपि सर्वभावाः स्युस्तथैव समवायिनः ।

अविशेषान्न तस्यायमुपकारी मतो यदि ॥ ४०६ ॥

तथैवेति । अमिमत्पदार्थवदनुपकारित्वेनाविशिष्टत्वात् ॥ ४०६ ॥

उभयानुभयपक्षावधिकृत्याह—भेदाभेदेत्यादि ।

भेदाभेदविकल्पस्य प्रत्येकं प्रतिषेधनात् ।

द्विरूपोऽतिशयस्तस्य व्यस्तो भवति वस्तुनः ॥ ४०७ ॥

प्रत्येकपक्षनिराकरणादेवोभयात्मकपक्षस्य निराकरणम्, तद्व्यतिरेकेणोभयात्मक-
पक्षमावान् । किंचैकाकारत्वागपरिग्रहयोरपराकारपरिग्रहत्वागानान्तरीयकत्वादयुक्तं
वस्तुसत उभयानुभयरूपत्वम्, न होकस्यैकदा विधिप्रतिषेधो परस्परविरुद्धौ युक्तवे-
कत्वदानिप्रसङ्गान् ॥ ४०७ ॥

एतच्च पुद्गलादिपरीक्षायां प्रतिपादितं तदर्शयति—पुद्गलादीत्यादि ।

पुद्गलादिपरीक्षासु द्वैराश्यप्रतिषेधनात् ।

द्विरूपोऽतिशयो नास्ति न वाऽप्यनुभयात्मकः ॥ ४०८ ॥

अथैकार्यक्रियाकारित्वेन सहकारिणस्तस्येति द्वितीयः पक्ष आश्रीयते । यथाऽहुरे-
के—नैयासौ सहकारिणोऽपेक्षते, न चापि सहकारिवियुक्तः कार्यस्य कारकः, यत
ईदृशस्तस्य निसर्गसिद्धः स्वभावो यत्सन्निहितसकलसहकारिकारण एव कारकोऽन्त्य-
हेतुवन्न केवलः । तेन तस्य भावेऽपि न कार्यस्य सर्वदोत्पत्तिप्रसङ्ग इति । तदेतदर्श-
यति—अथेत्यादि ।

अथ नापेक्षते नित्यः प्रत्ययान्सहकारिणः ।

तथाऽपि तद्वियुक्तोऽयं कारको नान्त्यहेतुवत् ॥ ४०९ ॥

निजस्तस्य स्वभावोऽयं तेषामेव हि सन्निधौ ।

कारकत्वमतः कार्यं तद्भावेऽपि न सर्वदा ॥ ४१० ॥

नेति । कारक इत्यनेन संबन्धनीयम् । अन्त्यहेतुवदिति वैधर्म्यदृष्टान्तः । यद्वो-
त्तरेण कारकत्वमित्यनेन साधर्म्यदृष्टान्ततया संबध्यते । पप्रयन्ताश्च वतिः कार्यः ।
तद्भावेऽपीति । तस्य नित्यस्य पदार्थस्य सद्भावेऽपि ॥ ४०९ ॥ ४१० ॥

अस्त्येवमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

अस्त्येवं किन्तु साकल्ये या तस्य प्रकृतिर्मता ।

वैकल्ये सैव चेदिष्टा नित्याः स्युः सहकारिणः ॥ ४११ ॥

भवत्येवं कल्पना, किंत्विदमिह निरूप्यते या तस्य सहकारिसाकल्यावस्थायां
प्रकृतिः किं सैव वैकल्यावस्थायाम्, आहोस्विदन्या, यदि सैव तदा सहकारिणोऽपि
नित्याः प्राप्नुवन्ति ॥ ४११ ॥

कथमित्याह—तत्संवद्धस्वभावस्येत्यादि ।

तत्सम्यद्धस्वभावस्य भावे तेषामपि स्थितेः ।

अन्यच्चेद्विकलं रूपमेकत्वमवहीयते ॥ ४१२ ॥

व्यपेक्षयाऽप्यतश्चैवं न कार्याणां क्रमोदयः ।

तैः सहकारिभिः संबद्धः स्वभावो यस्येति विमहः । तेषामपीति । सहकारि-
णाम् । निगदयद्धपुरुषाकर्षणे निगडाकर्षणवत्तेषामप्यनुवृत्तेः । एवं हि स एव पूर्व-

स्वभावापरित्यागेनानुवृत्तौ भवति । यदि हि सहकारिणा संबद्धं स्वभावं न जहाति, तत्संबद्धस्वभावापरित्यागेन सामर्थ्यात्सहकारिणामप्यपरित्यागः । प्रतियोगिसव्यपेक्षत्वात्संबन्धित्वस्य । अन्यथा सैव तस्य प्रकृतिर्न भवेत् । अथान्येति पक्षस्तत्राह—अन्यच्चेत्यादि । यदि हि सहकारिविकलं रूपमस्यान्यद्वितीप्यते तदा नित्यत्वहानि-प्रसङ्गः, रूपस्य भावाव्यतिरेकात् । तस्मात्सहकारिणोऽपेक्षायामपि न स्थिराणां क्रमेणार्थक्रिया युक्ता ॥ ४१२ ॥ =॥

नापि यौगपद्येनेति दर्शयति—यौगपद्यं च नैवेष्टमित्यादि ।

यौगपद्यं च नैवेष्टं तत्कार्याणां क्षयेक्षणात् ॥ ४१३ ॥

परैरपि नित्यपदार्थकार्याणां नैव यौगपद्यमिष्टम् । तथाहि—नित्यानामेतानि कार्याणि वर्ण्यन्ते । आत्मनः सुखदुःखादीनि, नभसः शब्दाः, मनसः क्रमवर्त्तीनि विज्ञानानि, अणूनां द्रव्यणुकादिक्रमेण स्थूलाः, कालदिगीश्वरादीनां सर्वाण्येवोत्पत्तिमन्तीति । एषां च प्रत्यक्षादेव क्रमोदयः प्रसिद्धः ॥ ४१३ ॥

तदेवं यौगपद्याभ्युपगमे प्रत्यक्षविरोधोऽभ्युपगमविरोधश्चोक्तो भवति । इदानीमनुमानविरोधं प्रतिपादयन्नाह—निःशेषाणीत्यादि ।

निःशेषाणि च कार्याणि सकृत्कृत्वा निवर्त्तते ।

सामर्थ्यात्मा स चेदार्थः सिद्धाऽस्य क्षणभङ्गिता ॥ ४१४ ॥

तथाहि—युगपदशेषाणि कार्याणि कृत्वा स किं तस्यार्थक्रियासमर्थः स्वभावो निवर्त्तते, आहोस्विदनुवर्त्तत इति पक्षद्वयम् । तत्र यदि निवर्त्तत इति पक्षस्तदा तस्य क्षणभङ्गित्वं सिद्धम् । प्रतिक्षणमपरापरस्वभावोत्पत्तेः पूर्वपूर्वस्य च स्वभावस्य स्वरस-विनाशात् ॥ ४१४ ॥

तद्रूपस्यानुवृत्तौ तु कार्यमुत्पादयेत्पुनः ।

अकिञ्चित्कररूपस्य सामर्थ्यं चेज्यते कथम् ॥ ४१५ ॥

सर्वसामर्थ्यशून्यत्वात्तारापथसरोजवत् ।

असन्तोऽक्षणिकाः सर्वे शक्तिर्यद्वस्तुलक्षणम् ॥ ४१६ ॥

अथ द्वितीयः पक्ष आश्रीयते तदा तद्रूपस्य समर्थात्मनोऽनुवृत्तौ सत्यां पुनः कार्यमुत्पादयेत्, अत्यक्तपूर्वरूपत्वात्, प्रागवस्थावत् । ततश्च स एव क्रमो जात इति यौगपद्याभ्युपगमोऽनुमानविरुद्धः । अथापि स्यान्माभूत्तस्य क्रमयौगपद्याभ्याम-

र्थक्रिया, तथाऽपि सामर्थ्यमस्यास्तेवेत्याह—अकिञ्चित्करूपस्येत्यादि । कार्यो-
त्पादनिबन्धनं हि भावानां सामर्थ्यं व्यवस्थाप्यते । यच्च न किञ्चित्करोति स कथं
समर्थः स्यात् । अन्यथा ह्याकाशकुशेशयादेरपि सामर्थ्यं किं न व्यवस्थाप्येत ।
स्यादेतद्यदि नाम सामर्थ्यमस्य निवृत्तं तथाऽपि सत्त्वमनिवृत्तमेव । ततश्च सत्त्वादि-
त्यनेकान्तिक एव हेतुरित्याह—असन्त इत्यादि । इदमेव हि वस्तुलक्षणं यदर्थ-
क्रियासामर्थ्यं तथेतिवृत्तं तत्कथं वस्तुत्वं तल्लक्षणं तेष्ववस्थां लभते । तदेवं क्रमाक-
माभ्यामर्थक्रियासामर्थ्यादभूत्वाद्बन्ध्यापुत्रादिवदसद्व्यवहारयोग्या अक्षणिकत्वेनाभि-
मता आकाशादय इति सिद्धम् ॥ ४१५ ॥ ४१६ ॥

अथ नाङ्गीक्रियेतेदं वस्तुत्वं शक्तिलक्षणम् ।

यदेवमन्यन्निर्दिश्यं वस्तूनां लक्षणं परैः ॥ ४१७ ॥

अथापि स्याद्यर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणमेव वस्तुलक्षणं भवेत्, तदैतत्सर्वं शोभेत ।
यद्येवं किमन्यद्वस्तुलक्षणमिति वक्तव्यम् । तथाहि—शशविषाणादौ यदवस्तुत्वमिष्टं
सन्नार्थक्रियासामर्थ्यविरह एव नियन्धनम् । वस्त्ववस्तुनोश्चान्योन्यव्यवच्छेदरूप-
त्वात् । सामर्थ्यादवस्तुलक्षणविपरीतमर्थक्रियासामर्थ्यमेव वस्तुलक्षणमवतिष्ठत इति
भावः ॥ ४१७ ॥

अत्र परस्वोत्तरमात्रद्वये—सत्तेत्यादि ।

सत्तासम्बन्ध इष्टश्चेद्वस्तूनां लक्षणं न तत् ।

असिद्धेः समवायादेः कथं वाऽन्योऽन्यलक्षणम् ॥ ४१८ ॥

न ह्यर्थक्रियासामर्थ्यं वस्तुलक्षणम्, किं तर्हि ? सत्तासंबन्धः सत्तासमवाय इति
यावत् । न तदिति । वस्तुलक्षणं युक्तमिति शेषः । समवायादेरसिद्धत्वात् । आदि-
शब्देन सत्तापरिमहः । यदि समवायादिः सिद्धो भवेत्तदा समवायो वस्तुलक्षणं
स्यात् । यावता तेषामेव साप्यत्रेन प्रस्तुतत्वात् । वक्ष्यमाणवाधकप्रमाणसद्भावात् ।
यदि वा पूर्वोक्तादेव वाधवात्यमाणात्मत्वायाः समवायस्य चासिद्धिः । केनचित्सद-
गत्तायाः संबन्धासिद्धेर्नानुपपत्त्येतान् । न ह्यनुपकारिणोः परस्परं संबन्धोऽति-
प्रमत्तारित्युक्तम् । किंच तयोरेव गत्तागमत्रायोरन्योन्यानां च विशेषाणां वस्तुत्वे किं
लक्षणमिति वक्तव्यम् । न हि समवाये विशेषेषु च गत्ता समवेति । नापि गत्ता-
यावत्, किं तर्हि ? इष्टगुणवर्गं त्रिपदार्थमन्तरी गतेति समवायः । तन्नादव्यापीदं

वस्तुलक्षणम् । भवतु नाम सत्तादेः सिद्धिः । तथाऽपि न सत्तासमवायो लक्षण युक्तमर्थान्तरत्वान् । न ह्यर्थान्तरमर्थान्तरस्य स्वरूपम्, येन तस्य तल्लक्षणं भवेत् । तथाहि—वस्तुस्वरूपापरिज्ञानान्मूढधियं प्रति तल्लक्षणे प्रकृते तत्त्वभाव एव कुतश्चि-
द्व्यावृत्त्या प्रतीतो लक्षणत्वेन वाच्यो येन तदेव वस्तुस्वरूपत्वेनावधारयति, यथा पृथिवी खरकटत्वेन । न चान्यः पदार्थोऽन्यपदार्थस्वरूपमन्यत्वहानिप्रसङ्गात् । तत्कथं तल्लक्षणं भवेत् । लक्षणशब्दस्य स्वभाववचनस्य प्रस्तुतत्वात् ॥ ४१८ ॥

केचिदाहुः—यद्वत्स्वन्तशः सर्वज्ञस्यापि न ज्ञानमुत्पादयति तस्य तादृशस्यास्तितायां किं बाधकं प्रमाणम्, यत इयं व्याप्तिः सर्वोपसंहारेण सिद्धयेत्, यत्तत्तत्सर्वं क्षणिकमिति । नच तदपरिज्ञाने सर्वज्ञत्वहानिस्तस्य ज्ञेयेष्वेवाधिकात् । ज्ञानयोग्यस्य हि वस्तुनोऽपरिज्ञाने स्यादसर्वज्ञः, तच्च न ज्ञेयम् । ज्ञानोत्पादनेऽपि तस्यायोग्यत्वान्-
दिति । तान्प्रत्याह—सर्वश्चेत्यादि ।

सर्वश्चार्थविचारादिव्यापारोऽर्थक्रियार्थिनः ।

निराकुलधियो युक्तो नोन्मत्तकतया पुनः ॥ ४१९ ॥

तत्र यन्नाम केपाश्चित्कथञ्चिदुपयुज्यते ।

क्वचित्कदाचित्तत्रैव युक्ता सत्ताव्यवस्थितिः ॥ ४२० ॥

तद्रूपस्यैव चार्थस्य क्षणिकत्वं प्रसाध्यते ।

व्याप्तिः सर्वोपसंहारा तस्मिन्नेवाभिधीयते ॥ ४२१ ॥

अर्थस्य हि वस्तुमात्रस्य योऽयमस्तित्वनास्तित्वेन विचारः स सर्वोऽर्थक्रियार्थिनः, न व्यसनितया । अन्यथा ह्युन्मत्तः स्यात् । तेन यदेव पदार्थजातं केपाचिदर्थक्रिया-
र्थिना क्वचित्साक्षात्पारम्पर्येण वा क्वचिद्देशे कदाचित्काल उपयुज्यते तत्रैव वस्तु-
व्यवस्था युक्ता प्रेक्षावतः । न त्वन्यत्र निबन्धनाभावान्निष्प्रयोजनत्वादिति भावः ।
आदिग्रहणेनार्थविशेषाणां दहनसलिलादीनां विचारो गृह्यते । ततश्च प्रेक्षापूर्वकारिणा
यदेवार्थक्रियाकारि तदेव वद्विष्यति यदेतत्प्रसिद्धम्, तस्यैव तद्रूपस्य—अर्थक्रिया-
कारिरूपस्यास्माभिः क्षणिकत्वं प्रसाध्यते । यतोऽर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणस्य हेतुत्वेनाभी-
ष्टत्वान्नस्ति व्यभिचारः । तस्यैवभूतस्य हेतोः सर्वोपसंहारात्साध्यत्वेन व्याप्तिसिद्धेः ।
या हि पक्षसपञ्चविभागमकृत्वा सामान्येन हेतोर्व्याप्तिः प्रदर्श्यते सा सर्वोपसंहारा
व्याप्तिः ॥ ४१९ ॥ ४२० ॥ ४२१ ॥

अथार्थक्रियासामर्थ्यशून्यस्यापि कस्माद्वस्तुत्वं नेष्यत इत्याह निःशेषेत्यादि ।

निःशेषशक्तिशून्यं तु यद्वन्ध्यासुतसन्निभम् ।

सर्वज्ञचेतसोऽप्येति हेतुत्वं न कदाचन ॥ ४२२ ॥

क्रियते तत्र नैवेदं कार्यरूपाद्यदृष्टितः ।

निर्निबन्धनमस्ति त्वव्यवस्थानं विचक्षणैः ॥ ४२३ ॥

न तस्मिन्साधितेनार्थः क्षणिकत्वेन कश्चन ।

तत्र पर्यनुयोगश्च क्रियमाणोऽपि निष्फलः ॥ ४२४ ॥

सर्वज्ञचेतसोऽपीति । न केवलं समानजातीयस्य क्षणस्य, जलधारणादेश्च का-
यैत्येवपिशब्दः । कार्यरूपाद्यदृष्टित इति । कार्यम्—तदीयं फलम्, रूपम्—
तस्य स्वभायः, आदिशब्देन तस्य देशः कालोऽवस्थाविशेषश्च गृह्यते । तस्य चैवं-
रूपस्य दशविषाणादिभ्यो न कश्चिद्विशेषोऽस्तीति भावः । नचापि तस्मिन्स्तथामूते
वस्तुनि क्षणिकत्वेन साधितेनार्थक्रियार्थिनः किञ्चित्प्रयोजनमस्ति । तस्य दृष्टादृष्टयो-
र्हि वाहितप्राप्तिपरिहारायोग्यत्वान् । यथोक्तम्—“अर्थक्रियाऽसमर्थस्य विचारैः किं
वदर्थिनां । पण्डित्य रूपवैरूप्ये कामिन्याः किं परीक्षया ॥” इति । अतएव कथमिदं
गम्यते तत्क्षणिकमित्यादिपर्यनुयोगः प्रतिवादिना क्रियमाणो विफल एव, तस्य
वादिना क्षणिकत्वेन साधयितुमनिष्ठत्वान् ॥ ४२२ ॥ ४२३ ॥ ४२४ ॥

इदानीं परोऽर्थक्रियासामर्थ्यमपि वस्तुलक्षणमयुक्तमतिव्यापित्वादिति दर्शयति—
ननु चेत्यादि ।

ननु चार्थक्रियाशक्तं नभस्तामरसादयः ।

स्वज्ञानहेतुभावेन न चैते सन्ति भाविकाः ॥ ४२५ ॥

तथादि—नभस्तामरसादयो नभस्तामरसं नभस्तामरसमित्यादिमानोत्पादलक्ष-
णायामर्थक्रियायां समर्थाः, नच ते परमार्थतः भवन्ति, अतोऽतिव्यापीदं लक्षणं
शक्तिर्भावलक्षणमिति ॥ ४२५ ॥

अत्र परिहारात्माह—निरालम्बनमेवेत्यादि ।

निरालम्बनमेवेदमप्यराम्भोऽहोऽदिषु ।

तत्र त्वत्पवासनामात्रभाषि ज्ञानं प्रयत्नते ॥ ४२६ ॥

अतिदुष्प्राशाशम्भोऽहोऽदीनामर्थक्रियामामर्थ्यम्, तद्विन्यानां गतिफलत्वाम-
नापरिपात्रमात्रेणैतोऽप्येनिरालम्बनत्वान् ॥ ४२६ ॥

अथाकाशान्भोरुहादिभ्य उत्पत्तौ किं बाधकं प्रमाणमित्याह—अभावकारणत्वे त्वित्यादि ।

अभावकारणत्वे तु नैरन्तर्येण संभवेत् ।

नाभावोऽपेक्षते किञ्चिन्निर्विशेषतया सदा ॥ ४२७ ॥

अभावो नभस्तामरसादि कारणं यस्य तत्तथोक्तम्, तद्भावस्त्वम्, तस्मिन्तति तन्नभस्तामरसादिज्ञानं सर्वदैव भवेत्—उत्पद्येत, नित्यसन्निहिताविकलकारणत्वात् । नचापि तस्य परैरनुपकार्यस्य तदपेक्षा युक्ता, येन सहकारिवैकल्यात्कदाचिज्जनयेदिति स्यात् ॥ ४२७ ॥

क्षणिकेष्वापि त्यादिना भदन्तयोगसेनमतमाशङ्कते ।

क्षणिकेष्वापि भावेषु ननु चार्थक्रिया कथम् ।

विशेषाधायिनोऽन्योन्यं न ह्याद्याः सहकारिणः ॥ ४२८ ॥

जातौ सर्वात्मना सिद्धैरजातावस्त्वभावतः ।

निर्विशेषाद्विशेषस्य भावे कार्यं न किं भवेत् ॥ ४२९ ॥

नचान्यतो विशिष्टास्ते तुल्यपर्यनुयोगतः ।

सहकारिकलापानामनवस्था च ते भवेत् ॥ ४३० ॥

क्रमेण युगपच्चापि यतस्तेऽर्थक्रियाकृतः ।

न भवन्ति ततस्तेषां व्यर्थः क्षणिकताश्रयः ॥ ४३१ ॥

सहकारिकृतश्चैवं यदा नातिशयः क्वचित् ।

सर्वदा निर्विशेषैव तदा सन्ततिरिष्यते ॥ ४३२ ॥

विनाशो यद्यहेतुः स्यादादावेव भवेदयम् ।

सम्भवो यदि नास्यादावन्तेऽपि स कथं भवेत् ॥ ४३३ ॥

स्वहेतोर्पदि भावानामिष्यतेऽन्यन्न कारणम् ।

विनाशस्य कथं तेषां क्वचिदेव विरुद्धता ॥ ४३४ ॥

स ह्याह—क्षणिकत्वेऽपि भावानां क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोध एव । यतस्ते स्वयं समर्था भवेयुरसमर्था वा, यदि समर्थास्तदा सहकारिकारणं नापेक्षेरन् । न हि समर्थस्य काचिदपेक्षा युक्ता । अथासमर्थास्तथाऽपि तेषां तदपेक्षा भुवत्तमयुक्तिमती । तथाहि—ये प्रथमकलापान्तश्चरिण्यवसे न परस्परतो विज्ञेयमाप्नुवन्ति । उत्पन्ना-

त्वन्नावस्थायाः सदसत्त्वेनानुपकार्योपकारकत्वात् । ततश्च प्रथमावस्थायां तेषां निर्विशिष्टत्वात्तेभ्यो विशिष्टक्षणान्तरोत्पादो न स्यात् । निर्विशेषेभ्यश्च तेभ्यः क्षणान्तरस्य विशिष्टस्योत्पत्तौ कार्यमपि किं नोत्पद्येत । न चापि पूर्वकात्कलापाद्विशिष्टात्ते समुत्पन्ना इति युक्तं वक्तुम्, तत्कलापान्तर्गतानामप्यत्र एव परस्परतो विशेषाभावात् । तेषामप्यन्यतो विशेषोत्पत्तौ सत्यामनवस्था स्यात् । तदेवं विशेषाभावात्कथमविशिष्टात्कारणकलापात्कार्यमुत्पद्येत । अविशिष्टाद्योत्पत्तौ सर्वं सर्वस्माद्भवेत् । ततश्च प्रथमयोग-पद्याभ्यामेवमर्थक्रियाविरोधेऽपि यद्येते भवन्त्येवार्थक्रियाकारिणस्तथा नित्यः अपि सन्तो भविष्यन्तीति व्यर्थं तेषां क्षणिकताश्रयः । तेन सत्त्वादिति हेतुरनैकान्तिक इति भावः । न चापि सन्ततेरवस्थाविशेषप्राप्तायाः कार्योत्पत्तिर्भविष्यति न सर्वदेति वक्तुं युक्तम् । यद्योक्त्या नीत्या सहकारिकृतस्य विशेषस्याभावात्सर्वदैव सन्ततेरविशिष्टत्वात् । नचापि स्वोपादानकारणमात्रप्रतिषेद्धो विशेषः सन्ततिरिति युक्तं वक्तुम् । दृष्टविरोधात् । तथाहि—सहकारिणामुपायापाययोः कार्यव्यक्तिविरामौ दृष्टौ । यदि च स्वोपादानकारणमात्रप्रतिषेद्धो विशेषः स्यात्, तदा सहकारिनिरपेक्षस्यैव जनकत्वं भवेत् । अपिच यद्योक्त्या नीत्या सन्ततेः सर्वदा निर्विशिष्टत्वात् । घटादीनां कपालादिविशेषोत्पत्त्यसंभवात् । सजातीयक्षणसन्तानोच्छेदलक्षणो विनाशो यदि निर्हेतुकः स्यात्तदा निरपेक्षत्वात्प्रागेव भवेत् । अथादौ न भवेत्, पश्चादपि न भवेत्, प्राग्वद्विशेषाभावात् । किं च यदि भावानां विनाशं प्रति स्वहेतुव्यतिरेकेणान्यत्सन्तानान्तरं कारणं नेष्यते तदाऽनलद्वयः शीघादीनां कथं विरोधिना भवेयुः, नह्य-किञ्चित्करो विरोधी युक्तोऽतिप्रसङ्गापत्तेः, एवं हि सर्वः सर्वस्य विरोधी प्रसज्येत । ततश्च विरोधद्वारेणानुपलब्धिप्रयोगः प्राणातिपातादिव्यवस्थानं चातिदुर्घटमिति भावः ॥ ४२८ ॥ ४२९ ॥ ४३० ॥ ४३१ ॥ ४३२ ॥ ४३३ ॥ ४३४ ॥

उच्यते, इत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

उच्यते प्रथमावस्था नैवान्योन्योपकारिणः ।

एकार्थक्रियया त्वेते भवन्ति सहकारिणः ॥ ४३५ ॥

अन्योन्यानुपकारेऽपि नाविशिष्टा इमे यतः ।

स्वोपादानबलोद्भूताः कलापोत्पादकः पृथक् ॥ ४३६ ॥

समर्थोदेव हि कार्योत्पत्तिः, नच सहकारिवैयर्थ्यम् । तथाहि—द्विविधं सहकारित्वं एकार्थक्रियाकारितया परस्परुपकारितया च । तत्र (अ ?) व्यवहितकार्यापे-

क्षया एकार्थक्रियाकारित्वमेव, न परस्परोपकारित्वम् । एकस्मिन्क्षणे निर्विभागतया विशेषस्याधातुमशक्यत्वात् । व्यवहितकार्यपेक्षया तु परस्परत उत्तरविशिष्टक्षणोत्पत्तेः, सन्तानापेक्षया परस्परोपकारेण व्यवहितकार्यजनकत्वात्परस्परोपकारित्वलक्षण सहकारित्वम् । तत्र प्रथमावस्थामाविना यद्यपि परस्परतो विशेषो नास्ति, तथापि तेषा सहकारित्वमविरुद्धमेव, एकार्थक्रियाकारित्वात् । नापि ते समनन्तरविशिष्टक्षणोत्पादनं प्रत्यविशिष्टाः, पूर्वकेभ्य एव स्वहेतुप्रत्ययेभ्यस्तथाविधोत्तरकार्यकलापोत्पादनं प्रति प्रत्येकं समर्थानामुत्पन्नत्वात् । तेषामपि हेतुप्रत्ययानामपरेभ्यः स्वहेतुप्रत्ययेभ्यः, तेषामप्यपरेभ्य इत्यनादेहेतुपरम्पराया इष्टत्वादनवस्थाऽप्यदुष्टैव । प्रत्येकं च सामर्थ्येऽपि नापरेषा वैयर्थ्यम्, स्वहेतुबलेन तेषा तथोत्पन्नत्वात् । नापि तेषा पृथग्भावः सम्भवति, तथाविधकारणमावात् । नापि पश्चात्, क्षणिकत्वात् । कलापोत्पादकाः पृथगिति । प्रत्येकं द्वितीयक्षणभाविकलापोत्पादनसमर्था इत्यर्थः । स्वोपादानग्रहणं प्रथमावस्थाभाविसहकारिकृतोपयोगनिषेधपरं द्रष्टव्यम् । ननु स्वोपादानमात्रभावि किञ्चित्कार्यं सम्भवति, सामग्रीतः सर्वस्य सम्भावात् । यथोक्तम्—“न किञ्चिदेकमेकस्मात्सामग्र्याः सर्वसम्भव” इति ॥ ४३५ ॥ ४३६ ॥

ततः प्रभृति ये जाता विशेषास्ते तु तत्कृताः ।

तद्रूपप्रकृतित्वेन तेषां तदुपयोगिनाम् ॥ ४३७ ॥

ततः प्रभृति—द्वितीयक्षणोत्तरकालमारभ्येत्यर्थः । तत्कृता इति । सहकारिकृतविशेषकारणकृताः । कस्मात् ? तद्रूपप्रकृतित्वात्तेषाम्—तद्रूपा—विशिष्टसहकारिकृतविशेषकारणजन्या, प्रकृतिः—स्वभावो येषां ते तथोक्ताः । तेषां तदुपयोगिनामिति । तद्रूपप्रकृतित्वादिति सन्धनीयम् । तदुपयोगिनमित्यत्र चकारो ह्यसन्निर्दिष्टत्वेनायमर्थो भवति । तत्र तृतीयावस्थामाविनि कार्ये ये द्वितीयक्षणभाविनो विशेषा उपयुज्यन्ते कारणभावेन, तेषां च तदुपयोगिना सहकारिकृतविशेषकारणजन्यकार्योत्पादनयोग्यप्रकृतित्वात्, तृतीयादिक्षणभाविनो विशेषास्तत्कृता भवन्तीति ॥ ४३७ ॥

अयमपि नियमः कथमेषा भवतीत्याह—नियतेत्यादि ।

नियताचिन्त्यशक्तीनि वस्तुनीह प्रतिक्षणम् ।

भवन्ति नानुयोज्यानि दहने दाहशक्तिवत् ॥ ४३८ ॥

न हि भावानां स्वभावाः पर्यनुयोगमर्हन्ति, तेषां 'सहेतुप्रत्ययपरम्परासमायात-
त्वात्स्वभावमेदस्य, यथाऽग्नेर्दाहकत्वम्, यस्मादेते परापरप्रत्ययोपयोगेन प्रतिक्षणं
मिश्रशक्यः समुत्पद्यन्ते । अतो यद्यप्येते कुतश्चित्सांम्यात्समानरूपाः प्रतीयन्ते
तथाऽपि मिश्र एवैषां स्वभावः । तेन किञ्चिदेव कस्यचित्कारणं न सर्वः सर्वस्येति
यत्किञ्चिदेतन् । भवन्तीति । जायन्त इत्यर्थः ॥ ४३८ ॥

यद्यप्युक्तं विनाशो यद्यहेतुः स्यादिति, तथाह—सन्तानोच्छेदरूपस्त्वित्यादि ।

सन्तानोच्छेदरूपस्तु विनाशो यो न हेतुमान् ।

तस्यान्तेऽपि न भावोऽस्ति तथा जन्म तु वार्यते ॥ ४३९ ॥

विलक्षणकपालादेरुत्पादस्तु सहेतुकः ।

सौऽप्यादौ जायते नैव तदा हेतोरसम्भवात् ॥ ४४० ॥

द्विविधो हि विनाशः सन्तानोच्छेदरूपो विसृष्टसन्तानोत्पादलक्षणश्च । तत्र
यदि सन्तानोच्छेदरूपं विनाशमधिकृत्योच्यते तद्युक्तम्, नहि तस्यान्तेऽपि भावो-
ऽस्तीति, नीरूपत्वान्, तत्किमुच्यते अन्तेऽपि स कथं भवेदिति । तस्मात्तस्य कदाचि-
दपि भवनानभ्युपगमादादायन्ते च यद्भावाभावप्रसञ्जनं तदसङ्गतमेव । केवलम्,
तथा—सदृशक्षणान्तरप्रतिसन्धानेन, जन्म—उत्पादः, तत्र प्रसिद्धियते । घटादे-
रुच्छेदो भवति (इत्यस्य ?) स एव न भवतीत्यर्थः । न ॥ तत्र किञ्चिद्विधीयते ।
अथ विसृष्टशक्षणोत्पादलक्षणो द्वितीयो विनाशोऽभिप्रेतस्तस्याहेतुकत्वमसिद्धम् ।
वस्तुतया तस्य मुद्राविकारणयलेनोत्पादनाभ्युपगमात् । अतएवासावादौ न जायते,
स्वहेतोर्मुद्रादेस्तदानीमभावात् ॥ ४३९ ॥ ४४० ॥

विरोधव्यवसासमर्थनार्थमाह—द्विविध इत्यादि ।

द्विविधाः क्षणिका भावाः केचिद्भासस्य हेतवः ।

शीतादेरेव बह्वयाद्या अपरे न तथाविधाः ॥ ४४१ ॥

अदृष्टतत्त्वो लोकस्तु विरोधमभिप्रेत्यते ।

कार्यकारणभावेऽपि प्रथमोक्तेष्वनेकधा ॥ ४४२ ॥

घाघ्यबाधकभावस्तु वस्तुनो नैव तात्त्विकः ।

विद्यते तत एवोक्तं विरोधगतिरित्यपि ॥ ४४३ ॥

केचिद्धि भावाः केषांचिन्मन्दतर(तः) ॥ ४४३ ॥ तस्यो हासस्तत्र हेतवो

भवन्ति । यथा—वहयादयः शीतादीनाम्, अपरे न तथाविधाः—नापकर्षहेतवः, तद्यथा त एव वहयादयो धूमादीनाम् । तत्र प्रथमोक्तेषु ह्रासहेतुषु कार्यकारणभावेऽपि सत्यज्ञानतिमिरतिरोधीयमानज्ञानालोको लोको विरुद्धत्वमभिमन्यते । अनेकधेति । शीतस्थान्निर्विरुद्धः प्रदीपस्य वायुरालोकोऽन्धकारस्येत्यादिना भेदेन । नतु वस्तूनां परनार्थतः कश्चिद्वाध्यघातकभावोऽस्ति, सतः सर्वात्मना निष्पत्तेः, स्वभावान्यथात्वस्य कर्तुमशक्यत्वात्, तस्य व्यतिरेकाव्यतिरेकविकल्पे सत्युभयथाऽपि करणासंभवात् । असतोऽप्यवस्तुत्वादेव न किञ्चित्क्रियते, इत्युभयथाऽप्यकिञ्चित्करो विरोधी । अत एवाविकलकारणस्य भवतोऽन्यभावेऽभावाद्बिरोधगतिरित्याचार्येणोक्तम् । विरोधगतिः—विरोधव्यवसायः, न तु विरोधस्वात्त्विक इति भावः । अपिशब्दश्चाद्यर्थे । भिन्नक्रमश्च । एवेत्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः ॥ ४४१ ॥ ४४२ ॥ ४४३ ॥

ननु चेत्यादिना जैमिनीयादिमतेन क्षणभङ्गप्रतिज्ञायाः प्रत्यक्षवाधितत्वमाशङ्कते ।

ननु च प्रत्यभिज्ञानं स एवेत्युपजायते ।

अक्षव्यापारसद्भावे निष्प्रकम्पमवाधितम् ॥ ४४४ ॥

ततः प्रत्यक्षपाधेयं दुर्वारा सर्वहेतुषु ।

क्षणभङ्गप्रसिद्ध्यर्थमुपात्तेषु प्रसज्यते ॥ ४४५ ॥

तथाहि—स एवायमिति गिरितनुवज्रादिष्वक्षव्यापारानन्तरं प्रत्यभिज्ञानाख्यं प्रत्यक्षं प्रमाणं भावानां क्षणभङ्गं निराकुर्वद्बुदेति । यद्यपि नूनं पुनर्जातनखकेशशृणादिषु प्रत्यभिज्ञानं दृष्टम् । तथापि न वज्रादिविषययोः प्रत्यभिज्ञानयोरप्रामाण्यमवाधितविषयत्वात् । अतएवाह—निष्प्रकम्पमवाधितमिति । नहि तिमिरोपहतलोचनोपपत्तिरं केवलविज्ञानमप्रमाणमुपलब्धमित्येतावता, मृच्छन्नेवजनितमपि, मृत्योरेकविषयं चक्षुर्विज्ञानमप्रमाणमिति युक्तं स्वच्छचेतसोऽभिधातुमिति भावः । तत्र निष्प्रकम्पत्वेनासंशयरूपतामाह । स एवायमथान्य इत्येवंविधस्य संशयस्याभावात् । अवाधितमित्यनेनाविपर्यस्तत्वम् ॥ ४४४ ॥ ४४५ ॥

न खल्वित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

न खलु प्रत्यभिज्ञानं प्रत्यक्षमुपपद्यते ।

वस्तुरूपमनिर्देश्यं साभिलापं च तद्यतः ॥ ४४६ ॥

अन्तं च प्रत्यभिज्ञानं प्रत्येकं तद्विलक्षणम् ।

अभेदाध्यवसायेन भिन्नरूपेऽपि वृत्तितः ॥ ४४७ ॥

तत्र प्रत्यक्षत्वं तावदसिद्धमस्यास्तथाहि—वस्तुत्वलक्षणस्यानन्वयित्वेनाशक्यसम-
यत्वात् । तद्वाहिज्ञानं मनसि जल्पमेव । अवगृहीतसंबन्धस्यार्थस्य शब्देन संयोज्य
ग्रहणा(ण ?)संभवात् । अतोऽवश्यं प्रत्यक्षेण सता स्वलक्षणविषयत्वात्कल्पनापोढेन
भवितव्यम् । प्रमाणत्वाच्चाश्रान्तेन । ततश्च प्रत्येकं कल्पनापोढमभ्रान्तमिति न्याया-
नुयातमिदं प्रत्यक्षलक्षणमाचक्षते कुशलाः । नच प्रत्यभिज्ञानं कल्पनापोढम्, स
एवायमित्येवमस्तिजल्पाकारतया संवेद्यमानत्वात् । नाप्यभ्रान्तम्, मिश्रेष्वभेदाध्यव-
सायेन प्रवृत्तेः ॥ ४४६ ॥ ४४७ ॥

कथमित्याह—पूर्वमित्यादि ।

पूर्वं संविहिताकारगोचरं चेदिदं भवेत् ।

जायेत पूर्वमेवेदं तादर्थ्यात्पूर्वबुद्धिवत् ॥ ४४८ ॥

यदि हि पूर्वोपलब्धार्थविषयनिदमभविष्यत्तदा पूर्वमेवोदक्षिप्यत, तद्विषयत्वेना-
विकलकारणत्वात् । पूर्वज्ञानवत्, तादर्थ्यादिति । स पूर्वसंविदितो भावोऽर्थो
विषयोऽस्येति तदर्थम्, तद्भावस्तादर्थ्यम् ॥ ४४८ ॥

नचैवमिति प्रसङ्गविपर्ययमाह ।

नचैवं तेन नैवेदं तदर्थग्राहकं मतम् ।

तज्ज्ञानकाल उत्पादाद्विषयान्तरबुद्धिवत् ॥ ४४९ ॥

अभेदाध्यवसायेन भिन्नरूपेऽपि वृत्तितः ।

मायागोलकविज्ञानमिव भ्रान्तमिदं स्थितम् ॥ ४५० ॥

प्रयोगाः—यद्यस्मिन्विकलेऽपि सति न भवति, न तत्तद्विषयम्, यथा रूपेऽवि-
कलेऽपि सति तत्राभयच्छूत्रेणविज्ञानम्, भवत्यविकलेऽपि वस्त्रादौ तद्विज्ञानवेलायां
प्रत्यभिज्ञानमिति व्यापकानुपलब्धेः । तदेवं नित्यत्वे सति वस्त्रादेरनप्रापेक्षस्य तद्वि-
षयं प्रत्यभिज्ञानमविकलकारणत्वात्पूर्वमेव भवेत्, नच भवति, तस्मादनित्यत्वमस्य
सिद्धम् । ततश्च मिश्रेष्वभेदाध्यवसायेन प्रवृत्तेर्मायागोलकविज्ञानवद्भ्रान्तमिदमित्यवि-
कलमेतन् । अत एवावाधितविषयत्वमप्यसिद्धम् । यथोक्तान्तत्वप्रसाधकादेव
हेतोर्वाधितविषयत्वान् ॥ ४४९ ॥ ४५० ॥

इतश्च गृहीतग्रहणाश्रयाः प्रामाण्यम्, यथा स्मृतेरिति दर्शयन्नाह—निष्पा-
दितेतादि ।

निष्पादितक्रिये चार्थे प्रवृत्तेः स्मरणादिवत् ।

न प्रमाणमिदं युक्तं करणार्थविहानितः ॥ ४५१ ॥

यदेव हि प्रमितिक्रियासिद्धौ प्रकृष्टमुपकरणं तदेव साधकतमं कारकं प्रमाणमुच्यते । यदि च प्रत्यभिज्ञा पूर्वप्रमाणगृहीतार्थविषया स्यात्, तदा निष्पन्नप्रमितिक्रियेऽर्थे प्रवृत्त्याऽसाधकतमत्वात्कथमिव प्रमाणतामश्नुवीत । अन्यथा हि स्मृतेरपि प्रामाण्यं स्यात् । न चानधिगतप्रमाणभावा सती बाधकत्वाय कल्पते, अतिप्रसङ्गात् । स्यादेतत्—मा भूदस्याः पृथक्प्रामाण्यम्, तथाऽप्यनया पूर्वार्थविषयतया क्षणभङ्गित्वं बाध्यत एवेति । तदसम्यक् । न ह्यस्याः परमार्थतः पूर्वार्थविषयत्वमस्ति मामि(मतिः)जल्पत्वान् केवलम(ति)विषयाऽपि सती विभ्रमवलात्पूर्वदृष्टार्थाध्यवसायिनी समुत्पद्यत इत्यध्यवसायवशात्पूर्वदृष्टार्थविषयेत्युच्यते तत्कुतोऽस्मात्प्रत्यभिज्ञानात्प्रकृतिभ्रान्तात्क्षणभङ्गनिराक्रिया सिध्येत् ॥ ४५१ ॥

इदानीन्तनमित्यादिना कुमारिलभतेन गृहीतप्राहित्वस्यासिद्धिसुद्भाषयति ।

इदानीन्तनमस्तित्वं न हि पूर्वधिया गतम् ।

तदस्त्यस्य विशेषश्चेत्स्मरणे यो न विद्यते ॥ ४५२ ॥

पूर्वप्रमितमात्रे हि जायते स इति स्मृतिः ।

स एवायमितीयं तु प्रत्यभिज्ञाऽतिरेकिणी ॥ ४५३ ॥

स ह्याह—न हि पूर्वप्रत्यक्षेणार्थस्येदानीन्तनमस्तित्वमधिगतम्, तस्य स एवायमित्येवमाकारोपप्राहेणानुत्पत्तेः । तस्मादस्य प्रत्यभिज्ञानस्य स्मरणादस्ति विशेषः । कथमित्याह—पूर्वेत्यादि । स इति हि पूर्वज्ञानाकारोपप्राहेणैव स्मृतिः प्रवर्तते । प्रत्यभिज्ञा त्वयमित्येवमतिरिक्तमप्ययीकारं गृह्णाति । स्मृतेः सकाशादतिरेकिणी—विशिष्टेत्यर्थः । तस्माद्यौ संशयविपर्ययौ तौ बाधित्वा प्रत्यभिज्ञा प्रमाणतां लभते ॥ ४५२ ॥ ४५३ ॥

कस्मात्तौ बाधत इत्यत्र कारणमाह—ज्ञाते चाविद्यमानत्वादिति ।

ज्ञाते चाविद्यमानत्वाद्यौ संशयविपर्ययौ ।

बाधित्वा तौ लभेतैव प्रत्यभिज्ञा प्रमाणताम् ॥ ४५४ ॥

ज्ञातेऽर्थे तयोरविद्यमानत्वाद्बहुवह्निशिखाकलापपरिगत इव देशे शीतस्य

॥ ४५४ ॥

ननु यथानुमानप्रसिद्धस्यार्थस्य पुत्रादिवत्प्रश्यामत्वादेः पुनः कालान्तरेण प्रत्यक्षेण बाध्यमानस्यान्यथात्वं भवति तथाऽत्रापि यदि नाम प्रत्यभिज्ञा(न)तो नित्यत्वमर्थस्य सिद्धम्, तथाऽप्युत्तरकालं तत्कार्येण क्रमिणा क्रमस्यानुमानतः सिद्धेरन्यथात्वं सिद्धमेव, तत्कथं क्षणभङ्गित्वं बाध्यत इत्याशङ्क्याह—विज्ञातोऽपीत्यादि ।

विज्ञातोऽपीतरैरर्थः प्रत्यक्षेणान्यथा भवेत् ।

प्रत्यक्षेणावरुद्धे तु नेतरोत्पत्तिसंभवः ॥ ४५५ ॥

इतरैरिति । अनुमानादिभिः । यथा किल श्यामस्तत्पुत्रत्वाद्दृश्यमानतत्पुत्रवदित्यादि । प्रत्यक्षेणान्यथा भवेदिति । प्रत्यक्षेण करणभूतेन, अन्यथा—अनुमानादिप्रमिताकारविपरीतो भवेदित्यर्थः । अवरुद्ध इति । विपरीकृत इत्यर्थः । नेतरोत्पत्तिसंभव इति । प्रत्यक्षादितरस्यानुमानादेर्नैव बाधकत्वेनोत्पत्तिः संभवतीत्यर्थः ॥ ४५५ ॥

कस्मादित्याह—को हीत्यादि ।

को हि ज्येष्ठप्रमाणेन दृढेनार्थेऽवधारिते ।

दुर्बलैरितरैः पश्चादध्यवस्येद्विपर्ययम् ॥ ४५६ ॥

युक्तं हि यदनुमानप्रसिद्धस्यार्थस्य प्रत्यक्षेणान्यथात्वं क्रियत इति । तस्य सर्वप्रमाणज्येष्ठत्वान् । न तु प्रत्यक्षप्रसिद्धस्यान्यथात्वमनुमानादयः कर्तुमीहन्ते, तेषां दुर्बलत्वान् । दृढेनेति । संशयविपर्ययाभ्यां रहितेन । विपर्ययमिति । अन्यथात्वम् ॥ ४५६ ॥

नन्वित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

नन्विदानीन्तनास्तित्वं यदि मिश्रं त्वयेष्यते ।

पूर्वभावात्तदा भेदस्त्वयैव प्रतिपादितः ॥ ४५७ ॥

यत्तदिदानीन्तनमस्तित्वं प्रत्यभिज्ञानस्य विषयः, किं तत्पूर्वप्रत्यक्षगृहीतादस्तित्वाद्भिन्नमाहोस्तित्त्वेन, यदि मिश्रं तदा स्ववचनेनैव भेदस्य प्रतिपादितत्वादभ्युपेतहानिर्भवतो भवेत् । अस्माकं पुनरिष्टसिद्धिः ॥ ४५७ ॥

अनन्यत्वेऽपि सत्त्वस्य कथं पूर्वधिष्याऽगतम् ।

तस्यागतौ हि वस्त्वेव नोपलब्धं प्रसज्यते ॥ ४५८ ॥

अथानन्यदिति पक्षस्तदा कथं पूर्वधिष्या तदगतं येनोच्येत, “न हि पूर्वधिष्या

गत"मिति । स्यादेतत्—यथा क्षणिकत्वं शब्दादेरव्यतिरिक्तमपि सत्तद्ग्रहणे सत्यप्य-
गृहीतमुच्यते, तद्वदिदमपि भविष्यतीति । तदयुक्तम् । न हि शब्दे धर्मिणि गृही-
तेऽपि तदव्यतिरेकि क्षणिकत्वमगृहीतमिति व्यवस्थाप्यते । किं (तर्हि ?) गृहीत-
मपि तन्निश्चयोत्पत्तिकारणाभावादननिश्चितमित्यभिधीयते । न ह्यनुभवमात्रादेव निश्चयो
भवति । तस्यार्थित्वाभ्याससाद्रुण्यादिसापेक्षत्वात् । न चैवं भवतः संभवति । पूर्व-
प्रत्यक्षस्यापि व्यवसायात्मकत्वात् । तेन च वस्तुरूपे निश्चीयमाने तदव्यतिरिक्तनि-
दानान्तनमस्त्रित्वं निश्चितमेव । तदनिश्चये वस्तुस्वरूपस्यापि तद्वदेवाननिश्चितरूपाव्य-
तिरेकादननिश्चितत्वप्रसङ्गः । येऽप्याहुः—सन्दिग्धवस्तुनिर्णयनिबन्धनं प्रत्यक्षज्ञाने
प्रामाण्यमिति तदप्यनेनैव प्रत्युक्तम् । न चाप्यत्र सन्दिग्धवस्तुसद्भावनिर्णयोऽस्ति,
सदृशापरापरोत्पत्तावपि केशादिवत्प्रत्यक्षज्ञानदर्शनेन सन्देहात् ॥ ४५८ ॥

यद्योक्तं विज्ञातोऽपीतरैरर्थ इत्यादि, तत्राह—प्रत्यक्षेण चेत्यादि ।

प्रत्यक्षेण च बाधायामनुमानादिगोचरे ।

नानुमानादिमानं स्याद्वाधातस्तैमिरादिवत् ॥ ४५९ ॥

यस्य त्वत्पुत्रत्वादित्यादिकस्यानुमानादेर्गोचरे विषये प्रत्यक्षेण बाधा संभवेत्तस्य
प्रामाण्यमेव नास्ति बाध्यमानविषयत्वेनार्थसंवादाभावात्तैमिरिकादिज्ञानवत् । तेनेतरै-
र्विज्ञातोऽप्यर्थः प्रत्यक्षेणान्यथा भवेदिति यदुक्तं तदसङ्गतमेव, असंभवात् ॥ ४५९ ॥

यच्च प्रत्यक्षस्य ज्येष्ठत्वमुक्तं तदप्यसङ्गतमेवेति दर्शयन्नाह—अर्थसंवादकत्वे
चेत्यादि ।

अर्थसंवादकत्वे च समाने द्वेप्यताऽस्य का ।

तदभावे तु नैव स्यात्प्रमाणमनुमादिकम् ॥ ४६० ॥

इदमेव हि प्रमाणानां प्रमाणत्वम्, यदुतार्थप्रमाणसामर्थ्यम् । तच्चेत्सर्वप्रमाणा-
नामभ्युपगम्यते तत्केनास्य प्रत्यक्षस्य ज्येष्ठता भवेत् । अद्यापि स्यात्—प्रत्यक्षस्यै-
वार्थसंवादकत्वं नानुमानादेरित्याह—तदभाव इत्यादि । तस्य—अर्थादिसंवादक-
त्वस्य अभावे सति नैव प्रमाणमनुमानादि स्यात् । अर्थाविसंवादकत्वनिबन्धनत्वा-
त्प्रमाणव्यवहारस्य, तस्य चात्र भावात् ॥ ४६० ॥

नन्वनेनेत्यादिना भाविविकोक्तानि प्रमाणान्याशङ्कते ।

नन्वनेनानुमानेन बाध्यते सर्वहेतुषु ।

व्याप्तिः सर्वोपसंहारा प्रतिज्ञार्थस्य वा क्षतिः ॥ ४६१ ॥

किं तदनुमानमित्याह—विवक्षितेत्यादि ।

विवक्षितार्कचन्द्रादिविषयं यत्प्रवर्तते ।

ज्ञानं तत्कालसम्यक्सूर्यादिविषयं परम् ॥ ४६२ ॥

पार्थिवाविषयत्वे हि तज्ज्ञानत्वाभिधानतः ।

तद्यथा प्रथमं ज्ञानं तत्कालार्कादिगोचरम् ॥ ४६३ ॥

तदुक्तम्—यित्यधिकरणभावापन्नानि चन्द्रार्कग्रहनक्षत्रादिज्ञानानि विवक्षितचन्द्रार्कग्रहतारकादिविषयं यदेवदत्तादिविज्ञानं तत्कालवच्छिन्नचन्द्रार्कग्रहनक्षत्रतारकादिविषयाण्येव, पृथिवीसंबन्धित्वेनानुपलभ्यमानत्वे सति चन्द्रार्कग्रहनक्षत्रतारकादिज्ञानशब्दवाच्यत्वात्, प्रथमकालभाविदेवदत्ततारकादिज्ञानवदिति । विवक्षितार्कचन्द्रादिविषयमिति । तैजसद्रव्यविषयम् । पृथिवीसंबन्धित्वेनानुपलभ्यमानत्वे सतीति विशेषणं चित्रादिगतादित्यादिविषयैर्ज्ञानैर्न्यमिचारपरिहारार्थम् । परमिति । तस्मादन्यम् । अतत्कालमित्यर्थः ॥ ४६२ ॥ ४६३ ॥

इदमपरं तदीयमेव प्रमाणम् । ये रूपत्वादिसामान्याश्रयाः, ये च तदाश्रयाः, तद्विषयाश्च ये प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दस्मृतिप्रत्यभिज्ञानार्थसिद्धदर्शनोरेकविपर्ययाणुव्ययसायस्वप्रत्यप्रान्तिकाः प्रज्ञानविशेषाः, ते सर्वे स्वात्मलाभानन्तरप्रध्वंसिनो न भवन्ति, ज्ञेयत्वप्रमेयत्वमिधेयत्वसदसदन्यतरत्वसदसद्व्यतिरिक्तज्ञेयविषयज्ञानावच्छेद्यत्वाप्राप्त्यविषयग्रहणमाहृत्यान्तमिधेयामिधायकानमिधेयत्वसमानासमानजातीयद्रव्यसंयोगविभागजनितशब्दकार्यशब्दामिधेयत्वेभ्यः, प्रागभावादिवम् । तत्र रूपत्वादिसामान्याश्रया रूपादयः, तेषां च रूपादीनामाश्रयास्तदाश्रयाः, के ते ? पटादयः, सिद्धदर्शनं योगिविज्ञानम्, ज्ञेयं पूर्वमेव व्याख्यातम् । सदसद्व्यन्तरत्वं सत्त्वमसत्त्वं वा । सदसद्भ्यां व्यतिरिक्तस्य ज्ञेयस्याभावादेव तद्विषयज्ञानं नास्ति, तस्य चासत्त्वादेव तेनापरिच्छेद्यत्वं सिद्धम् । एवमप्राप्त्यविषयस्य ग्रहणस्याभावादेव तदप्राप्त्यसिद्धिः । तथा न विद्यतेऽमिधेयं यस्यासावनमिधेयो योमिधायकस्तेनानमिधेयत्वमनर्धकत्वादेव सिद्धम् । समानजातीयानि द्रव्याण्यघटदशनदीनि, कृतकत्वादिसामान्यान्, असमानजातीयान्याकाशादीनि तेषां यौ मियःसंयोगविभागौ, ताभ्यां जनितौ यः प्रथमः शब्दस्तस्य परम्परया यः कार्यभूतः श्रुतिपथमवतीर्णस्तेनामिधेयत्वम् । यथाद्येपामियं प्रक्रिया—प्रथमः किल शब्दः संयोगविभागयोनिस्तस्माच्छब्दान्तराणि कदम्बगोलकन्यायेन प्रादुर्भवन्ति । तत्र यः कर्णशङ्कुलीमध्यमाकाशदे-

शमाप्नोति स उपलभ्यते नेतर इति । तदेव प्रमाणकदम्बकं दर्शयति—रूपत्वाद्या-
श्रयाः सर्वे इत्यादि ।

रूपत्वाद्याश्रयाः सर्वे ये च तेषां समाश्रयाः ।

ये च तद्विषयाः केचिज्जायन्ते प्रत्ययास्तथा ॥ ४६४ ॥

उत्पादानन्तरं ध्वंसभाजो नैव भवन्ति ते ।

प्रमेयत्वाभिधेयत्वहेतुतः खारविन्दवत् ॥ ४६५ ॥

प्रमेयत्वाभिधेयत्वग्रहणमुपलक्षणम् । तदन्येऽपि हेतवो द्रष्टव्याः । ये—नभसि,
अरविन्दम्, आकाशकमलमिति यावत् ॥ ४६४ ॥ ४६५ ॥

उद्योतकरस्त्वाह—विप्रतिपन्ना अयु(ग)पत्कालाः प्रत्यया एकविषयाः, अव्युत्था-
यितप्रत्ययसामानाधिकरण्ये सति समानशब्दवाच्यत्वान्, वर्त्तमानलक्षणानेकपुरुष-
प्रत्ययवत् । तत्र व्युत्थातुम्—अन्यथाभवितुं वाधकप्रमाणवशात् शीलमस्मेति व्युत्थायि
न व्युत्थायि अव्युत्थायि, तेषां घटादिप्रत्ययानां सामानाधिकरण्यं तत्प्रत्ययसामाना-
धिकरण्यम्, अव्युत्थायि च तत् तत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यं चेति तथोक्तम् । अवा-
धितसामानाधिकरण्ये सतीत्यर्थः । इदं च विशेषणं प्रदीपादिप्रत्ययैर्न्यमिचारपरिहास-
र्थम् । समानशब्दवाच्यत्वं चैग्रहणं चैग्रहणमित्यादि । तदेतद्दर्शयति—विषादवि-
षया इत्यादि ।

विषादविषया ये च प्रत्ययाः क्रमभाविनः ।

एकार्थविषयास्तेऽपि सर्वे इत्यवधोपणा ॥ ४६६ ॥

अथाधैकाश्रयत्वे हि समानोक्तिनिवेशनात् ।

वर्त्तमाने यथैकसिन्क्षणे नैकविधा धियः ॥ ४६७ ॥

अवधोपणेति । प्रतिज्ञा । एकाश्रयत्वम्—सामानाधिकरण्यम्, अथाधम्—
अविद्यमानवाधं च तदेकाश्रयत्वं चेति विग्रहः ॥ ४६६ ॥ ४६७ ॥

अत्र प्रतिविधत्ते साध्येनेत्यादि ।

साध्येन विकलं तावदाद्ये हेतौ निदर्शनम् ।

हेतुत्वाद्विषयः सर्वो न हि स्वज्ञानकालिकः ॥ ४६८ ॥

आद्ये हेताविति । तज्ज्ञानत्वामिधानत इत्यत्र । प्रथममपि हि चन्द्रादिज्ञानं
सत्का(स्वका?)लावच्छिन्नचन्द्रादिविषयं न भवति । हेतुमूतस्यैव विषयत्वान् । समा-

नकालं च कार्यकारणभावानुपपत्तेः । यथोक्तम्—“असतः प्रागसामर्थ्यात्पश्चादनु-
पयोगतः । प्राग्भावः सर्वहेतूनां नातोऽर्थः स्वधिया सहे”ति ॥ ४६८ ॥

यदेत्यादिना पृथिवीसंबन्धित्वेनानुपलभ्यमानत्वे सतीति सविशेषणेऽपि हेताव-
नैकान्तिकतेति दर्शयति ।

यदा सूर्यादिशब्दाश्च विचक्षाभात्रभाविनः ।

दीपादौ विनिवेश्यन्ते तज्ज्ञानैर्व्यभिचारिता ॥ ४६९ ॥

द्वितीयेऽपि हेतुकदम्बके जात्यादेर्धर्मिणोः सत्त्वादेव क्षणभङ्गित्वस्यानिष्टत्वात्तत्र
तदभावसाधने सिद्धसाध्यतेति दर्शयति—जात्यादेरित्यादि ।

जात्यादेर्निःस्वभावत्वाद्देवेष्टा क्षणभङ्गिता ।

तदभावप्रसिद्ध्यर्थं निर्दिष्टं साधनं वृथा ॥ ४७० ॥

आदिशब्देन तदाश्रयाणां रूपपटादीनां तद्विषयाणां च प्रत्ययानां ग्रहणम् । एषा-
मपि हि यथोक्तविशेषणविशिष्टानामसत्त्वमेव, तस्मात्तेषु तस्याः क्षणभङ्गित्वाया अभाव-
सिद्ध्यर्थं यदुक्तं साधनं तद्वृथा, तत्र विवादाभावादिति भावः । अत्रापि सूक्ष्मेक्षिका न
कृता । यदि सा क्रियते तदा बहुतरमत्र दोषजालमवसरति । तथाहि—यदेतत्सदसद-
न्यतरत्वं साधनमुक्तं तत्साध्यधर्मिणि दृष्टान्तधर्मिणि चासिद्धम्, विकल्पविषयत्वाद-
न्यतरशब्दस्य, विकल्पश्चानेकपदार्थसंभवे सति भवति, नैकस्मिन् । न च साध्यध-
र्मिणि द्वयोः सदसत्त्वयोः संभवोऽस्ति । तस्य वस्तुरूपत्वेन सत्त्वस्यैव संभवात् ।
नापि दृष्टान्तधर्मिणि द्वयसंभवः । तस्यावस्तुत्वेनासत्त्वस्यैव संभवात् । हेतुश्च व्यर्थ-
विशेषणः । तथाहि—शब्दामिधेयत्वादित्येवमपि तावदत्र प्रयोगो न युक्तोऽभिधेय-
त्ववचनादेव शब्दस्य सिद्धेः । यत्पुनः समानजातीयादिषदैर्विशेषणं तद्वृत्तिपेक्षमेव ।
एवमन्यदपि हेतुविशेषणमनर्थकमेवेति गृहीतव्यम् । सर्वे चास्मी हेतवोऽनैकान्तिकाः ।
साध्यविपर्ययेऽस्मीषां बाधकप्रमाणानुपदर्शनात् । एतच्च पश्चादभिधास्यत एव ॥४७०॥

यद्योक्तं विवादविषया ये चेत्यादि, तत्राह—समानेत्यादि ।

समानशब्दवाच्यत्वं दीपादिप्रत्ययेष्वपि ।

वर्त्तते व्यभिचार्येण हेतुस्तेन भवत्यतः ॥ ४७१ ॥

दीपज्ञानमिति दीपादिप्रत्ययेषु मित्रविषयेष्वपि समानशब्दप्रवृत्तिदर्शनादतस्तेन
दीपादिप्रत्ययविषयेण शब्दवाच्यत्वेनैव समानशब्दवाच्यत्वादिति हेतुर्यव्यभिचारी ।

अथवा काका पाठः । अतस्तेषु वर्त्तमानत्वादेव हेतुस्ते—तव न व्यभिचारी भवति,
अपितु भवत्येवेत्यर्थः ॥ ४७१ ॥

सामानाधिकरण्यं चेदिति परमतमाशङ्कते ।

सामानाधिकरण्यं चेद्वाधितं तेषु कल्प्यते ।

विवक्षितेऽपि विस्पष्टा चाधैषा किं न वीक्ष्यते ॥ ४७२ ॥

अव्युत्थायितरप्रत्ययसामानाधिकरण्ये सतीति हेतोर्विशेषणं दीपादिप्रत्ययैर्व्यभिचा-
रपरिहारार्थमेव कृतम्, एषां हि दीपादिप्रत्ययानामेकविषयत्वस्य बाधितत्वात् ।
तथाहि—तत्क्षणमेव दीपो दीर्घशिखो नम्रशिखश्च दीप्रो दीप्रतरश्चोपलभ्यते ।
तत्कुतो व्यभिचारिता हेतोरिति परस्य भावः । तदेतद्विशेषणमप्यसिद्धमिति दर्शय-
न्नाह—विवक्षितेऽपीत्यादि । विवक्षितसाध्यधर्मे तत्रापि बाधा किं न वी-
क्ष्यते । तथाहि चैत्रादावपि बालकुमारतरुणादिभेदेन व्यावर्त्तमानाकार एव प्रत्ययो
जायते, पर्वतादौ शीतोष्णादिभेदेन, ततः स्पष्टतरमेवान्यथात्वमेषां प्रदीपादिवत्प्र-
सिद्धम् । अन्यथा हि य एव शीतसंवद्धः स एव यदि पश्चादुष्णसंवद्धः स्यात्त-
दाऽवस्थाद्वयेऽपि शीतोष्णयोरुपलम्भः स्यात् । तत्संवद्धस्वभावस्य भावे तयोरपि
भावस्य प्रसङ्गापत्तेः । निगडवद्धपुरुषाकर्षणे निगडाकर्षणवदित्युक्तप्रायमेतत् । अतः
सविशेषणोऽपि हेतुरसिद्धः ॥ ४७२ ॥

अनुमानवाधामप्याह—विवादपदमित्यादि ।

विवादपदमारूढा नैकार्थविषया धियः ।

क्रमेणोत्पद्यमानत्वाद्विद्युद्दीपादिवुद्धिबत् ॥ ४७३ ॥

क्रमभावविरोधो हि ज्ञानेष्वेकार्थभाविषु ।

अन्यैरकार्यभेदस्य तदपेक्षाविरोधतः ॥ ४७४ ॥

प्रयोगः—यत्क्रमभावि तत्सदा सन्निहिताविकलकारणं न भवति यथा विद्युद्दी-
पादिवुद्ध्यः, क्रमभाविन्यश्च विवादास्पदीभूता बुद्ध्य इति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः ।
नचानैकान्तिकत्वं हेतोः, एकवस्तुविषयत्वे सत्यविकलकारणस्य क्रमभावानुपपत्तेः ।
नापि कारणान्तरापेक्षा नित्यस्य तेनानुपकार्यत्वात् । नचानुपकारिण्यपेक्षा युक्ताऽति-
प्रसङ्गात् । उपकारे वा नित्यत्वहानिप्रसङ्ग इति शतशश्चर्चितमेतन् ॥ ४७३ ॥
॥ ४७४ ॥

सर्वेणैव च प्रयोगेषु हेतूनामनैकान्तिकत्वं विपक्षे बाधकप्रमाणाभावादिति दर्शयति—सन्दिग्धेत्यादि ।

सन्दिग्धव्यतिरेकित्वं सर्वेण्वेतेषु हेतुषु ।

विपक्षे वर्तमानानां बाधकानुपदर्शनात् ॥ ४७५ ॥

इति स्थिरभावपरीक्षा ।

सुबोधम् ॥ ४७५ ॥

इति स्थिरभावपरीक्षा ।

इदानीं कर्मतत्फलसंबन्धव्यवस्थादिसमाश्रयमित्येतत्समर्थनार्थं चोद्योपक्रमपूर्वकमाह—क्षणिकेत्यादि ।

क्षणिकानित्यतालीढं सर्वं चेद्वस्तु तत्कथम् ।

कर्मतत्फलसम्बन्धकार्यकारणतादयः ॥ ४७६ ॥

क्षणिकानित्यताग्रहणं कालान्तरस्याप्यनित्यताव्यवच्छेदार्थम् । क्षणिकानां सत्तामनित्यता क्षणिकानित्यता तथा लीढम्—समाक्रान्तं यदि सर्वमेव वस्तुजातं प्रतिज्ञायते भवद्विस्तदा येऽमी कर्मफलसंबन्धादयो लोकशास्त्रयोः प्रतीतास्ते कथं सिद्ध्येयुः । आदिग्रहणाद्वेतुफलाधिगन्तुं प्रमाणम्, अनुभवे प्रत्यभिज्ञानम्, अन्यस्मिन्नर्थे दृष्टेऽर्थान्तरेऽमिलापः, बन्धमोक्षौ, स्मरणम्, संशयपूर्वको निर्णयः, स्वयं निहितप्रत्यनुमार्गणम्, दृष्टार्थकुतूहलविरमणमित्येवंप्रकाराः कुमतिपरिफस्पिताश्चोचराशयो गृह्यन्ते । न हि लोकशास्त्रप्रतीतिवैरोधेन प्रतिज्ञायमानोऽर्थः सिद्धिमासादयतीत्यभ्युपेतप्रतीतिबाधा दोषः प्रतिज्ञाया इति भावः । तथाहि येनैव कृतं कर्म शुभादिकं तेनैव तत्फलमुपभुज्यत इति लोके प्रतीतम् । न हि देवदत्तेन कृते कर्मणि शुभादिके यद्दत्तस्तत्फलमिष्टमनिष्टं चोपभुङ्क्त इति प्रसिद्धम् । नापि शास्त्रे, यथोक्तम्—“अनेनैव कृतं कर्म कोऽन्यः प्रत्यनुभविष्यति” इति । तच्चैतत्क्षणिकपक्षे विरुध्यते । कर्मफलपरिग्राहकस्यैकस्य कर्तुरभावेन कृतनाशकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गात् ॥ ४७६ ॥

कथमित्याह—य इत्यादि ।

यः क्षणः कुशलादीनां कर्तृत्वेनावकल्प्यते ।

फलप्रसवकाले तु नैवासावनुवर्त्तते ॥ ४७७ ॥

यः फलस्य प्रसूतौ च भोक्ता संवर्ण्यते क्षणः ।

तेन नैव कृतं कर्म तस्य पूर्वमसंभवात् ॥ ४७८ ॥

कर्मतत्फलयोरेवमेककर्त्रपरिग्रहात् ।

कृतनाशाकृतप्राप्तिरासक्ताऽतिविरोधिनी ॥ ४७९ ॥

नैवासावनुवर्त्तत इति । तस्योत्पादानन्तरमेव निवृत्तत्वात् । एककर्त्रपरिग्रहा-
दिति । एकेन कर्त्रा तयोः कर्मफलयोरपरिगृहीतत्वादित्यर्थः । कर्तुः फलेनानभिसंबन्धा-
त्कृतनाशः, अकर्तुश्च फलेन योगादकृताभ्यागमः । अतिविरोधिनीति । लोकशा-
स्त्रयोरेवमदर्शनादिति भावः ॥ ४७७ ॥ ४७८ ॥ ४७९ ॥

एवं तावत्प्रवृत्तिमभ्युपगम्य कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्ग उक्तः । इदानीं प्रवृत्ति-
रेव न संभवतीति कुमारिलमतोपन्यासेन दर्शयति—नैरात्म्येत्यादि ।

नैरात्म्यवादपक्षे तु पूर्वमेवावबुध्यते ।

मद्विनाशात्फलं न स्यान्मत्तोऽन्यस्यापि वा भवेत् ॥ ४८० ॥

इति नैव प्रवर्त्तत प्रेक्षावान्फललिप्सया ।

शुभाशुभक्रियारम्भे दूरतस्तु फलं स्थितम् ॥ ४८१ ॥

क्षणिकत्वाम्युपगमे हि सर्वभावानां नैरात्म्यमेवाभ्युपगतं भवेत् । हेतुपरतन्त्रतया
सर्वस्यास्त्वन्नत्वान् । तस्मिन्सति प्रेक्षावान् क्रियाप्रवृत्तेः पूर्वमेवावबुध्यते—अवधार-
यति । किं तदित्याह—मद्विनाशादित्यादि । मम विनाशादूर्ध्वं फलं मम न स्यात्,
फलप्रसन्नकाले ममामावात् । अथापि फलं भवेत्, तदा मत्तोऽन्यस्य क्षणान्तरस्य
स्यादिति ज्ञात्वा प्रवृत्तिरेव प्रेक्षावसो न संभवति, किं पुनः प्रवृत्तिपूर्वककर्मजनितं
फलं भविष्यति । तस्य दूरत एवासंभाव्यमानत्वेनावस्थितत्वात् ॥ ४८० ॥
॥ ४८१ ॥

एवं कर्मफलसंबन्धो नोपपद्यत इति प्रतिपादितम् । इदानीं कार्यकारणभावानुप-
पत्तिं कुमारिलमतेनैव प्रतिपादयन्नाह—नाऽनागत इत्यादि ।

नाऽनागतो न वाऽतीतो भावः कार्यक्रियाक्षमः ।

वर्त्तमानोऽपि तावन्तं कालं नैवावतिष्ठते ॥ ४८२ ॥

तावन्तमिति । एतच्च यावता कालेन कार्यं निवर्त्तयति तावन्तं कालं नावतिष्ठते
क्षणिकत्वादिति भावः ॥ ४८२ ॥

नाऽनागत इत्यादेर्यथाक्रमं समर्थनमाह—न ह्यलब्धात्मकमित्यादि

न ह्यलब्धात्मकं वस्तु पराङ्गत्वाय कल्पते ।

न विनष्टं नच स्थानं तस्य कार्यकृतिक्रमम् ॥ ४८३ ॥

पूर्वक्षणविनाशे च कल्प्यमाने निरन्वये ।

पश्चात्तस्यानिमित्तत्वाद्भुत्पत्तिर्नोपपद्यते ॥ ४८४ ॥

अनागतं हि नामोच्यते यदलब्धात्मकवत्त्वं, यथाऽलब्धात्मकवत्त्वं तदसत्, यथास-
त्तदशेषसामर्थ्यशून्यम्, यथाशेषसामर्थ्यरहितं तत्कथं पराङ्गत्वाय कल्पते—परं
प्रति हेतुभावं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । समर्थस्यैव हेतुभावसंप्रतिपत्तेः । एवं विनष्टमपि
सर्वसामर्थ्यशून्यत्वात् पराङ्गत्वाय कल्पत इति संबन्धः । न चापि वर्तमानस्य
स्थानमस्ति, यत्कार्यकृतौ—कार्यकरणे क्षमं भवेत् । किञ्च—यदि पूर्वक्षणो निर-
न्वयं विनश्यतीति वदन्त्ये तदा पाश्चात्त्यस्य क्षणस्य निमित्ताभावाद्भुत्पत्तिर्न प्राप्नोति
॥ ४८३ ॥ ४८४ ॥

स्यादेतत्तथा तुलान्तयोर्नामोभ्यामौ सभं भवतस्तद्वदेतुकलयोर्नाशोत्पादाविष्टायमो
वर्तमानाद्विनष्टादेव कार्योत्पत्तेरिष्टत्वाग्नानिमित्ता तस्योत्पत्तिर्भविष्यतीत्याह—ना-
शोत्पादसमत्वेऽपीत्यादि ।

नाशोत्पादसमत्वेऽपि नैयापेक्षा परस्परम् ।

न कार्यकारणत्वे स्तस्तद्व्यापाराननुग्रहात् ॥ ४८५ ॥

क्षणस्थानन्तरं समानजातीयरूपक्षणवत्तत्कलापान्तर्गत एव गन्धादिर्जायत इति सोऽपि तत्कार्यं स्वान् । न चासौ सत्यप्यानन्तर्ये तत्कार्यमिष्यते । न हि भौतिकानामन्योन्यं हेतुफलभावोऽस्ति, यथा भूतानाम्, मित्रसन्तानत्वादिति परो मन्यते तथा रूपान्तराण्यपीति, समानजातीयरूपक्षणान्तराणि नैव रूपस्थानन्तर्यमात्रेण तत्कार्यतया गृहीतव्यानि, मा भूदतिप्रसङ्ग इति भावः ॥ ४८६ ॥

तदेवमानन्तर्यमात्रं कारणभावव्यवस्थानिवन्धनं न युक्तमिति प्रतिपाद्य स्वपक्षमुपसंहारेण दर्शयति—तस्मादित्यादि ।

तस्मात्प्राक्कार्यनिष्पत्तेर्व्यापारो यस्य दृश्यते ।

तदेव कारणं तस्य न त्वानन्तर्यमात्रकम् ॥ ४८७ ॥

न त्वानन्तर्यमात्रकमिति । कार्यकारणव्यवस्थानिवन्धनमिति शेषः ॥ ४८७ ॥

यद्योक्तमेवार्थं संक्षिप्य दर्शयन्नाह—संक्षेपोऽयमित्यादि ।

संक्षेपोऽयं विनष्टाच्चेत्कारणात्कार्यसम्भवः ।

प्रध्वस्तस्यानुपाख्यत्वान्निष्कारणमिदं भवेत् ॥ ४८८ ॥

अविनष्टाच्च तज्जातावनेकक्षणसंभवात् ।

क्षणिकत्वं न भावानां व्याहन्येत तदा कथम् ॥ ४८९ ॥

अत्र द्वयी कल्पना । विनष्टाद्वा कारणात्कार्यं भवेदविनष्टाद्वा । नष्टानष्टविनिर्मुक्तस्य वस्तुनोऽभावात् । तत्र न तावदाद्यः पक्षः, नष्टस्यासत्त्वेन तत् उत्पादाभ्युपगमे कार्यस्य निर्हेतुकत्वप्रसङ्गात् । ततश्च नित्यं सत्त्वादिर्युज्यते । नापि द्वितीयोऽनेकक्षणावस्थायित्वेन भावानां क्षणिकत्वहानिप्रसङ्गात् । न कथं व्याहन्येतेति । व्याहन्येत एवेत्यर्थः । तथा हि भावः प्रथमं तावदुत्पद्यते, ततो व्याप्तिर्यते, ततः कार्यमुत्पाद्य पश्चाद्विनश्यतीत्येवमेकस्यैव वस्तुनोऽनेकस्मिन्क्षणे सन्निधानमिति क्षणिकत्वव्याहतिः स्यात् ॥ ४८८ ॥ ४८९ ॥

एवं कार्यकारणभावानुपपत्तिं प्रतिपाद्य तदधिगन्तुप्रमाणानुपपत्तिं दर्शयन्नाह—क्षणस्थायीत्यादि ।

क्षणस्थायी घटादिश्चेन्नोपलभ्येत चक्षुषा ।

न हि नष्टाः प्रतीयन्ते चिरातीतपदार्थवत् ॥ ४९० ॥

कार्यकारणभावोऽपि प्रत्यक्षानुपलम्भतः ।

ते पूर्तिरित्येति (नैवेति?) सिद्धिं भावानां सभावानुपलम्भनात् ४९१

प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनो हि कार्यकारणभावः क्षणिकत्वे च भावानां स्वज्ञानकाले-
ऽनवस्थानादप्रत्यक्षतैव । समानकालं कार्यकारणभावानुपपत्तेः । ततश्च प्रत्यक्षानुप-
लम्भयोरभाव एव । अनन्यसंसृष्टवस्तूपलम्भात्स्वरूपत्वेनानुपलम्भस्यापि प्रत्यक्षविशे-
पात्मत्वात् । अतः पदार्थोपलम्भाभावे तस्याप्ययोग एवेति कथं प्रत्यक्षानुपलम्भसा-
धनः कार्यकारणभावः स्यात् ॥ ४९० ॥ ४९१ ॥

भवतु नामोपलम्भो वस्तुनस्तथाऽपि पूर्वोत्तरयोः क्षणयोः प्रतिसन्धातुरेकस्य
कस्यचिदभावात्संयन्धो न सिद्ध्यतीति दर्शयन्नाह—को वेत्यादि ।

को वा व्यवस्थितः कर्त्ता संघत्ते क्रमवद्गतिम् ।

अस्य दृष्टाविदं दृष्टं नास्यादृष्टौ तु लक्ष्यते ॥ ४९२ ॥

गतिरुपलब्धिः । क्रमवती चासौ गतिश्चेति क्रमवद्गतिः । तां कः प्रतिसंघत्ते—
पठयति । नैव कश्चित् । यदि हि कश्चिदस्यामेरुपलम्भाविदं धूमाद्युपलब्धमस्यानुप-
लब्धौ नोपलभ्यत इत्येवं क्रमवतीं गतिमेककर्तृत्वेन प्रतिसंघतीत, तदा स्यात्कार्य-
कारणभावसिद्धिः, स च नास्ति प्रतिसन्धात्ता त्वन्मतेनेति न कार्यकारणभावः
सिद्ध्येदित्यर्थः ॥ ४९२ ॥

इदानीं प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तिं दर्शयन्नाह—क्षणभङ्गिण्वित्यादि ।

क्षणभङ्गिषु भावेषु प्रत्यभिज्ञा च दुर्घटा ।

न ह्यन्यनरदृष्टोऽर्थः प्रत्यभिज्ञायते परैः ॥ ४९३ ॥

य एव मया पूर्वं दृष्टोऽर्थः स एवायमेतर्हि दृश्यत इत्येवं पूर्वोत्तरयोर्दर्शनयोरेक-
विषयतया एकशावृतया च यद्वदनं तत्प्रत्यभिज्ञानम् । तच्च सर्वभावानां क्षणभङ्गित्वे
सति नोपपद्यते । शातुर्ज्ञायमानस्य कस्यचिदेकस्याभावात् । न हि देवदत्तेन दृष्टमर्थं
विष्णुमित्रः प्रत्यभिजानीते । अन्यतरप्रहणमुपलक्षणम् । नाप्यन्योऽर्थः प्रत्यभिज्ञायत
इत्यपि द्रष्टव्यम् ॥ ४९३ ॥

ननु छनपुनर्जातकेशनखादिष्विव भेदेऽपि सादृश्यात्प्रत्यभिज्ञानं भविष्यतीत्येतदा-
शङ्क्याह—सादृश्यादित्यादि ।

सादृश्यात्प्रत्यभिज्ञानं भिन्ने केशादिके भवेत् ।

शातुरेकस्य सद्भावाद्भिन्ने त्वनियन्धनम् ॥ ४९४ ॥

प्रतिसन्धानकारी च यद्येकोऽर्थो न विद्यते ।

रूपे दृष्टेऽभिलाषादिस्तत्कथं स्याद्रसादिषु ॥ ४९५ ॥

यदि होको ज्ञाता भवेत्तदा स्यात्प्रतिसन्धावृण्वशाज्ज्ञेयस्य भेदेऽपि सादृश्यकृतं प्रत्यभिज्ञानम् । द्विभेदे तु—द्वयोर्ज्ञातृज्ञेययोर्भेदो द्विभेदः, तस्मिन्सत्यनिबन्धनमेव प्रत्यभिज्ञानम् । अपि च—यदि न कश्चिदेकः प्रतिसन्धाता पुरुषो भवेत्तदा यदेतन्मातुलुङ्गफलादिरूपे दृष्टे तद्रूपाविनाभावपि रसादिषु स्मरणपूर्वमभिलषणं परिभोगाय च प्रवृत्तिस्तत्कथं भवेत् । न हान्येन दृष्टेऽन्यस्यामिलापादिर्भवेत् ॥ ४९४ ॥
॥ ४९५ ॥

बन्धमोक्षावपि न प्राप्तु इति दर्शयन्नाह—रागादीत्यादि ।

रागादिनिगडैर्यद्वः क्षणोऽन्यो भववारके ।

अयद्वो मुच्यते चान्य इतीदं नावयुध्यते ॥ ४९६ ॥

अन्यो हि क्षणो रागादिभिर्वद्वोऽन्यस्तु मुच्यत इत्येतन्नावयुध्यते—न संभाव्यत इति यावत् । भववारक इति । भवः संसारः, स एव वारकम्—बन्धनागारम् ॥ ४९६ ॥

प्रयत्नश्च मोक्षार्थो व्यर्थो मोक्षाभावादिति दर्शयन्नाह—मोक्षो नैव हीत्यादि ।

मोक्षो नैव हि यद्वस्य कदाचिदपि संभवी ।

एकान्तनाशतस्तेन व्यर्थो मुक्त्यर्थिनां क्षणः ॥ ४९७ ॥

तन्वयद्वस्यैव मोक्षो भविष्यति, तत्कोऽत्र विरोध इत्याह—मोक्षमित्यादि ।

मोक्षमासादयन्दृष्टो यद्वः स निगडादिभिः ।

अयद्वो मुक्तिमेतीति दृष्टव्याहतमीदृशम् ॥ ४९८ ॥

य एव हि यद्वः स एव मुच्यत इति लोके प्रतीतं दृष्टं च । अयद्वस्य तु मोक्षप्रतिष्ठानं लोकप्रतीत्या प्रत्यक्षेण च भाष्यत इति प्रत्यक्षप्रतीतिविरोधः प्रतिशया इति भावः ॥ ४९८ ॥

भनुमानभाषामप्याह—एकाधिकरणावित्यादि ।

एकाधिकरणाचेतौ बन्धमोक्षौ तथा स्थितेः ।

लौकिकाधिय तौ तेन मयं चाग्नरं स्थितम् ॥ ४९९ ॥

प्रयोगः—यौ बन्धमोक्षौ तावेषाधिकरणौ, यथा लौकिकौ बन्धमोक्षौ, बन्धमोक्षा च विनाशरूपदीनूतावेतावनुप्रयतद्विमयोगलक्षणौ बन्धमोक्षाविति मन्नारद्वेः । तथा स्थितेति । बन्धमोक्षात्मना स्थितेः, बन्धमोक्षरूपत्वादित्यर्थः ।

ताविति । बन्धमोक्षौ । अतश्चैकस्याधिकरणस्यात्मनः सिद्धेः सर्वकर्मफलसंबन्धादि
 चारुतरं स्थितम्—शोभनतरगवस्थितमित्यर्थः । यथोक्तदोषामावात् ॥ ४९९ ॥

एतेनैवेति ।

एतेनैव प्रकारेण स्मृत्यादीनामसम्भवः ।

एकाधिकरणाभावात्क्षणक्षयिषु वस्तुषु ॥ ५०० ॥

एकस्य कर्तुरभावात् । पूर्वोक्तानां स्मृतिनिश्चयस्य निहितप्रत्यनुसार्गणादीनामस-
 म्भवो बोद्धव्यः । तत्रापि मित्राधिकरणत्वे दृष्टादिविरोधप्रसङ्गात् । नहि चैत्रेऽनुम-
 वितरि सन्दिहाने निधातरि चाञ्छावति च सति मैत्रस्य स्मृतिनिश्चयानुसार्गणकुतूहल-
 विरत्यादयः संभवन्ति ॥ ५०० ॥

अत्राभिधीयत इत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

अत्राभिधीयते सर्वकार्यकारणतास्थितौ ।

सत्यामव्याहता एते सिध्यन्त्येवं निरात्मसु ॥ ५०१ ॥

सत्यपि हि भाषाभां नैरात्म्ये कार्यकारणताप्रभावितेयं कर्मफलसंबन्धादिव्यवस्था
 सति च कार्यकारणभावे सर्वमविहृदमेवेति न किञ्चित्क्षीयते ॥ ५०१ ॥

स्यादेतत्—स एव कार्यकारणभावप्रतिनियमो नान्तरेणात्मानमुपपद्यत इत्याह—
 यथा ह्रीत्वादि ।

यथाहि नियता शक्तिर्बीजादेरङ्कुरादिषु ।

अन्यथात्मवियोगेऽपि तथैवाध्यात्मिके स्थितिः ॥ ५०२ ॥

यथैव हि बीजादेरङ्कुरादिषु नियता शक्तिरन्तरेणाप्यात्मानमधिष्ठातारं तथाऽध्या-
 त्मिकेऽपि वस्तुनि भविष्यति । न हि बीजादिः शरीरबहुपभोगायतनत्वेनात्मनाऽधि-
 ष्ठितः । अन्यथा हि नेदं निरात्मकं जीवच्छरीरमप्राणादिमत्त्वप्रसङ्गादित्येतन्नोपप-
 द्यते । घटादौ किलात्मनिवृत्तौ प्राणादि निवर्त्तमानं दृष्टमिति व्यतिरेकिता हेतोः
 सिद्धेत् । यदि तु घटादेरपि सात्मकत्वं भवेत्तत्कथमयं हेतुर्व्यतिरेकी भवेत् ।
 भगवन्मयात्मवियोगेऽपीति । अन्ययिनः कस्यचित्त्वभावस्य वियोगेऽपीत्यर्थः ॥ ५०२ ॥

का पुनरसौ स्थितिरित्याह—पारम्पर्येणेत्यादि ।

पारम्पर्येण साक्षाद्वा कचित्किञ्चिद्दि शक्तिमत् ।

ततः कर्मफलादीनां सम्पन्ध उपपद्यते ॥ ५०३ ॥

त(यथै!)यैव हि बाह्ये नियता हेतुफलव्यवस्था तथैवाध्यात्मिके संस्कारराशावि-
यम्, कारणशक्तिनियमात् । कुतश्चिदेवहि शुभाशुभकर्मणः क्षणपरम्परया नियतं
फलमिष्टमनिष्टं वाऽऽविर्भवति, रूपाद्यनुभवात्स्मरणम्, विमर्शान्निर्णयः, स्थापनाद-
न्वेषणम्, अभिवाञ्छतोऽर्थदर्शनम्, तवः कुतूहलविरतिरिति सर्वमविरुद्धम् । न हि
क्वचिदेकपदार्थान्वयित्वेन स्मरणादयो बौद्धस्य प्रसिद्धाः । किं तर्हि ? इदं प्रलयमा-
त्रम् । यथोक्तम्—“अस्ति कर्मास्तिफलं कारकस्तु नोपलभ्यते, य इमान् स्कन्धा-
निक्षिपति, अन्यांश्च स्कन्धानुपादत्ते, अन्यत्र धर्मसङ्केतात् । तत्रायं धर्मसङ्केतः,
यदुतास्मिन् सतीदं भवति, अस्योत्पादादिदमुत्पद्यत इति । कर्मफलादीनामित्यादि-
शब्देन स्मृत्यादिपरिग्रहः । संयन्धस्तु जन्यजनकभावः ॥ ५०४ ॥

यद्येवं कथं तर्हि लोके शास्त्रे च तत्तत्सुब्रह्ममधिकृत्योच्यते, अनेनैव कृतं कर्म
कोऽन्यः प्रत्यनुभविष्यतीत्याह—कर्तृत्वादीत्यादि ।

कर्तृत्वादिव्यवस्था तु सन्तानैक्यविवक्षया ।

कल्पनारोपितैवेष्टा नाङ्गं सा तत्त्वसंस्थितेः ॥ ५०४ ॥

प्रचुरतराज्ञानतिमिरसङ्घातोपहतज्ञानालोको लोक आत्मनि तत्त्वान्वयत्वासत्त्वादि-
विचारमवधूय विशिष्टहेतुफलभावनियतरूपाणां संस्काराणां प्रबन्धमेकत्वेनाध्यवसाय
स एवाहं करोमीति व्यवहरति, मुक्तये च प्रवर्त्तते । तदभिमानानुरोधेन च भगव-
न्तस्तथागताः समुच्छेददृष्टिप्रपाततो विनेयजनरिरक्षयिण्या सन्तानैकतां दृश्यन्तः
कर्तृत्वादि व्यवस्थापयन्ति । तथाविधाय एव व्यवस्थातो वस्तुसिद्धिरिति चेदाह—
नाङ्गं सेत्यादि । न हि तत्त्वपरीक्षापरशुखमतीनां संवृत्तिपतितानां बालजनानाम-
भिनिवेशावशेन शक्यं तत्त्वं व्यवस्थापयितुम्, तदभिनिवेशस्य नैरात्म्यक्षणभङ्गविहि-
तप्रमाणबाधितत्वात् ॥ ५०४ ॥

बीजादिषु किलान्वय्यात्मवियोगोऽसिद्ध इति दृष्टान्तासिद्धिं मन्यमानस्य परस्य
घोरमाशङ्क्यन्नाह—अन्वयासंभवे सैवेत्यादि ।

अन्वयासंभवे सैव कार्यकारणता भवेत् ।

विशिष्टा युज्यते यद्वत्सन्तानान्तरभाविभिः ॥ ५०५ ॥

ननु बीजाङ्कुरादीनां कार्यकारणतेक्ष्यते ।

नियता तत्र सूक्ष्मोऽपि नांशोऽस्त्यनुगमात्मकः ॥ ५०६ ॥

अन्वयोऽनुगमः कस्यचित्त्वभावस्येति शेषः ॥ ५०५ ॥ ५०६ ॥

स्यादेतत्—बीजादिष्वप्यन्वयोऽस्त्येव । यथोक्तमुद्योतकारेण—तत्रापि ये बीजा-
वयवास्ते पूर्वव्यूहपरित्यागेन व्यूहान्तरमापद्यन्ते, व्यूहान्तरापत्तौ च पृथिवीधातुरप्-
धातुना संगृहीतमान्तरेण तेजसा पच्यमानौ रसद्रव्यं निर्वर्त्तयति । स रसः पूर्वा-
वयवसहितोऽङ्कुरादिभावमापद्यत इति । तत्कथं तत्र सूक्ष्मोऽपि नांशोस्तीत्युच्यत
इत्याह—क्षित्यादीनामित्यादि ।

क्षित्यादीनामवैशिष्ट्ये बीजाङ्कुरलतादिषु ।

न भेदो युक्त ऐकात्म्यात्तदा सिद्धा निरन्वया ॥ ५०७ ॥

तस्मात्कर्मफलादीनां भावाभावप्रसिद्धये ।

कार्यकारणतासिद्धौ यत्तत्कार्यं परैरलम् ॥ ५०८ ॥

एतदुक्तं भवति । यदि पृथिव्यादय उत्तरस्मिन्सन्निवेशे वर्त्तमाना अपरित्यक्तप्रा-
क्तनस्वभावा एव वर्त्तन्ते, तदा न तेषां पूर्वव्यूहत्यागो व्यूहान्तरापत्तिश्चोपपद्यते,
साप्तात्म्यात् । पूर्ववत् । ततश्च बीजाङ्कुरादीनां परस्परं भेदो न प्राप्नोति । एकस्वभाव-
त्वात् । अथ भेदोऽङ्गीक्रियतेऽङ्कुरादीनां तदा नियमेन प्राक्तनस्वभावपरित्यागे सति
क्षित्यादीनां पूर्वव्यूहत्यागो व्यूहान्तरापत्तिश्चाङ्गीकर्त्तव्या । अन्यथा भेद एव न
स्यादित्युक्तम् । ततश्चापरापरस्वभावानामुत्पत्तेः कुतोऽन्वेष्टव्यम् । यतश्चैवं कार्यकारण-
भावे साधिते सर्वं कर्मफलसंबन्धादि घटते, दूषिते च विघटते, तस्मात्कर्मफला-
दीनां भावसिद्धये कार्यकारणतासिद्धौ यन्नो विधातव्यः । परैः—उत्तमदर्शनानुसा-
रितयोत्कृष्टैर्बौद्धैरिति यावत् । तेषां चाभावसिद्धये तस्या एव कार्यकारणताया
अभावसिद्धौ यन्नः कार्यः परैः—तीर्थिकैरित्यर्थः । कार्यकारणतासिद्धावित्येवद्विरा-
वर्त्तनीयम् । एकत्राऽकारप्रत्येयः कार्यः ॥ ५०७ ॥ ५०८ ॥

अत्र यौ नष्टानष्टविषयौ परेण कृत्वौ तदुत्सारणेन कार्यकारणभावं साधत्सर्वव्य-
वस्थामूलं साधयन्नाह—अत्रोच्यत इत्यादि ।

अत्रोच्यते द्वितीये हि क्षणे कार्यं प्रजायते ।

प्रथमे कारणं जातमविनष्टं तदा च तत् ॥ ५०९ ॥

क्षणिकत्वाच्च तत्कार्यं क्षणकाले न वर्त्तते ।

शुक्तौ या विफलं कार्यं निर्धृत्तं तद्यतस्तदा ॥ ५१० ॥

अविनष्टादेव कारणात्कार्यं भवतीति नः पक्षः, न चैवं योगपद्यप्रसङ्गः ।

तथाहि—प्रथमक्षणमाविकारणतासादितात्मलाभमविनष्टमेव प्रतीत्य द्वितीये क्षणे कार्यं प्रजायते । तच्च तथा जायमानमविनष्टादेव जायते । प्रथमे क्षणे तस्यावि-
नष्टत्वात् । कार्यसत्ताकालं च न कारणमनुवर्तते । क्षणिकतयाऽनवस्थानात् ।
सत्यामपि चानुष्टौ न तदानीं तस्य कारणत्वम्, निष्पन्ने कार्ये तस्याकिञ्चित्क-
रत्वात् ॥ ५०९ ॥ ५१० ॥

तदेवाकिञ्चित्करत्वं दर्शयति—नचेत्यादि ।

न च जातं पुरस्तेन शक्यं जनयितुं पुनः ।

अभूतभावरूपत्वाज्जन्मतो नान्यथा स्थितिः ॥ ५११ ॥

नान्यथा स्थितिरिति । अन्यथा, स्थितिः—नियमो न भवेदिति यावत् । अन-
वस्था भवेदिति यावत् । यदि हि जातमपि ज्ञेयं, तदा पुनरप्यविशेषात्तस्य जनन-
प्रसङ्गः । तत्तद्वानवस्था जन्मनां स्यात् । कारणानां च व्यापारानुपरतिः कारणस्यापि
जन्यत्वप्रसङ्गो विशेषाभावात् । तत्रेदं कारणमिदं कार्यमिति व्यवस्था न स्यात् ॥ ५११ ॥

तस्मादित्यादिनोपसंहृत्य स्थितपक्षस्यादुष्टतां दर्शयति ।

तस्मादनष्टात्तदेतोः प्रथमक्षणभाविनः ।

कार्यमुत्पद्यते शक्ताद्वितीयक्षणे एव तु ॥ ५१२ ॥

विनष्टास्तु भवेत्कार्यं तृतीयादिक्षणे यदि ।

विपाकहेतोः प्रध्वस्ताद्यथा कार्यं च वक्ष्यते ॥ ५१३ ॥

यौगपद्यप्रसङ्गोऽपि प्रथमे यदि तद्भवेत् ।

सहभूदेतुवत्तच्च न युक्त्या युज्यते पुनः ॥ ५१४ ॥

विनष्टविकल्पस्त्वनभ्युपगमादेवायुक्तः । तथाहि—यदि तृतीयादिषु क्षणेषु कार्यं
भवतीत्यभ्युपेतं भवेत्, यथा वैभाषिकैरङ्गीकृतमेकोऽतीतः प्रयच्छतीति । तदा
विनष्टात्कारणात्कार्योत्पादोऽङ्गीकृतः स्यात् । न चायं पक्षोऽस्माकम् । अयुक्त्युपेत-
त्वात् । यौगपद्यप्रसङ्गोऽपि कदाचिद्भवेत्, यदि प्रथम एव क्षणे कार्यमिष्यते । यथा
तैरेव वैभाषिकैः सहभूद्वैतुरिष्यते । तत्रैतदयुक्तम् ॥ ५१२ ॥ ५१३ ॥ ५१४ ॥

कस्मादित्याह—असत् इत्यादि ।

असतः प्रागसामर्थ्यात्सामर्थ्ये कार्यसंभवात् ।

कार्यकारणयोः स्पष्टं यौगपद्यं विरुध्यते ॥ ५१५ ॥

सहभूतं हि कार्यं जनयन्हेतुरनुत्पन्नो वा जनयेदुत्पन्नो वा । न तावदनुत्पन्नः,
तस्य कार्योत्पत्तेः प्रागसत्त्वात् । असतश्चाशेषसामर्थ्यशून्यत्वात् । यदा तर्ह्युत्पन्नस्तदा
समर्थत्वाज्जनयिष्यतीति चेदाह—सामर्थ्यं कार्यसंभवादिति । यदा हि तस्योत्प-
न्नावस्थायां सामर्थ्यं तदा कार्यमपि तत्त्वभाववदेवोत्पन्नमिति कास्य सामर्थ्यमुपयो-
गमभूवीत । तस्मादनुमानप्रमाणविरुद्धः कार्यकारणयौगपद्याभ्युपगमः ॥ ५१५ ॥

ननु कार्यकारणभावो हि कर्मकर्तृभावः स च मित्रकालो विरुद्ध्यते । न हि घट-
कुलालयोरयौगपद्ये सति कर्मकर्तृभावो दृष्ट इत्याह—महीत्यादि ।

न हि तत्कार्यमात्मीयं संदर्शनेनैव कारणम् ।

गृहीत्वा जनयत्येतद्यौगपद्यं यतो भवेत् ॥ ५१६ ॥

नापि गाढं समालिङ्ग्य प्रकृतिं जायते फलम् ।

कामीव दयिता येन सकृद्भाषस्तयोर्भवेत् ॥ ५१७ ॥

यदि हि संदर्शग्रहणन्यायेन कारणं कार्योत्पत्तौ व्याप्रीयेत, कार्यं वा वनितोप-
गृह्णन्वत्सकारणाऽऽश्लेषात्सज्जननि व्यापारं प्रतिपद्येत, तदा सह भाविता नियमेन
स्यात् । यावत्ता निर्व्यापारमेवेदं विश्वं न हि परमार्थतः कश्चित्कर्ता कर्म वास्तव्यत्र
धर्मसङ्केतादिति समुदायार्थः । प्रकृतिमिति । कारणम् ॥ ५१६ ॥ ५१७ ॥

यद्येवं यदि निर्व्यापारमेव कार्यं कारणं वा । तत्कथं भवन्ति वक्तारो धूममभि-
जनयति धूमोऽग्निमाश्रित्योत्पद्यत इत्याह—नियमादित्यादि ।

नियमादात्महेतूत्थात्प्रथमक्षणभाविनः ।

यद्यतोऽनन्तरं जातं द्वितीयक्षणसन्निधिः ॥ ५१८ ॥

तत्सज्जनयतीत्याहुर्व्यापारेऽपि वस्तुनि ।

विवक्षामात्रसंभूतसङ्केतानुविधायिनः ॥ ५१९ ॥

स्वहेतुप्रत्ययसमुत्पापितात्कारणस्य शक्तिप्रतिनियमाद्वेतोर्यत्कार्यं यतः क्षणप्रथम-
भावितः कारणाज्जातं किञ्चिद्विशिष्टम्, द्वितीये क्षणे सन्निधिः सद्भावो यस्येति वि-
प्रहः, उत्कारणं तत्कार्यं जनयतीत्युच्यते । जनयतीत्युपलक्षणम् । तत्तदाश्रित्योत्पद्यत
इत्यपि विशेष्यम् । के पुनस्त एवमाहुः ? इत्यादि । वहिरर्थनिरपेक्षविवक्षाभाविस-
ङ्केतानुरूपव्यवहारकारिणो व्यवहर्त्तार एवमाहुरित्यर्थः ॥ ५१८ ॥ ५१९ ॥

ननु य उत्पद्य व्यापारं नाविशेत् विशेषोत्पादार्थं स कथं हेतुः स्यादित्याह—
जन्मातिरिक्त्यादि ।

जन्मातिरिक्तकालेन व्यापारेणात्र किं फलम् ।

सत्तैव व्यावृत्तिस्तस्यां सत्यां कार्योदयो यतः ॥ ५२० ॥

कारणसत्तासमनन्तरमेव कार्यस्य निष्पन्नत्वादकिंचित्कर एव कार्यस्य जन्मोत्तर-
फलभागी व्यापारः कार्ये । तथाहि—व्यापारो नाम कारणस्य क उच्यते । यद्-
नन्तरमेव कार्यमुदयमासादयति कारणसत्तानन्तरमेव च कार्यमुद्भवतीति सत्तैव व्या-
पारवद्भवान्याऽस्तु किं जन्मातिरेकेणा व्यापारेण कल्पितेन ॥ ५२० ॥

यद्येवमसति भावानां व्यापारे कथमिदमधीयते कार्यस्य कारणेऽपेक्षा कारणस्य च
कार्ये व्यापार इत्याह—य आनन्तर्धेत्यादि ।

य आनन्तर्धनियमः सैवापेक्षाभिधीयते ।

कार्योदये सदा भावो व्यापारः कारणस्य च ॥ ५२१ ॥

इदमेव हि कार्यस्य कारणेऽपेक्षा यत्तदनन्तरभावित्वम्, कारणस्यापि कार्येऽयमेव
व्यापारो यत्कार्योदयकाले सदा सन्निहितत्वम् ॥ ५२१ ॥

अपि च व्यापारस्य व्यापारवतो वा भावस्य कार्यं प्रति हेतुभावनस्तद्भावभावित्वा-
देव भवता प्रतीतव्यः, न ह्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामन्वः कार्यकारणभावाधिगमेऽभ्युपा-
योऽस्ति, सतश्चैवं मतिं यस्तुमात्रस्यापि त्रिगुणि कारणभावे न गृह्यते, नहि कार्यस्य
यस्तुमात्रगत्वान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वं न प्रसिद्धम्, अतन्मादेव यस्तुमात्रं परं कार-
णमस्तु यद्वैकान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वं कार्यस्य निश्चयित्वेऽन्यथ—तन्माये-
त्यारि ।

मात्रगतान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वमेव कार्याणां सिद्धं न तु व्यापारगतान्वयाद्यनु-
विधायित्वमिति दर्शितं भवति ॥ ५२३ ॥

सादेतद्यद्यपि व्यापारगतान्वयाद्यनुविधानं कार्यस्य न सिद्धम्, तथापि तस्य
कारणभावो भविष्यतीत्याह—अदृष्टशक्तेरित्यादि ।

अदृष्टशक्तेर्हेतुत्वे कल्प्यमानेऽपि नेष्यते ।

किमन्यस्यापि हेतुत्वं विशेषो वाऽस्य कस्ततः ॥ ५२४ ॥

एवं हि व्यापारमपि हेतुं प्रकल्प्यापरोऽपि कल्पनीयः स्यात् । अदृष्टशक्तित्वेन
विशेषाभावात्, तत्तन्मानवस्था स्यात् । अथान्यो न कल्पते निवन्धनाभावात्तदा व्या-
पारस्यापि कल्पना माभूत्तत्रापि निवन्धनाभावस्य तुल्यत्वात् । किंच योऽप्यसौ व्या-
पारः कार्यं जनयति स किं व्यापारान्तरसमावेशादाहोस्वित्सत्तामात्रेण, यदि व्यापा-
रान्तरसमावेशात्तदा व्यापारान्तरस्यैव कारणत्वं स्यान्न व्यापारस्य, तस्यापि व्यापा-
रान्तरस्य कारणत्वे तुल्यः पर्यनुयोगः । तस्यापि हि यदि व्यापारान्तरसमावेशात्का-
रणभावः कल्प्येत तदाऽनवस्था स्यात् ॥ ५२४ ॥

अथ सत्तामात्रेणेति पक्षस्तदा पदार्थोऽपि व्यापारवत्सत्तामात्रेणैव कार्यं जनयि-
ष्यतीति व्यर्था व्यापारकल्पनेति दर्शयति—अन्येन चेत्ताति ।

अन्येन च विना हेतुर्यथा व्यापार इष्यते ।

कार्यस्य वा भवेत्तद्वत्किमन्येऽपि न हेतवः ॥ ५२५ ॥

यद्येव हि व्यापारोऽन्येन व्यापारान्तरेण विनाऽपि कार्येऽङ्कुरादिके हेतुरिष्यते,
तद्वदन्येऽपि भावा विलक्षणव्यापारशून्या एव हेतवः किं नेष्यन्ते ॥ ५२५ ॥

अद्यापि स्यान्न व्यापारः कार्यं साक्षादुपकरोति । किं तर्हि भावमेव व्यापारवन्त-
मित्याह—अथवा भाव इत्यादि ।

***** ॥ ५२६ ॥

हेतुरिष्यत इति श्रुतेन संबन्धः । तत्रापि हि व्यापारवति हेतुरसौ भवन्व्यापा-
रान्तरसमावेशरहित एव भवतीति स एव दृष्टान्तो भविष्यतीति भावः ॥ ५२६ ॥

नचापि सत्ताव्यतिरेकेण व्यापारः पदार्थस्यास्ति । उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपल-
भ्येति दर्शयति—दृश्यत्वाभिमतमित्यादि ।

दृश्यत्वाभिमतं नैवं वयं चोपलभामहे ।

तत्कथं तस्य सम्बन्धमङ्गीकुर्मो निबन्धनम् ॥ ५२७ ॥

दृश्यत्वेन हि भवता व्यापारोऽभिमतः, यथोक्तं कुमारिलेन—“प्राकार्यनिष्पत्ते-
र्व्यापारो यस्य दृश्यत” इत्यादि । अपि च स व्यापारात्मा पदार्थस्तस्माद्व्यापारवतो
भावादर्थान्तरभूतो वा स्वादनर्थान्तरभूतो वा, वस्तुसतः प्रकारान्तराभावात्, उभ-
यानुभयविकल्पस्यासम्भव एव । सच यद्यर्थान्तरभूतस्तदा पदार्थस्य कारणत्व न प्रा-
प्नोति । तद्व्यतिरेकिणो व्यापारस्यैव कारणभावात् । व्यापारेण सवन्धात्तस्यापि कार-
णभावोऽस्तीति चेत् । न । परस्परानुपकारिणोः सवन्धासिद्धेः । अथोपक्रियत एव
व्यापारः पदार्थेनेति स्यात् । तदप्ययुक्तम् । न हि तस्यापरो व्यापारोऽस्ति, येन
व्यापारमुपकुर्व्यादन्यथा ह्यनन्यथा व्यापाराणामेव परस्पर घटनात्पदार्थेन सह व्या-
पारस्य न कदापि सवन्धः सिद्ध्येत् । अथ व्यापारान्तरमन्तरेणैव पदार्थो व्यापार-
मुपकरोतीति स्यात्तदा कार्यमपि व्यापारवद्वापाररहित एव सत्तामात्रेण किं नोप-
कुर्वीत येन व्यापारोऽर्थान्तरभूतः कल्प्यते । नहि तस्य कार्येऽपि सत्तामात्रेणोपयोग
प्रजतः कश्चित्प्रतिरोद्धाऽस्ति । तस्मान्नार्थान्तरभूतो व्यापारो युक्तः । अथानर्थान्तर-
भूत इति पक्षस्तदा सिद्ध सत्तैव व्यापृतिरिति । पदार्थस्वभावस्यैव सत्ताशब्दवाच्यत्वात् ।
ततश्च न सिद्ध्यति जन्मातिरेकित्वं व्यापारस्य ॥ ५२७ ॥

अपि च । यथा बुद्धिर्यप्रतिच्छिन्नौ जायमानैव व्यापाररहितापि सत्तामात्रेण
व्याप्रियते तथा सर्वेषामपि भावानां हेतुत्वमुत्तरकालभाविग्यापारमन्तरेण भविष्य-
तीत्येतददर्शयति—बुद्धेरित्यादि ।

बुद्धेर्पथा च जन्मैव प्रमाणत्वं निरूप्यते ।

तथैव सर्वभावेषु तद्धेतुत्वं न किं मतम् ॥ ५२८ ॥

न हि बुद्धेर्जन्मातिरेकी व्यापारोऽस्ति । तथाहि—“सत्सप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां
बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्ष”मित्यत्र सूत्रे जन्मग्रहणस्य प्रयोजनं वर्णयता कुमारिलेनोक्तम्,
“बुद्धिजन्मेति च ग्राह जायमानप्रमाणताम् । व्यापारः कारणानां हि दृष्टो जन्मातिरे-
कतः । प्रमाणेऽपि तथा मामूदिति जन्म विवक्ष्यत” इति । तद्धेतुत्वमिति । तत्—
कारणजन्म हेतुर्येषां ते तथोक्ताः । तद्भावस्तत्त्वम् ॥ ५२८ ॥

स्यादेतद्बुद्धेर्व्यापारो भावो युक्तो न हि सोत्तरकालमवतिष्ठते क्षणिकत्वादित्याह
—क्षणिका हीत्यादि ।

क्षणिका हि यथा बुद्धिस्तथैवान्येऽपि जन्मिनः ।

साधितास्तद्वदेवातो निर्व्यापारमिदं जगत् ॥ ५२९ ॥

साधिता इति । स्थिरभावपरीक्षायां सकलवस्तुव्यापिनः क्षणभङ्गस्य साधित-
त्वान् । तद्वदेवेति । बुद्धिवदेव । अत इति । क्षणिकत्वान् । प्रयोगः—ये क्षणिकास्ते
जन्मातिरिक्तव्यापारशून्याः, यथा बुद्धिः, क्षणिकाश्च बीजादयः पूर्वं प्रसाधिता इति
व्यभावहेतुः । पश्चादवस्थित्यभावेन निराधारव्यापारायोगो बाधकं प्रमाणं तस्मादान-
न्तर्यकमात्रमेव कार्यकारणमात्रव्यवस्थानिवन्धनं न व्यापार इति स्थितमेतन् ॥ ५२९ ॥

यथोक्तं जायमानश्च गन्धादीत्यादि, तत्रापि न व्यभिचार इति दर्शयन्नाह—
प्रपन्धेत्यादि ।

प्रपन्धवृत्त्या गन्धादेरिष्टैवान्योन्यहेतुता ।

तदबाधकमेवेदं तद्वेतुत्वप्रसङ्गनम् ॥ ५३० ॥

रूपरसादीनां हि परस्परं प्रपन्धापेक्षया सहकारिकारणभावोऽभीष्ट एव । यथो-
क्तम्—“नास्तिप्रवृत्त्या न विना रमसैरान्यकारणम् । इत्यतीतैककालानां गतिस-
त्कार्यलिङ्गजे”ति ॥ ५३० ॥

ननु चाग्नेरपि गवाभादेरप्यनन्तरं कदाचिन्मो भवति तत्कथमागन्तर्यं न व्य-
भिचार्येत्याह—अन्यानन्तरभावेऽपीत्यादि ।

अन्यानन्तरभावेऽपि किञ्चिदेव च कारणम् ।

तथैव नियमादिष्टं तुल्यं चैतत्स्मरेत्यपि ॥ ५३१ ॥

न हि पद्यमानन्तर्यमात्रं वायंकारणमात्राधिगतिनिवन्धनं ब्रूमः किं तर्हि ? यमि-
यत्तम् । तथाहि—यन्मैवानन्तरं यद्भवति तत्तस्य कारणनिश्चये । न च धूमो गवादेरे-
वानन्तरं भवति, अतएव गवादीं तस्य भावान् । किंच भवतोऽप्यत्र गिरपादिनभो-
द्यथेतदवतरति, कम्पादयोरेवमन्तरं धूमो भवन्नपि तत्कार्यं न भवतीति ॥ ५३१ ॥

अत्र पर भाद—यो यत्रेत्यादि ।

भावाभावाविमौ सिद्धौ प्रत्यक्षानुपलम्भतः ।

यदि साकारविज्ञानविज्ञेयं वस्तु चेन्मतम् ॥ ५३३ ॥

यदाऽनाकारधीवेयं वस्तु युष्माभिरिष्यते ।

तत्क्षणत्वादिपक्षेऽपि समानमुपलभ्यते ॥ ५३४ ॥

पूर्वकेभ्यः स्वहेतुभ्यो विज्ञानं सर्वमेव हि ।

समांशकालरूपादि बोधरूपं प्रजायते ॥ ५३५ ॥

यथैव हि भवतः स्थिरपदार्थोपलम्भः सिद्धेत्तथाऽस्माकं क्षणिकस्यापि सेत्स्यति ।
तथाहि—पदार्थस्योपलम्भो भवन्साकारेणैव विज्ञानेन भवेदनाकारेण वा । तत्र यदि
साकारेण तदा साकारानुभव एव ज्ञानस्यार्थानुभव इति स्थिरास्थिरपक्षयोर्न कश्चि-
द्विशेषः । अधानाकारेण तदाप्यविशेष एव । तथाहि—पूर्वकेभ्य एव स्वहेतुभ्यस्तथा
तत् ज्ञानमुपजायते, येन स समानकालभाविरूपाद्येवावबुध्यते नान्यत् । तद्वोधा-
त्मकस्यैव तस्योत्पन्नत्वात् । अतः समानकालभाविरूपादिवोधस्वभावे ज्ञानेऽङ्गीक्रिय-
माणे न कश्चिदर्थस्य स्थिरास्थिरत्वे विशेषः । अवश्यं च भवता पूर्वहेतुकृत एव स-
मानकालभाविप्रतिनियतरूपादिग्रहणे ज्ञानस्य स्वभावोऽङ्गीकर्तव्यो येन तुल्येऽपि
समानकालभावित्वे रूपाद्येव ज्ञानं परिच्छिन्नमिति नेन्द्रियमिति स्यात् । तच्च क्षणिकत्वे-
ऽपि भावानां तुल्यमेवेति यत्किंचिदेतत् ॥ ५३३ ॥ ५३४ ॥ ५३५ ॥

साकार इत्यादिना परो द्वयोश्चोदयति ।

साकारे ननु विज्ञाने वैचित्र्यं चेतसो भवेत् ।

नाकारानङ्कितत्वेऽस्ति प्रत्यासत्तिनिबन्धनम् ॥ ५३६ ॥

यदि साकारे ज्ञाने तदा चित्रास्तरणादिषु ज्ञानस्य चित्रत्वे भवेत् । न चैकस्य
चित्रत्वं युक्तमतिप्रसङ्गान् । अथानाकारं तदा नीलास्पदं संवेदनं न पीतस्येति व्यन-
स्थानं न सिद्धेत् । सर्वत्र बोधरूपतया विशेषाभावेन प्रत्यासत्तिनिबन्धनाभावात्
॥ ५३६ ॥

भयद्भिरपीत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

भयद्भिरपि यत्तद्व्ये तदस्मिन्किञ्चिदुत्तरे ।

यथात्र चः समाधानमस्माकमपि तद्भवेत् ॥ ५३७ ॥

समानमेतद्वयोरपि बोधम्, यतो भवताऽपि साकारानाकारपक्षाभ्यामवश्यमन्य-

तरः पक्षोऽङ्गीकर्तव्योऽन्यथाऽर्थग्राहिज्ञानं न सिद्ध्येत् । न चाप्येतत्पक्षद्वयव्यतिरे-
केणान्यः प्रकारोऽस्ति । येन ज्ञानमर्थं ग्रहीष्यति । यचोमयोर्दोषो न तत्रैकश्चोद्यो
युक्तः । तेन यदग्नोत्तरं भवतस्तदस्माकमपि भविष्यति । तथाहि—साकारपक्षे भव-
ताऽवश्यमाकाराणामलीकत्वं सहोपलम्भनियमाद्वैकज्ञानाव्यतिरेकित्वं सत्यपि भेद
इत्युत्तरमुपवर्णनीयम् । तदेवास्माकं भविष्यति, निराकारपक्षेऽपि पूर्वहेतुकृत एव
प्रतिनियतार्थावबोधकः स्वभावो ज्ञानस्येति वर्णनीयम् । तदैतदस्माकमपि निराकार-
विज्ञानवादिनां द्रौढ्यानामुत्तरं भविष्यतीत्यचोद्यमेतत्समाधानमिति परिहारः ॥५३७॥

तदेवं कार्यकारणभावाधिगन्तुं प्रमाणं प्रतिपाद्य कृतनाशाकृताभ्यागमदोषं परिहृ-
रन्नाह—कृतनाश इत्यादि ।

कृतनाशो भवेदेवं कार्यं न जनयेद्यदि ।

हेतुरिष्टं न चैवं यत्प्रग्रन्थे नास्ति हेतुता ॥ ५३८ ॥

अकृताभ्यागमोऽपि स्याद्यदि येन विना कश्चित् ।

जायेत हेतुना कार्यं नैतन्नियतशक्तितः ॥ ५३९ ॥

यदि हि परमार्थतः कश्चित्कर्त्ता भोक्ता वाऽभीष्टः स्यात्तदा क्षणभङ्गित्वाङ्गीकरणे
कृतनाशादिप्रसङ्गः स्यात्, यावत्तेदं प्रत्ययतामात्रमेव विश्वं न केनचित्कर्त्रा किञ्चि-
त्कृतं नामि(पि ?)मुच्यते । तत्कथं कृतनाशादिप्रसङ्गापादनं स्यात् । अथ पूर्वकुश-
लादिचेतनाहितेष्टानिष्टफलोत्पादनसामर्थ्यविप्रणाशात्पूर्वकर्मानाहितसामर्थ्यविशेषाच्च
कारणतः फलोत्पत्तेर्यथाक्रमं कृतनाशाकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गो विधीयते । तदयुक्तम् ।
न हि पूर्वकर्माहितसामर्थ्यानुबन्धनस्य नैरात्म्येन सह कश्चिद्विरोधः । तथाहि—
लाभान्निरसाद्यसिक्तानामिव बीजानां सन्तानमनुवर्त्तन्त एव पूर्वकर्माहिताः सामर्थ्य-
विशेषाः यत उत्तरकालं लब्धपरिपाकेभ्य इष्टमनिष्टं वा फलमुदेति । नापि पूर्वकर्मा-
नाहितसंस्कारात्सन्तानात्फलोत्पत्तिरिष्यते इति कुतः अकृताभ्यागमो दोषः । उद्यो-
तकरत्वाद्—अस्थिरत्वाच्चित्तस्य न कर्ममिर्वासनं संभवतीति । तदयुक्तम् । न हि
स्थिरस्यापरित्यक्तप्राक्तनस्वरूपस्य वासनमस्ति । अस्थिरस्य तु विशिष्टस्वभावान्तरो-
त्पादनमेव वासना । यत्पुनः स्थिरमव्याकृतं वाम्यमित्युक्तं शास्त्रे तत्प्रग्रन्थस्थिरता-
मभिप्रेत्य । यो मुच्येद्दी सन्तानस्य चिरतरकालभाविफलप्रसवकाले सन्निधानाभा-
वान्न कारणत्वमस्ति, तेन तस्य तथाविधफलोत्पादं प्रति वासनाधारत्वमयुक्तमित्यभि-

प्रायः । तस्मात्परसिद्धान्तानमिह तथा यत्किञ्चिदमिहितमनेनेत्युपेक्षामर्हति ॥ ५३८ ॥
॥ ५३९ ॥

कुमारिलस्त्वाह—न वयं केनचित्कर्त्रा कृतस्य कर्मणो विप्रणाशात्कृतनाशाकृता-
भ्यागमौ ब्रूमः, नहि भवतां मते कश्चित्कर्त्तास्ति, किं तर्हि, निरन्वयकर्मतत्फलयो-
र्विनाशोत्पादाभ्युपगमात्कृतनाशाकृताभ्यागमौ प्रसज्येते इति । तदत्रैवंविधस्य कृत-
नाशस्याकृताभ्यागमस्य चेष्टत्वाज्ज्ञानिष्टापादनं युक्तमिति दर्शयन्नाह—क्षणभेदविक-
ल्पेनेति ।

क्षणभेदविकल्पेन क्षणनाशादि चोच्यते ।

यच्चैव नैवानिष्टं तु किञ्चिदापादितं परैः ॥ ५४० ॥

पूर्वकस्य कर्मक्षणस्य निरन्वयं विनाशात्कृतनाशः फलक्षणस्य वाऽपूर्वस्यैवोत्पादा-
दकृताभ्यागम इत्येवं यत्क्षणभेदविकल्पेन कृतनाशादि चोच्यते तदिष्टमेव । न हि
स्वल्पीयसोऽपि वस्त्यंशस्य कस्यचिद्वन्वयोऽस्तीति प्रतिपादयिष्यामः ॥ ५४० ॥

यच्चोक्तं नैव प्रवर्त्तत प्रेक्षावानिति, तत्राह—अहीनसत्त्वेत्यादि ।

अहीनसत्त्वदृष्टीनां क्षणभेदविकल्पना ।

सन्तानैक्याभिमानेन न कथञ्चित्प्रवर्त्तते ॥ ५४१ ॥

अभिसंबुद्धतत्त्वास्तु प्रतिक्षणविनाशिनाम् ।

हेतूनां नियमं बुद्ध्वा प्रारभन्ते शुभाः क्रियाः ॥ ५४२ ॥

ये तावदप्रहीणसहजेतरसत्कायदर्शनादयस्तेषामयं क्षणभेदविकल्पो नास्त्येव ।
तथाहि—ते सन्ततिमेकत्वेनाध्यवसाय सुखिता वयं भविष्याम इत्याहितपरितोपाः
कर्मसु प्रवर्त्तन्ते । येऽपि पृथग्जनकल्याणा एवं युक्तयागमाभ्यां यथावत्क्षणिकात्मत-
योरवबोधोपादभिसंबुद्धतत्त्वास्तेऽप्येवं प्रतीत्यसमुत्पादधर्मतां प्रतिपद्यन्ते । करुणादिपू-
र्वैकभ्यो दानादिभ्यः स्वपरहितोदयशालिनः संस्काराः क्षणिका एवापरापरे परम्प-
रया समुत्पद्यन्ते । न तु हिंसादिभ्य इत्यतस्ते हेतुफलप्रतिनियममवधार्य शुभादि-
क्रियासु प्रवर्त्तन्ते । यद्योक्तं—“यथावच्छात्रमणि न प्रेम्णो हानिः सपरितस्यति (सपदि
मश्यति ?) तावदुःखितमारोप्य न च स्वस्थोऽवतिष्ठते । मिथ्याध्यारोपहानार्थं यत्रो-
ऽसत्यपि भोक्तरी”ति । कार्यकारणभावस्तदधिगन्तुं च प्रमाणं यथा सिध्यति तथा
प्रतिपादितमेव ॥ ५४१ ॥ ५४२ ॥

यद्योक्तं क्षणभङ्गिषु भावेषु प्रत्यमिह च दुर्घटेति । तत्राह—केपाञ्चिदेवेत्यादि ।

केपाञ्चिदेव चित्तानां विशिष्टा कार्यकार्यिता ।

नियता तेन निर्वाधाः सर्वत्र स्मरणादयः ॥ ५४३ ॥

कार्यकार्यितेति । कार्यमस्यास्तीति कार्यं, कारणमित्यर्थः । कार्यकार्यिणोर्भावः कार्यकार्यिता । कार्यकारणभाव इत्यर्थः । न हि कश्चित्परमार्थतः स्मर्त्ताऽनुभविता वाऽस्ति । यतो येनैवानुभूतं स एव स्मरतीति स्यात् । किं तर्हि ? यत्र सन्ताने पट्टी-यसाऽनुभवेनोत्तरोत्तरविशिष्टतरतमक्षणोत्पादात्स्मृत्यादिवीजमाहितं तत्रैव स्मरणादयः समुत्पद्यन्ते, नान्यत्र प्रतिनियतत्वात्कार्यकारणभावस्येति समासार्थः । यद्योक्तम्—“अन्यस्मरणभोगादिप्रसङ्गश्च न वाचकः । अस्मृतेः कस्यचित्तेन ह्यनुभूते स्मृतो-द्भव” इति । स्मरणादिपूर्वकाश्च प्रत्यमिहानादयः प्रसूयन्त इत्यविरुद्धम् । न चापि क्वचिदेकज्ञातृनिबन्धनाः प्रत्यमिहानादयः सिद्धाः, येनोच्यते द्विभेदे त्वनिबन्धन-मिति, कार्यकारणभावमात्रतया सर्वत्रैव भेदाभ्युपगमात् ॥ ५४३ ॥

यद्योक्तं—रागादिनिगडैर्वद्ध इत्यादिना बन्धमोक्षव्यवस्थानमनुपपन्नमिति, त-त्राह—कार्यकारणभूताश्चेत्यादि ।

कार्यकारणभूताश्च तत्राविद्याद्यो मताः ।

बन्धस्तद्विगमादिष्टो मुक्तिर्निर्मलता धियः ॥ ५४४ ॥

नहि क्वचिदस्माकमेकपुरुषाधिकरणौ बन्धमोक्षौ प्रसिद्धौ, कस्यचिद्बन्धमानस्य मुख्यमानस्य चासिद्धेः । केवलमविद्यादयः संस्कारा जरास्मरणपर्यन्ता दुःखोत्पादहे-तुतया बन्ध इति व्यवहियन्ते । तथाचोक्तम्—“एवमस्य केवलस्य हेतोर्दुःखरक-न्धस्य समुदायो भवती”ति । तेषां चाविद्यादीनां तत्त्वज्ञानाद्विगतौ सत्यां या निर्मे-लता धियः सा निमुक्तिरित्युच्यते । यद्योक्तम्—“चित्तमेव हि संसारो रागादिष्ठे-शवासितम् । तदेव तैर्विनिर्मुक्तं भवान्त इति कथ्यत” इति ॥ ५४४ ॥

यद्योक्तमेवाधिकरणावित्यादि, तत्रापि दृष्टान्तस्य साध्यविकलतेति दर्शयन्नाह—एकाधिकरणौ सिद्धावित्यादि ।

एकाधिकरणौ सिद्धौ नैवैतौ लौकिकावपि ।

बन्धमोक्षौ प्रसिद्धं हि क्षणिकं सर्वमेव तत् ॥ ५४५ ॥

सर्वमेव हि वस्तुदयानन्तरापवर्गाति प्रसाधितं यदा तदा न क्वचिदेकाधिकरणत्वं बन्धमोक्षयोः प्रसिद्धमस्तीत्यप्रसिद्धो दृष्टान्तः ॥ ५४५ ॥

तदेवं स्वपक्षं व्यवस्थाप्य सर्वथेत्यादिना परपक्षं प्रतिपेधयति ।

सर्वथाऽतिशयासत्त्वाद्वाहता त्वात्मनीदृशी ।

कर्तृभोक्तृबन्धादिव्यवस्थाऽनित्यताऽन्यथा ॥ ५४६ ॥

इति कर्मफलसम्बन्धपरीक्षा ।

यदि हि रागादिभिः हेतुशैर्बन्धो भावनादिभिश्चातिशयः कश्चिदात्मनः क्रियेत, तदा तस्य बन्धमोक्षादिव्यवस्था भवेत् । यावत्ता नित्यतया न तस्यातिशयाधानमस्तीति नेयमीदृशी नियतकार्यकारणमर्यादालक्षणा बन्धमोक्षादिव्यवस्था घटते, यथा-ऽऽकाशस्येति भावः । अन्यथेति । यद्यतिशयोत्पादो भवेदात्मनस्तदाऽतिशयस्यात्मभूतत्वादात्मनोऽपि तदव्यतिरेकेणातिशयवदनित्यता स्यात् । परभूतस्त्वतिशयो न युक्तः संबन्धासिद्धेरिति शतधा चर्चितमेतत् ॥ ५४६ ॥

इति कर्मफलसंबन्धपरीक्षा ॥

इदानीं 'गुणद्रव्यक्रियाजातिसमवायाधुपाधिभिः । शून्यमित्येतत्समर्थनार्थं षट्पदार्थपरीक्षोपक्षेपं कुर्वन्नाह—जात्यादेरित्यादि ।

जात्यादेर्निःस्वभावत्वमयुक्तं प्राक्प्रकाशितम् ।

द्रव्यादयः पदार्था ये विद्यन्ते पारमार्थिकाः ॥ ५४७ ॥

इत्याक्षपादकाणादाः प्रादुरागममात्रकाः ।

द्रव्यादिप्रतिपेधोऽयं सङ्क्षेपेण तदुच्यते ॥ ५४८ ॥

प्राक् स्थिरभावपरीक्षायां “जात्यादेर्निःस्वभावत्वान्नैवेष्टा क्षणमङ्गिते”त्यनेन यज्जात्यादेः निःस्वभावत्वं प्राक्प्रकाशितं तदयुक्तम् । यतो द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायाख्याः षट् पदार्थाः पारमार्थिकाः सन्तीत्यादुराक्षपादादयः । अक्षपादशिष्यत्वादाक्षपादा नैयायिकाः । कणादशिष्यास्तु वैशेषिकाः काणादा उच्यन्ते । आगममात्रका इति । आगममात्रमपेतयुक्तिकमेवामस्तीत्यागममात्रकाः ॥ ५४७ ॥ ५४८ ॥

तत्र क्षित्यादीत्यादिना द्रव्यपदार्थप्रतिपेधार्थं तावत्तद्विभागमाह—

क्षित्यादिभेदतो भिन्नं नवधा द्रव्यमिष्यते ।

चतुःसङ्ख्यं पृथिव्यादि नित्यानित्यतया द्विधा ॥ ५४९ ॥

विमलस्य हि भेदेन सूर्यं दूषणस्य वक्तुं शक्यत्वादिति भावः । नवधेति । पृथिव्यापस्तेजोवायुराकाशं कालो दिगात्मा मन इति सूत्रात् । तत्र पृथिव्यापस्तेजोवायुरित्येतच्चतुःसङ्ख्यं द्रव्यं नित्यानित्यभेदेन द्विप्रकारम् ॥ ५४९ ॥

तदेव द्वैविध्यमस्य दर्शयन्नाह—पृथिव्याद्यात्मकास्तावदित्यादि

पृथिव्याद्यात्मकास्तावद्य इष्टाः परमाणवः ।

अनित्या ये तदाद्यैस्तु प्रारब्धास्ते विनाशिनः ॥ ५५० ॥

परमाण्वात्मका हि पृथिव्यादयो नित्याः, परमाणूनां नित्यत्वात् । तदाद्यैस्तु प्रारब्धा अनित्याः, हेतुमदनित्यमिति न्यायात् । तदाद्यैरिति । ते परमाणव आद्या येनां ते तदाद्याः । आकाशादयस्तु नित्या एवेति भावः ॥ ५५० ॥

तत्रैतच्चतुःसङ्गं तावद्व्यं निषेद्धमाह—तत्रेत्यादि ।

तत्र नित्याणुरूपाणामसत्त्वमुपपादितम् ।

निःशेषवस्तुविषयक्षणभङ्गप्रसाधनात् ॥ ५५१ ॥

तत्र य एते नित्याणुरूपाः पृथिव्यादयो धर्णितास्तेषामशेषवस्तुन्यापिनः क्षणमज्ञस्य प्रसाधनान्नित्यत्वरूपेणासत्त्वं प्रसाधितमेव । यत्सत्तत्सर्वं क्षणिकमक्षणिकस्य योगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधात्तद्वक्षणं सत्त्वं हीयत इति न्यासेः प्रसाधितत्वात् ॥ ५५१ ॥

अत्रापि बाधकं प्रमाणमाह—नित्यत्व इत्यादि ।

नित्यत्वे सकलाः स्थूला जायेरन्सकृदेव हि ।

संयोगादि न चापेक्ष्यं तेषामस्त्यविशेषतः ॥ ५५२ ॥

यदि पर्यतादीनां स्थूलानां कारणभूताः परमाणवो नित्याः सन्तीत्यभ्युपगम्यते तदा तत्कार्याणां स्थूलानामविकलकारणत्वात्सकृदेवोत्पत्तिप्रसङ्गः । प्रयोगः—ये सममाप्रतिबद्धकारणास्ते सकृदेव भवन्ति । यथा बहवोऽङ्कुरास्तुल्योत्पादाः सममाप्रतिबद्धकारणाश्च । नित्याणुकार्यत्वेनाभिमतताः स्थूला भावा इति स्वभावहेतुः । समप्रकारणस्याप्यनुत्पादे सर्वदेवानुत्पादप्रसङ्गो विशेषाभावादिति बाधकं प्रमाणम् । स्वादेवविधिं कारणमिष्टं समवायिकारणमसमवायिकारणं निमित्तकारणं च । तत्र हि यत्सममेति कार्यं तत्तस्य समवायिकारणं । असममेतं ॥ यद्यस्य कारणभावं प्रतिपद्यते तदसमवायिकारणं यथाऽऽयविद्रव्यारम्भेऽऽयवसंयोगः । परिशेषं ॥ कारणं निमित्तकारणं तत्तया धर्मादय इत्ययमेवां विभागः । तत्रापेक्षणीयस्य संयोगादेरसन्निहितत्वात्समप्रकारणत्वमसिद्धमतोऽसिद्धो हेतुर्इत्याशङ्क्याह—संयोगादीति । यदि हि संयोगादिना कश्चिद्विशेषोऽपूनामाभीयेत तदा ते तमपेक्षेरन् । यावता परैरनाधेयविशेषा एवाणवो नित्यत्वान् । तत्कथं संयोगादि तेषामपेक्ष्यं स्यात् । न च सकृ-

देव स्थूलानां तनुभवनादीनामुदयोऽस्ति क्रमेण तन्वादीनामुत्पत्तिदर्शनात् । तस्मा-
द्विपर्ययः । प्रयोगः—ये क्रमवत्कार्यहेतवस्ते नित्या यथा क्रमवदङ्कुरादिकार्यनिर्व-
र्त्तका बीजादयस्तथा च परमाणव इति स्वभावहेतुः ॥ ५५२ ॥

अविद्वकर्णस्त्वणूनां नित्यत्वप्रसाधनाय प्रमाणमाह—परमाणूनामुत्पादकाभिमतं
सद्धर्मोपगतं न भवति । सत्त्वप्रतिपादकप्रमाणाविषयत्वात्, खरविषाणवदिति । सतो
विद्यमानस्य धर्मः सद्धर्मोऽस्तित्वं तेनोपगतं प्राप्तमस्तीत्यर्थः । तस्य प्रतिषेधोऽयम् ।
अणूत्पादकं कारणं नास्तीत्यर्थः । तदेतत्प्रमाणमाशङ्कापूर्वमुपदर्शयन्नाह—सद्धर्मोप-
गतमित्यादि ।

सद्धर्मोपगतं नोचेदणूत्पादकमिष्यते ।

विद्यमानोपलम्भार्थप्रमाणाविषयत्वतः ॥ ५५३ ॥

अणूत्पादकं सद्धर्मोपगतं नोचेदिव्यत इति संबन्धः । विद्यमानस्योपलम्भोऽधिगमः
सोऽर्थः प्रयोजनं यस्य प्रमाणस्य तत्तथोक्तं । शेषं सुयोधम् । एतेनाणूनामनित्यत्वप्रति-
ज्ञाया अनुमानवाधितत्वमुद्भावितम्, सदकारणवन्नित्यमिति वचनात् । अकारणव-
त्त्वेनाणूनां नित्यत्वस्य सिद्धत्वात् ॥ ५५३ ॥

नासिद्धेरित्यादिना हेतोरसिद्धतामाह ।

नासिद्धेर्दृश्यते येन कुविन्दाद्यणुकारणम् ।

परमाण्वात्मका एव येन सर्वे पटादयः ॥ ५५४ ॥

ननु कुविन्दादयः पटादीनामेव कारणत्वेन सिद्धा नाणूनां सत्कथमणुकारणं
कुविन्दादि दृश्यत इत्याह—परमाण्वात्मका इत्यादि । एतच्च पञ्चात्प्रतिपादयिष्याम
इति भावः ॥ ५५४ ॥

अपिच देशकालस्वभावविप्रकृष्टानामर्थानामुपलम्भकप्रमाणनिवृत्तावपि सद्भावा
विरोधात्ततोऽनैकान्तिकता च हेतोरिति दर्शयति—सद्भाहकेत्यादि ।

सद्भाहकप्रमाभावाच्च वा सत्ता प्रसिध्यति ।

प्रमाणविनिवृत्तौ हि नार्थाभावेऽस्ति निश्चयः ॥ ५५५ ॥

नार्थाभावेऽस्ति निश्चय इति । पिशाचादिवदिति भावः ॥ ५५५ ॥

एवं तावत्कारणद्रव्यं निषिद्धं कार्यद्रव्यनिषेधार्थमाह—तदारब्ध इत्यादि ।

तदारब्धस्त्ववयवी गुणावयवभेदवान् ।

नैवोपलभ्यते तेन न सिध्यत्यप्रमाणकः ॥ ५५६ ॥

गुणा रूपादयः, अवयवास्तन्त्वादयः, तेषां भेदो व्यतिरेकः सोऽस्यास्तीति त-
थोक्तः । स तथाभूतो गुणावयवव्यतिरेकोऽवयवी नोपलभ्यते । नहि पटादिलक्षण-
मवयवि द्रव्यमविकलं शुक्लादिगुणेष्ववयवेभ्यश्च तन्त्वादिभ्योऽर्थान्तरभूतं कचिच्च-
धुरादिज्ञाने च भासते । तदत्र गुणेष्वर्थान्तरभूतद्रव्यानुपलम्भेन, गुणगुणिवादो
निरस्तः । अवयवव्यतिरेकावयव्यनुपलम्भेन त्ववयवावयविवादः । प्रयोगः—यदुपल-
ब्धिलक्षणप्राप्तं सद्यश्च नोपलभ्यते तत्तत्र नास्ति, यथा कचित्प्रदेशविशेषे घटादिरनुप-
लभ्यमानः, नोपलभ्यते च गुणावयवेष्वर्थान्तरभूतस्तत्रैव देशे गुणो दृश्यत्वेना-
मिमतोऽवयवी चेति स्वभावानुपलब्धेः । न चासिद्धो हेतुः, महत्यनेकद्रव्यवत्त्वाद्रूपा-
व्योपलब्धिरिति वचनात्तयोर्दृश्यत्वेनामिमत्तत्वात् ॥ ५५६ ॥

नन्वित्यादिना—उद्योतकरभाविर्विज्ञादयो हेतोरसिद्धतामुद्भावयन्ति ।

ननूपधानसंपर्के दृश्यते स्फटिकोपलः ।

तद्रूपाग्रहणेप्येवं बलाकादिश्च दृश्यते ॥ ५५७ ॥

कञ्चुकान्तरिते पुंसि तद्रूपाद्यगतावपि ।

पुरुषप्रत्ययो दृष्टो रक्ते वाससि वस्त्रधीः ॥ ५५८ ॥

त एवमाहुर्गुणव्यतिरेको गुणी समुपलभ्यत एव । तद्रूपादिगुणाग्रहणेऽपि तस्य
ग्रहणात् । तथाहि स्फटिकोपलः सन्निहितोपधानावस्थायां स्वगतशुक्लगुणानुपलम्भेऽपि
दृश्यत एव । बलाकादिश्च रात्रौ भन्दमन्दप्रकाशायां तद्रूपसित्तादिरूपादर्शनेऽपि
गृह्यत एव । तथाऽऽप्रपदीनकञ्चुकावच्छन्नशरीरे पुंसि तदा श्यामादिरूपाद्यग्रहणेऽपि
पुमान् पुमानिति प्रत्ययः प्रसूयत एव । कपायकुङ्कुमादिरक्ते वाससि तद्रूपस्य संस-
र्पिरूपेणाभिभूतस्यानुपलम्भेऽपि वस्त्रधीर्भवत्येव ॥ ५५७ ॥ ५५८ ॥

तदेवं तावत्प्रत्यक्षत एव गुणगुणिनोर्भेदः सिद्ध इति प्रतिपादितम् । इदानीमनु-
मानतोऽपि सिद्ध इति प्रतिपादयन्नाह—रूपादीत्यादि ।

रूपादीन्दीवरादिभ्य एकान्तेन विभिद्यते ।

तेन तस्य व्यवच्छेदाच्चैत्रादेश्च तुरङ्गमः ॥ ५५९ ॥

क्षित्यादिरूपगन्धादेरत्यन्तं वा विभिद्यते ।

एकानेकवचोभेदाच्चन्द्रनक्षत्रभेदवत् ॥ ५६० ॥

इन्दीवरादिभ्यो गुणो भिन्न इन्दीवरस्य रूपाद्य इत्येवं तेनेन्दीवरादिना तस्य
रूपादेर्व्यवच्छेदात् । यथा चैत्रस्य तुरङ्गम इति चैत्रेण स्वाम्यन्तरेभ्यो व्यवच्छिद्य-

मानस्तुरङ्गमस्ततो मिश्रते तथाऽपरः प्रयोगः । प्रत्येकं पृथिव्यग्नेजोवायवो द्रव्याणि
रूपरसगन्धस्पर्शेभ्यो मिश्रान्येकवचनबहुवचनविषयत्वात्, यथा चन्द्रो नक्षत्राणीति ।
यथैव हि चन्द्र इत्येकवचनं नक्षत्राणीति बहुवचनं चन्द्रनक्षत्राणां भेदनिबन्धनमुप-
लभ्यते, तथात्रापि पृथिवीत्येकवचनं रूपरसगन्धस्पर्शा इति बहुवचनं । एवं जला-
दिष्वपि योज्यम् । नक्षत्रभेदास्तु पुण्यादयः ॥ ५५९ ॥ ५६० ॥

एवं गुणगुणितोर्भेदं प्रसाध्यावयवावयविनोर्भेदप्रसाधनायाह—विभिन्नेत्यादि ।

विभिन्नकर्तृशक्त्यादेर्भिन्नौ तन्तुपटौ तथा ।

विभूद्धर्मयोगेन स्तम्भकुम्भादिभेदयत् ॥ ५६१ ॥

प्रयोगः—ये भिन्नकर्तृकार्यकालपरिमाणास्ते विभिन्नाः यथा स्तम्भकुम्भादयः, वि-
भिन्नकर्तृकार्यकालपरिमाणाश्च विचारविषयाः । नासिद्धो हेतुर्नाप्यनैकान्तिकः । वि-
रुद्धधर्माध्यासमात्रनिबन्धनो हि भावानां परस्परतो भेदः, यथा स्तम्भादीनां सचा-
वयवावयविनोरप्यस्ति । तथाहि—तन्तूनां योपित्कर्त्री, पटस्य कुविन्दः, शीतापनो-
दादिकार्यसमर्थः पटो न तन्तवः, प्रागपि तन्तूनामुपलब्धेः पूर्वकालभाषित्यं, पटस्य
तु पश्चात्कुविन्दादिव्यापारोत्तरकालभावित्वम्, पटस्यायामविस्तराभ्यां यावत्प्रमाणं
न तावत्प्रत्येकं तन्तूनामस्तीति भिन्नपरिमाणत्वमतो नानैकान्तिकत्वा हेतूनामिति
भावः ॥ ५६१ ॥

एवं तावदनुमानतोऽवयवावयविनोर्भेदं प्रसाध्य अत्यक्षतोऽपि साधयन्नाह—स्थू-
लायैत्यादि ।

स्थूलार्थासंभवे तु स्यान्नैव वृक्षादिदर्शनम् ।

अतीन्द्रियतयाऽणूनां नचाणुवचनं भवेत् ॥ ५६२ ॥

स्थूलवस्तुव्यपेक्षो हि सुसूक्ष्मोऽर्थस्तथोच्यते ।

स्थूलैकवस्त्वभावे तु किमपेक्षास्य सूक्ष्मता ॥ ५६३ ॥

यदि अवयवो न स्यात्समाग्रहणप्रसङ्गः, परमाणूनामतीन्द्रियत्वात् । स्थूलाभारे-
ऽगुरिति व्यपदेश एव न स्यात् । कम्मादित्याह—स्थूलवस्तुव्यपेक्षो हीत्यादि । गुणो-
पम् ॥ ५६२ ॥ ५६३ ॥

ननु रक्तादिरूपेण गृणन्ते स्फटिकादयः ।

नप तद्रूपना तेषां स्वपक्षक्षयसङ्गनेः ॥ ५६४ ॥

नन्वित्यादिना प्रतिविधत्ते—यदुक्तं स्फटिकादयः स्वगतगुणानुपलम्भेऽपि केवलाः समुपलम्भ्यन्त इति तदसिद्धम् । तज्ज्ञानस्याप्यर्थतया भ्रान्तत्वेनाविषयत्वात् । तथाहि—जपाकुमुमागुपधाने रक्तादिरूपेणासन्नेव(न ?) स्फटिक उपलभ्यते । बलाकादयोऽपि धवलाः सन्तः श्यामरूपा वीक्ष्यन्ते । नच तेषां तारिक्की तद्रूपता—रक्तादिरूपताऽस्ति । कस्मात् ? स्वपक्षक्षयसंगतेः—यदि हि तेषां तद्रूपता तारिक्की स्यात्तदा तद्रूपग्रहणेऽपि तेषां ग्रहणमस्तीति योऽयं भवतामनन्तरोदितः पक्षस्तस्य क्षतिः स्यात् ॥ ५६४ ॥

स्यादेतल्लोहितादिरूपव्यतिरिक्तः स्फटिकादिरप्युपलभ्यत एवेत्याह—तद्रूपेत्यादि ।

तद्रूपव्यतिरिक्तञ्च नापरात्मोपलभ्यते ।

नचान्याकारधीवेद्या युक्तास्तेऽतिप्रसङ्गतः ॥ ५६५ ॥

नहि तस्माल्लोहितादिरूपाद्व्यतिरिक्तोऽपरात्मा—स्वभावः स्फटिकादिलक्षणो दृश्यते, रक्तादिरूपस्यैवोपलम्भात् । अतद्रूपा अपि स्फटिकादयो रक्तादिरूपेणोपलभ्यन्त इति चेदाह—नचेत्यादि । आकारवशेन हि प्रतिनियतार्थविषयता ज्ञानस्यावस्थाप्यते । यदि चान्याकारस्यापि ज्ञानस्यान्यो विषयः स्यात् । एवं सति रूपज्ञानमपि शब्दादिविषयं स्याद्विशेषाभावात् ॥ ५६५ ॥

किंच भवतु नामान्याकारस्यापि ज्ञानस्यान्यो विषयस्तथापि नेष्टसिद्धिर्भवत इति दर्शयन्नाह—शुक्लादयस्तथेति ।

शुक्लादयस्तथा वेद्या इत्येवं चापि संभवेत् ।

तस्माद्भ्रान्तमिदं ज्ञानं कम्बुपीतादियुद्धिषत् ॥ ५६६ ॥

तथाहि—शुक्लादय एव तद्व्यतिरिक्तगुणिपदार्थरहितास्तथा रक्तादिरूपेण विद्यन्त इत्येवमपि संभाव्यते । ततश्च न गुणिसिद्धिः । चकारोऽवधारणे, निष्क्रमश्च, शुक्लादय इत्यनन्तरं द्रष्टव्यः । भ्रान्तमिदमिति । अयथार्थत्वादिति शेषः ॥ ५६६ ॥

यथोक्तं कञ्चुकान्तर्गते पुंसीत्यादि । तदपि न प्रत्यक्षं सामिजलपत्वादस्फुटाकारत्वाच्च । किं तर्ह्यनुमानिकमेतज्ज्ञानं रूपादिसंहतिमात्रलक्षणपुरुषविषयमित्यतो नावयविसिद्धिरिति दर्शयति—कञ्चुकेत्यादि ।

कञ्चुकान्तर्गते पुंसि न ज्ञानं त्वानुमानिकम् ।

तद्वेतुसन्निवेशस्य कञ्चुकस्योपलम्भनात् ॥ ५६७ ॥

स पुरुषो रूपादिप्रचयमात्रात्मको हेतुर्यस्य सन्निवेशस्य स तथोक्तः—तद्वेतुः सन्निवेशः—संस्थानविशेषो यस्य कश्चुकस्य तत्तथोक्तम् । एतेन कार्याख्यलिङ्गविशेषजनितत्वमनुमानप्रत्ययस्योपदर्शितं भवति ॥ ५६७ ॥

यद्योक्तं रक्ते वाससि वस्त्रधीरिति तत्राह—कपायेत्यादि ।

कपायकुङ्कुमादिभ्यो वस्त्रे रूपान्तरोदयः ।

पूर्वरूपविनाशो हि वाससः क्षणिकत्वतः ॥ ५६८ ॥

तत्र हि क्षणिकत्वाद्वाससः पूर्वशुक्लादिरूपविनाशो सत्यपूर्वमेव रूपादि सामान्यन्तरजलादुपजायते तस्मिन् प्रत्यक्षेण गृहीते पञ्चाशथा समयाहितभेदं समुदायविषयं वासो वात इति प्रत्यक्षपृष्ठभावि साधृतं परमार्थतो निर्बिषयमेव प्रत्यक्षमशङ्कानुत्पद्यत इत्यसिद्धमस्य प्रत्यक्षत्वम् । नाप्येतदनुमानं पूर्वप्रत्यक्षगृहीतविषयत्वादलैङ्गिकत्वाच्च । तस्मान्नात्र किञ्चिदभिभूतं रूपमस्ति ॥ ५६८ ॥

स्यादेतत्—यद्यदृष्टं शुक्लादिरूपं वाससो नास्त्येव तत्कथं धौताद्यवस्थायां पुनरुपलभ्यत इत्याह—पुनरित्यादि ।

पुनर्जलादिसापेक्षात्तस्मादेवोपजायते ।

रूपाद्रूपान्तरं शुक्लं लोहादेः श्यामतादिवत् ॥ ५६९ ॥

ययामिसंपर्कात्समुपजातभामुरादिरूपस्य लोहादेः पुनः श्यामादिरूपोत्पत्तिस्तद्रूपान्तरमेवोपजायते शुक्लादीत्यविरोधः ॥ ५६९ ॥

स्यादेतत्कथमिदमवगम्यते रूपान्तरमेवोपजायते न पुनः प्राक्तनं रूपमभिभूतत्वात्प्रागनुपलब्धं सत्पञ्चादिभिभवाभावादुपलभ्यत इत्याह—तादवस्थ इत्यादि ।

तादवस्थे तु रूपस्य नान्येनाभिभवो भवेत् ।

प्राक्तनानभिभूतस्य स्वरूपस्यानुवर्त्तनात् ॥ ५७० ॥

प्रयोगः—यदपरित्यक्तानभिभूतस्वभावं न तस्य परेणामिभवोऽस्ति । यथा तस्यैव प्राक्तनावस्थायाम्, अपरित्यक्तानभिभूतस्वभावं च रूपमभिभवावस्थायामिति व्यापकविद्वदुपलब्धिः । परित्यक्तानभिभूतस्वभावत्वेऽङ्गीनियमाणे सिद्धमस्यान्यत्वम् ५७०

रूपादीन्दीवरादिभ्य इत्यादावाह—पृष्ठीत्यादि ।

पृष्ठीवचनभेदादि विवक्षामात्रसंभवि ।

ततो न युक्ता यस्तूनां तत्स्वरूपव्यवस्थितिः ॥ ५७१ ॥

- यदि हि, यथावस्तु पट्टणादीनां प्रवृत्तिः सिद्धा स्यात्तदा— भवेत्ततो वस्तुसिद्धिः ।
यावता स्वतन्त्रेच्छामात्रभाविन एते, न बाह्यवस्तुगतभेदाद्यपेक्षिणः, तत्कथमेतेभ्यो
वस्तुसिद्धिः । तत्र पट्टी पटस्य रूपादय इति, पटो रूपादय इति वचनभेदः । आदि-
ग्रहणादिह पटे रूपादय इति सप्तमी, पटस्य भावः पटत्वमिति तद्वित्तोत्पत्तिरित्यादि-
परिग्रहः ॥ ५७१ ॥

तथाहीत्यादिनाऽनैकान्तिकत्वमेव समर्थयते ।

तथाहि भिन्नं नैवान्यैः पण्णामस्तित्वमिष्यते ।

तेषां वर्गश्च नैवैकः कश्चिदर्थोऽभ्युपेयते ॥ ५७२ ॥

तथाहि—पण्णां पदार्थानामस्तित्वं तेषां च पण्णां वर्ग इत्यादावसत्यपि बास्तवे
भेदे पट्टणादि भवत्येव । नहि भवद्भिः पट्पदार्थव्यतिरिक्तमस्तित्वादीष्यते । उपल-
क्षणमेतत् । तथा दाराः सिक्ता इत्यादौ सत्यपि बहुवचने नार्थभेदं पश्यामः । स्वस्य
भावः स्वत्वमिति न भावोऽन्य इष्यते ॥ ५७२ ॥

संज्ञापकेत्यादिना परस्मोत्तरमाशङ्कते ।

संज्ञापकप्रमाणस्य विषये तत्त्वमिष्यते ।

पण्णामस्तित्वमिति चेत्पट्भ्योऽन्यस्ते प्रसज्यते ॥ ५७३ ॥

संज्ञापकप्रमाणविषयस्य भावस्तत्त्वं सदुपलम्भकप्रमाणविषयत्वं नाम धर्मान्तरं प-
ण्णामस्तित्वमिष्यत इत्यर्थः । अतो नास्ति व्यभिचार इति भावः । अत्रोत्तरमाह—
पट्भ्योऽन्यस्ते प्रसज्यते—पदार्थ इति शेषः । सप्तमः पदार्थः प्राप्नोति । ततश्च पट्-
पदार्थाभ्युपगमो हीयत इति भावः ॥ ५७३ ॥

इष्टत्वाददोष इति चेत् । यद्येवं कथं पट्पदार्था इति प्रोक्तमित्याह—पडेते इति ।

पडेते धर्मिणः प्रोक्ता धर्मास्तेभ्योऽतिरेकिणः ।

इष्टा एवेति चेत्कोऽयं संबन्धस्तस्य तैर्मतः ॥ ५७४ ॥

द्रव्येषु नियमाद्युक्ता न संयोगो न चापरः ।

समवायोस्ति नान्यश्च संबन्धोऽङ्गीकृतः परैः ॥ ५७५ ॥

धर्मिरूपा एव ये भावास्ते पट्पदार्था इति प्रोक्ताः, धर्मरूपास्तु पट्पदार्था व्य-
तिरिक्ता इष्टा एव । तथाहि पदार्थप्रवेशके ग्रन्थः—“एवं धर्मैर्विना धर्मिणामेव नि-
र्देशः कृतः” इति । कोयमित्यादिनोत्तरमाह—तस्य—अस्तित्वादेर्धर्मस्य । तैरिति ।

पङ्क्तिः पदार्थैः । कः संबन्धो येन तेषामसौ धर्मो भवति । नहि संबन्धमन्तरेण धर्मिधर्मभावो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । एवं हि सर्वस्य सर्वधर्मत्वं स्यात्, नहि कश्चित्तैः सह संबन्धोऽस्ति । तथाहि—द्विविध एव संबन्धः संयोगलक्षणः समवायलक्षणश्च, तत्र न तावत्संयोगलक्षणस्तस्य गुणत्वेन द्रव्येष्वेव नियतत्वात् । नच समवायात्मकस्तस्य भाववदेकत्वेनेष्टत्वात् । समवायेन च समवायात्मके संबन्धे सति द्वितीयः समवायोऽङ्गीकृतः स्यात् ॥ ५७४ ॥ ५७५ ॥

विनैव संबन्धं धर्मधर्मिभावो भविष्यतीति चेत्त्राह—संबन्धानुपपत्तावित्यादि ।

संबन्धानुपपत्तौ च तेषां धर्मो भवेत्कथम् ।

तदुत्पादनमात्रावेदन्येऽपि स्युस्तथाविधाः ॥ ५७६ ॥

एवं ह्यतिप्रसङ्गः स्यादित्युक्तम् । अथ तैः पङ्क्तिः पदार्थैर्धर्मस्योत्पादनात्तेषामर्थं धर्मैः संबन्धीत्युच्यते । यद्येवमन्येऽपि तर्हि जलदयस्तदुत्पत्तिलक्षणसंबन्धमात्रादेव तथाविधाः—कुण्डादिसंबन्धिनः स्युः—भवेयुः । ततश्च संयोगसमवायाख्यसंबन्धान्तरकल्पना तेषु व्यर्था स्यात् ॥ ५७६ ॥

तस्याप्यस्तित्वमित्येवं वर्तते व्यतिरेकिणी ।

विभक्तिस्तस्य चान्यस्य भावेऽनिष्ठा प्रसज्यते ॥ ५७७ ॥

किंच भवतु नाम पण्णामस्तित्वं नाम धर्मान्तरं तथापि व्यभिचार एव । तथाहि तस्याप्यस्तित्वमस्त्येव वस्तुत्वात् । ततश्च तत्र व्यतिरेकनिबन्धना विभक्तिः कथं भवेत् । अथ तत्राप्यपरमस्तित्वमङ्गीक्रियते तदाऽनयस्या स्यात् ॥ ५७७ ॥

इष्टत्वान्नानवस्था बाधिकेति चेदाह—अन्येत्यादि ।

अन्यधर्मसमावेशे प्राप्ता तत्र च धर्मिता ।

द्रव्यादेरपि धर्मित्वमस्मादेव च संमतम् ॥ ५७८ ॥

सर्वेषामेव ह्युत्तरोत्तरधर्मसमावेशाद्धर्मित्वं स्यात् । ततश्च पठेते धर्मिण एव प्रोक्ता इत्येतन्नोपपद्यते, पट्पदार्थव्यतिरेकेणान्येषामपि धर्मिणां विद्यमानत्वादिति भावः । अथापि स्यात्—ये धर्मिरूपा एव त एव पटत्वेनावधारिताः, इत्येतदप्यसारम् । एवं हि गुणकर्मसामान्यविशेषसमवायानामनिर्देशः स्यात् । नह्येषां धर्मिरूपत्वमेव, किं तर्हि, धर्मरूपत्वमपि, द्रव्याश्रितत्वादेव । अस्मादेवेति । अन्यधर्मसमावेशात् । अन्यः पुनराह—पण्णामस्तित्वं हि सदुपलम्भकप्रमाणगम्यत्वम् । गम्यत्वं च पट-

पदार्थविषयं विज्ञानं, तस्मिन् सति सद्भवप्रवर्तनात् । तथा ज्ञानजनितं ज्ञेय-
त्वम्, अभिधानजनितमभिधेयत्वमिति । अतो व्यतिरेकनिवन्धना पक्षी भवत्येव ।
नचाप्यनवस्था, नापि पट्पदार्थान्तरप्रसङ्ग इति । तस्यापीदं कल्पनामात्रमेव । यदि
ह्यर्थक्रियासमर्थपदार्थात्मकमात्मतत्त्वमेवामस्त्येव तदा तेऽर्थक्रियासमर्थाः पदार्था एव
भेदान्तरप्रतिक्षेपमात्रजिज्ञासायां तेषामस्तित्वमिलेवं यदि व्यतिरेकविभक्त्या व्यप-
दिश्येरस्तदा को विरोधः । तद्व्यतिरिक्तमपि हि स्वरूपं बुद्ध्या ततोऽवकृष्य व्यति-
रिक्तमिवाभिधीयमानमविरोध्येव, वाचामिच्छामात्रवृत्तित्वादुत्पाद्यकथोपरचितेषु वा-
हुत्यसौन्दर्यादिधर्मपरिकल्पनवदिति यत्किंचिदेतन् ॥ ५७८ ॥

विभिन्नकर्तृशक्त्यादेरित्यादावाह—प्रथमेभ्यश्चेत्यादि ।

प्रथमेभ्यश्च तन्तुभ्यः पटस्य यदि साध्यते ।

भेदः साधनवैफल्यं दुर्निवारं तदा भवेत् ॥ ५७९ ॥

प्राप्तावस्थाविशेषा हि ये जातास्तन्तवोऽपरे ।

विशिष्टार्थक्रियासत्ताः प्रथमेभ्योऽविलक्षणाः ॥ ५८० ॥

यदि प्रथमावस्थाभाविभ्योऽसमधिगतपटाख्यानेभ्यस्तन्तुभ्यः पटस्य भेदः सा-
ध्यते तदा सिद्धं साध्यते । सर्वभावानां क्षणिकत्वेन पूर्वकेभ्यस्तन्तुभ्यः पटशब्दवा-
क्यानां तन्तूनां तद्विलक्षणपदार्था(र्थत्वा?)संभवेऽप्युत्पादस्याङ्गीकरणात् ॥ ५७९ ॥
॥ ५८० ॥

अथ पटसमानकालभाविनो ये तन्तवस्तेभ्यः पटस्यान्यत्वं प्रसाध्यते तदा हेतु-
नामसिद्धतेति दर्शयन्नाह—एकेत्यादि ।

एककार्यापयोगित्वज्ञापनाय पृथक्श्रुतौ ।

गौरवाशक्त्यैककल्पदोषस्याभाभिवाच्यता ॥ ५८१ ॥

साकल्पेनाभिधानेन व्यवहारस्य लाघवम् ।

मन्यमानैः कृता येषु चागेका व्यवहर्तृभिः ॥ ५८२ ॥

तेभ्यः समानकालस्तु पटो नैव प्रसिद्ध्यति ।

विभिन्नकर्तृसामर्थ्यपरिमाणादिधर्मवान् ॥ ५८३ ॥

यदि तदानीं तन्तुव्यतिरिक्तसत्समानकालभावी पटः प्रसिद्धो भवेत्तदा तस्य त-
न्तुव्यपेक्षया विभिन्नकर्तृत्वादयो धर्माः सिद्धोयुगावता स एवायं तन्तुव्यतिरेकी

पटो न सिद्धः । तद्वेदस्यैव प्रसाधयितुं प्रस्तुतत्वात् । न च पटस्तन्तव इति संज्ञा-
मात्राद्वस्तूनां भेदः, प्रयोजनान्तरवशेनापि संज्ञान्तरस्य निवेशात् । तथाहि—केचि-
त्तन्तवो विशिष्टावस्थाप्राप्ताः शीतापनोदनाद्येकार्थक्रियासमर्था भवन्ति, नापरे ये यो-
षित्कर्तृकाः । तत्रैकार्थक्रियोपयोगिनस्तन्तून्विशिष्टान्प्रतिपादयितुं पट इत्येका धृति-
र्विनिवेश्यते व्यवहर्तृभिरसाङ्कर्येण व्यवहारायासत्यप्यर्थान्तरस्ये । कस्मात्पुनरेका धृ-
तिर्विनिवेश्यत इत्याह—पृथक्पृथक्प्रतिपादित्यादि । पृथक्पृथक्—प्रत्येकं धृती—अ-
भिधाने सति गौरवदोषः । तथाहि—तत्र यावन्तः पदार्था विवक्षितैकार्थसाधनयो-
ग्यास्तावन्त एव शब्दाः प्रयोक्तव्या इति गौरवदोषः । नचाप्येषामसाधारणं रूपं
शक्यं निर्देष्टुमित्यत्राक्षिदोषः । उत्प्रेक्षितसामान्याकारेण च निर्देशं वरमेकयैव धृत्या
प्रतिपादनं, न चास्य पृथक्पृथक्प्रतिपादनप्रयासस्य किञ्चित्फलमुपलभ्यत इति वैक-
स्यदोषः । सामस्त्येन त्वभिधाने कृते सति व्यवहारलापवं गुणः । समस्तवस्तुविष-
क्षायां जगन्निबन्धनविश्वादिशब्दद्वयेका वागिति । पट इत्येवं वचनमित्यर्थः । कर्ता च
सामर्थ्यपरिमाणादिधर्मश्चेति तौ तद्योक्तौ, ततो विभिन्नशब्देन विशेषणसमासं कृत्वा
मनुष्यं कार्यः ॥ ५८१ ॥ ५८२ ॥ ५८३ ॥

यद्योक्तं स्थूलार्थासंभव इत्यादि तत्राह—अन्योन्याभिसरा इति । असिद्धम-
णूनामसीन्द्रियत्वं विशिष्टावस्थाप्राप्तानामिन्द्रियग्राह्यत्वात् । यस्य हि नित्याः परमाणवः
इति पक्षत्वं प्रत्यणूनां विशेषामावात्सर्वदेवातीन्द्रियत्वं स्यात्, नाम्नान्प्रति । अन्यो-
न्याभिसरा इति ।

अन्योन्याभिसराश्चैवं ये जाताः परमाणवः ।

नैवातीन्द्रियता तेषामन्यानां गोचरत्वतः ॥ ५८४ ॥

अन्योन्यमहाया इत्यर्थः ॥ ५८४ ॥

नीलादिरित्यादिना तदेवाश्रमगोचरत्वं दर्शयति ।

नीलादिः परमाणूनामाकारः कल्पितो निजः ।

नीलादिप्रतिमामा च घटने चक्षुरादिभीः ॥ ५८५ ॥

ननु च पौर्वापर्यादिभिर्भेदेन परमाणवोऽवभिन्ना इत्यन्ते नच तेन रूपेणोक्त-
इत्यन्ते । तत्त्वधर्मेणान् ग्रन्थग्रहेणाह—पौर्वापर्यविषेकेनेत्यादि ।

पौर्वापर्यविषेकेन यद्यप्येषामव्यक्षणात् ।

तथाऽप्यप्यक्षणाऽवाग्रा पानकाद्राविय म्पिना ॥ ५८६ ॥

अध्यक्षताया अवाधा अध्यक्षताऽवाधेति समासः । असमस्तं वैतन् । अविद्यमान-
नवाधत्वादवाधा । पानकादिष्विवाध्यक्षताऽवस्थितेत्यर्थः । तथाहि—पानके तप्तोपले
सूतहेमादौ च मिश्रे परमाणव एव तथोपलभ्यन्ते । नहि तत्रावयविद्रव्यमस्ति, वि-
जातीयानां द्रव्यारम्भकत्वात् । नचापि परमाणुशोध्यति (भ्योऽवयवि ?) भेदे संयोगो
दृश्य उपपद्यते, अदृष्टाश्रयत्वात् । यत्र हेकोऽपि संयोगी न दृश्यस्तत्र संयोगो न
दृश्यते । यथा पिशाचचटसंयोगः सूर्यमण्डलाकाशदिग्देशसंयोगश्च । यत्र पुनः सर्व
एव संयोगी परमाण्वात्मको न दृश्यते, तत्र कथं संयोगस्तदाश्रितो दृश्यः स्यात्
॥ ५८६ ॥

यदेवं सर्वप्रकारेणानिश्चये सति कथं नाम प्रत्यक्षता तेषां युक्तिमतीत्याह—सर्वे-
षामित्यादि ।

सर्वेषामेव वस्तूनां सर्वव्यावृत्तिरूपिणाम् ।

दृष्टावपि तथैवेति न सर्वाकारनिश्चयः ॥ ५८७ ॥

नह्यपरदर्शनानां कचिदपि वस्तुनि प्रत्यक्षेण गृहीतेऽपि सर्वाकारनिश्चयोऽस्ति ।
यावता तु रूपेणार्थान्तरव्यावृत्तिरुत्तेन न निश्चीयते, तावता तत्रत्यक्षमिति व्यवस्था-
प्यते । न सर्वाकारेण । गृहीतस्यापि प्रकारान्तरस्य निश्चयानुत्पत्तेर्व्यवहारायोग्यत्वे-
नागृहीतकल्पत्वात् । तथैवेति । यथा तद्वस्त्वनुभूतम् ॥ ५८७ ॥

ननु च निरंशतया सर्वात्मनेव प्रत्यक्षेणानुभूतत्वाद्वस्तुनः कस्मात्सर्वात्मना नि-
श्चयो न भवतीत्याह—अकल्पनाक्षगम्येऽपीत्यादि ।

अकल्पनाक्षगम्येऽपि निरंशोऽर्थस्य लक्षणे ।

यद्भेदव्यवसायेऽस्ति कारणं स प्रतीयते ॥ ५८८ ॥

अक्षे भवमाक्षमिन्द्रियज्ञानमित्यर्थः । अकल्पनमविद्यमानकल्पनं च तदाक्षं चेति
विमहः । तेन गम्येऽपि—निर्विकल्पेन्द्रियज्ञानगम्येऽपीत्यर्थः । यद्भेदव्यवसाय
इति । यस्माद्भेदो व्यावृत्तिर्यद्भेदस्तत्र व्यवसायो निश्चयस्तस्य कारणमभ्यासः प्रत्या-
सत्तिभारतम्यबुद्धिपाटवं चेत्यादि । नह्यनुभवमात्रमेव निश्चयकारणं त्वित्त्वभ्यासाद-
योऽपि । तेन यत्र ते सन्ति तत्र निश्चयः प्रसूयत इत्यर्थः । एतच्च सर्वं परमाणूनां
सिद्धिं यावत्स्य पार्थम्यं प्रत्यक्षत्वसिद्धिमभ्युपगम्योक्तम् । यच्च नु विज्ञानवादिनो न
यासोऽर्धो नीलादिरूपतया प्रत्यक्षसिद्धः, स्वप्नादौ विनापि यावत्समर्थं तथाविधनीलादि-

प्रतिभासोपलम्भेन संशयात्, तस्य च नीलादिरूपस्यैकानेकस्वभावशून्यत्वेन भ्रान्त-
ज्ञानप्रतिभासात्मकत्वात्, नापि परमाणवः सिद्धास्तेषां पौर्वापर्यावस्थायितया दिग्भा-
गभेदिनामेकत्वासिद्धेः । तं प्रति कथं नीलादिरूपतया परमाणूनां प्रत्यक्षत्वं पौर्वाप-
र्यस्य वानुपलक्षणं भ्रान्तिनिमित्तेनार्थान्तरसमारोपादिति शक्यं वक्तुम् ॥ ५८८ ॥

स्यादेतद्यद्यवयवी न स्यात्तदा कथं बहुषु परमाणुष्वेकः पर्वत इति व्यवसायो
व्यापृताक्षस्य भवतीत्याह—समानेत्यादि ।

समानज्वालासंभूतेर्यथा दीपेन विभ्रमः ।

नैरन्तर्यस्थितानेकसूक्ष्मविसौ तथैकधा ॥ ५८९ ॥

यथाहि—दीपादौ नैरन्तर्येण सदृशापरापरज्वालापदार्थसंभवात्सत्यपि भेद एक-
त्वविभ्रमो भवति तथा नैरन्तर्येणानेकसूक्ष्मतरपदार्थसंवेदनतोऽयमेकत्वविभ्रम इत्य-
दोषः ॥ ५८९ ॥

यद्येवं भेदेनानुपलक्ष्यमाणाः कथमणवः प्रत्यक्षाः सिध्यन्तीत्याह—विवेकेत्यादि ।

विवेकालक्षणास्तेषां नो चेत्प्रत्यक्षतेष्यते ।

दीपादौ सा कथं दृष्टा किं वेष्टोऽवयवी तथा ॥ ५९० ॥

यदि हि विवेकेनानवधार्यमाणं न प्रत्यक्षमिष्यते, तदा दीपादौ पूर्वापरविभागे-
नानुपलक्ष्यमाणे सा प्रत्यक्षता कथं दृष्टा । अवयवी वाऽवयवविवेकेनागृह्यमाणोऽपि
किं तथा प्रत्यक्षत्वेनेष्ट इत्यनेकान्तिकमेतत् ॥ ५९० ॥

एतावदित्यादिना परं चोदयितुं शिक्षयति—

एतावत्तु भवेदत्र कथमेषां न निश्चये ।

नीलादिपरमाणूनामाकार इति गम्यते ॥ ५९१ ॥

तदप्यकारणं यस्मान्नैव ज्ञानमगोचरम् ।

नचैकस्थूलविषयं स्थौल्यैकत्वविरोधतः ॥ ५९२ ॥

एषामिति । परमाणूनाम् । तदपीति । परमाणूनां विवेकेनालक्षणं यत्तदकार-
णम्, परमाणुगतनीलाद्यग्रहणस्यान्यतोऽपि निश्चयोत्पत्तेः । तथाहीदं ज्ञानमविषयं
तावद्बहिरर्थवादिना सता नैवेष्टव्यमन्यथा हि विज्ञानमात्रतादर्शनमेव स्यात् । स
चार्य रूपादिविषयः स्थूलरूपतयावभासमान एको वा स्यादनेको वा, एकोऽपि म-
वन्नारब्धो वा स्यादवयवैरनारब्धो वा । तत्र न तावदुभयात्माऽय्यमेको युक्तः प्रत्य-
क्षादिविरोधान् ॥ ५९१ ॥ ५९२ ॥

कोऽसौ विरोध इत्याह—स्थूलस्यैकस्वभावत्व इत्यादि ।

स्थूलस्यैकस्वभावत्वे मक्षिकापदमात्रतः ।

पिधाने पिहितं सर्वमासज्येताविभागतः ॥ ५९३ ॥

रक्ते च भाग एकस्मिन्सर्वं रज्येत रक्तवत् ।

विरुद्धधर्मभावे वा नानात्वमनुपज्यते ॥ ५९४ ॥

यदि हि स्थूलमेकं स्यात्तदैकदेशपिधाने सर्वस्य पिधानम्, एकदेशरागे च सर्वस्य रागः प्रसज्येत, पिहितापिहितयो रक्तारक्तयोश्च भवन्मतेनाभेदात् । नचैकस्य परस्परविरुद्धधर्माभ्यासो युक्तः, अतिप्रसङ्गात् । एवं हि विश्वमेकं द्रव्यं स्यात्, ततश्च सहोत्पादादिप्रसङ्गः । नचैकदेशपिधाने सर्वं पिहितमीक्ष्यत इति प्रत्यक्षविरोधः । तथानुमानविरोधोऽपि । तथाहि—यत्परस्परविरुद्धधर्माभ्यासितं न तदेकं भवति, यथा गोमहिषम्, उपलभ्यमानानुपलभ्यमानरूपं पिहितादिरूपेण च विरुद्धधर्माभ्यासितं स्थूलमिति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । सर्वस्यैकत्वप्रसङ्गो बाधकं प्रमाणम् ॥ ५९३ ॥ ५९४ ॥

उद्योतकरस्त्वाह—एकस्मिन्भेदाभावात्सर्वशब्दप्रयोगानुपपत्तिरिति । तदेतन्ननु चेत्यादिना शङ्कते ।

ननु चैकस्वभावत्वात्सर्वशब्दोऽत्र किंकृतः ।

स ह्यनेकार्थविषयो नानात्मावयवी न च ॥ ५९५ ॥

तथाहि—सर्वशब्दोऽनेकार्थविषयः, न चावयवी नानात्मेति, तत्कथं सर्वशब्दप्रयोगो येनोच्यते सर्वं पिहितमासज्यत इति ॥ ५९५ ॥

नन्वित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

ननु ये लोकतः सिद्धा वासोदेहनगादयः ।

त एवावयवित्वेन भवद्भिरुपवर्णिताः ॥ ५९६ ॥

रक्तं वासोऽखिलं सर्वं निःशेषं निखिलं तथा ।

तत्रेच्छामात्रसंभूतमिति सर्वं प्रयुज्यते ॥ ५९७ ॥

तथाविधविवक्षायामस्माभिरपि चर्ष्यते ।

सर्वं स्याद्वक्तमित्यादि निर्निवन्धा हि वाचकाः ॥ ५९८ ॥

त एव हि लोके वासोदेहप्रभृतयः प्रसिद्धास्त एव भवद्भिरवयवित्वेनावयवलिप्ताः ।

तत्र च लोके सर्वैकदेशशब्दयोः प्रवृत्तिः प्रसिद्धैव । तथाच वक्तारो भवन्ति सर्वं वासो रक्तमित्यादेः । तथाविधायां च विवक्षायां येयं लोके पृथुतरदेशवक्रान्तिव्यवस्थितशाटकादिपदार्थगततरक्तादिप्रतिपादनेच्छा, तस्यां सत्यामस्मानिरपि प्रतीतिमनुसृत्य भवतो विरोधप्रतिपादनाय सर्वादिशब्दप्रयोगः क्रियते । अपि च—भवत एवायं स्थूलसैकत्वमभ्युपगच्छतो दोषो नास्माकम्, नह्यस्मामिः स्थूलसैकत्वमिष्यते, स्यादेतन्ममाप्यदोष एव यस्माद्भाक्तमुपचरितमेतत्तन्त्वादिष्ववयवेषु तत्कारणतया पटाद्यभिधानम्, तेन सर्वादिशब्दप्रयोगो भविष्यतीति ॥ ५९६ ॥ ५९७ ॥ ५९८ ॥

भाक्तं तदभिधानं चेद्वचोभेदः प्रसज्यते ।

नच बुद्धेर्विभेदोऽस्ति गौणमुख्यतयेष्टयोः ॥ ५९९ ॥

यथेवं—वचोभेदः—बहुवचनं, सर्वदैव प्रसज्यते सर्वाणि वासांसि रक्तानीति । नच भवन्तो बहुवचनचनमिच्छन्ति । अद्यापि स्यादवयवविगतां संख्यामादायावयवेषु वस्त्रादिशब्दोऽपरित्यक्तात्माभिधेयगतलिङ्गसंख्य एव वर्तते इति । तदप्युक्तमिति दर्शयन्नाह—नचेत्यादि । यदि हि भाक्तोऽयं व्यपदेशः स्यात्तदा गौणमुख्यार्थविपयाया बुद्धेर्विभेदो वैलक्षण्यं स्थलद्रुतित्वेन प्राप्नोति, नच भेदोऽस्ति । तथाहि—सर्वं वासो रक्तमित्यत्र नैवं बुद्धिः प्रवर्तते “न च वस्त्रं रक्तं किंतु तत्कारणभूतास्तन्तवो रक्ता” इति । चकाराज्ज च सर्वशब्दवाच्यं वासो युष्माभिरिष्यते तस्यैकत्वान्, तत्कथं तत्संख्यामादाय सर्वशब्दो वस्त्रादिशब्दरहितोऽवयवेषु वर्तते । अथवा बुद्धेर्भेदो नात्वं सोऽस्मिन् गौणमुख्यत्वेनेष्टयोर्न विद्यते । नहि तन्तुवस्त्रयोर्भिन्नं रूपं समुपलभ्यते रूपरसादिवत्, नचानुपलब्धभिन्नरूपयोगौणमुख्यभावः संभवति ॥ ५९९ ॥

ननु चेत्सादिना—शङ्करस्याभिन्नः परिहरमाशङ्कते ।

ननु चाव्याप्यवृत्तित्वात्संयोगस्य न रक्तता ।

सर्वस्यासज्यते नापि सर्वमावृतमीक्ष्यते ॥ ६०० ॥

स ह्याह—राग उच्यते वाससः कपायकुङ्कुमादिद्रव्येण संयोगः । संयोगश्चाव्याप्यवृत्तिस्ततो न रक्त एकस्मिन्सर्वस्य रागो भवति । नच वस्त्रादिभिः शरीरैकदेशस्यावरणे सर्वस्यावरणमिति ॥ ६०० ॥

तदेतदयुक्तमित्यादर्शयति—ननु चानंशक इत्यादि ।

ननु चानंशके द्रव्ये किमव्याप्तं व्यवस्थितम् ।

स्वरूपं तदवस्थाने भेदः सिद्धोऽतएव चा ॥ ६०१ ॥

बहुदेशस्थितिस्तेन नैवैकस्मिन्कृतास्पदा ।

ततः सिद्धा पटादीनामणुभ्योऽनेकरूपता ॥ ६०२ ॥

यदि हि पटादिरैकमेव द्रव्यं, तदा किं तत्र निरंशके द्रव्ये कपायादिभिरव्याप्तं, येनाव्याप्यवृत्तिः संयोगः स्यात् । अथाव्याप्तस्वरूपस्यावस्थानमङ्गीक्रियते तदा तदवस्थाने भेदोऽतएव सिद्धः, व्याप्ताव्याप्तयोर्विरोधेनैकत्वभावत्वायोगात् । नचैकस्य पृथुतरदेशावस्थानं युक्तमनंशत्वात् । अन्यथा हि सर्वेषामेवोदकजन्तुहस्यादीनामेकत्वेनाविशेषात्स्थूलसूक्ष्मादिभेदो न प्राप्नोति । अल्पबहुतरावयवारम्भानारम्भादिकृतो विशेष इति चेत्, अवयवा एव तर्ह्यल्पबहुतरास्त्रिधातथोत्पद्यमानाः स्थूलसूक्ष्मादिव्यवस्थानिवन्धने सन्तु, किं तदारब्धेनावयविना, तस्यादृष्टाभाभ्यात् । नच सत्यवयवाल्पबहुत्वेऽवयविनां निरंशतया परस्परं कश्चिद्विशेषोऽस्ति, येन स्थूलसूक्ष्मादिभेदो भवेत्, तेषामवयवाल्पबहुत्वग्रहणकृते विशेषेऽवयवमात्रमेवाभ्युपगतं स्यात्तत्रैव स्थूलादिव्यवहारान्ततश्चाणुमात्रमेव दृश्यत्वेनाभ्युपेतं स्यात् । स्थूलसूक्ष्मा (क्ष्म ?) व्यतिरेकेणान्यस्या (स्या ?) दृश्यमानत्वात् । अपि चाव्याप्यवृत्तिः संयोग इति कौऽर्थः ? यदि सर्वं द्रव्यं न व्याप्नोतीत्यर्थः, तदयुक्तम् । द्रव्यस्य सर्वशब्दाविषयत्वाभ्युपगमात् । अथाश्रयलोकदेशे वर्तते इति तदप्ययुक्तं तस्यैकदेशासम्भवात् । तदारम्भकेऽवयवे वर्तते इति चेत्, यद्येवमवयवानामेव रक्तत्वादवयविरूपमरक्तमिति रक्तारक्तं समं दृश्येत । किंच योऽप्यसौ तदारम्भकोऽवयवः स यद्यवयविरूपस्तदा तत्राप्येकदेशवृत्तिर्त्वं संयोगस्येति तुल्यः पर्यनुयोगः । अथाणुरूपस्तदाऽतीन्द्रियत्वाद्-णूनां तदाश्रितोऽपि संयोगोऽतीन्द्रिय एवेति रक्तोपलम्भो न स्यात् । स्यान्मत्तं यथा व्याप्तिरङ्गुलिरूपस्याश्रयोपलब्धावेवोपलब्धिरुच्यते नैवं संयोगस्याश्रयोपलब्धावेवोपलब्धिरिति ततोऽसावव्याप्यवृत्तिरुच्यते इति । तदेतदसम्भक् । न हि संयोगस्याश्रयानुपलब्धावुपलब्धिरस्ति । यथा घटपिशाचसंयोगस्य, ततश्च रागस्याप्यदृष्टाश्रयस्यानुपलब्धेरश्रयोपलब्धावेवोपलब्धिरिति सोऽप्येवं व्याप्यवृत्तिर्भवेत् । स्यादेतत्— अवयवान्तरेष्वरक्तेषु समवेतस्य द्रव्यस्योपलब्धावपि न संयोगात्मकस्य रागस्योपलब्धिस्तेन नास्याश्रयोपलब्धावुपलब्धिरिति तदप्ययुक्तम् । एवं हि रक्तारक्तसमवेतस्यावयविन एकत्वाद्वैकैऽवयवने रागस्य तद्दारेणानुपलब्धिप्रसङ्गः, आश्रयोपलम्भेऽपि तस्यानुपलम्भान् । न चाश्रयोपलम्भादन्यसंयोगग्रहणाभ्युपायोऽस्ति । तस्मान्नैकरूपो

विषयो युक्तः । अनेकरूपोऽपि भवनसामर्थ्यादणुसंचयात्मक एवावभिद्यते । संभव-
दवयवस्यैकत्वायोगात् । अतः सिद्धा घटादीनामणुरूपता तेन नीलादि परमाणूनामा-
कार इति सिद्धम् । अन्यस्यैकरूपस्य विषयस्यासम्भवात् ॥ ६०१ ॥ ६०२ ॥

यद्योक्तं “न चाणु वचनं भवे”दिति तत्राह—अविज्ञातार्थतत्त्व इत्यादि ।

अविज्ञातार्थतत्त्वस्तु पिण्डमेकं च मन्यते ।

लोकस्तत्कल्पितापेक्षः परमाणुरिहोच्यते ॥ ६०३ ॥

तत्कल्पितापेक्ष इति । तस्मिन्कल्पिते सूत्रे अपेक्षा यस्येति विग्रहः ॥ ६०३ ॥

परिहारान्तरमाह—निमित्तेत्यादि ।

निमित्तनिरपेक्षा वा संज्ञेयं तादृशि स्थिता ।

सङ्केतान्वयिनी यद्वन्निर्विच्छेदपीश्वरश्रुतिः ॥ ६०४ ॥

तादृशीति । अनंशेऽप्रतिषे । यथा दरिद्रेऽपीश्वरश्रुतिः सङ्केतवशादैश्वर्याख्यं नि-
मित्तमन्तरेणैव प्रवर्तते, तद्वदियमप्यणुश्रुतिरित्यदोषः ॥ ६०४ ॥

एवं तावत्सामान्येनैवावयवैरारब्धमनारब्धं वा स्थूलमेकं द्रव्यं न युज्यत इति
प्रतिपादितम् । इदानीं येनावयवी प्रारब्ध इष्यते, तस्य विशेषेण दूषणमाह—एके-
त्यादि ।

एकावयव्यनुगता नैव तन्तुकरादयः ।

अनेकत्वाद्यथासिद्धाः कटकृत्यकुटादयः ॥ ६०५ ॥

यदि चाभिमतं द्रव्यं नानेकावयवाश्रितम् ।

एकत्वादणुवद्वृत्तेरयुक्तिर्याधिका प्रमा ॥ ६०६ ॥

प्रयोगः—यदेकं न तदेकद्रव्यानुगतम्, यथा कटकृत्यादयो घटो नैकद्रव्या-
नुगताः, अनेके भामी तन्तुकरादय इति व्यापकविरुद्धोपलब्धेः । अथवा—यदेकं
तदेकद्रव्याश्रितं यथैकः परमाणुः एकं चावयविसंक्षितं द्रव्यमिति व्यापकविरुद्धोपल-
ब्धिप्रसङ्गः । प्रसङ्गसाधनं चैतम् । प्रयोगद्वयेऽपि विपर्यये बाधकं प्रमाणमाह—
वृत्तेरयुक्तिर्याधिका प्रमेति । अवयवेषु याऽन्यविनो वृत्तिस्तस्या अयोगः प्रमाणैर-
पठनं तदत्र बाधकं प्रमाणम् ॥ ६०५ ॥ ६०६ ॥

कथं पुनरयोग इत्याह—तद्धीत्यादि ।

तद्धेतुवृत्तिभाजैव रूपेणावयवान्तरे ।

यत्तंत यदि चाऽन्येन न प्रकारान्तरं यतः ॥ ६०७ ॥

तत्र तेनैव नान्यत्र वृत्तिरस्यावकल्पते ।

तेन क्रोडीकृतत्वेन नान्यथा तत्र वृत्तिमत् ॥ ६०८ ॥

तदेकं द्रव्यमेकावयवक्रोडीकृतं यत्तस्य रूपं तेनैवावयवान्तरेषु वर्त्तते, यद्वाऽन्ये-
नेति पक्षद्वयं, नहि वस्तुतस्तत्त्वान्यत्वाभ्यामन्यत्रकारान्तरमस्ति । तत्र न तावदाद्यः
पक्षस्तेनैवावयवेन तस्य क्रोडीकृतत्वात्क्रोडीकृतोऽवयवान्तरे वर्त्तितुमस्यावसरसदानीमेव
स्यात् । अन्यथा हि यद्यन्यत्रापि वर्त्तते, तदाऽप्राप्यते द्रव्ये तस्य वृत्तिः सर्वा-
त्मना न भवेत् । नहि तस्यापरः स्वभावोऽस्ति, येनान्यत्रापि वर्त्तते, एकत्वहानि-
प्रसङ्गात् ॥ ६०७ ॥ ६०८ ॥

प्रमाणं रचयन्नाह—नैवेत्यादि ।

नैव धाव्यन्तरक्रोडमध्यास्ते हि यथा शिशुः ।

एकक्रोडीकृतं द्रव्यं नाश्रयेत तथाऽपरम् ॥ ६०९ ॥

प्रयोगः—यदेकवस्तुक्रोडीकृतं वस्तु न तत्तदानीमेवान्यत्र वर्त्तते । यथैकघात्री-
क्रोडीकृतः शिशुर्न धाव्यन्तरक्रोडमध्यास्ते एकावयवक्रोडीकृतं च द्रव्यमिति व्याप-
कविरुद्धोपलब्धिः । द्रव्यं नाश्रयेत तथापरमिति प्रमाणफलकथनम् ॥ ६०९ ॥

साध्यविपर्ययेऽस्य बाधकं प्रमाणमाह—तत्संबद्धस्वभावस्येति ।

तत्संबद्धस्वभावस्य ह्यतद्देशेऽपि वृत्तिः ।

प्राप्तं तदेकदेशत्वमैकात्म्यं चाविभागतः ॥ ६१० ॥

अन्येनैवात्मना वृत्तौ नैकोऽनेकव्यवस्थितः ।

सिद्धोत्सवभावाभेदस्य वस्तुभेदात्मकत्वतः ॥ ६११ ॥

अभिमतभाववसंबद्धस्वभावस्य हि द्रव्यस्यातद्देशेऽप्यवयवान्तरे यदि वृत्तिः स्था-
प्यता तेषामवयवानामेकदेशता स्यात्, ततश्चैकात्म्यमेकस्वभावताऽवयवानां प्राप्ता ।
कस्मात्? अविभागतः—अविभक्तरूपतयाऽवस्थितत्वात् । अन्यथा हि विभक्तरूपा-
वस्थितौ सत्यां नैकदेशत्वं भवेत्, अथान्येन स्वभावेनेति द्वितीयः पक्षस्तदैकोऽनेकव्य-
वस्थित इति न सिद्ध्येत्, स्वभावान्तरस्यान्यत्र वृत्तेः स्वभावभेदात्मकत्वाच्च वस्तुभे-
दस्य ॥ ६१० ॥ ६११ ॥

उद्योतकरत्वाह—आश्रयाश्रितधर्मनिर्देशमात्रमेतत्, अवयव्यवयवेषु प्रवर्त्तते इति,
आश्रितभावलक्षणा हि समवायरूपा प्राप्तिरच्यते इति तत्राह—समवायात्मिके-
त्यादि ।

समवायात्मिका वृत्तिस्तस्य तेष्विति चेन्ननु ।

तस्यामपि विचारोऽयं कोपेनैव प्रधावति ॥ ६१२ ॥

तस्यामप्येवंरूपायां वृत्तावयमनन्तरोदितः—किमेकावयवसमवेतेनैव स्वभावेनाव-
यवान्तरेषु वर्त्तते, अथान्येनेति विचारः कुमतिरचितदोषजालमसहमानकोपादिवाभि-
धावति ॥ ६१२ ॥

एवं तावत्कृत्स्नैकदेशविकल्पमकृत्वा वृत्तिरपास्ता । संप्रत्युपादाय प्रज्ञप्तिविहितेन
प्रकारेण वृत्तिनिषेधमाह—यद्वेत्यादि ।

यद्वा सर्वात्मना वृत्तावनेकत्वं प्रसज्यते ।

एकदेशेन चानिष्टा नैको वा न कचिच्च सः ॥ ६१३ ॥

कदाचित्तद्वयं प्रत्येकमवयवेषु सर्वात्मना वर्त्तते, एकदेशेन वा । यदि सर्वात्मना
तदा थावन्तोऽवयवास्तावन्तस्तस्यात्मानः प्राप्नुवन्ति, नहि प्रत्यवयवं तस्य स्वभावाभे-
देऽसति सर्वात्मना वृत्तिरस्ति । असंविद्यमानेनात्मना वृत्त्यसंभवात् । ततश्च सर्वा-
त्मना वृत्तेर्युगपदनेककुण्डादिव्यवस्थितकुबलयादिषु दनेकत्वमवयविनः प्राप्नोति ।
अथैकदेशेनेति पक्षस्तदाऽनवस्था स्यादेकदेशानाम् । तथाहि यैरेकदेशैस्तद्व्यवयवेषु
वर्त्तते तेऽपि तस्यैकदेशा इति, तेष्वप्यनेन वर्त्तितव्यम्, तथैवापरेष्वित्यनिष्टा । अ-
थापि स्याद्यैरसावेकदेशैरवयवेषु वर्त्तते । ते तस्य स्वात्मभूता एव नार्थान्तरभूतास्त-
द्व्यतिरेकेण चापरेषामेकदेशानामभावादतो नानिष्टा भविष्यतीत्याशङ्क्याह—नैको
वेति । एवं हि सत्येकोऽवयवी न स्यादवयवप्रचयमात्ररूपत्वाच्चस्य । तथाच सति
दृष्टपाण्यादिसमुदायमात्रात्मक एवास्तां वस्तु, किमपरैस्तस्य स्वात्मभूतैरवयवैः परि-
कल्पितैः । दोषान्तरमप्याह—न कचिच्च स इति । वृत्तः स्यादिति शेषः । एत-
दुक्तं भवति । यथैकदेशाः प्रत्येकावयविनः स्युस्तदाऽवयवे ह्यवयवी वृत्तः स्यात् ।
यावता नैकदेशाः प्रत्येकमवयविनः, तेषामेकदेशत्वहानिप्रसङ्गात् । नचापरोऽवयवी
स्वरूपेणास्ति । तत्कथमवयवेष्वसौ वृत्तो नाम ॥ ६१३ ॥

स्वातन्त्र्येणेत्यादिना शङ्करस्वामिनः परिहारमाशङ्कते—

स्वातन्त्र्येण प्रसङ्गेन साधनं यत्प्रवर्त्तते ।

स्वयं तदुपलब्धौ हि सत्यं सङ्गच्छते न तु ॥ ६१४ ॥

नच कात्स्न्यैकदेशाभ्यां वृत्तिः कचन लक्षिता ।

यस्या असंभवाद्व्यवयवसत्स्यादपरोऽपि च ॥ ६१५ ॥

दृष्टौ वा कचिदेतस्या द्रव्यादावनिवारणम् ।

अथ तस्मिन्नदृष्टौ तु भेदे प्रश्नो न युज्यते ॥ ६१६ ॥

एतावत्तु भवेद्वाच्यं वृत्तिर्नास्तीति तच्च न ।

युक्तं प्रत्यक्षतः सिद्धेरिहेदमिति बुद्धितः ॥ ६१७ ॥

प्रत्यक्षं न तदिष्टं चेद्वाधकं किञ्चिदुच्यताम् ।

रूपादिचेतसोऽपि स्यान्नैव प्रत्यक्षताऽन्यथा ॥ ६१८ ॥

स ह्याह—स्वातन्त्र्येण प्रसङ्गमुखेन वा यत्साधनं क्रियते तत्स्वयमुपलब्धौ सत्यां संगच्छते, अन्यथा ह्यसिद्धता दोषः स्यात्, नच भवता कचिदप्येकस्यानेकस्मिन्का-
र्त्तव्यैकवैशाभ्यां वृत्तिरुपलब्धा, यस्या वृत्तेरसंभवादवयवविद्रव्यमसत्स्यात् । सति संभ-
वेऽपरोऽपि वा भवेदवयवोऽवयवी चेति । अथ कचिदेवंभूता वृत्तिरुपलक्षिता भवे-
त्तदा तद्वदेव द्रव्यादावपि सा भविष्यतीत्यप्रतिषेधः । अथ न दृष्टा सा वृत्तिस्तदा
किमेकदेशेनाहोस्वित्सर्वात्मनेत्येवं भेदप्रश्नो न युज्यते, सिद्धे हि धर्मिणि विशेषप्र-
तिषेधो युक्तः । यदा तु धर्म्येवासिद्धस्तदा तस्यैव प्रतिषेधो ज्यायान्, तेनैतावदेव
वक्तव्यं वृत्तिरेव नास्तीति, नतु विशेषप्रतिषेधः, तच्च न युक्तं प्रत्यक्षत एवावयवदे-
ष्यवयविनो वृत्तिसिद्धेः । किंभूतात्प्रत्यक्षादित्याह—इहेदमिति बुद्धित इति । इह
तन्तुष्विदं वस्त्रादीत्येवंभूतात्प्रत्यक्षादित्यर्थः । अथापि स्यात्—प्रत्यक्षत्वमस्या बुद्धेर-
सिद्धमिति । यथेवं किञ्चिदत्र बाधकं प्रमाणं वक्तव्यम् । यतोऽप्रत्यक्षता स्यात् ।
अथासत्यपि बाधके प्रमाणे प्रत्यक्षत्वमस्या न भवेदेवं तर्हि रूपादिविज्ञानस्यापि
भवदीयस्य प्रत्यक्षत्वं न भवेद्विशेषाभावात् ॥ ६१४ ॥ ६१५ ॥ ६१६ ॥
॥ ६१७ ॥ ६१८ ॥

तदत्रेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तदत्र वृत्तिर्नास्तीति प्रागभेदेन साधितम् ।

इहेत्यस्ति नच ज्ञानं तद्रूपाप्रतिभासनात् ॥ ६१९ ॥

तद्व्येकवृत्तिभाजैवेत्यादिना प्राक् सामान्येनैवानेकस्मिन्नेकस्य वृत्तिरुपलब्धा । यच्चेद-
मुच्यते प्रत्यक्षत एव वृत्तिः सिद्धा 'इहेदमिति बुद्धित' इति, तदप्यलौकिकम् । न-
दीष्ट गृह्णे गौरिह तन्तुषु पट इत्येव लोके विकल्पिकाऽपि धीः प्रवर्तते । किं तर्हि ?

इह गवि शृङ्गं पटे तन्तव इति । नाप्यध्यक्षचेतसि तन्त्वादिसमवेतं तद्व्यतिरेकि व-
स्त्रादिरूपमाभासते । नच विवेकेनाप्रतिभासिते सतीदमिह वर्त्तव इति धीर्भवेत् ।
नहि कुण्डादौ विवेकिनामप्रतिभासमाने पयसि भवति सलिलमिहेति प्रत्ययः ॥ ६१९ ॥

यद्योक्तं 'नच काल्त्स्न्यैकदेशाभ्यां वृत्तिः कचन लक्षिते'ति तत्राह—कृत्स्नैकदे-
शशब्दाभ्यामित्यादि ।

कृत्स्नैकदेशशब्दाभ्यामयं चार्थः प्रकाशयते ।

नैरंशयेनास्य किं वृत्तिः किं वा तस्यान्यथैव सा ॥ ६२० ॥

यथा पात्रादिसंस्थस्य श्रीफलादेर्यथाऽथवा ।

अनेकासनसंस्थस्य चैत्रादेरुपलक्षिता ॥ ६२१ ॥

कृत्स्नशब्देन हि यादृशं स्वरूपमनंशं किं तथैव नैरंशयेन सर्वावयवेषु तस्य वृत्ति-
र्यथा कचिद्भाजनावस्थितस्य श्रीफलादेरुपलक्षितेत्ययमर्थः प्रकाशयते, आहोस्विद-
न्यथा यथाऽनेकपीठाधिशयितस्य चैत्रादेरुपलक्षितेत्ययमेकदेशशब्देन प्रकाशयत
इति । यत्किंचिदेतत् । यदप्युद्योतकारेणोक्तम्—एकस्मिन्नवयविनि कृत्स्नैकदेशशब्द-
प्रवृत्त्यसंभवादयुक्तोऽयं प्रश्नः किमेकदेशेन वर्त्तताथ कृत्स्नो वर्त्तत इति । कृत्स्नमिति
सत्यशेषामिधानम्, एकदेश इति चानेकत्वे सति कस्यचिदमिधानम्, ताविमौ कृ-
त्स्नैकदेशशब्दावेकस्मिन्नवयविन्यनुपपन्नाविति तदप्यनेनैव प्रत्युक्तम् । तथाच लोके
कृत्स्नः पदः कुण्डे वर्त्तते एकदेशेन वेत्येवं पदादिषु कृत्स्नैकदेशशब्दप्रवृत्तिर्दृश्यत
एव । नचेयमुपचरितेति युक्तम्, अस्सलहृतिरादिति प्रागभिहितमेतन् ॥ ६२० ॥
॥ ६२१ ॥

एवं वायुपर्यन्तं चतुर्विधं द्रव्यमपात्यम् । आत्माग्नं तु प्रागेवात्मपरीक्षायां निर-
स्तम् । इदानीमाकाशकालदित्यनसां प्रतिषेधार्थमाह—समाश्रिता इत्यादि ।

समाश्रिताः कचिच्छब्दा विनाशित्वादिहेतुतः ।

घटदीपादिवत्तत्र किल व्योम भविष्यति ॥ ६२२ ॥

तत्राकाशाग्न्यं तावद्द्रव्यं परेण साध्यते—अस्याकाशाग्न्यं द्रव्यं नित्यमेकं भुवि
शब्दलिङ्गं, शब्दोऽग्न्यं गुणत्वाद्भिन्नम् । प्रयोगः—ये ये विनाशित्वोत्पत्तिमत्त्वादप-
मोपेतास्ते अपिदाभिताः, यथा घटदीपादयः, यथाधामी शब्दाः, वग्नात्कचिदाभि-
तैरेभिर्भविष्यन्तः, योऽग्न्याग्नयोऽग्नीषां न सामर्प्याद्भोगः—आकाशं भविष्यति ।

तथा ह्ययंशब्दो न पृथिव्यादीनां चतुर्णां गुणो युक्तः, प्रत्यक्षत्वे सत्यकारणगुणपूर्वकत्वात्, अयावद्रव्यभावित्वात्, आश्रयादन्यत्रोपलब्धेश्च । यथोक्तधर्मविपरीता हि स्पर्शवतां गुणा दृष्टाः । प्रत्यक्षत्वे सतीति विशेषणं पाकजैः परमाणुगतैरनेकान्तत्वपरिहारार्थम् । बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षत्वादात्मान्तरप्राप्तत्वादहङ्कारेण विभक्तग्रहणाच्च नात्मानो गुणः । आत्मगुणानां हि सुखादीनामेतद्वैपरीत्यदर्शनात् । श्रोत्रप्राप्तत्वाच्च न दिक्कालमनसाम् । अतः पारिशेष्याद्गुणो भूत्वाऽऽकाशस्य लिङ्गम् । तद्याकाशं शब्दलिङ्गाविशेषाद्विशेषलिङ्गाभावादेकं सर्वत्रोपलभ्यमानगुणत्वात्—विभुगुणवत्त्वात् । अनाश्रितत्वाच्च द्रव्यम् । अकृतकत्वाभिलामित्येवा प्रक्रिया परेणाम् ॥ ६२२ ॥

आदित्यादीत्यादिना कालसाधनमाह—

आदित्यादिक्रियाद्रव्यव्यतिरेकनिबन्धनम् ।

परापरादिविज्ञानं घटादिप्रत्ययो यथा ॥ ६२३ ॥

बलीपलितकार्कश्यगत्यादिप्रत्ययादिदम् ।

यतो विलक्षणं हेतुः स च कालः किलेप्यते ॥ ६२४ ॥

द्रव्यशब्देन बलीपलितादयो ग्रहीतव्याः । परः पिता, अपरः पुत्रः, युगपत्, चिरं, क्षिप्रं, क्रियते, कृतं, करिष्यते चेति यदेतत्परापराविज्ञानं तदादित्यादिक्रियाद्रव्यव्यतिरेकपदार्थनिबन्धनम्, बलीपलितादिप्रत्ययविलक्षणत्वान्, घटादिप्रत्ययवत् । यो हेतुरस्य स सामर्थ्यात्कालः । तथाहि—न तावदेशकृतोऽयं परापरादिप्रत्ययः । परदिग्भागावस्थितेऽपि स्वधरे पर इति ज्ञानोत्पत्तेः । तथाऽपरदिग्भागावस्थायिन्यपि पुत्रेऽपर इति । नापि बलीपलितादिकृतः, तत्प्रत्ययविलक्षणत्वान् । नापि क्रियाकृतः, तद्विज्ञानविलक्षणत्वादेव । तथाच सूत्रम्—अपरं परं युगपदयुगपच्चिरं क्षिप्रमिति काललिङ्गानीति । नित्यत्वैकत्वादयो धर्मा आकाशवदेवास्य बोद्धव्याः ॥ ६२३ ॥ ६२४ ॥

दिक्प्रसाधनार्थमाह—पूर्वापरादिवुद्धिम्य इति ।

पूर्वापरादिवुद्धिभ्यो दिगेवमनुमीयते ।

क्रमेण ज्ञानजात्या च मनसोऽनुमितिर्मता ॥ ६२५ ॥

चक्षुरादिविभिन्नं च कारणं समपेक्षते ।

क्रमेण जाता रूपादिप्रतिपत्ती रथादिवत् ॥ ६२६ ॥

मूर्त्तं द्रव्यमवाधिं कृत्वा मूर्त्तंष्वेव द्रव्येषु तस्मादिदं पूर्वेण, दक्षिणेन, पश्चिमेन उत्तरेण, पूर्वदक्षिणेन, दक्षिणापरेण, अपरोत्तरेण, उत्तरपूर्वेण, अधस्तादुपरिष्ठादिति दश प्रत्यया अमी यतो भवन्ति सा दिगिति । तथाच सूत्रं—इत इदमिति यतस्तद्विशो लिङ्गमिति । यत एते विशेषप्रत्ययाः, नच विशेषप्रत्यया आकस्मिका युक्ताः, नच परस्परं मूर्त्तद्रव्यव्यपेक्षा, इतरेतराश्रयत्वेनोभयामावप्रसङ्गात्, तस्मादन्यमित्तासम्भवादिश एतानि लिङ्गानि तस्याश्च दिशः कालवदेकत्वविमुत्वादयो गुणा दोद्धव्याः । एकत्वेऽपि दिशः कार्यविशेषात्प्राच्यादिभेदेन नानात्वम् । प्रयोगः—यदेतत्पूर्वापरादिज्ञानं तन्मूर्त्तद्रव्य(मिन्न ?)पदार्थनिबन्धनम्, तत्प्रत्ययविलक्षणत्वात्सुखादिज्ञानवदिति । मनसो लिङ्गमाह—क्रमेणेत्यादि । युगपदनेकेन्द्रियार्थसमिकर्षसाभिध्येऽपि क्रमेण ज्ञानोत्पत्तिदर्शनादस्तीन्द्रियार्थव्यतिरिक्तं कारणान्तरं यस्य सन्निधानासन्निधानाभ्यां ज्ञानस्योत्पत्त्यनुत्पत्ती भवत इति । तस्मात्क्रमेण ज्ञानजात्या—ज्ञानोत्पत्त्या, मनसोऽनुमितिः क्रियते । तथाच सूत्रम्—युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति । प्रयोगः—येयं रूपादिप्रतिपत्तिः सा चक्षुरादिव्यतिरिक्तकारणापेक्षिणी, क्रमेण जायमानत्वात्, रथादिवदिति ॥ ६२५ ॥ ६२६ ॥

उपात्तादीत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

उपात्तादिमहाभूतहेतुत्वाङ्गीकृतेर्ध्वनेः ।

सिद्धा एवाश्रिताः शब्दास्तेष्वित्याद्यमसाधनम् ॥ ६२७ ॥

यदि सामान्येनाश्रितत्वमात्रमेपां साध्यते शब्दानां तदा सिद्धसाध्यता हेतोः । तथाहि—शब्दा उपात्तानुपात्तमहाभूतहेतुका इष्यन्ते । तेषु च भूतेषु तत्कार्यतया समाश्रिता एव । तत्प्रतिबद्धात्मलाभतया कार्याणां कारणाश्रितत्वात् । उपात्तानि—चित्तचैतैः स्वीकृतानि । आदिशब्देनानुपात्तमहाभूतहेतुत्वपरिमहः । तेष्विति । उपात्तादिमहाभूतेषु । इतीति । तस्मादित्यर्थः । आद्यमिति । ‘समाश्रिताः कचिच्छब्दा’ इत्यादिना यदुक्तं तदसाधनं सिद्धसाध्यतादोषादिति भावः ॥ ६२७ ॥

अयामूर्त्तितैलैकविमुद्रव्यसमवेतत्वेनामीषामाश्रितत्वं विशिष्टमेव साधयितुमिदं तदा साध्यान्वितस्य दृष्टान्तस्याभावादनैकान्तिकता हेतोरित्येतदुच्यते—एकेत्यादि ।

एकव्यापिध्रुवव्योमसमवायस्तु सिद्ध्यति ।

नैषामन्वयैकत्वाद्ग्रन्थासितस्तथा ॥ ६२८ ॥

नैषामिति । सिध्यतीति पूर्वेण संबन्धः । प्रतिज्ञायाश्चानुमानविरोधित्वमिति द-
 श्यति—अक्रमाद्यासितस्तथेति । यद्योक्तं नमःसमवायित्वमेपां न सिध्यतीति
 संबन्धः । यदि हि नित्यैकनभोद्रव्यसमवेता अमी स्युः, तदा सरुदुत्पन्नानेकशब्द-
 वदतत्काला अपि शब्दा अमिमत् एव काले स्युः, अविकलकारणत्वात्, एकाश्रय-
 त्वाच्च । नच नित्यस्य परापेक्षास्तीति प्रतिपादितमेतत् । नचाप्यनुपकारिणः समवा-
 यित्वं युक्तमतिप्रसङ्गात् । तदेवमक्रमत्वप्रसङ्गः । आदिशब्देन सर्वपुरुषैर्महणादिदोष-
 प्रसङ्गश्च । तथाद्याकाशात्मकमेव श्रोत्रं नभश्चैकमेव, ततश्च तत्प्राप्तानां सर्वेषामपि
 शब्दानां श्रवणं भवेत्, नहि निर्विभागत्वेन तस्यायं प्रतिनियमो युक्तः, इदमात्मीयं
 श्रोत्रमिदं परकीयमिति । स्यान्मतम्—तदीयादृष्टामिसंस्कृता या कर्णशष्कुली तत्प-
 रिच्छिन्नस्यैवाकाशस्य श्रोत्रत्वमत एव न मुखनासिकादिविवरान्तरेण शब्दोपलम्भो
 जायते, तस्या एव च कर्णशष्कुल्या उपघाताद्वाधिर्यादिर्व्यवस्थाप्यत इति । एतद-
 युक्तमेव, निरंशतयाऽऽकाशस्यैवंविधविभागस्यायोगात् । नच परिकल्पिता अवयव-
 विभागा भाविकवस्तुविभागसंसाध्यामर्थक्रियामारोपवशात्संपादयितुमीशते । नहि
 जलमनल इत्युपचर्यमाणं ज्वलति दहति वा । अथ मतमाकाशस्य(स्यैरु ?) देश इति
 संयोगस्याऽव्याप्यवृत्तित्वमु(त्वादु ?)च्यत इति । एतदपि प्रत्युक्तमेव । किंच—घट-
 कर्णशष्कुल्यादयोऽप्यमिन्नैकव्योमसंसर्गितया समानदेशा भवेयुः । येनैव हि व्योम-
 स्वभावेनैकः संयुज्यते तेनैवापरेऽपीति, ततश्चामिमत्तदेशभाविन एवापरेऽपि घटादयः
 स्युः, तत्संयुक्तस्वभावाकाशसंयोगित्वात्, तद्देशावस्थितघटादिवत् । अतएव शब्दा-
 नामप्येकदेशत्वं भवेत्, ततश्च दूरासन्नतरदेशभेदावस्थाऽतिप्रतीता येयं पदार्थानां
 केषांचित्सा विरोधिनी त्यादित्येवमादयो दोषा बहवः प्रसर्पन्ति ॥ ६२८ ॥

कालदिकसाधनयोरपि सामान्येन सिद्धसाध्यता विशेषेणान्वयासिद्धिर्हेतोः प्रति-
 ज्ञायाश्चानुमानवाधेति दर्शयति—विशिष्टेत्यादि ।

विशिष्टसमयोद्भूतमनस्कारनिबन्धनम् ।

परापरादिविज्ञानं न कालाच्च दिशश्च तत् ॥ ६२९ ॥

निरंशैकस्वभावत्वात्पूर्वापर्यायसम्भवः ।

तयोः संबन्धिभेदाच्चेदेवं तौ निष्फलौ ननु ॥ ६३० ॥

विशिष्टसमयः—पूर्वापर्यादिनोत्पन्नेष्वेवायं पूर्वोपरादिसङ्केतः, तदुद्भूतो मन-

स्कारः—आभोगः ॥ निबन्धनमस्येति तथोक्तम् । अतएव नेतरेतराश्रयदोषः, विशिष्टपदार्थसङ्केतनिबन्धनत्वादस्य ज्ञानस्येति । अतः कारणमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यता, विशेषेण साधनेऽनुमानवाधा, अनन्वयदोषश्च पूर्ववदिति सूचयन् हेतोश्चेष्टविपरीतसाधनाद्विरुद्धतेति दर्शयति—निरंशेत्यादि । तयोरिति । दिक्कालयोः । परापरदिज्ञानस्य निरंशैकदिक्कालाख्यपदार्थनिबन्धनत्वं साधयितुमिष्टं, तच्च न सिध्यति । तथाहि—स्वाकारानुरूपं प्रत्ययमुत्पादयन् विषयो भवति । नच निरंशस्य पौर्वापर्यादिविभागः संभवति, येन तत्कृतं पौर्वापर्योद्विज्ञानं भवेत् । अत इष्टविपरीतसाधनाद्विरुद्धो हेतुः । संवन्धिभेदाच्चेदित्यनेन परस्योत्तरमाशङ्कते । अथ मतम्—दिक्कालसंवन्धिनो भावा बाह्याध्यात्मिकाः प्रदीपशरीरादयः, तेषां पौर्वापर्यादि विद्यते, तत्तस्योरपि दिक्कालयोः संवन्धिगतमेतत्पौर्वापर्यादि निर्दिश्यते, तस्मात् विरुद्धता हेतोरिति भावः । अत्रोत्तरमाह—एवं तौ निष्कलौ नन्विति । एवं हि कल्प्यमाने तौ दिक्कालौ निष्कलौ स्याताम् । तत्साध्यामिममस्य कार्यस्य तैरेव संवन्धिभिर्निष्पादितत्वात् । तथाहि—कालः पूर्वापरक्षणलवनिमेषकाघ्नाकलामुहूर्त्ताहोरात्राऽर्द्धमासादिप्रत्ययप्रसयहेतुः । दिक् पूर्वोत्तरादिव्यवस्थाहेतुरिष्यते । अयं च भेदः सकलस्तयोर्न स्वात्मनि विद्यते । भेदेषु पुनरस्तीति व्यर्थं तत्परिकल्पना ॥ ६२९ ॥

॥ ६३० ॥

मनःसाधनहेतोरपि सामान्येन कारणमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यतेति दर्शयति—चक्षुरादीत्यादि ।

चक्षुराद्यतिरिक्तं तु मनोऽस्माभिरपीप्यते ।

पण्णामनन्तरोद्भूतप्रत्ययो यो हि तन्मनः ॥ ६३१ ॥

नित्ये तु मनसि प्राप्ताः प्रत्यया यौगपद्यतः ।

तेन हेतुरिह प्रोक्तो भवतीष्टविघातकृत् ॥ ६३२ ॥

विशेषेण तु नित्यैकमनस्साधनेऽनन्वयः प्रतिष्ठाया अनुमानवाधा विरुद्धता च हेतोर्दर्शयति—नित्ये त्वित्यादि । इष्टविघातकृदिति । चक्षुरादिव्यतिरिक्तानित्यकारणसापेक्षत्वंसाधनान्, अन्यथा नित्यकारणत्वे सत्यविकलकारणत्वात्क्रमोत्पत्तिर्विद्येत चेत्तसाम् ॥ ६३१ ॥ ६३२ ॥

तामेव च विरुद्धतां हेतोरुपहासपूर्वकं शटीशुब्रह्माह—सौगतेत्यादि ।

सौगतापरनिर्दिष्टमनःसंसिद्धसिद्धये ।

साकारमन्यथाऽऽवृत्तं मन्ये सूत्रमिदं कृतम् ॥ ६३३ ॥

इति द्रव्यपदार्थपरीक्षा ।

एतदेवं मन्ये सौगततीर्थिकयोरभीष्टस्य मनसः सिद्धसिद्धयर्थमिदं “युगपत् ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्ग”मिति सूत्रम् । एकस्मिन्पक्षेऽकारप्रत्येपादिति समुदायार्थः । अवयवार्थस्तूच्यते । सौगताश्रयपरे च तीर्थिकास्तैर्निर्दिष्टे च ते मनसी चेति विग्रहः । तयोर्व्याक्रमं संसिद्धसिद्धी संसिद्धिसहिता वाऽसिद्धिः, तदर्थं तत्रिमित्तम् । कथं पुनरेकं सूत्रं विरुद्धमर्थद्वयं गमयतीत्याह—साकारमित्यादि । सहाकारेण वर्त्तत इति । परकीयमनोऽसिद्धार्थमलिङ्गमिति प्रक्षिष्टाकारो निर्देशः । सौगतमनस्सिद्धयेऽन्यथा भवति—अनकारमित्यर्थः । साकारत्वानकारत्वे कथमेकस्य सिद्धयत इत्याह—आवृत्तमिति । आवृत्तिलग्न न्यायेति यावत् ॥ ६३३ ॥

इति द्रव्यपदार्थपरीक्षा ।

गुणादीनां निषेधमाह—द्रव्याणामित्यादि ।

द्रव्याणां प्रतिषेधेन सर्व एव तदाश्रिताः ।

गुणकर्मादयोऽपास्ता भवन्त्येष तथा मताः ॥ ६३४ ॥

गुणकर्मादयो विशेषपर्यन्ता द्रव्याणां प्रतिषेधादेवापास्ताः, तदाश्रितत्वादेवाम् । आश्रयाभावे चाश्रितानां परतन्त्रतयाऽवस्थानुपपत्तेः । तथा मता इति । तथा साक्षात्पारम्पर्येण वा द्रव्याश्रितत्वेनेष्टाः । तथाहि—गुणकर्मणी साक्षादेव द्रव्याश्रितत्वेनाभीष्टे । तथा च सूत्रम् । “द्रव्याश्रय्यगुणवान्संयोगविभागो ध्वकारणमनपेक्ष” इति गुणलक्षणम् । “एकद्रव्यमगुणं संयोगविभागो ध्वनपेक्षं कारण”मिति कर्मलक्षणम् । एकद्रव्यमिति । एकद्रव्याश्रितमित्यर्थः । गुणास्तु ‘केचिदनेकद्रव्यवर्त्तिनो भवन्ति, यथा—संयोगविभागादयः । सामान्यविशेषाश्च केचिद्रव्यवृत्तय एव, यथा—पृथिवीत्वादयः । गुणत्वकर्मत्वादयश्च द्रव्यसंबद्धगुणकर्मपदार्थवृत्तयः, महासामान्यं तु सत्ताख्यं द्रव्यादिपदार्थत्रयवृत्ति । तस्माद्द्रव्ये प्रतिषिद्धे सत्ययत्नेनैव गुणादयोऽपि निषिद्धा भवन्तीति । परिशिष्टपदार्थपरीक्षाफलं द्रव्यपरीक्षायामेव समाप्तमिति दर्शितं भवति ॥ ६३४ ॥

समवायप्रतिषेधस्तर्हि प्रयोगारब्धव्य इति चेदाह—क कस्येत्यादि ।

क कस्य समवायश्च संबन्धिन्यपहस्तिते ।

विशेषप्रतिषेधोऽयं तथापि पुनरुच्यते ॥ ६३५ ॥

पञ्चपदार्थवृत्तिरूपो हि समवायो वर्ण्यते । द्रव्यादौ च संबन्धिनि पञ्चप्रकारेऽपहस्तिते क कस्य समवायो नैव कस्यचित्कचिदित्यर्थः । सर्वेषामाश्रयाश्रिताना प्रतिपिद्धत्वात् तत्र गुणाना सावद्विशेषप्रतिषेध उच्यते ॥ ६३५ ॥

तत्र “रूपरसगन्धस्पर्शाः सङ्ख्यापरिमाणानि पृथक्स्वसयोगविभागाः परत्वापरत्वे बुद्ध्यः सुप्तदुःखे इच्छाद्वेषौ प्रयत्नश्च गुणा” इति सूत्रम् । चक्षुर्ग्राह्यत्वं द्रव्यत्वे ह संस्कारधर्माधर्मज्ञाश्च परिगृह्यन्ते । तत्र रूपं चक्षुर्ग्राह्यं पृथिव्युदकज्वलनवृत्तिः । रसो रसनेन्द्रियप्राप्तः पृथिव्युदकवृत्तिः । गन्धो प्राणप्राप्तः पृथिवीवृत्तिः । स्पर्शस्त्वगिन्द्रियप्राप्तः क्षित्युदकज्वलनवायुवृत्तिः । एषा चतुर्णामाद्याना रूपादीना प्रतिषेधमाह,—द्रव्ये महतीत्यादि ।

द्रव्ये महति नीलादिरेक एव यदीप्यते ।

रन्ध्रालोकेन तद्व्यक्तौ व्यक्तिर्दृष्टिश्च नास्य किम् ॥ ६३६ ॥

महत्वेन हि द्रव्ये समवेतानामुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वमवो महतीत्याह । तत्र च द्रव्ये यथेष्टमेवानवयव नीलादि चतुर्विधमिप्यते, तदा सूक्ष्मेणाऽपि शुभ्रिकादिविवरवर्तिना प्रदीपाद्यालोकेन स्वपवरकादिस्थितपृथुतरपटादिद्रव्यसमवेतस्य नीलादिरूपस्यामिव्यक्ती सत्या सकलस्यैव यावद्द्रव्यवर्तिनो रूपादेरमिव्यक्तिरुपलब्धिश्च प्राप्नोति निरवयवत्वान् । न ह्येकस्यावयवाः सन्ति, येनैकदेशमिव्यक्तिर्भवेत् । रन्ध्रालोकेनेत्युपलक्षणम् । भुव एकदेशे जलेन गन्धस्यामिव्यक्ती प्रदेशान्तरेप्यमिव्यक्त्युपलब्ध्योः प्रसङ्गः । ज्वालादेरुपलब्धेश्चैकदेशस्य स्पृष्टावासादने च तद्रव्यसमवायिनस्तावतः स्पर्शस्य रसस्य चोपलब्धिः स्यात् ॥ ६३६ ॥

स्यादेतद्रव्यं एव सकलस्य नीलादेरुपलब्ध्यमिव्यक्ती इत्याह—न चेत्यादि ।

न च देशविभागेन स्थितो नीलादिरिप्यते ।

व्यव्यपने यस्तदा तेन तस्य भेदोऽणुशस्ततः ॥ ६३७ ॥

तदेति । तन्मिन्काले । तेनेति । रन्ध्रालोकेन । तस्येति । नीलादेः । अनुशः सम्भेदेऽङ्गीक्रियमाने पृथिव्यादिपरमाणुद्रव्यवदणुपरिमाणयोगिन्नेन गुणस्वरूपाद्रव्यरूपतैव स्यात्, न गुणत्वम् । एवम्भूताना चाणुनो निम्नाना गुण इति सप्ताकरणेन

नास्ति विवादः । न चाणुत्वेऽप्याश्रितत्वादुणत्वं युक्तम् । सदसवोराश्रयानुपपत्तेरति-
प्रसङ्गाच्च । तथा ह्यवयविद्रव्यमवयवद्रव्याश्रितमिति तदपि गुणः स्यादिति भावः
॥ ६३७ ॥

तत्रैकादिव्यवहारहेतुरेकत्वादिलक्षणा सङ्ख्या, सा पुनरेकद्रव्या चानेकद्रव्या च,
तत्रैकसङ्ख्यैकद्रव्या । अनेकद्रव्या तु द्वित्वादिसङ्ख्या । तत्रैकद्रव्यायाः सलिलादि-
परमाण्वादिगतत्वादीनामिव नित्यत्वनिष्पत्तयो बोद्धव्याः । अनेकद्रव्यायास्तु—ए-
कत्वेभ्योऽनेकविषयबुद्धिसहितेभ्यो निष्पत्तिरपेक्षानुद्विविनाशाद्विनाशः कचिदाश्रयवि-
नाशादिति । इयं च द्विविधाऽपि सङ्ख्या किल प्रत्यक्षत एव सिद्धा । विशेषबुद्धेश्च
निमित्तान्तरापेक्षत्वादनुमानतोपीति परो मन्यते । तत्रास्याः प्रतिषेधमाह—अतद्रू-
पेत्वादि ।

अतद्रूपपरावृत्तगजादिव्यतिरेकिणी ।

न सङ्ख्या भासते ज्ञाने दृश्येष्टा नैव सास्ति तत् ॥ ६३८ ॥

येषु हि समुद्रयादिव्यावृत्तेषु गजादिषु संज्ञा निवेशिता न तद्व्यतिरेकेणोपलब्धि-
लक्षणप्राप्ता सङ्ख्या ख्यातास्तीति सा ज्ञानविषयवत्सङ्ख्यवद्धारविषया । तथाह्यसौ
दृश्यत्वेनेष्टा । तथा च सूत्रम्—“सङ्ख्यापरिमाणानि पृथक्त्वं संयोगविभागौ परत्वा-
परत्वे कर्म च रूपिसमवायाच्चाक्षुषाणी”ति ॥ ६३८ ॥

नचापि विशेषबुद्धितः सङ्ख्यासिद्धिरिति दर्शयन्नाह—इच्छारचितेत्वादि ।

इच्छारचितसङ्केतमनस्कारान्वयं त्विदम् ।

घटेष्वेकादिविज्ञानं ज्ञानादाविव वर्तते ॥ ६३९ ॥

अद्रव्यत्वाच्च सङ्ख्याऽस्ति तेषु काचिद्विभेदिनी ।

तज्ज्ञानं नैव युक्तं तु भाक्तमस्वलितस्वतः ॥ ६४० ॥

यथा श्रेष्ठं ज्ञानं द्वे ज्ञाने इत्यादौ सङ्ख्यामन्तरेणाप्येकादिवुद्धिर्भवत्येवं घटादिष्व-
प्यसहायादिषु पदार्थेष्वेक इत्यादिः स्वेच्छया यः सङ्केतो विहितस्तत्र यो मनस्कार
आमोगस्तदन्वयमेकादिविज्ञानं भविष्यतीत्यनैकान्विकमेतत् । नहि तेषु ज्ञानादिषु स-
ङ्ख्याऽस्ति, एषामद्रव्यत्वात् । सङ्ख्यायाश्च गुणत्वेन द्रव्याश्रितत्वात् । अथ मतं गौण-
मिदं तेषु, ज्ञानमेकमिवैकं, साधर्म्यं चात्रासहायत्वादि (तत्राह ?)—तज्ज्ञानमिति ।
नैव हेतुज्ञानं भाक्तं युक्तमस्वलितत्वादस्य प्रत्ययस्य । नहि यथा बाहीको गौरिति

स्खलति प्रत्ययः, गौरिव गौर्नतु गौरेव साक्षाद्यभावादिति, न तथायं स्खलति, एकमिवैकं ज्ञानादि नत्वेकमेवेति । किं तर्हि यादृशी घटादिष्वस्खलिता बुद्धिर्मवति तादृशी ज्ञानादिव्यपि ॥ ६३९ ॥ ६४० ॥

स्यादेतन्न सादृश्यापेक्षमेतज्ज्ञानमुपवर्ण्यते । किन्तु यत्तेषामाश्रयभूतं द्रव्यं तद्रूपैकत्वादिकादेकार्थसमवायित्वादेतद्रूपकर्मसमवायादिष्वेकादिज्ञानं भवतीति तदेतदाशङ्क्यन्नाह—तद्रूपेत्यादि ।

तद्रूपसमवेताद्येदेकत्वात्परिकल्प्यते ।

गुणादिष्वेकचिज्ञानमेकार्थसमवायतः ॥ ६४१ ॥

अत्रोत्तरमाह—अस्तुनामेत्यादि ।

अस्तुनामैवमेकत्र ज्ञाने व्याप्ति(द्वयादिः)मतिस्तु कम् ।

एतेष्वपेक्षते हेतुं पदपदार्थादिकेषु वा ॥ ६४२ ॥

एकार्थसमवायादेर्गौणोऽयं प्रत्ययो भवन् ।

तथा च स्खलितो यस्मान्माणवेऽनलबुद्धिचत् ॥ ६४३ ॥

यदि हि तद्रूपसमवेतादेकत्वादेरेतज्ज्ञानं तदाऽस्तु नामैकत्र ज्ञाने मुरगदी वैकात्मद्रूपसमवायिन्येकमेकमिति ज्ञानम् । द्वे त्रीणि चत्वारि ज्ञानानीत्यादिज्ञानस्य तु को हेतुः, नहि तत्रैकात्मगतं द्वित्वाद्यसि । यथैतदुच्यते पदपदार्थाः, मुरगदुःखे, इच्छाद्वेषौ, पञ्चविधं कर्म, सामान्यं द्विविधं परमपरं च, एको भावः, एकः समवाय इति, तत्र को हेतुः । नहि तत्रैकार्थसमवायिनी साक्षात्सि, तन्मादिव्यापिनीत्वादियमपि कल्पना न युक्ता । किं वैकार्थसमवायोऽन्यो वा स्वमतिपरिकल्पितो हेतुरुच्यते । तथाऽन्येकार्थसमवायादेरयं भवन्प्रत्ययो गौणः स्यादस्तरन्तरामावात् । यवतु रराजितः स्वायथा मानवकेऽनलप्रत्ययस्यत्यवृत्तिनिनिधामावात्, नर्पयं भवति तस्मात्पूर्वोत्पदोपनिवृत्तिरेव ॥ ६४२ ॥ ६४३ ॥

गजादीनादिनाऽविद्वक्कर्मोऽं सद्गतसिद्धये प्रमाणमानश्रुते ।

गजादिप्रत्ययेन्यथ यैलक्षण्यपात्रसाध्यने ।

सद्गतापुदिस्तद्रूपोत्था नीलयग्रादियुद्धियत् ॥ ६४४ ॥

ग हाह—गह्वरानन्दो गजगुरुहृन्मन्दनारिम्पडिरिष्टनीकन्धनो गजगजिन्यमपि-
लक्षनत्वाग्रीलपदनन्दकविनि । तद्रूपोत्थेति । तन्माद्रजगुरुहृन्मन्दनारिन्मन्दा-
न्यन्तव कन्धानं यस्या इति सिद्धः ॥ ६४४ ॥

इच्छेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

इच्छारचितसङ्केतमनस्काराद्युपायतः ।

तत्रेष्टसिद्धिर्बुद्ध्यादौ सङ्ख्यैतेनैव वा भवेत् ॥ ६४५ ॥

गजादिव्यतिरिक्तस्य सङ्केतमनस्कारादेरान्तरस्य निमित्तत्वेनेष्टत्वात्सिद्धसाध्यतैव ।
आदिशब्देन सङ्केतस्मरणादिपरिग्रहः । अथ सङ्केताभोगादिव्यतिरिक्तपदार्थनिबन्धनं
साधयितुमभिप्रेतं तदनैकान्तिकतेति प्रसङ्गोद्भावनाव्याजेन दर्शयति—बुद्ध्यादौ
सङ्ख्यैतेनैव वा भवेदिति । एतेनैव—तत्प्रत्ययविलक्षणत्वादित्यनेन । एका बुद्धिर्दे-
बुद्धी पञ्च कर्माणीत्यादावपि सङ्ख्या भवेत्—प्राप्नोति । तत्राप्येकाविबुद्धेस्तत्प्रत्य-
यविलक्षणत्वात् न च भवति, तस्मादनैकान्तिक इति भावः ॥ ६४५ ॥

किञ्च याऽनेकद्रव्या द्वित्वादिसङ्ख्या तस्या येऽयमेकत्वेभ्योऽनेकबुद्धिसहितेभ्यो
निष्पत्तिर्बर्ण्यते भवद्भिः सा निर्निबन्धनेति दर्शयति—बुद्ध्यपेक्षा चेत्यादि ।

बुद्ध्यपेक्षा च सङ्ख्याया निष्पत्तिर्यदि बर्ण्यते ।

सङ्केताभोगमात्रेण तद्बुद्धिः किं न संमता ॥ ६४६ ॥

मात्रप्रवृत्तमेकत्वद्वित्वादितत्सामान्यतरसम्बन्धज्ञानव्यवच्छेदार्थम् । तद्बुद्धिरिति ।
सङ्ख्येयेषु द्वे त्रीणि चत्वारীत्यादिका बुद्धिः सङ्केताभोगमात्रेण किं न संमता । एवं
ह्यदृष्टसामर्थ्यस्य हेतुत्वं न कल्पितं स्यादन्यथा हि हेतूनामनवस्था भवेत् । तथाह्य-
पेक्षा बुद्धिसङ्गावे तद्गतान्यव्यतिरेकानुविधानात्सैव कल्पयितुं युक्ता । अन्यथा हि
हरीतकीं प्राप्य देवता विरेचयन्तीत्यपि कल्पनीयं भवेत् । नापि समुच्चयादिव्यावृत्त-
पदार्थव्यतिरेकेणोपलब्धिलक्षणप्राप्ताऽमिमता द्वित्वादयो दृश्यन्ते संगच्छन्ते वा, ए-
कस्यानेकस्मिन्वृत्तेः प्रतिषिद्धत्वात् । सामान्यसमवाययोश्च निषेत्समानत्वादिति
भावः ॥ ६४६ ॥

महदित्यादिना परिमाणप्रतिषेधमाह—

महदीर्घादिभेदेन परिमाणं यदुच्यते ।

तदप्यर्थे तथा रूपभेदादेव न किं मतम् ॥ ६४७ ॥

परिमाणव्यवहारकारणं परिमाणं तच्चतुर्विधं महदणु दीर्घं ऋस्वमिति । तत्र मह-
द्विधिं नित्यमनित्यं च । नित्यमाकाशकालदिगात्मसु परममहत्त्वं । अनित्यं व्यणु-
फादिद्रव्येषु । तथाऽणुवपि द्विविधं नित्यमनित्यं च । नित्यं परमाणु मनः सुपरिम-

ण्डललक्षणम् । अनित्यं द्व्यणुक एव । कुबलामलवित्वादिषु च महत्स्वपि तत्प्रकर्षा-
भावमपेक्ष्य भाक्तोयं व्यवहारः । यादृशं ह्यामलके महत्परिमाणं न तादृशं कुबल
इति । एवमन्यत्रापि योज्यम् । अत्र त्र्यणुकादिषु वर्त्तमानयोर्महत्त्वदीर्घत्वयोर्द्व्यणुके
षाणुत्वद्वयत्वयोः को विशेषः ? । उच्यते । तत्रास्ति महत्त्वदीर्घत्वयोः परस्परतो
विशेषः । महत्सु दीर्घमानीयतां दीर्घेषु च महदानीयतामिति व्यवहारभेददर्शनान् ।
अणुत्वद्वयत्वयोस्तु विशेषस्तदर्थिनां योगिनां प्रत्यक्ष इत्येता परेषां प्रक्रिया । एतच्च
महदादि रूपादिभ्योऽर्थान्तरत्वेन सिद्धं तत्प्रत्ययविलक्षणबुद्धिप्राप्तत्वात्सुखादिवदिति
परो मन्यते । तत्र यदि तावद्रूपादिविषयेन्द्रियबुद्धिविलक्षणप्रत्यक्षप्रत्ययप्राप्तत्वादिति
हेत्वर्थोऽभिप्रेतस्तदा हेतोरसिद्धता । नहि तथातयाऽवस्थितरूपादिपदार्थव्यतिरेकेण
महदादिपरिमाणमिन्द्रियबुद्धौ प्रतिभासमानमुपलक्ष्यते । अथ—अणु महदादीत्येवं
या विकल्पिका बुद्धिः सा तत्प्रत्ययविलक्षणा बुद्धिरभिप्रेता । एवमप्यनैकान्तिकता
हेतोर्विषये बाधकप्रमाणाभावात् । नह्यस्याः परमार्थतः किञ्चिदपि ग्राह्यमस्ति सामि-
ज्यत्वात् । केवलं तेज्येव रूपादिष्वेकदिक्षुरादिप्रवृत्तेषु दृष्टेषु तद्विलक्षणेभ्यो रूपा-
दिभ्यो भेदप्रतिपादनाय कृतसमयानुरोधान्महदित्यध्यवस्यन्ती जायत इति नातो व-
स्यन्तरसिद्धिः । अतएव चाऽस्या न रूपादिन्यतिरिक्तमवसेयमस्तीत्यसिद्धताऽपि
हेतोः । प्रतिष्ठायाश्च प्रत्यक्षप्राप्ता, प्रत्यक्षत्वेनेष्टम् महदादे रूपात्वादिन्यतिरेकेणानुप-
लम्भान् । तस्मात्तदपि परिमाणमर्थे रूपादानेकदिक्षुरादिप्रवृत्ते तन्मार्थस्यातयोद्भूता-
भेदमाभित्य किं न तादात्म्येनेष्टम् । एवं दृष्ट्यायुक्तपदार्थकल्पनां न कृता स्वादित्ये-
वकारेण दर्शयति । तथाहोक्तदिक्षुरादिप्रवृत्ते भूयसि रूपादिके दृष्टे दृष्टे वा दीर्घमिति
न्यवहरन्ति । तदपेक्षया चान्धीयमि अनुत्पन्ने ह्यन्यमिति । एवं महदादिष्वपि चो-
ग्यम् । रूपादिनिषेधवशैकानेकविकल्पाभ्यां महदादिनिषेधो वाच्यः ॥ ६४७ ॥

अपि च साध्यामात्रेऽपि हेतोर्हृतिदर्शनादनेकान्तिकता स्पष्टतरमिति दर्शयन्नाह—
दीर्घेत्यादि ।

दीर्घा प्राप्तादमालेनि महनी घेनने यथा ।

नहि तत्र यथारूपं परिमाणं प्रकल्पितम् ॥ ६४८ ॥

एकार्थसमवायेन तथा चेद्व्यपदिद्यमे ।

न महत्त्वं न दैर्घ्यं च धामग्यसि विवक्षितम् ॥ ६४९ ॥

तथाह्यसत्यपि भवत्परिकल्पिते महत्त्वादौ प्रासादमालादिषु महदादिप्रलयप्रसूतिर-
नुभूयते । नचेत्थं शक्यं वक्तुम् । यत्रैव प्रासादादिषु मालारूप्यो गुणः समयेतस्य
महत्त्वादिकमपि, तेनैकार्थसमवायवलात्तया महतीत्येवं तन्मालादि व्यपदिश्यत इति ।
तदेतदपि स्वसमयविरुद्धमिति दर्शयन्नाह—न महत्त्वमित्यादि । धामस्त्विति ।
प्रासादेषु । विवक्षितमिति । कोशार्थकोशादि परिमाणम् ॥ ६४८ ॥ ६४९ ॥

कस्मान्नास्तीत्याह—प्रासादश्चेप्यत इति ।

प्रासादश्चेप्यते योगो गुणः सोऽपरिमाणवान् ।

न तस्यास्त्यपरा माला नोपचारस्य चाश्रयः ॥ ६५० ॥

तथाहि—भवद्भिः प्रासादः संयोगात्मको गुण इत्यते नावयविद्रव्यं विजातीय-
द्रव्यानारम्भात् । स च गुणः परिमाणवान्न भवति निर्गुणा गुणा इति समयात् ।
ततश्च गुणानां प्रासादादीनां मालारूपस्यापरस्य गुणस्याभावात्प्रासादमालेत्येतदेव न
स्यात् । कुतो महती इत्येत्यादि भविष्यति । तथाहि—माला सङ्ख्यास्वभावेष्टा, सङ्ख्या
च गुणत्वाद्द्रव्यमेवाश्रिता न गुणम् । यदाऽप्यवयवित्वभावा मालेप्यते तथापि द्र-
व्यस्य द्रव्यमेवाश्रयो न गुण इति न मालायाः प्रासादाश्रयत्वं युक्तम् । अथ जा-
तिस्वभावा मालाऽङ्गीक्रियते । एवमपि जातेरसर्वात्मना प्रत्याश्रयपरिसमाप्तत्वादेको-
ऽपि प्रासादो मालेत्युच्येत वृक्षवत् । यथोक्तम्—“गेहो यद्यपि संयोगस्तन्माला
किञ्च तद्भवेत् । जातिश्चेद्देह एकोऽपि मालेत्युच्येत वृक्षवत् ॥” इति । एका दीर्घा
महतीत्यादिव्यपदेशानुपपत्तिश्च तदवस्थैव मालायाम्, तदाश्रये च प्रासादादावेक-
त्वादिगुणाभावात् । काष्ठादिषु च विवक्षितदैर्घ्याद्यसङ्ख्यात् । बह्वीषु च प्रासाद-
मालासु मालामालेत्यनुगामी व्यपदेशो न स्यात् । जातेरजातितः । यदाह—“माला
बहुत्वे तच्छब्दः कथं जातेरजातितः” इति । अत उपचारस्याश्रयः परिग्रहो यद्वाऽऽ-
श्रयोऽधिष्ठानं न युक्तमित्यर्थः । नचाप्ययं स्वलङ्घितमालादिषु महत्त्वादिप्रलयः ।
तस्मान्नोपचारिको युक्तः । नहि मुख्यप्रलयाविशिष्टो गौणो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् ।
यदाह—“मालादौ च महत्त्वादिरिष्टो यश्चोपचारिकः । मुख्याविशिष्टविज्ञानप्राह-
त्वाच्चोपचारिकः ॥” इति ॥ ६५० ॥

तत्र इदमस्मादप्युपगमिति यद्वशात् संयुक्तमपि द्रव्यमपोद्ध्रियते, तदपोद्धारकारणं
पृथक्त्वं नाम, तच्च घटादिभ्योऽर्थान्तरं तत्प्रलयविलक्षणबुद्धिप्राप्तत्वादिति पूर्ववत्प-

रस्याभिप्रायः । तदत्रापि परिमाणवदसिद्धत्वमनैकान्तिकत्वं च हेतोरिति हृदि कृत्वाह
—अपोद्धारव्यादि ।

अपोद्धारव्यवहृतिः पृथक्त्वाद्या तु कल्प्यते ।

कारणात्सा विभिन्नात्मभावनिष्ठा न किं मता ॥ ६५१ ॥

तथात्रापि रूपादिभ्यो विवेकेन नापरमर्थान्तरं पृथक्त्वं नाम प्रत्यक्षसुद्धौ प्र-
तिभासत इति न सिद्धमस्य तत्प्रत्ययविलक्षणबुद्धिप्राज्ञत्वम् । अत एव च तस्योपल-
ब्धिलक्षणप्राप्तत्वेनाभिमतस्यानुपलम्भादसत्त्वमेव । न चापि पृथगिति विकल्पप्रत्यय-
वशात्तस्य सिद्धिः । त एव हि रूपादयो भावाः स्वस्वभावस्थितेः सर्वभावानां सजा-
तीयविजातीयव्याघृतात्मतयाऽपेक्ष्यमाणाः पृथगिति व्यवहारनियन्धनं भविष्य-
न्तीति नातो वस्त्वन्तरसिद्धिः । तस्यापेक्ष्यमपोद्धारव्यवहृतिः—व्यवहारः पृथक्त्वा-
त्कारणाद्वर्ण्यते सा किमिति समानासमानजातीयविभिन्नस्वभावभावनिष्ठा न मता ।
तन्निष्ठैव युक्तेति भावः । एतेनानैकान्तिकत्वं हेतोर्दर्शितम् । विभिन्न आत्मा स्वभावो
येषां ते तथोक्ताः । ते च ते भावाश्च, तेषु निष्ठा—परिसमाप्तिर्यस्या इति विग्रहः
॥ ६५१ ॥

साध्यविपक्षेऽपि हेतोर्वृत्तिर्दृश्येतेति दर्शयन्नाह—परस्परविभिन्ना हीत्यादि ।

परस्परविभिन्ना हि यथा बुद्धिसुखादयः ।

पृथग्व्याख्यास्तदङ्गं च विनाऽन्येन तथाऽपरे ॥ ६५२ ॥

नहि मुरादिषु गुणेषु पृथक्त्वं गुणोऽस्ति, निर्गुणत्वाद्गुणानाम् । अथ च परस्पर-
व्यवहृतिरूपतया ते पृथगिति वाच्यं भवन्ति । तस्याप्यपोद्धारव्यवहृतेरङ्गं निमित्तत्वं
प्रतिपद्यन्ते । तथाऽपरेऽपि घटादयो द्रव्याभिमता विनाऽन्येन—स्वव्यतिरिक्तेन पृ-
थक्त्वनाम्ना गुणेन भविष्यन्तीति । नचापि तेषु भाक्तोऽयं प्रत्ययो मुख्यप्रत्ययावि-
शिष्टत्वादिति भावः । यद्वा—अपोद्धारव्यवहृतिं विभिन्नात्मपदार्थनियन्धनो दर्शय-
न्प्रतिज्ञाया अनुमानवाधामाह—परस्परेत्यादि । प्रयोगः—ये परस्परव्याघृतात्मानस्ते
न स्वव्यतिरिक्तपृथक्त्वसमाग्रायाः, यथा मुरादयः । परस्परव्याघृतात्मानश्च घटादय
इति स्वभावेहेतुः । एकस्यानेकपृथक्सम्भवः, समवायस्य निषेत्समानत्वात्सम्बन्धानु-
पपत्तिः, मुरादिषु तद्व्यवहारभावप्रसङ्गश्च बाधकं प्रमाणम् ॥ ६५२ ॥

तत्र संयोगविभागयोर्दूषणार्थमाह—यावित्यादि ।

यौ संयोगविभागौ च द्रव्येषु नियतौ परैः ।

संयुक्तादिधियो हेतू कल्पितौ तावनर्थकौ ॥ ६५३ ॥

यथाक्रमं द्रव्येषु संयुक्तविभक्तप्रत्ययहेतू अप्राप्तप्राप्तानां प्राप्त्यप्राप्तिस्वभावादन्यत-
रोभयकर्मजौ च संयोगविभागजौ च संयोगविभागाविति परप्रक्रिया । एतच्च प्रक्रि-
यामात्रमेव । नत्वनयोर्वस्तुसत्त्वसिद्धौ किञ्चन प्रमाणमस्तीत्यतोऽनर्थकावेतौ कल्पितौ
परैः । प्रयोगः—यस्य न किञ्चित्साधकं प्रमाणमस्ति न तत्प्रेक्षावतां सद्ब्यवहारवि-
षयो यथा वन्ध्यासुतादि, नास्ति च संयोगविभागयोः साधकं प्रमाणं परेषामिति
व्यापकानुपलब्धेः ॥ ६५३ ॥

बीजोदकेत्यादिनोद्योतकर्मसोपदर्शनाद्धेतोरसिद्धतामाशङ्कते—

बीजोदकशृथिव्यादि सर्वदा कार्यकारकम् ।

प्रसक्तं निर्विशेषत्वात्संयोगासंभवेन तु ॥ ६५४ ॥

क्षेत्रबीजजलादीनि सापेक्षाणीति गम्यते ।

स्वकार्यकरणाभित्यं दण्डचक्रोदकादिषत् ॥ ६५५ ॥

यस्तैरपेक्ष्यते भावः स संयोगो भविष्यति ।

सविशेषणभावाच्च भिन्न एवेति गम्यते ॥ ६५६ ॥

संयुक्ते आहरेत्युक्ते संयोगं प्रेक्षते ययोः ।

तदन्यपरिहारेण ते एवाहरति ह्ययम् ॥ ६५७ ॥

न ह्यह । यदि संयोगो नार्थान्तरं भवेत्तदा क्षेत्रबीजादयो निर्विशिष्टत्वात्सर्ववैवा-
ङ्कुरादि कुर्युः, न चैधम् । तस्मात्सर्वदा कार्यानारम्भात्क्षेत्रादीन्यङ्कुरादिकार्योत्पत्तौ
कार्यान्तरसापेक्षाणि, यथा मृत्पिण्डदण्डसलिलसूत्रादयो घटादिकरणे कुम्भकारादि-
सापेक्षाः । योऽसावपेक्ष्यः स संयोग इति सिद्धम् । किञ्च योऽसौ संयोगो द्रव्ययोः
स विशेषणभावेन प्रतीयमानत्वात्ततोऽर्थान्तरत्वेन प्रत्यक्षत एव सिद्धः । तथाहि—
कश्चित्केनचित्संयुक्ते द्रव्ये आहरेत्युक्ते ययोरेव द्रव्ययोः संयोगमुपलभते । त एवा-
हरति न द्रव्यमात्रम्, अन्यथा यत्किञ्चिदाहरेत् । एतच्च सर्वं विपर्ययाद्विभागसाध-
नेऽपि योज्यम् ॥ ६५४ ॥ ६५५ ॥ ६५६ ॥ ६५७ ॥

निरन्तरमिदं वस्तु सान्तरं चेदमित्ययम् ।

बुद्धिभेदश्च केनैव विद्यते तौ च चेदिह ॥ ६५८ ॥

अपि चाविशिष्टेऽपि निरन्तरमिदं वस्तु सान्तरमिदमिति बुद्धिभेदः कथं युज्यते, यद्येतौ संयोगविभागाविद् वस्तुन्यर्थान्तरभूतौ न स्यातां, नहि विशेषप्रत्ययो वस्तु- विशेषमन्तरेण संभवी भवितुमर्हति, सर्वदा सर्वत्र भावप्रसङ्गात् ॥ ६५८ ॥

या चेयं सान्तरे बुद्धिनैरन्तर्यावसायिनी ।

निरन्तरेऽपि या चान्या मिथ्याबुद्धिरियं द्विधा ॥ ६५९ ॥

मिथ्याबुद्धिश्च सर्वैव प्रधानार्थानुकारिणी ।

प्रधानं चेह घक्तव्यं तदुक्तौ तौ च सिद्ध्यतः ॥ ६६० ॥

किंच येयं दूरतरावस्थितेऽपि धवस्त्रदिरादौ विदूरदेशवर्चिनः पुंसो निरन्तराव- सायिनी बुद्धिरुदयमासादयति, या चेयमीपत्तरुशिखरावलम्बे बलाकादौ निरन्तरेऽपि सान्तरत्वमिवावस्थन्ती जायतेऽन्या, सेय द्विविधाऽप्यतस्मिन्स्थधारूपेण प्रवृत्तत्वा- न्मिथ्याबुद्धिः, न च मिथ्याधीर्मुख्यपदार्थानुभवमन्तरेण कश्चिदुपजायते । नह्यन- नुभूतगोदर्शनस्य गवयपदार्थदर्शनाद्गौरयमिति विभ्रमो भवति । तस्मादवश्यं कश्चि- न्मुख्यः पदार्थोऽस्या विभ्रमधियो निबन्धनमभिधानीयः । तस्मिन्निधाने च तौ सं- योगविभागौ सिद्ध्यतः । नहि तद्व्यतिरेकेणान्यदस्या बुद्धेर्निबन्धनमुपपादयितुं शक्यते ॥ ६५९ ॥ ६६० ॥

कुण्डलीति मतिश्चेयं किन्निमित्तोपजायते ।

नरकुण्डलभावाज्ञो सर्वदा तत्प्रसङ्गतः ॥ ६६१ ॥

अन्यत्र दृष्टभावस्य निषेधोऽन्यत्र युज्यते ।

संयोगश्च भवेद्दृष्टः स कथं प्रतिपिध्यते ॥ ६६२ ॥

चैत्रोऽकुण्डल इत्येवं तस्मादस्त्येव वास्तवः ।

यन्निषेधविधानादि विभागेन प्रवर्त्तते ॥ ६६३ ॥

अपिच कुण्डली देवदत्त इति मतिरियमुपजायमाना किन्निबन्धनोपजायत इति व- चनीयम् । नच पुरुषकुण्डलभावमात्रमाविनी भवितुमर्हति । सर्वदा तत्र देवदत्तकु- ण्डलयोस्तस्याः सद्भावप्रसङ्गात् । किंच यदेव केनचित्त्वचिदुपलब्धस्तत्त्वं तस्यैवा- न्यत्र विधिप्रतिषेधमुखेन लोकव्यवहारप्रवृत्तिर्दृष्टा । यदि भवता संयोगो न कदा- चिदुपलब्धस्तत्कथमस्य चैत्रोऽकुण्डलः कुण्डली चेत्येवंविभागेन व्यवहारो भवेत् । तथाह्यत्र चैत्रोऽकुण्डलीत्यनेन न कुण्डल प्रतिपिध्यते तस्य देशकालभेदेन सत्त्वाध्या-

सितमूर्तेः प्रतिपेदुमशक्यत्वात्, नापि चैत्रस्य, वचुत्ययोगक्षेमत्वात्, तस्माच्चैत्रस्य कुण्डलसंयोगः प्रतिपिष्यते । तथा चैत्रः कुण्डलीत्यनेनापि विधिवाक्येन चैत्रकुण्डलयोर्नान्यतरस्य विधानं तयोः सिद्धत्वान् । पारिशेष्यात्संयोगस्यैवाप्रतीतस्य विधेर्ज्ञायते । तस्मादस्यैव संयोगादिर्वास्तवो यद्वशाच्चैत्रः कुण्डली न भवतीत्यादिनिषेधविधानादि प्रविभक्तमेव प्रतीयते । आदिशब्देन विशेषणत्वेनोपादानमित्यादि पूर्वोक्तपरिग्रहः ॥ ६६१ ॥ ६६२ ॥ ६६३ ॥

उच्यते इत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

उच्यते क्षणिकत्वेन नाविशेषा जलादयः ।

सत्त्वेऽप्यव्यवधानादि तेऽपेक्षन्ते दशान्तरम् ॥ ६६४ ॥

यदुक्तमविशेषाद्वीजादयः सदैव कार्यं कुर्युरिति, तस्याविशिष्टत्वं बीजादीनामसिद्धम्, क्षणभङ्गितया सर्वभावानां विशिष्टावस्थानामेव जनकत्वात् । यद्योक्तं क्षेत्रबीजादीत्यादि, तत्रापि सामान्येन सापेक्षत्वमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यतेति दर्शयति—सत्त्वेऽपीत्यादि । इत्यन्त एवास्माभिरव्यवधानाद्यवस्थान्तरसापेक्षा बीजादयोऽङ्कुरादिकार्यनिर्वर्तनसमर्था विद्यमानत्वेऽपीति सिद्धसाध्यता । यत्राविद्यमाना व्यवधानादयो यत्र देशान्तरेऽवस्थाविशेषे तत्तथोक्तम् । आदिशब्देन विरोधिप्रत्ययप्रतिष्ठातादिरिग्रहः । यत्रावस्थान्तरे व्यवधानं दूरदेशावस्थानं विरोधिना प्रतिहितिरित्यादिकार्योत्पत्तिप्रतिषन्धकं नास्तीत्यर्थः । अवस्थायाश्च स्वभावव्यतिरेकान्तरार्थान्तरभूतसंयोगसिद्धिः । अथ भवदुर्ममतसंयोगाख्यपदार्थान्तरसापेक्षत्वं साधयितुमिदं तदा तथाविधेन धर्मेण हेतोरन्वयासिद्धेरनैकान्तिकता, दृष्टान्तस्य च साध्यविकलतेति भावः ॥ ६६४ ॥

स्यादेतत्कथमिदमवगम्यतेऽवस्थान्तरविशेषसापेक्षाः क्षित्यादयोऽङ्कुरादिकार्यप्रसवहेतवो न पुनरर्थान्तरभूतसंयोगसापेक्षा येन सामान्येन सापेक्षत्वमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यता भवेद्भवत इत्याशङ्क्याह—संयोगमात्रेत्यादि ।

संयोगमात्रसापेक्षा यदि तु स्युर्जलादयः ।

योगानन्तरमेव स्यात्कार्यमेतेन वा भवेत् ॥ ६६५ ॥

यदि हि संयोगमात्रसापेक्षाः स्युस्तदा प्रथमोपनिपात एव क्षित्यादिभ्योऽङ्कुरादिकार्योदयप्रसङ्गः पश्चाद्दविकलकारणत्वात् । अथ प्रथमोपनिपाते न भवति पश्चा-

दृष्यनुत्पत्तिप्रसङ्गः । पूर्ववदजनकावस्थायां विकलकारणत्वाया निर्विशिष्टत्वात् । नच क्षित्यादीनामनुपकारिणि संयोगेऽपेक्षा युक्तिमती, अतिप्रसङ्गात् । नचापि संयोगानां कादाचित्कत्वं युक्तं तत्कारणानां क्षित्यादीनां नित्यं सन्निहितत्वात् । अथ तत्रापि संयोगे जन्ये क्षित्यादीनां कर्मादिसापेक्षत्वमिष्यते । न । तत्रापि तुल्यपर्यनुयोगत्वात् । तथाहि—तदपि कर्म कस्मान्न जनयतीति पर्यनुयोगे किं वक्तव्यं स्यात् । तत्कारणनोदनाभावादिति चेत्, तस्यापि कस्मादभाव इति नित्यकारणाभ्युपगमे सर्वत्र तुल्यः पर्यनुयोगः । यस्य तु सर्वमेवानित्यं वस्तु तस्यानादित्वाद्धेतुपरम्परायाः सर्वभाषानां सकृदुत्पत्तिप्रसङ्गो न भवति । पूर्वपूर्वकारणप्रतिबद्धत्वादुत्तरेषाम् । तेषां च सर्वेषां युगपत्कारणवैकल्येनासन्निधानात् । तस्माद्भवत एव दर्शनेऽङ्कुरादिकार्यप्रसवहेतुत्वं क्षित्यादीनां सर्वदा प्रसज्यत इति न संयोगार्थान्तरसापेक्षाः क्षित्यादय इति सिद्धम् ॥ ६६५ ॥

यद्योक्तं सविशेषणभावाच्चेत्यादि, तत्राह—प्राप्तावस्थेत्यादि ।

प्राप्तावस्थाविशेषे हि नैरन्तर्येण जातितः ।

ये पश्यत्याहरत्येव वस्तुनी ते तथाविधे ॥ ६६६ ॥

नहि संयुक्तपदार्थान्तरभूतः संयोगः प्रतिपत्तुर्दर्शनपथमववर्तति, येन तद्दर्शना-
(त्त)द्विशिष्टे द्रव्ये आहरति । किं तर्हि प्राग्भाविनी ये सान्तरजातावस्थे ततो विशिष्टे
ये निरन्तरोत्पन्ने वस्तुनी ते एव संयुक्तशब्दाच्चे, अवस्थाविशेषे प्रसाधितत्वात्सं-
योगशब्दस्य । तेन यत्र तथाविधे वस्तुनी संयोगशब्दविषयभावापन्ने पश्यति, ते
एवाहरति नान्ये, न हि शब्देनावोधितेऽर्थे शब्दात्प्रवर्तते प्रेक्षावान् ॥ ६६६ ॥

यद्योक्तं निरन्तरमित्यादि, तत्राह—विच्छिन्नमित्यादि ।

विच्छिन्नमन्यथा चैव जातमेति निमित्तताम् ।

सान्तरानन्तरज्ञाने गेहविन्ध्यहिमाद्रिवत् ॥ ६६७ ॥

वस्त्वन्तरमेव तथोत्पद्यमानं बुद्धिभेदनिबन्धनमतोऽनैकान्तिकमेतदिति समुदा-
यार्थः । तत्र विच्छिन्नं यज्जातं वस्तु तत्सान्तरबुद्धेर्निमित्ततामेतीति संबन्धः । अ-
न्यथा चेति । अविच्छिन्नम्, यज्जातमिति संबन्धः । गेहविन्ध्यहिमाद्रिवदिति ।
अनयोरेव यथायोगमुदाहरणम् । न ह्यविच्छेदेनोत्पन्नयोः स्वयं संयोगात्मनोर्गेहयो-
रपरः संयोगो निरन्तरबुद्धेर्निबन्धनमस्ति परमतेऽपि, नापि विच्छेदेनोत्पन्नयोस्त-

योरेव विभागः सान्तरप्रत्ययनिमित्तमस्ति, निर्गुणत्वाद्गुणानामित्युक्तमेतत् । नहि हिमविन्ध्ययोरपि विभागः सान्तरबुद्धेर्हेतुरस्ति । प्राप्तिपूर्विका ह्यप्राप्तिर्विभाग इति समयात् ॥ ६६७ ॥

यद्योक्तं या चेयं सान्तरे बुद्धिरित्यादि, तत्राह—मिथ्येत्यादि ।

मिथ्याबुद्धिर्न सर्वैव प्रधानार्थानुसारिणी ।

साधर्म्यनिरपेक्षापि काचिदन्तरूपप्रवात् ॥ ६६८ ॥

अन्यत्र गतचित्तस्य द्विचन्द्रादिमतिर्यथा ।

अविच्छिन्नादिजातं वा प्रधानमिह विद्यते ॥ ६६९ ॥

सर्वा मिथ्याबुद्धिः साधर्म्यग्रहणादुपजायत इत्यसिद्धमेतत् । कस्याश्चित्साध-
र्म्यमनपेक्ष्यापीन्द्रियवैगुण्यमात्रेणोत्पत्तिदर्शनात् । यथाऽन्यत्रगतविकल्पचेतसोऽपि
पुरोऽवस्थितैकचन्द्राविपत्य(दिप्रत्यय ?)मात्रेण तिमिरोपपादितेन्द्रियवैगुण्याच्चन्द्रद्वया-
कारानुस्यूता विशदतरप्रविभासिनी कल्पनाफलज्ञानद्वितैव धीरुपजायते । अन्यत्र
गतचित्तस्येत्यनेन निर्विकल्पत्वं द्विचन्द्रादियो दर्शयति । नहि निर्विकल्पचेतसि सा-
धर्म्यग्रहणमस्ति । तस्य पूर्वापरदृष्टपदार्थैकत्वाध्यवसायात्मकत्वेन पूर्वानुभूतार्थाऽमि-
जल्पात्मकत्वात् । अथवा भवतु नाम पूर्वस्या मिथ्याबुद्धेः प्रधानार्थानुसारित्वं तथापि
नेष्टसिद्धिर्भवत इति दर्शयति—अविच्छिन्नादिजातं वेत्यादि । आदिग्रहणेन वि-
च्छिन्नजातं वस्तु गृह्यते । तदेव हि वस्तु विच्छिन्नमविच्छिन्नं चोपजायमानमतजा-
तीयपरिहारेण प्रष्टव्यं प्रथमतः विनिवेशितविभक्ताद्यभिधानतया मुख्यमस्तीति
नेष्टसिद्धिर्भवतः ॥ ६६८ ॥ ६६९ ॥

यदुक्तं कुण्डलीति मतिश्चेयमित्यादि, तत्राह—कुण्डलीत्यादि ।

कुण्डलीति मतिश्चेयं जातायस्याविशेषयोः ।

चैत्रकुण्डलयोरेव संयोग इव जायते ॥ ६७० ॥

यद्येव हि संयोगश्चैत्रकुण्डलयोर्विशिष्टावस्थाप्राप्तौ सत्यामुपजायते, नहि सर्वदा,
तद्वदियमपि कुण्डलीति मतिरवस्थाविशेषनिबन्धना भवन्ती किमिति सर्वदा भवेत् ।
जातोऽवस्थाविशेषो ययोश्चैत्रकुण्डलयोस्ते तथोक्ते ॥ ६७० ॥

यद्योक्तमन्यत्र दृष्टभावस्येत्यादि, तत्राह—सोऽवस्थातिशय इत्यादि ।

सोऽवस्थातिशयस्तादृग्दृष्टोऽन्यत्र निषिध्यते ।

चैत्रे कुण्डल इत्यादौ न संयोगस्त्वदृष्टितः ॥ ६७१ ॥

यदवस्थाविशेषनिबन्धनेयं मतिरुपवर्णिता तस्योपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यान्यस्यामव-
स्थायामनुपलम्भे सति प्रतिषेधो विधीयते, न तु भवत्परिकल्पितस्य संयोगस्य, तस्य
संयोगिपदार्थविवेकेन कचिदपि बुद्धावप्रतिभासनान् । तस्मान्नासिद्धता हेतोः ॥ ६७१ ॥

स्यादेतत्—यदि नाम साधकं प्रमाणं संयोगं प्रति न जातमस्माकं, भवतां तु
किं बाधकं प्रमाणमित्याह—न पराभिमततादित्यादि ।

न पराभिमततद्योगाज्जायते युक्तबस्तुधीः ।

युक्तबुद्धितया यद्वत्प्रासादादिषु युक्तधीः ॥ ६७२ ॥

अनेकबस्तुसङ्गावे जायमानतयाऽथवा ।

विभक्तानेकतन्त्वादिविषया इव बुद्ध्यः ॥ ६७३ ॥

विभागेऽपि यथायोगं वाच्यमेतत्प्रमाद्वयम् ।

एकस्यानेकवृत्तिश्च न युक्तेति प्रयाधकम् ॥ ६७४ ॥

प्रयोगः—या संयुक्तबुद्धिः सा भवत्परिकल्पितसंयोगानास्पदबस्तुविशेषमात्रभा-
विनी, यथा संयुक्तौ प्रासादादित्यादौ, संयुक्तबुद्धिश्चेयं चैत्रः कुण्डलीत्यादाविति स्व-
भावहेतुः । अथवा—याऽनेकबस्तुसन्निपाते सत्युपजायते, सा भवत्परिकल्पितसंयो-
गरहितानेकबस्तुविषयमात्रभाविनी, यथा प्रविरलावस्थितानेकतन्तुविषयाः प्रत्यया-
स्तथा चेयं संयुक्तधीरिति स्वभावहेतुः । युक्तधीरिति । संयुक्तबुद्धिरित्यर्थः । एतदेव
प्रमाणद्वयं विभागप्रतिषेधे वाच्यम् । विभक्तबुद्धित्वादन्येकपदार्थासन्निधानायत्तोदय-
त्वाद्वा परामिमतविभागरहितपदार्थविशेषमात्रनिबन्धना मेपादिषु विभागबुद्धिः, यथा
दूरतरावस्थितमेपद्वयविषया विन्ध्यहिमवद्विषया वा धीरिति । अथ किमत्र साध्यवि-
षये हेतोर्बाधकं प्रमाणं येन हेतोर्विपक्षे प्रचारग्रहा निवर्तते इत्याह—एकस्ये-
त्यादि । यथैकस्यानेकं वृत्तिर्न युक्ता तथा “तद्वैकवृत्तिभाजैव रूपेण”त्यादिनाऽन्य-
विनिषेधे प्रतानितमिति नेह पुनः प्रतीयते ॥ ६७२ ॥ ६७३ ॥ ६७४ ॥

परत्वापरत्वयोर्दूषणमाह—परापरेत्यादि ।

परापराभिधानादिनिमित्तं यच्च कल्प्यते ।

परत्वमपरत्वं च दिक्कालावधिकं न तत् ॥ ६७५ ॥

यथा नीलादिरूपाणि क्रमभावव्यवस्थितेः ।

अन्योपाधिविवेकेऽपि तथोच्यन्ते तथाऽपरे ॥ ६७६ ॥

इदं परमिदमपरमिति यतोऽभिधानप्रत्ययौ भवतस्तत्परत्वमपरत्वं च यथाक्रमं परापरमिध्याननिमित्तं सिद्धम् । आदिशब्देन प्रत्ययो गृह्यते । प्रयोगः—येयं परमपरमिति संविता घटादिव्यतिरिक्तार्थान्तरनिबन्धना, तत्प्रत्ययविलक्षणत्वात्सुखादिबुद्धिवदिति । तथा होकस्यां दिशि स्थितयोः पिण्डयोः परमपरमिति बुद्धिप्रवृत्तिर्न तावदियं दिग्निबन्धना । नापि कालनिबन्धना, एकस्मिन्नपि प्रवर्तमाने काले वर्तमानयोरनियतदिग्देशसंयुक्तयोर्युबस्यविरयोर्विभागेन परापरबुद्धिप्रवृत्तस्तद्विशेषेऽपि विशेषादिति भावः । नचान्यदस्या बुद्धेर्निबन्धनमभिधानुं पार्यते । तस्माद्यन्निबन्धनेयं तत्परत्वमपरत्वमिति सिद्धम् । दिक्कालावधिकं न तदिति । दिक्कालप्रदेशसंयुक्तसन्निकृष्टविप्रकृष्टपदार्थावधिकं न भवतीत्यर्थः । दिक्कालशब्दाभ्यांहुपचारादिकालप्रदेशसंयुक्तयोर्निर्देशः । तथा ह्येतत्परत्वमपरत्वं च द्विविधमपि दिक्कृतं कालकृतं चेति वर्णितं परेण । तत्र दिक्कृतस्यैवमुत्पत्तिः । एकस्यां दिश्यवस्थितयोः पिण्डयोरेकस्य द्रष्टुः सन्निकृष्टमवधिं कृत्वैतस्माद्विप्रकृष्टोऽयमिति परत्वाधारे बुद्धिरुत्पद्यते, ततस्तामपेक्ष्य परेण दिक्प्रदेशेन संयोगात्परत्वमुपजायते । विप्रकृष्टं चावधिं कृत्वैतस्मात्सन्निकृष्टोऽयमित्यपरत्वाधारे बुद्धिरुत्पद्यते, तामपेक्ष्यापरेण दिक्प्रदेशेन संयोगादपरत्वस्योत्पत्तिः । कालकृतयोस्त्वयमुत्पत्तिरुभयः । तथाहि—वर्तमानकालयोरनियतदिग्देशसंयुक्तयोर्युबस्यविरयोर्मध्ये यस्य बलीपलितरूढश्मश्रुतादिनाऽनुमितमादित्योदयास्तमयानां बहुत्वं तत्रैकस्य द्रष्टुर्युवानमवधिं कृत्वा विप्रकृष्टा बुद्धिरुत्पद्यते तामपेक्ष्य परेण कालप्रदेशेन संयोगात्परत्वस्योत्पत्तिः । स्वविरं चावधिं कृत्वा यस्मारूढश्मश्रुतादिनाऽनुमितमादित्योदयास्तमयानामुत्पत्तत्वं, तत्र यूनि सन्निकृष्टबुद्धिरुत्पद्यते, तामपेक्ष्यापरेण कालप्रदेशेन संयोगादपरत्वस्योत्पत्तिरिति । तदेतत्परत्वापरत्वसाधनमनैकान्तिकं साध्यविपक्षेऽपि हेतोर्नृत्तेरिति दर्शयति—यथा नीलादिरूपाणीत्यादि । भाव उत्पादस्तत्सहिता व्यवस्थितिः, क्रमेण भावव्यवस्थितिरिति विप्रहः । एतदुक्तं भवति—यथा नीलादिषु क्रमेणोत्पादात्कालोपाधेः क्रमेण व्यवस्था, न गुणोपाधेः, परं नीलमपरं नीलमिति परापरव्यपदेशो भवत्यस्यपि परत्वापरत्वलक्षणे गुणे, निर्गुणत्वादृणानां, तथा घटादिष्वपि किं नेष्यते । एतेनैतद्दर्शयति । यथार्थान्तरनिमित्तत्वमात्रमिह साधयितुमिष्टं तदाऽनैकान्तिकता हेतोः, साध्यविपर्ययेऽपि तस्य वृत्तेः । अथ नित्यभूतदिक्कालपदार्थहेतुको यो गुणविशेषस्तन्निबन्धनत्वमस्या बुद्धेः साधयितुमिष्टं तदा दृष्टान्ताभावः । प्रतिज्ञायाश्चानुमानवाधा । तथाहि शक्यमिदं कर्तुं, या परापर-

बुद्धिः सा परपरिकल्पितगुणरहितार्थमात्रकृतक्रमोत्पादन्यवस्थानिवन्धना, परापर-
बुद्धित्वात्, यथा रूपादिषु परापरबुद्धिः, परापरबुद्धिश्चेयं घटादिष्विति स्वभावहेतुः ।
नीलादिष्वेकार्थसमवायादुपचरितेयं परत्वादिवुद्धिरतोऽनैकान्तिकता हेतोः, पारंपर्येण
नीलादिष्वपि परत्वादेर्निमित्तभावोपगमात्साध्यविकलता च दृष्टान्तस्येति चेन्न ।
प्रतिविहितमेतदस्त्रलङ्घ्यत्वाच्चौपचारिकत्वं युक्तमिति । स्वाश्रयेऽपि तयोरुपल-
ब्ध्यभावाच्च न तद्वलेन प्रत्ययो युक्तः । तत्कृतो रूपादिषु तन्निबन्धनो भविष्यति ।
सुखादिषु वा पूर्वोत्तरकालभावेषु किं कल्प्येत, नहि तत्रैकार्थसमवायोऽस्ति । अपिच
दिक्कालयोः पूर्वं प्रतिपिद्वत्वेनाभावात्तद्वेतुयोरपि परत्वापरत्वयोरभाव इति कुत-
स्तन्निमित्तत्वाशङ्का । येन हेतोरनैकान्तिकता भवेत् । स्यापि दिक्कालयोर्भवतः प्र-
देशाः सन्ति, यत्संयोगादपेक्षाबुद्धिसहितात्परत्वादेरुत्पत्तिः स्यात्, तयोरैकात्मतया
निरवयवत्वात् । न चोपचरितोऽवयवभेदोऽर्थक्रियानुरोधी युक्तः, वस्तुस्वभावप्रतिध-
द्धत्वात्तस्याः, उपचरितस्याचालीकत्वादिति नानैकान्तिकता । परकीयस्य च हेतोः
पूर्ववद्विद्वत्त्वं वाच्यम् ॥ ६७५ ॥ ६७६ ॥

सङ्ख्येयादिना परकीयं प्रस्तुतसङ्ख्यादिगुणपदार्थसाधनमाशङ्कते ।

सङ्ख्यायोगादयः सर्वे न द्रव्याद्व्यतिरेकिणः ।

तद्व्यवच्छेदकत्वेन दण्डादिरिव चेन्मतम् ॥ ६७७ ॥

तेषां संवृत्तिसत्त्वेन घर्णनादिष्टसाधनम् ।

तत्त्वान्यत्वेन निर्वाच्यं नैव संवृत्तिसद्यतः ॥ ६७८ ॥

सर्व एवामी यथोक्ताः सङ्ख्यादयो गुणा न द्रव्याद्व्यतिरेकिणस्तस्य द्रव्यस्य तेषां
व्यवच्छेदहेतुत्वान्, यो हि यद्वावच्छेदको नासौ तद्व्यतिरेकी, यथा दण्डादिर्देव-
दत्तस्येति । तदत्र द्रव्याद्व्यतिरेकित्वनिषेधभावे साध्ये सिद्धसाध्यता दोषः प्रति-
क्षायाः । संवृत्तिसत्तां सर्वेषामवस्तुतया तत्त्वान्यत्वाभ्यामवच्छेद्यतयाऽमीष्टत्वान्
॥ ६७७ ॥ ६७८ ॥

अथेत्यादिनात्राविद्वक्कणस्योत्तरमाशङ्कते ।

अथानिर्वचनीयत्वं समूहादेर्निषिध्यते ।

यस्माद्विषयतर्कमत्वं रूपशब्दरसादिवत् ॥ ६७९ ॥

मसाह—समूहसन्तानावस्थानिरोपास्तत्त्वान्यत्वाभ्यामवचनीया न भवन्ति प्रति-
नियतपरमयोगित्वादूपरसादिवदिति ॥ ६७९ ॥

तदेतन्निःस्वभावतयादिना प्रतिविधत्ते ।

निःस्वभावतया तस्य तत्त्वतोऽम्बरपद्मवत् ।

न सिद्धा नियता घर्माः कल्पनारोपितास्तु ते ॥ ६८० ॥

तथैवोक्तावनेकान्तो वियत्पद्मादिभिर्भूतः ।

अभेदो व्यतिरेकश्च वस्तुन्येव व्यवस्थितः ॥ ६८१ ॥

यदि हि पारमार्थिकनियतधर्मत्वं हेतुरिष्टसदा हेतोरसिद्धता । नहि बौद्धं प्रति-
सन्तानादीनां संवृत्तिसत्तां पारमार्थिकनियतधर्मयोगित्वं सिद्धम् । अथ सामान्येन
हेतुसदा वियत्पद्मादीनामप्यभावत्वामूर्त्तत्वादयः कल्पिता नियतधर्माः सन्त्येवैत्यनै-
कान्तिकता हेतोः । तथैवोक्ताविति । सामान्येन विकल्पितानुपाप्यवृत्तिधर्मपरि-
त्यागेनोक्तौ सत्यामित्यर्थः । इतश्चानैकान्तिकत्वमस्य हेतोः । यस्मादभेदोऽनन्यत्वं,
व्यतिरेकोऽन्यत्वम्, एतौ वस्तुन्येव व्यवस्थितौ, नान्यत्र । सन्तानादयश्च प्रज्ञप्ति-
सत्त्वेनावस्तुसन्तस्तत्त्वमेपां वस्तुनः सकाशाद्भेदाभेदौ सिद्ध्यतः । तदेवं प्रथमे प्र-
योगे सङ्ख्यादीनां द्रव्यादव्यतिरेकप्रतिषेधमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यतेति प्रतिपादितम्
॥ ६८० ॥ ६८१ ॥

सङ्ख्यादेर्द्रव्यतोऽन्यत्वमेवं चेत्प्रतिपाद्यते ।

आश्रयासिद्धता हेतोः सङ्ख्यादीनामसिद्धितः ॥ ६८२ ॥

अथापि स्यान्नाव्यतिरेकप्रतिषेधमात्रं साध्यते, किं तर्हि? द्वौ प्रतिषेधा विधिमेव
गमयत इति प्रतिषेधद्वयेन द्रव्यान्व्यतिरेकत्वमेव साध्यत इति । तदेतत्सङ्ख्यादेरित्या-
दिनाऽऽश्रयाश्रयासिद्धतेत्यादिना प्रतिषेधति—एवमिति । न द्रव्याव्यतिरेकिणः ।
किं तर्हि? व्यतिरेकिण इत्यर्थः ॥ ६८२ ॥

तदेव सङ्ख्यादेराश्रयस्यासिद्धत्वं दर्शयति—समुच्चयादीत्यादिना ।

समुच्चयादिभिन्नं तु द्रव्यमेव तथोच्यते ।

स्वरूपादेव भेदश्च व्याहृतः साधितो भवेत् ॥ ६८३ ॥

तथोच्यत इति । एको द्वौ बहव इत्येवमादिः । स्यादेतन्—द्रव्यात्मकस्यापि
सतः सङ्ख्यादेर्भेदः प्रसाध्यत इत्याह—स्वरूपादेवेत्यादि । नहि वस्तुनः स्वरूपाद्भे-
दोऽस्ति, तस्य निःस्वभावत्वप्रसङ्गान् । व्याहृत इति । परस्परविरुद्धः । भेदाभेदयोः
परस्परपरिहारस्थितलक्षणतया युगपदेकत्र विरुद्धत्वान् । एवं तावत्परत्त्वान्ता गुणाः

प्रतिपिद्धाः । बुद्ध्यादयस्तु प्रयत्नान्ता आत्माश्रितत्वेन तद्गुणा इष्टाः । ते चात्मनि-
 पेधादेव निपिद्धा द्रष्टव्याः । नचैषामात्माऽऽश्रयो युक्तः, तथाहि—उत्पत्तिहेतुतया
 चामीषामात्माऽऽश्रयो भवेत्स्थितिहेतुतया वा । न तावदुत्पत्तिहेतुतया, सर्वदैवावि-
 कलकारणतया सुखादीनामुत्पत्तिप्रसङ्गात् । न च परैरनावेयातिशयस्य महकारिव्य-
 पेक्षा काचिदस्तीति शतशश्चर्चितमेतत् । न चापि नित्यस्य कार्योत्पादनसामर्थ्यमस्ति,
 तस्य क्रमयौगपद्याभ्यां व्याप्तत्वात् । नित्यस्य च क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधस्य
 प्रतिपादितत्वात् । नापि स्थितिहेतुतया युक्तः, स्थितेः स्थातुरव्यतिरेच्यमानरूप-
 त्वात् । तद्धेतुत्वे स्थातृहेतुत्वमेवोक्तं स्यात् । यच्चानन्तरमेव निपिद्धम् । तस्य च
 स्थातुः परिनिष्ठितात्मस्वरूपत्वाच्च कश्चिद्धेतुः संभवति । तस्य यत्राकिञ्चित्करत्वात् ।
 व्यतिरेकेऽपि स्थितेः स्थातुस्तेन न किञ्चित्कृतमर्थान्तरभूतायाः स्थितेः करणान् । तद-
 ञ्चाकिञ्चित्करः कथं तस्याश्रयो भवेत् । नापि तत्सम्यग्निधन्याः स्थितेः करणात्स्या-
 यमुपकारको युक्तस्तत्सम्यग्निधत्वासिद्धेः । न चापि स्थितिं प्रति हेतुत्वं युक्तम् । नि-
 त्यस्य कचिदपि सामर्थ्यानुपपत्तेरित्युक्तम् । किंवासौ स्थाप्यमानो भावः स्वयमस्थि-
 रस्वभावो वा भवेत्, स्थिरस्वभावो वा । यद्यस्थिररूपस्तत्कथं परेण स्थापयितुं श-
 क्येत । तत्स्वभावहानिप्रसङ्गात् । अथ स्थिरस्वभावस्तथापि स्थापकोऽकिञ्चित्कर एव,
 स्वयमेव तत्स्वभावतया तस्य स्थितिसिद्धेः । किंच—ये तावन्मूर्त्ता भाषास्तेषामधो-
 गमनप्रतिबन्धकत्वेन भवेन्नामाश्रयकल्पना, ये पुनरमी सुरादयस्तेषाममूर्त्ततया ना-
 धोगमनमस्तीति किङ्कर्वाणस्तेषामाश्रयो भवेत् । सदसतोश्च निराशंसत(या)नुपात्त्य-
 त्वेन चाश्रयणानुपपत्तिरिति । एवं सुरादीनामन्येषां च यथायोगमाश्रितत्वासिद्धेर्न
 गुणो, नाम्नास्तीति ग्राह्यः । किंच बुद्धिर्ज्ञानस्य भाषाऽङ्गीकृता परैः । यथोक्तम्—“बु-
 द्धिरुपलब्धिर्ज्ञानमित्यनर्थान्तर”मिति । तस्याश्चैवंरूपाया अपि न स्वसंविदितरूपमिष्टं
 परैः । किन्तु बुद्धन्तरगम्यत्वमेव । तथाभूतायाश्च रूपादिवत्सतोऽसिद्धेर्बुद्धित्वमेवा-
 युक्तमिति प्रतिपादयिष्यति ॥ ६८३ ॥

सुखदुःखेच्छाद्वेपप्रयत्नानामप्यज्ञानरूपत्वमिष्टम् । तदपि प्रमाणलक्षणपरीक्षायां
 निपेत्स्यते । गुरुत्वद्रवत्वस्नेहानां तु रूपादिवत्प्रतिषेधो विधेय इत्येवमालोच्येषां प्रति-
 पेधमकृत्वा संस्कारप्रतिषेधमाह—वेगाख्य इत्यादि ।

वेगाख्यो भावनासंज्ञः स्थितस्थापकलक्षणः ।

संस्कारत्रिविधः प्रोक्तो नामौ मंगच्छतेऽग्नितः ॥ ६८४ ॥

क्षणिकत्वात्पदार्थानां न काचिद्विद्यते मित्रा ।

यत्प्रयत्नस्य हेतुः स्यात्संस्कारो वेगमंजकः ॥ ६८५ ॥

त्रिविधः संस्कारो वेगो भावना स्थितमापद्यते । तत्र वेगाग्नयः पृथिव्यग्नेजो-
वायुमनसु पञ्चसु मूर्तिमत्सु द्रव्येषु प्रयत्नाभिषातविशेषात्प्रमादमणो जायते । स
च नियतदिक्रियाप्रयत्नहेतुः, स्पर्शवद्द्रव्यसंयोगविरोधी । तथाहि—आग्निरपि प्रय-
त्नविशेषजनितकर्मविशेषहेतुः एव । यद्वाग्दन्तरान्निर्गम्यापत्तं भवत्यग्न्याग्नौ नि-
यतारिक्रियाकार्योपनीयमानमद्वापत्तया सिद्धः । आग्नादां तु लोप्राभिषातजनितव-
मंजः । भावनामंजस्त्यात्मगुणः । योऽसौ ज्ञानजो ज्ञानहेतुश्चोच्यते, स च दृष्ट-
धृतानुभूतेषु स्मृतिप्रत्यभिज्ञानकार्योन्नीतमस्त्वतया सिद्धः । शिवाभाषणसु मूर्ति-
मद्द्रव्यगुणः, यो हि घनावयवमग्निवेशविनिष्टं कालान्तरादभ्यायिनं न्यमाभयं प्रय-
त्नेनान्यथाकृतं पूर्ववद्यथायम्भितं व्यापयति । यथा चिरकालमंघ्रितम्य तालपत्रादेः
प्रसार्याबिसुक्तस्य पुनर्मथैवात्रभानम् । धनुःआग्नाशृङ्गदन्तादिषु यग्नारिषु च सुप्ताव-
सितेषु तस्य कार्यं लक्ष्यत एव । अखिल इति । त्रिविधोऽपि । तत्र वेगाग्नयस्य
कर्मसम्बन्धारयं कार्यमसिद्धम् । अशेषपदार्थजातव्यापिनः क्षणमद्द्रव्य प्रमाधित-
त्वात् । तत्र च स्वभावप्रतिलम्भादूर्ध्वं सर्वभावानाममस्वाप्न काचिक्रियाऽस्मि, यस्याः
क्रियायाः प्रयत्नस्य हेतुरसौ भवेत् । अथ व्योपादानदेशपरिहारेण प्रतीयमानो भा-
वानामुत्पाद एव क्रियाप्रयत्नोऽभिप्रेतस्तथाऽप्यनैकान्तिकत्वम्, यतः पूर्वाका एव हे-
तुप्रत्यया भावानां तथा तथोत्पद्यमानानां तथाविधात्मभूतक्रियाप्रयत्नतोऽनुमीयन्ते,
न यथोक्तः संस्कारः । तेन नष्ट कचिदप्यन्यथासिद्धेः । किंच यदि तथाविधमं-
स्कारयत्नादपतनमिन्द्रादीनां स्यात्तदा न कदाचिदपि ते पतेयुः, सर्वत्र पातप्रतिघन्ध-
हेतोर्वेगस्यावस्थितत्वात् । ततश्चाविशिष्टाकाशदेशप्रसर्पिणो विशिष्टस्याकस्माद्यदेतत्प-
तनमुपलभ्यते तत्कथमुपपद्यते । नच मूर्तिमतां मतां बाष्पादीनां संयोगादुपहतज-
क्तित्वाद्देगस्य पिनाशात्पतनमिति शक्यं बह्वम्, अर्वागेव पतनप्रसङ्गात्, सर्वत्रैव
वायुसंयोगस्तद्विरोधी विद्यत एव । अथापि स्यादर्वागेकान्तवलीयस्त्वाद्देगस्य विरो-
धिनमपि वायुसंयोगं प्रतिविध्यासौ वेगो नयति देशान्तरमिषुमिति । यद्येवं परमा-
त्केन तस्यावलीयस्त्वं येन सुदूरमपि देशं तं न जयेत् । दृश्यते हि सर्वत्राविशिष्ट-
वायुसंयोगवत्याकाशवले प्रसर्पतोऽपि शरस्यान्तराले पतनम् । नच वेगस्य पश्चाद-

म्यत्वं शक्यं वक्तुम्, अन्यथोत्पत्तिकारणाभावान् । सर्वत्रैव हि तत्त्वमवायिकारण-
मिप्वादि निर्विशिष्टमेव । नच कर्माख्यं कारणं पञ्चाद्विशिष्यत इति युक्तमभिधातुम्,
तस्यापि तुल्यपर्यनुयोगत्वात् । अन्यत्वेऽपि वा पञ्चाद्वेगस्य पूर्वकस्य विनाशकारणा-
भावात्तादवस्थमेवेत्यपात एव स्याच्छरस्य । नच वायुसंयोगस्य विनाशकारण-
मर्वागेव पतनप्रसङ्गादित्युक्तमेतत्, सर्वत्र वायोरविशेषेण तत्संयोगस्याप्यविशिष्टत्वा-
दिति यत्किञ्चिदेतन् ॥ ६८४ ॥ ६८५ ॥

भावनाख्यस्य दूषणमाह—भावनाख्यस्त्वित्यादि ।

भावनाख्यस्तु संस्कारश्चेतसो वासनात्मकः ।

युक्तो नात्मगुणश्चेदं युज्यते तन्निराकृतेः ॥ ६८६ ॥

यदि हि स्मृत्यादिकार्यतः सामान्येन भावनामात्रं तदा सिद्धसाध्यता । तथाहि
—पूर्वाश्रुतबाहितसामर्थ्यलक्षणा चेतसः स्वात्मभूता भावना स्मृत्यादिहेतुरिष्यत
एव । यस्या वासनेति प्रसिद्धिः । अथात्मगुणस्वभावा भावना साधयितुमिष्टा, तदा
कचिदपि तथाविधया सह स्मृत्यादीनामन्ववासिद्धेरनैकान्तिकता हेतोः । प्रतिज्ञा-
याश्चातुमानवाधा । आत्मनस्तदाधारस्य पूर्वं निराकृतत्वेनासत्त्वात्तस्या अप्यसत्त्व-
सिद्धिः । प्रयोगः—ये यदाश्रितास्ते तस्याभावे सति नावस्थितिमभुवते, यथा
चित्रं कुड्याद्यभावे, आश्रितश्चात्मानं संस्कारः परमतेनेति व्यापकविरुद्धोपलब्धेर्न
चेष्टासिद्धिः । तस्यात्मनः पूर्वं निराकृतत्वान् । तस्माच्चेतसो वासनात्मक एव युक्तः
संस्कारो नात्मगुण इति प्रमाणफलमेतन् । एकस्य प्रमाणसिद्धत्वात्परस्य विपर्यया-
दिति भावः ॥ ६८६ ॥

तृतीयस्यापि दूषणमाह—स्थितेत्यादि ।

स्थितस्यापकरूपस्तु न युक्तः क्षणभङ्गतः ।

स्थितार्थासम्भवाद्भावे ताद्रूप्यादेव मंस्थितिः ॥ ६८७ ॥

तथाहि—यमसौ पदार्थ स्थितं स्थापयति कदाचिदसौ स्वयमग्निरस्वभाव एव,
यद्वा सिरस्वभाव एवेति पक्षद्वयम् । यद्यसिरस्वभावस्तदा तस्य क्षणादूर्ध्वमभावान्
कस्यासौ स्थापको भवेत् । अथ द्वितीयः पक्षस्तदा भावे—मत्त्वे, स्थितानामर्थानां
ताद्रूप्यादेव—अप्रच्युतस्थितरूपत्वान्, स्थितिरिति किमकिञ्चित्करेण स्थापकेन परि-
कल्पितेनेति पूर्ववद्दूषणं वाच्यम् ॥ ६८७ ॥

अथापि स्यात्क्षणिकत्वेऽपि सर्वभावानामेकक्षणावस्थितौ प्रबन्धेन चातुष्टुतौ तस्य सामर्थ्यमुच्यत इत्यत्राप्याह—क्षणं त्वेकमित्यादि ।

क्षणं त्वेकमवस्थानं स्वहेतोरेव जातितः ।

पूर्वपूर्वप्रभावाच्च प्रबन्धेनानुवर्त्तनम् ॥ ६८८ ॥

स्वहेतोरेव निष्पद्यमाना एकक्षणस्थायिनः सिध्यन्ति । तथाहात्मप्रतिलम्भलक्षणै-
वामीषा स्थितिरुच्यते, नतु प्रतिलब्धात्मसत्ताकानामुत्तरकालमात्मरूपसन्धारण-
लक्षणा, स्वयं चलत्मान उत्तरकालमवस्थानाभावात् । अवस्थाने वा कदाचिदप्यनिष्ट-
त्तिप्रसङ्गः पूर्ववत् । पश्चादप्यविशिष्टत्वात्, अतस्त्वभावप्रसङ्गाच्च । पूर्वपूर्वकारण-
सामर्थ्यकृतञ्चोत्तरोत्तरकार्यप्रसव इति प्रबन्धेऽपि न सस्कारस्य सामर्थ्यं सिध्यति
॥ ६८८ ॥

अक्षणिकस्य तर्हि स्थापकोऽसौ भवत्वित्याह—नान्यथेत्यादि ।

नान्यथोदयवानेप कस्यासौ स्थापकस्ततः ।

नचास्य दृष्टं हेतुत्वं संस्कारोऽन्योऽपि वा भवेत् ॥ ६८९ ॥

उत्पन्नस्यैव चेष्टोऽयं वस्त्रादेः स्थापको गुणः ।

गुणसंस्कारनामैवं सर्वथापि न संभवी ॥ ६९० ॥

यो ह्यक्षणिकस्तस्यान्यथात्वासम्भवात्स्वत एव स्थितिरिति किं कुर्वाणस्तस्यासौ स्था-
पको भवतीत्युक्तमेतत् । अथापि स्यात्—माभूदसौ स्थापकः, किन्तु क्षणस्यैवोत्पा-
दको भवतीत्याह—नचास्येत्यादि । प्रमाणाधीना हि प्रमेयस्य तत्त्वव्यवस्थितिः, न
चास्य प्रसिद्धकारणव्यतिरेकेण वस्त्रादिषु प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्या चक्षुरादिवद्वा कार्यव्य-
तिरेकतो दृष्ट—निश्चित हेतुत्वम्, येन तद्व्यवहारः स्यात् । अथादृष्टसामर्थ्यस्यापि
हेतुत्वं कल्प्यते, तदा संस्कारः, अन्योऽपि वा—शुक्लवादिरुत्पत्तेर्हेतुर्भवेत् । कल्प-
नीय इति शेषः । न ह्यदृष्टप्रचित्त्वेन कश्चिद्विशेषोऽस्ति, येनैकस्मिन्नेव संस्कारात्मन्य-
परिनिश्चितसामर्थ्यं कल्पनापरितोषो भवता स्यात् । नचाप्ययमुत्पादहेतुरिष्टो भ-
वद्भिः, अपि तत्पक्षस्य मतो वस्त्रादेरुत्तरकाल स्थापको गुण इष्यते । तत्र चार्किचि-
त्वरत्वमस्येति पूर्वमुपवर्णितम् । अभ्युपगम्य तत्प्रचिहेतुत्वं दूषणमिदमभिहितम् ।
कदाचित्कश्चिन्ममयमोमानमप्यतिपत्यैव कल्पयेदिति भावः । गुणसंस्कारनामे-
त्यादिना पूर्वमुपपत्तिरिति ॥ ६८९ ॥ ६९० ॥

धर्माधर्मलक्षणगुणदूषणमाह—मन इत्यादि ।

मनोयोगात्मनां पूर्वं विस्तरेण निबन्धनात् ।

परोक्तलक्षणोपेतं नादृष्टमुपपद्यते ॥ ६९१ ॥

गुणपदार्थपरीक्षा ।

कर्तृफलदाय्यात्मगुण आत्ममनःसंयोगजः स्वकार्यविरोध्यदृष्टम् । तच्च द्विविधं धर्माधर्मभेदात् । तत्र धर्मः कर्तुः प्रियहितभोक्षहेतुः । अधर्मस्त्वप्रियाहितप्रत्यवायहेतुरिति परोक्तादृष्टलक्षणम् । तदेतदात्मनो मनसस्तद्योगस्य च तत्कारणत्वेनाभिमतस्य पूर्वं निषिद्धत्वात्कारणाभावादेवासदिति सिद्धम् । शब्दस्त्वाकाशगुणतयाऽभीष्टः स प्रागेव निरस्तोऽक्रमाद्यापतित इत्यादिनेति न पुनरस्य दूषणमुच्यते ॥ ६९१ ॥

इति गुणपदार्थपरीक्षा ।

कर्मपदार्थदूषणार्थमाह—क्षणेत्यादि ।

क्षणक्षपिपु भावेपु कर्मोत्क्षेपाद्यसम्भवि ।

जातदेशे च्युतेरेव तदन्यप्राप्त्यसम्भवात् ॥ ६९२ ॥

उत्क्षेपणमपक्षेपणमाकुञ्चनं प्रसारणं गमनमिति कर्माणीति सूत्रम् । तत्रोत्क्षेपण-मूर्ध्वाधःप्रदेशाभ्यां संयोगविभागकारणं यत्कर्मात्पद्यते । यथा—शरीरावयवे तत्सं-वद्धे वा मूर्त्तिमति द्रव्ये लोष्टादावूर्ध्वदिग्भागोपाधिभिराकाशप्रदेशाद्यैः संयोगकारण-मधोदिग्भागावच्छिन्नैश्च विभागकारणं प्रयत्नादिवशाद्यत्कर्मापजायते तदुत्क्षेपणमु-च्यते । एतद्विपरीतं संयोगविभागकारणं कर्मावक्षेपणं । ऋजुद्रव्यस्य कुटिलत्वहेतु-राकुञ्चनम्, यथोक्तम्—ऋजुनो बाह्यादिद्रव्यस्य येऽप्राचयवा अङ्गुल्यादयस्तेषां स्व-संयोगिभिराकाशाद्यैर्विभागं सति मूलप्रदेशैश्चांशादिभिः संयोगे सति येन कर्मणा-ऽवयवी बाह्यादिलक्षणः कुटिलः समुत्पद्यते तदाकुञ्चनमिति । एतद्विपर्ययेण तु सं-योगविभागोत्पत्तौ येन कर्मणाऽवयवी ऋजुः संपद्यते तत्प्रसारणम् । यदनिप्रतदि-कप्रदेशैर्घटादिभिः संयोगविभागकारणं तद्रमनम् । उत्क्षेपणादिकं चतुःप्रकारं कर्म नियतदिग्देशैराकाशैरांशादिभिः संयोगविभागकारणम् । गमनं तु—अनियतदिग्भिः सर्वतोदिकैः प्रदेशैः संयोगविभागौ करोति । अत एव पञ्चैव कर्माणि संभवन्ति । भ्रमणस्यन्दनरेचनादीनां गमन एवान्तर्भावान् । एतच्च पञ्चविधमपि कर्म मूर्त्तिमद्-व्यवृत्तिसंयोगविभागकार्योन्नीतसत्त्वतया सिद्धम् । सर्वस्यैव संयोगविभागविशेषः

साधारणं कार्यमतः कार्यतः सिद्धिरस्य । तथा प्रत्यक्षतोऽपि । यथोक्तम्—“सङ्ख्या-
परिमाणानि पृथक्त्वं संयोगविभागौ परत्वापरत्वे कर्म च रूपिसमवायाच्चाक्षुषा-
णी”ति । तदेवा सङ्ख्यात्परप्रक्रियोक्ता । तदत्र संयोगविभागयोः पूर्वं निषिद्धत्वा-
त्कार्यमसिद्धम् । अथ नैरन्तर्येणोत्पादादिमात्रलक्षणौ संयोगविभागौ तत्कार्यतया
हेतुत्वेनोन्यते, एवमप्यनैकान्तिकता हेतोः । तथाविधेन कर्मणा तयोः कचिदप्यन्व-
यासिद्धेः । साध्यविपर्ययेण च हेतोर्व्याप्तिर्विरुद्धताऽपि । कारणमात्रास्तित्वे च साध्ये
सिद्धसाध्यता, वाय्वादीनां तथाविधसंयोगविभागकारणत्वेनाभीष्टत्वात् । विशेषे च
साध्ये प्रतिज्ञाया अप्यनुमानवाधा । तथाहि—क्रियासमावेशो भवन्पदार्थस्य क्षणि-
कस्य वा(ऽक्षणिकस्य वा) । न तावत्क्षणिकस्य, तस्य जन्मदेश एव च्युतेः—ता-
दादेशान्तरप्राप्त्यसंभवात् । प्रयोगः—यो यत्र देशे च्यवते न स तदुत्तरकालं तद-
न्यदेशमाप्नोति, यथा प्रदीपादिः । जन्मदेश एव च्यवन्ते च सर्वे भावा विवक्षिता
इति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः ॥ ६९२ ॥

नानैकान्तिकता हेतोरिति दर्शयन्नाह—जन्मेत्यादि ।

जन्मातिरिक्तकालं हि क्रियाकालं परे जगुः ।

इष्टाशुतरनाशेषु दीपादिष्वपि वस्तुषु ॥ ६९३ ॥

इष्ट आशुतरो विनाशो येषां ते तथा । प्रदीपादेरपि हि शीघ्रतरकालविनाशित-
याऽभीष्टस्यापि जन्मोत्तरकालभाविन्येव क्रिया, षट्क्षणस्यापित्वेनास्याक्षणिकत्वान्
॥ ६९३ ॥

कथमित्याह—तथाहीत्यादि ।

तथाहि कारणाऽऽश्लेषः सामान्यस्याभिव्यञ्जनम् ।

स्वाययवे ततः कर्म विभागस्तदनन्तरम् ॥ ६९४ ॥

संयोगस्य, विनाशश्च ततो द्रव्यस्य संक्षयः ।

षट्क्षणस्यापितैवेष्टा दीपादावपि वस्तुनि ॥ ६९५ ॥

तथाहि—स्वकारणसंबन्धकाललावत्रयम् भवति । ततः पञ्चात्स्यसामान्याभि-
व्यक्तिकालस्ततोऽयवकर्मकालस्तदनन्तरमवयवविभागकालस्ततः स्वारम्भकावयवसं-
योगविनाशस्ततो द्रव्यविनाश इति षट्क्षणस्यापितैव दीपादेरपि वस्तुनोऽभीष्टा ।
अतः क्षणिकस्य कस्यचिद्वृत्तिमतः पदार्थस्याभावात्सर्वेषामेव क्रियावतां जन्मोत्तरकाल-
भाविन्येव क्रिया । नाप्यसिद्धता हेतोरन्यस्य क्षणिकत्वायोगान् ॥ ६९४ ॥ ६९५ ॥

अथापि स्याद्यदि नाम क्षणिकता भावानामस्याभिरूप्यते । तथाप्यमीषां जन्म-
कालभाविन्येव क्रिया कस्मान्न भवतीत्याह—पश्चिमेत्यादि ।

पश्चिमाग्निमदेशाभ्यां विश्लेषाऽऽश्लेषसंभवे ।

गन्ताऽपरो वा सर्वश्च कर्माधारः प्रकल्पितः ॥ ६९६ ॥

यो जनः क्षणमध्यास्ते नैव जातु चलात्मकः ।

तस्याण्वन्तरमात्रेऽपि देशसंक्रान्त्यसम्भवः ॥ ६९७ ॥

यस्य हि पाश्चात्त्यदेशविश्लेषः संभवति, पुरोवर्तिना देशेनाऽऽश्लेषः स गन्ता भ-
वत्यपरो वा प्रसारणाद्याधारः, नत्वन्यो यथाऽऽकाशादि । नचैकक्षणमात्रभाविन
इयान्परिलम्बोऽस्ति, येन पूर्वदेशपरिहारपूर्वकमपरदेशमाक्रमेत् । सत्ताकाल एवा-
स्तमयवशीकृतत्वादपर्याप्तो देशान्तरभाकमितुम् । तस्मात्त्रन्मकालभाविन्यपि क्रिया न
युक्ता । नापि पूर्वोत्तरयोः कोट्योस्तदानीं तस्यानुपाख्यत्वात् । अतो यः क्षणमपि नास्ते
तस्याऽऽक्षां तावद्विदूरतरदेशान्तरावक्रमण(णा ?) सम्भवः । अपितु परमाणुमात्रप्रदेश-
संक्रमणमपि नास्तीति कुतः क्षणिकस्य क्रिया ॥ ६९६ ॥ ६९७ ॥

नाप्यक्षणिकस्येति दर्शयति—स्थैर्यं त्वित्यादि ।

स्थैर्यं तु वस्तुनः सर्वं दुर्घटा गमनादयः ।

सुतरामेव सर्वास्तु दशास्वस्याविशेषतः ॥ ६९८ ॥

एकरूपं हि सदा वस्तवक्षणिकमुच्यते, तस्य सुतरामेव क्रियासमावेशो न संभवति,
आकाशवत्सर्वदा निर्विशिष्टत्वात् । प्रयोगः—यत्सर्वदा निर्विशिष्टं न तस्य क्रिया
संभवति, यथाऽऽकाशस्य, निर्विशिष्टं चाक्षणिकमिमत्वं सर्वदा वस्तिवति व्यापकविरु-
द्धोपलब्धिः ॥ ६९८ ॥

स्यादेतद्यदि नामाविशिष्टमक्षणिकं वस्तु, तथापि प्रकृत्यैव तस्य गन्नादिरूपत्वा-
क्रियावत्त्वं भविष्यतीत्यतोऽनैकान्तिकता हेतोरित्याह—यदीत्यादि ।

यदि गन्नादिरूपं तत्प्रकृत्या गमनादयः ।

सदा स्युः क्षणमप्येवं नावतिष्ठेत निश्चलम् ॥ ६९९ ॥

यस्माद्गत्याद्यसत्त्वेऽपि प्राप्नुवन्त्यस्य ते ध्रुवम् ।

अत्यक्तपूर्वरूपत्वाद्गत्याद्युदयकालवत् ॥ ७०० ॥

यदि हामी देवद्यादयः क्षणिकत्वेनामिमताः प्रकृत्या गमनोत्क्षेपणादियोगिनस्तदा

न कदापिदपि निश्चलमवतिष्ठेरन्, सर्वदा गन्नादिरूपत्वान् । तत्रास्य देवदत्तादेर्ग-
त्यादिमतो गत्यापसत्त्वेऽपि—निश्चलावस्थायामपि, ते—गमनादयः, प्राप्नुवन्ति । ग-
त्यापुत्पत्तिकाल इवात्यक्तपूर्वरूपत्वान् ॥ ६९९ ॥ ७०० ॥

अथागन्नादिरूपं तत्प्रकृत्याऽगमनादयः ।

सदा स्युः क्षणमप्येकं नैव प्रस्पन्दवद्भवेत् ॥ ७०१ ॥

यस्माद्गत्यादिभावेऽपि निश्चलात्मकमेव तत् ।

अत्यक्तपूर्वरूपत्वाग्निश्चलात्मककालयत् ॥ ७०२ ॥

अथैतरोपमयादगन्नादिरूपत्वमस्याद्गीक्रियते । तथासत्यगमनादयः सर्वदा स्यु-
रेकरूपत्वादाकाशवन् । आदिशब्दादुत्प्रेषणादिपरिग्रहः । तत्रास्य गत्यादिभावेऽपि
सस्य निश्चलत्वमेव प्राप्नोति, अपरित्यगागत्यादिरूपत्वाद्यथा निश्चलावस्थायाम् । प्र-
स्पन्दः—कर्म सोऽस्यासीति प्रस्पन्दवन् । निश्चलात्मककालयदिति सप्तम्यन्वाहतिः
॥ ७०१ ॥ ७०२ ॥

अथापि स्यात्—नैवाऽस्यैकरूपता, किं तर्हि? गन्नागन्तरूपतयोपमयरूपत्वादयो
यथोत्प्रेषणप्रसङ्गः, हेतोर्भासित्युत्प्रेषणाद—यदि स्थितारि ।

यदि तु स्यादगन्ताऽपमेकदा चान्यथा पुनः ।

परस्परभिन्निष्ठात्मसंगतेभिन्निष्ठा भवेत् ॥ ७०३ ॥

एकदा चेति । अकारो विभिन्नक्रमः, पुनरित्यस्यानन्तरं द्रष्टव्यः । पुनर्भा—भ-
ग्यधेयसंघः । एवं हि गन्तृस्वागन्तृकारिविद्वत्प्रमाण्यसादेकत्वहानिप्रसङ्गः ॥ ७०३ ॥

अत एव सस्य क्षणिकत्वं सिद्धमिति दर्शयन्नाह—अत्यन्तभिन्नावित्यारि ।

अगन्तभिन्नायान्मानौ नापिति व्यपग्रीयते ।

पिण्डधर्मपृश्निस्त्यागन्निश्चलपस्तुषम् ॥ ७०४ ॥

तारिति । अत्यन्तमात्रव्यापारिणी । अत्यन्तनिश्चलपस्तुषदिति । एतत्पर्यन्तारि-
दिरूपः ॥ ७०४ ॥

एवं तावदनुमानवाचं प्रतीक्षायाः प्रतीक्षायाः प्रत्यक्षवाचामरि प्रतीक्षादयन्नाह—
एतत्पर्यन्तारि ।

एदृशत्वाभिप्रेतं कर्म न यन्मुष्पतिरेकि च ।

एदृशमे गोपि भिक्षास्य गता पुनपनुपातिनी ॥ ७०५ ॥

यदुपलब्धिलक्षणप्राप्तं सन्नोपलभ्यते तत्प्रेक्षावतामसङ्ख्यवहारमवतरति, यथा क-
स्मिंश्चित्प्रदेशे पटोऽनुपलभ्यमानः, नोपलभ्यते च रूपादिवस्तुव्यतिरेकेण कर्मेति स्वमा-
वानुपलब्धिः । नहि रूपादेस्तथा देशान्तरावष्टम्भेनोत्पद्यमानस्य व्यतिरेकेण कचिदि-
न्द्रियक्षाने प्रतिभासमानमालक्ष्यते कर्म । या ज्ञेयमुत्क्षेपणमवक्षेपणमिति जल्पानुप-
क्लिणी धीरुपजायते, सा सामिजल्पत्वात् प्रत्यक्षं, नचाप्येषा कर्मपदार्थानुभवभाविनी
युक्ता, रूपादेरेव तथातथोत्पद्यमानस्य दर्शनात्, यथासङ्केतं तेष्वेवाप्यवसायेन
वृत्तेः । एतच्चानन्तरमेव प्रतिपादितं “नित्यानित्ययोर्गत्याद्यभावा”दिति । अतोऽसि-
द्धमेतद्युक्तं प्रत्यक्षत एव कर्म सिद्धमिति ॥ ७०५ ॥

यथोक्तमेवार्थमुपसंहरन्नाह—अस्थिरे वेत्यादि ।

अस्थिरे वा स्थिरे वैवं गत्यादीनामसम्भवः ।

प्राक्तनापरदेशाभ्यां विभागप्राप्त्ययोगतः ॥ ७०६ ॥

एवमिति—अतन्तरोक्ताभ्यां प्रत्यक्षानुमानाभ्यां निराकृतत्वात् । विभागप्राप्त्य-
योगत इति । प्राक्तेन विभागायोगात्, अपरदेशेन प्राप्त्ययोगादिति यथाकर्म
सम्बन्धः ॥ ७०६ ॥

यद्येवं कथं तर्हि गतिव्यवहारो लोके भवतीत्याह—देशान्तरेत्यादि ।

देशान्तरोपलब्धेस्तु नैरन्तर्येण जन्मनः ।

समानापरवस्तूनां गतिभ्रान्तिः प्रदीपवत् ॥ ७०७ ॥

इति कर्मपदार्थपरीक्षा ।

समानापरवस्तूनामिति । समानानि च तान्यपराणि चेति समस्य तानि च व-
स्तूनि चेति विग्रहः कार्यः । तेषां समानापरवस्तूनां यन्नैरन्तर्येण—स्वोपादानकार-
णदेशपरिहारेण जन्म—सद्भावः, तस्य जन्मन उपलब्धेः कारणात्स एवायं गच्छ-
तीति, यथा प्रदीपस्य केनचिन्नयमानस्य देशान्तरं गच्छतीति बुद्धिहेतुत्वं भवति ।
नहि प्रदीपः स एव देशान्तरमाकामति । तस्य षट्क्षणस्थायित्वेनामिमत्तत्वात् ।
भावस्वभाव एव हि पूर्वापरकोटिशून्यो जन्मेत्यभिधीयते । तेन तस्योपलब्धिर्युग्यत
एव । अथवा जन्मन इति पञ्चम्यन्तमेतत् । नैरन्तर्येणोत्पादात्समानापरवस्तूनां दे-
शान्तरोपलब्धेरिति सम्बन्धः ॥ ७०७ ॥

इति कर्मपदार्थपरीक्षा ।

द्रव्यादिविध्यादिना—सामान्यविशेषदूषणमारभते ।

द्रव्यादिषु निपिद्धेषु जातयोऽपि निराकृताः ।

पदार्थत्रयवृत्ता हि सर्वास्ताः परिकल्पिताः ॥ ७०८ ॥

जातय इति । सामान्यानि । ताश्च द्रव्यगुणकर्मात्मकपदार्थत्रयाश्रितत्वात्तन्निरा-
करणादेवापास्ताः । न ह्यश्रयमन्तरेणाश्रितानां कचिदवस्थितिरस्ति, अनाश्रितत्वप्रस-
ङ्गात् । जातिग्रहणमुपलक्षणम्, विशेषा अप्यन्यद्रव्यवृत्तिवादाश्रिता एवेष्टाः, अत-
स्तेऽप्याश्रयनिराकरणादेवापास्ताः ॥ ७०८ ॥

तथाऽपि पुनर्विशेषेण दूषणं वक्तुकामोऽनिर्ज्ञातस्वरूपस्याशक्यदूषणत्वात्सामान्य-
विशेषयोस्तावत्स्वरूपं दर्शयन्नाह—तत्रेत्यादि ।

तत्रेयं द्विविधा जातिः परैरभ्युपगम्यते ।

सामान्यमेव सत्ताख्यं समस्तेष्वनुवृत्तितः ॥ ७०९ ॥

द्रव्यत्वादि तु सामान्यं सद्विशेषोऽभिधीयते ।

स्वाश्रयेष्वनुवृत्तस्य चेतसो हेतुभावतः ॥ ७१० ॥

विजातिभ्यश्च सर्वेभ्यः स्वाश्रयस्य विशेषणात् ।

व्यावृत्तिबुद्धिहेतुत्वं तेषामेव ततः स्थितम् ॥ ७११ ॥

तत्र सामान्यं द्विविधं परमपरं च, परं सत्ताख्यं, तच्च समस्तेषु त्रिषु द्रव्यगु-
णकर्मस्वनुवृत्तिप्रत्ययस्यैव कारणत्वात्सामान्यमेव न विशेषः । अपरं तु द्रव्यत्वकर्म-
त्वादिलक्षणं, तच्च स्वाश्रयेषु द्रव्यादिष्वनुवृत्तिप्रत्ययहेतुत्वात्सामान्यमित्युच्यते, स्वा-
श्रयस्य च विजातीयेभ्यो व्यावृत्तिप्रत्ययहेतुतया विशेषणात्सामान्यमपि सद्विशेष
इत्यभिधीयते । तथाहि—गुणादिष्वद्रव्यमगुण इत्यादिका येयं व्यावृत्तिबुद्धिरवयमा-
सादयति, तां प्रति हेतुत्वमेवामेव गुणत्वद्रव्यत्वादीनां व्यवस्थितं नान्यस्य, न ह्यद्र-
व्यत्वादिकमपरमस्ति । अपेक्षभेदाच्चैकस्य सामान्यविशेषभावो न विद्वध्यत एवेति
भावः ॥ ७०९ ॥ ७१० ॥ ७११ ॥

परेषां विशेषाणां लक्षणमाह—विशेषा एवेत्यादि ।

विशेषा एव केचित्तु व्यावृत्तेरेव हेतवः ।

नित्यद्रव्यस्थिता येऽन्त्या विशेषा इति वर्णिताः ॥ ७१२ ॥

केचिद्विशेषा एवेप्यन्ते, न सामान्यानि । व्यावृत्तेरेव—व्यावृत्तिप्रत्ययस्यैव हेतु-

त्वादित्यर्थः । के पुनस्त इत्याह—नित्येत्यादि । तथाचोक्तम्—नित्यद्रव्यवृत्तयोऽ-
न्त्या विशेषा इति । नित्यद्रव्यवृत्तय इति । परमाण्वाकाशकालदिगात्मनःसु वृत्तेः ।
परमाणूनां जगद्विनाशारम्भकोटिभूतत्वान्, मुक्तात्मनां मुक्तमनसां च संसारपर्यन्त-
रूपत्वादन्तत्वम्, अतस्तेषु भवा अन्त्या इत्युच्यन्ते । तेषु स्फुटतरमाहस्यमाणत्वान् ।
वृत्तिस्तु पुनरेषां सर्वमिमेव परमाण्वादौ नित्ये द्रव्ये । अत एव नित्यद्रव्यवृत्तयो-
ऽन्त्या इत्युभयोरुपादानम् । तत्र परस्परमत्यन्तव्यावृत्तनुद्धिदेतुत्वात्स्वाभयमन्यतो
विशेषयन्तीति विशेषा उच्यन्ते ॥ ७१२ ॥

श्रुतः पुनरभी सिद्धा इत्याह—यद्वलादित्यादि ।

यद्वलात्परमाण्वादौ जायन्ते योगिनां धियः ।

विलक्षणोऽयमेतस्मादिति प्रत्येकमाश्रिताः ॥ ७१३ ॥

यथा ह्यम्भदादीनां गवारिष्याकृतिगुणक्रियावयवसंयोगनिमित्तोऽधारिमुखिभ्या-
वृत्तः प्रत्ययो दृष्टः, तथा—गौः शुद्धः जीवगतिः पीनककुदो महापण्ड इति य-
थाक्रमम्, तथाऽम्भद्विशिष्टानां योगिनां नित्येषु तुल्याकृतिगुणक्रियेषु परमाणुषु शु-
क्लात्मनःसु चान्यनिमित्तासंभवाद्यद्वलात्प्रत्येकं विलक्षणोऽयमिति प्रत्ययव्यावृत्ति-
र्देशकालविप्रकर्षदृष्टे च न एवायमिति प्रत्यभिज्ञानं यतो भवति, ते योगिनां विशेष-
प्रत्ययोभीतमस्वा अन्त्या विशेषाः सिद्धाः । ते च यथार्थं प्रत्येकमाभयमाश्रिताः
योगिनां प्रत्ययव यमिद्धाः ॥ ७१३ ॥

अथ जातयः कथं सिद्धा इत्याह—प्रत्यस्तत इत्यादि ।

प्रत्यस्ततः प्रसिद्धास्तु सत्यगोत्वादि जातयः ।

अक्षण्यापारमङ्गाये सदादिप्रत्ययोद्भात् ॥ ७१४ ॥

यद्वतान्वयप्यतिरेकानुविधावि यद्वपति तत्ततो भवतीति व्यपश्याप्यते । इत्या-
दिषु च सदादिप्रत्ययमगूढिरप्रगतान्वयप्यतिरेकानुविदधानी विवितीन्द्रियप्रत्यया-
व्यपदेशं नाभ्युपैत, तदन्वयेन्द्रियज्ञानवत्, अन्यथाऽपिप्रमङ्गः स्यात् ॥ ७१४ ॥

अनुमानतोऽपि गण्यमानां प्रतिपारम्भाह—अनुमानेत्यादि ।

अनुमानवलेनापि सत्यमानां प्रतीयेने ।

विशेषप्रत्ययो येन निमित्तान्तरमाश्रितः ॥ ७१५ ॥

विशेषप्रत्यय इति । इत्यादिष्वनुविदधन्तः सत्यः । निमित्तान्तरमाश्रितः

—निमित्तान्तराद्वाव उत्पादः सोऽस्यास्तीति कृत्वा । प्रयोगः—यद्वत्त्वाकारविलक्षणो यः स तद्व्यतिरिक्तनिमित्तान्तरभावी, यथा वस्त्रचर्मकम्बलेषु रक्तादिप्रत्ययः, तथा चायं द्रव्यादिषु सदादिप्रत्यय इति स्वभावहेतुं मन्यते परः ॥ ७१५ ॥

एनमेव प्रमाणार्थं गवादीत्यादिना भाविविक्तादिरचितप्रमाणोपन्यासेन दर्शयति ।

गवादिशब्दप्रज्ञानविशेषा गोगजादिषु ।
 समयाकृतिपिण्डादिव्यतिरिक्तार्थहेतवः ॥ ७१६ ॥
 गवादिविषयत्वे हि सति तच्छब्दबुद्धितः ।
 अन्यत्वात्तद्यथैष्वेव सवत्साङ्कुशधीध्वनी ॥ ७१७ ॥
 शशशृङ्गादिभिज्ञानैर्व्यभिचाराद्विशेषणम् ।
 तत्स्वरूपाभिधानं च वैधर्म्येण निदर्शनम् ॥ ७१८ ॥
 गवादिष्वनुवृत्तं च विज्ञानं पिण्डतोऽन्यतः ।
 विशेषकत्वात्तीलादिविज्ञानमिव जायते ॥ ७१९ ॥
 गोतत्त्वार्थान्तरं गोत्वं भिन्नधीविषयत्वतः ।
 रूपरुपशादिवत्तस्येत्युक्तेऽथैव तुरङ्गवत् ॥ ७२० ॥

तत्र भाविविक्तः ग्राहः—गवाश्वमहिषवराहमातङ्गादिषु गवाद्यभिधानप्रज्ञानविशेषाः समयाकृतिपिण्डादिव्यतिरिक्तस्वरूपाऽनुरूपसंसर्गिनिमित्तान्तरनिबन्धना इत्यवधोपणा । गवादिविषयत्वे सति पिण्डादिस्वरूपाभिधानप्रज्ञानव्यतिरिक्तमभिधानज्ञानत्वात्, तेष्वेव गवादिषु सवत्सा गौर्भाराजान्तो महिषः सशत्यो वराहः साङ्कुशो मातङ्ग इत्याद्यभिधानप्रज्ञानविशेषवत् । वैधर्म्येण पिण्डादिस्वरूपाभिधानप्रज्ञानविशेषाः । यानि च तानि निमित्तान्तराणि तानि गोत्वादीनीति सिद्धम् । तत्राभिधानं—शब्दः, प्रज्ञानं—प्रत्ययो ज्ञानमित्यर्थः । अभिधानप्रज्ञानान्येव विशेषा इति विशेषणसमासः । समयः—सङ्केतः, आकृतिः—संस्थानं, पिण्डो—द्रव्यम्, आदिशब्देन रूपादिपरिग्रहः, एभ्यो व्यतिरिक्तं स्वरूपं येषां स्वाभिधानप्रत्ययं प्रत्यनुरूपानामुपापित्वात्संसर्गिणां निमित्तान्तराणां तानि निबन्धनं येषामिति विग्रहः । अथवा समयादिव्यतिरिक्तानि च तानि सदादिप्रत्ययाभिधानं प्रतिस्वरूपानुरूपसंसर्गिणि चेति विग्रहः कार्यः । नेपं पूर्ववत् । अवधोपणेति । प्रतिज्ञा । शशविषाणादि-

प्रत्ययैर्व्यभिचारशङ्कया तत्परिहारार्थं गवादिविषयत्वे सतीति विशेषणम् । पिण्डादि-
स्वरूपाभिधानप्रज्ञानव्यतिरिक्ते अभिधानप्रज्ञाने येषां तद्भावस्वरूपमिति विग्रहः । वै-
धर्म्येण पिण्डादिस्वरूपाभिधानप्रज्ञानविशेषा इति । तत्र हि पिण्डादिव्यतिरिक्तनिमि-
त्तान्तरनिबन्धनत्वाभावे हेतोरपि यथोक्तस्याभावात् । उद्योतकरस्त्वाह—गवादिष्व-
नुवृत्तिप्रत्ययः पिण्डादिव्यतिरिक्तानिमित्ताद्भवति, विशेषकत्वानीलादिप्रत्ययवत् ।
तथा गोतोऽर्थान्तरं गोत्वं, भिन्नप्रत्ययविषयत्वात्प्रस्पृशादिवत्, तस्येति च व्यपदे-
शविषयत्वाद्यथा चैत्रस्याश्व इति चैत्राद्व्यतिरेकेण व्यपदिश्यमान इति । तदेतद्दर्शयति
गवादिष्वित्यादि । सुबोधम् ॥ ७१६ ॥ ७१७ ॥ ७१८ ॥ ७१९ ॥ ७२० ॥

असारमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

असारं तदिदं कार्यं प्रक्रियामात्रवर्णनम् ।

न तु तज्ज्ञापकं किञ्चित्प्रमाणमिह विद्यते ॥ ७२१ ॥

अक्षव्यापारसद्भावाद्भयान्तरभाविनः ।

सदादिप्रत्ययास्तिद्धाः सङ्केताभोगतस्तु ते ॥ ७२२ ॥

यदुक्तमक्षव्यापारसद्भावात्सदादिप्रत्ययानामक्षान्वितत्वमिति । तत्र यदि साक्षाद्-
क्षव्यापारान्तरभावित्वादिति हेतव्योऽभिप्रेतस्तदा हेतुरस्तिद्धः, सविकल्पत्वेन सङ्केता-
भोगस्मरणादिव्यवहितत्वात् ॥ ७२१ ॥ ७२२ ॥

न चैतच्छब्दं वक्तुम्, एकमनुगामिनमन्तरेण कथं परस्परव्यावृत्तात्मानो भावाः
पारम्पर्येणाप्यभिन्नाकारप्रत्ययनिबन्धनं युज्यन्त इत्याशङ्क्याह—यथेत्यादि ।

यथा धान्यभयादीनां नानारोगनिवर्तने !

प्रत्येकं सह वा शक्तिर्नानात्वेऽप्युपलभ्यते ॥ ७२३ ॥

न तेषु विद्यते किञ्चित्सामान्यं तत्र शक्तिमत् ।

चिरक्षिप्रादिभेदेन रोगशान्त्युपलम्भतः ॥ ७२४ ॥

सामान्येऽतिशयः कश्चिन्नहि क्षेत्रादिभेदतः ।

एकरूपतया नित्यं धान्यादेस्तु स विद्यते ॥ ७२५ ॥

एवमत्यन्तभेदेऽपि केचिन्निपतशक्तितः ।

तुल्यप्रत्ययमर्शादेर्हेतुत्वं यान्ति नापरे ॥ ७२६ ॥

यथा ह्यामलक्यादयः परस्परमत्यन्तविभिन्नमूर्त्तयोऽपि प्रत्येकं समुदिता वा नाना-

विधयाधिव्यावर्त्तनसामर्थ्याध्यासिता भवन्त्यन्तरेणाप्यनुगामिनम्, नहि तत्र सामान्यमेव तथाविधामर्थक्रियां संपादयतीति युक्तं वक्तुम् । यतस्तेषु विविधार्थक्रियासंपादनयोग्यं न सामान्यमस्ति । यदि स्यात्तदा येयं कचित्कदाचित्कासांचिद्वाद्यादीनां चिरक्षिप्ररोगालुपशमनसामर्थ्योपलब्धिः सा न स्यात्, सामान्यस्यैकरूपत्वात् । नच क्षेत्रक्षीरावसेकादिसंस्कारविशेषवशादासादिताविशयं सामान्यमेवेतामर्थक्रियां विचित्रां संपादयतीति युक्तम् । तस्य नित्यतया परैरनाधेयविकारस्य क्षेत्रादिभेदतोऽपि नाविशयः कश्चिदेकरूपत्वात् । धात्र्यादीनां त्वनित्यानां सोऽतिशयः क्षेत्रादिभेदतो मित्यत इत्यतस्त एव रोगालुपशमनसामर्थ्योपेतः । ततश्च तद्वदेवान्येऽपि घटादयो भावाः स्वहेतुप्रत्ययेभ्यस्तथोत्पत्तेः प्रकृत्यैवैकाकारप्रत्यवमर्शादिहेतवो भविष्यन्तीत्यदोषः । तुल्यप्रत्यवमर्शादेरित्यादिशब्देन सलिलसंधारणाद्यर्थक्रियासामर्थ्यपरिग्रहः ॥ ७२३ ॥ ७२४ ॥ ७२५ ॥ ७२६ ॥

कथं पुनः सङ्केताभोगादिव्यवहितत्वमेपां सिध्यतीत्याह—कार्येत्यादि ।

कार्यमात्रोपयोगित्वविवक्षायां च सञ्च्यते ।

समयः क्रियते तेषु यद्वा अन्यस्या यथारुचि ॥ ७२७ ॥

बाह्वाद्बोहादिरूपेण कार्यभेदोपयोगिनि ।

गवादिश्रुतिसङ्केतः क्रियते व्यवहर्तृभिः ॥ ७२८ ॥

तत्सङ्केतमनस्कारात्सदादिप्रत्यया इमे ।

जायमानास्तु लक्ष्यन्ते नाक्षव्यापृत्यनन्तरम् ॥ ७२९ ॥

नष्टगृहीतसमयानां सदादिप्रत्ययप्रसूतिरन्यथा सङ्केतकरणवैयर्थ्यं स्यात् । तस्माद्यस्मिन्नेकाकारपरामर्शमवस्थितार्थक्रियासामर्थ्यमात्रप्रतिपादितमेवाभेदं परासृश्य सदिति श्रुतिं विनिवेशयन्ति समयकृतः (तस्मिन्सदादिप्रत्ययः ।) यद्वाऽन्यस्या इति । वस्त्वित्यस्याः श्रुतेः । एवं गवादिविशेषश्रुतेरपि बाह्वादिसामर्थ्यविशेषजिज्ञासायां समयः क्रियत इति योग्यम् । ततश्च सङ्केतोत्तरकालं व्यवहारकाले गवादिषु दृष्टेष्वपि पूर्वकृतसङ्केताभोगस्तत्सन्नामस्मरणं ततः पश्चात्सदादिप्रत्ययोदय इति स्फुटतरमालक्ष्यत एव । कचिदत्यभ्यासत आशुतरतोत्पादादमीषां क्रमो नावधार्यते । मन्दाभ्यासास्तु स्फुटतरमवधारयन्त्येव तदित्युपसंहरति । तत्तस्मात्तदेवं समयाभोगादिव्यवहितत्वात्साक्षादनुत्पत्तेः प्रत्यक्षत्वमेवामसिद्धम्, न चापि . पारम्पर्येणोत्पद्यमानस्य प्रत्यक्षत्वं न्याय्यमतिप्रसङ्गादिति भावः ॥ ७२७ ॥ ७२८ ॥ ७२९ ॥

इतश्च स्मार्त्तत्वात्तदन्यसृष्टिवत्प्रत्यक्षत्वमयुक्तं सदादिप्रत्ययस्येति दर्शयन्नाह—अ-
जल्पेत्यादि ।

अजल्पाकारमेवादौ विज्ञानं तु प्रजायते ।

ततस्तु समयाभोगस्तस्मात्स्मार्त्तं ततोऽपि ते ॥ ७३० ॥

स्वलक्षणे सङ्केतस्याकरणादृष्ट्या च विकल्पनात्प्रथमतः वस्तुस्वलक्षणविषयतयाऽभि-
लापसंसर्गविवेकि विज्ञानमक्षरभितमुपजायते । ततः पश्चात्तस्मिन्नेव परिदृष्टे वस्तुनि
समयाभोगस्तदनन्तरं यथासमयं परिदृष्टार्थविषयास्तदव्य(ध्य?)वसायितया सदा-
दिप्रत्ययास्तमेवार्थं परिदृष्टमभिलपन्तः समुत्पद्यमानाः कथमिव स्मार्त्ततां नासाद-
येयुः । ततोऽपीति । यथा परिदृष्टाव्य(ध्य?)वसायात् । त इति । सदादिप्रत्ययाः
॥ ७३० ॥

कृतः पुनरयमुत्पत्तिक्रमो विज्ञानानामालक्षित इत्याह—अन्यत्रेत्यादि ।

अन्यत्र गतचित्तस्य वस्तुमात्रोपलम्भनम् ।

सर्वोपाधिविवेकेन तत एव प्रवर्त्तते ॥ ७३१ ॥

यतस्ते सदादिप्रत्यया अमुना क्रमेणोपजायन्ते, तत एवान्यत्र—विषयान्तरे ग-
तचित्तस्य—व्यासक्तमनसः पुरोऽवस्थितं वस्तु पश्यतः संमुखीभूतवस्तुसङ्केतमन-
स्काराद्यप्रवृत्तेः प्रथमतः सर्वोपाधिविवेकवस्तुमात्रदर्शनं प्रवर्त्तते । अन्यथा हि यदि
सर्वमेव सामिजल्यं विज्ञानं स्यात्तदा पुरोऽवस्थितं वस्तु सर्वोपाधिशून्यमन्यत्र गत-
मनाः कथमीक्षेत । न ह्येकस्मिन्काले युगपदभिलाषद्वयं संवेद्यते । तदेवं साक्षादक्षग-
तान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वमसिद्धम् ॥ ७३१ ॥

तत्र यदुक्तं गवादीत्यादि तत्राह—हेतावित्यादि ।

हेतावायेऽपि वैफल्यं समयाभोगभाविता ।

तेषामिष्टैव संसर्गो सोऽन्वयव्यतिरेकवान् ॥ ७३२ ॥

यदि सामान्येनानुरूपसंसर्गनिमित्तान्तरमात्रनिबन्धनत्वमेपां प्रसाध्यते तदा सि-
द्धसाध्यता, यतो गवादिसङ्केताभोग एव गवादिप्रत्ययव्यपदेशानामनुरूपसंबन्धी ।
तथाहि—उस्मिन्सति भवन्ति विजातीयमनस्कारे, (असति) च न भवन्ति । अतः
स एवान्वयव्यतिरेकवान्हेतुरेपां सिद्धः, तद्वतान्वयव्यतिरेकसैवानुविधानात्, अतो
वैफल्यं हेतुप्रयोगप्रयासस्य ॥ ७३२ ॥

तस्य पक्षावहिर्भावे साध्यशून्यं निदर्शनम् ।

नैवं तद्वेतवः साक्षाद्वाच्यवत्साङ्कुशादयः ॥ ७३३ ॥

नाभिधानविकल्पानां धृतिरस्ति खलक्षणे ।

सर्वं वाग्गोचरातीतमूर्त्तिर्येन खलक्षणम् ॥ ७३४ ॥

अथैनं सङ्केतमनस्कारं पक्ष एवान्तर्भाव्य तद्व्यतिरिक्तनित्यैकानुगामिसामान्याख्य-
संसर्गनिवन्धनत्वमेपां साध्यते तदा दृष्टान्तस्य साध्यविकलता, न होवन्मूलेन कचि-
दन्वयः सिद्धः । ये चासी वत्साङ्कुशादयः सबत्सावभिधानप्रज्ञानहेतुत्वेन वर्णिता-
स्तेऽपि तद्वेतुत्वेन न सिद्धाः, न होपामासादितखलक्षणभावानां साक्षादभिधानप्र-
ज्ञानहेतुत्वमस्ति, सर्ववाग्विकल्पगोचरातीतरूपत्यात्खलक्षणस्येत्यतः साध्यविकलता
दृष्टान्तस्य । पारम्पर्येण तु हेतुत्वकल्पनायामतिप्रसङ्गः स्यात्, सर्वस्यैव सर्वत्र
पारम्पर्येणोपयोगस्य विद्यमानत्वात् ॥ ७३३ ॥ ७३४ ॥

यथेवं कथं तर्हि लोकोऽङ्कुशादि बाह्यमेव तद्वेतुत्वेनाध्यवस्यतीत्याह—अन्तर्मा-
त्रेत्यादि ।

अन्तर्मात्रासमारूढं सांप्रतं त्वयलम्ब्य ते ।

बहीरूपाध्यवसितं प्रवर्त्तन्तेऽङ्कुशादिकम् ॥ ७३५ ॥

यत्तावदङ्कुशादिप्रज्ञत्युपादानं खलक्षणं न तद्विकल्पैः स्तुष्यत इत्युक्तम् । यस्तु
सांप्रतं तत्कल्पनाशिल्पिनिर्मितात्मरूपतयाऽन्तर्मात्रारूढमेव न बाह्यं, दृश्यविकल्प-
योस्तु विवेकेनानभिज्ञतया जनो बाह्यमिव तमाकारं मन्यमानो बाह्यमेव बत्त्वमिधा-
वतीति नातो बाह्यरूपवासिद्विरङ्कुशादीनाम् । अङ्कुशादिकमित्यलम्ब्येत्यनेन पूर्वकेण
संबन्धनीयम् । अन्तर्मात्रासमारूढं बहीरूपतयाऽध्यवसितं सांप्रतमङ्कुशादिकमा-
लम्ब्य बाह्ये प्रवर्त्तत इत्यर्थः । अन्तर्मात्रा—वृद्धिः ॥ ७३५ ॥

यच्च गवादिविषयत्वे सतीति विशेषणं तदप्युक्तमेव, व्यवच्छेद्याभावादिति द-
शमब्राह्म—क्रियेत्यादि ।

क्रियागुणव्यपदेशाभावो हेतुश्च वर्ण्यते ।

अभावप्रत्ययस्येति विशेषणमनर्थकम् ॥ ७३६ ॥

तदप्युक्तं हेतुत्वे वस्तुता शक्तितोऽपि च ।

अभावप्रत्ययः प्राप्तः सत्तादिष्वविशेषतः ॥ ७३७ ॥

अभावप्रत्ययस्यापि क्रियागुणव्यपदेशाभाव एव हेतुत्वेन भवद्विर्वर्ण्यते । तदप्य-
युक्तमिति । क्रियाद्यभावस्य हेतुत्वोपवर्णनम् । तथाहि—कार्योत्पादनसामर्थ्यमेव
हेतुत्वमुच्यते, तच्च सामर्थ्यं वस्त्वाधारमेव, तद्वक्षणत्वाद्वस्तुनः । यदि चाभावोऽपि
तथाविधसामर्थ्याप्यासितो भवेत्तदा कथमिव वस्तुत्वं नासादयेत्, एतावन्मात्रनि-
बन्धनत्वाद्वस्तुनः । तत्तद्भावरूपत्वमेव विजह्यात् । वस्तुस्य भावप्रच्युतिरूपत्वाद-
भावस्य । अपिच—यदि क्रियागुणव्यपदेशाभावोऽभावप्रत्ययहेतुः स्यात्तदा सत्तादि-
ष्वप्यभावप्रत्ययः प्राप्तस्तत्रापि शशविपाणादिवत्क्रियागुणव्यपदेशाभावाविशेषात्
॥ ७३६ ॥ ७३७ ॥

हेतुश्चासिद्ध इति दर्शयन्नाह—वैलक्षण्यमिति ।

वैलक्षण्यमसिद्धं च पिण्डाकृत्यादिवुद्धितः ।

तज्ज्ञानानामसिद्धोऽपि हेतुरेव भवत्यतः ॥ ७३८ ॥

नहि गवादिप्रत्ययानां पिण्डादिव्यतिरिक्तमर्थान्तरमध्यवसेयमस्ति, येन तत्प्रत्य-
यान्यवत्त्वेपां भवेत् ॥ ७३८ ॥

प्रतिज्ञायाश्चानुमानवाधेति दर्शयन्नाह—अन्वयीत्यादि ।

अन्वयी प्रत्ययो यस्माच्छब्दव्यस्त्यवभासवान् ।

वर्णाकृत्यक्षराकारशून्या जातिस्तु वर्ण्यते ॥ ७३९ ॥

एतदुक्तं भवति—अनुगामिप्रत्ययानां पिण्डादिव्यतिरिक्तं निमित्तमालम्बनमूत-
मेव भवद्भिः सिसाद्यपिपितम्, तच्चायुक्तम्, तस्याप्रतिभासनात् ; तद्विलक्षणवर्णाकृ-
त्यादिप्रतिभासनात् । तथाहि—भवद्विर्वर्णाकृत्यक्षराकारशून्यमेव वर्ण्यते गोत्वादि-
सामान्यम्, विज्ञानं च वर्णादिप्रतिभासानुगतमनुभूयते, तत्कथमस्य वर्णादिशून्य-
मालम्बनं भवेत्, न ह्यन्याकारस्य विज्ञानस्यान्यदालम्बनं युक्तमिति प्रसङ्गात् । प्र-
योगः—यो यद्विलक्षणार्थप्रतिभासः प्रत्ययः स वद्वाहको न भवति, तद्यथा शब्द-
ज्ञानं न रूपग्राहकं, जातिविलक्षणवर्णादिप्रतिभासश्चान्वयी प्रत्यय इति व्यापकविद-
द्वोपलब्धेः । शब्दव्यस्त्यवभासवानिति । शब्दो—गौरित्यादिव्यपदेशः, व्यक्तिः
—वर्णसंस्थानात्मिका, तयोस्त्वभासः सोऽस्यास्तीति तद्वान् । अक्षराणि—गकारौ-
कारविसर्जनीयादीनि ॥ ७३९ ॥

शङ्करस्यानी त्वाद—सामान्यमपि नीलत्वादि नीलाद्याकारमेव, अन्यथा हि नील

इत्येवमनुवृत्तिप्रत्ययो न स्यात्, ततश्च हेतोरसिद्धत्वान्नानुमानवाधेति । तदत्राह—
सामान्यस्यापीत्यादि ।

सामान्यस्यापि नीलादिरूपत्वे गुणतोऽस्य कः ।

भेदो नानुगतश्चैको नीलादिरूपलक्ष्यते ॥ ७४० ॥

भासमानोऽपि चेदेव न विवेकेन लक्ष्यते ।

तत्कथं धीध्वनी व्यक्तौ वर्त्तते तद्वलेन तौ ॥ ७४१ ॥

निश्चयात्मक एवायं सामान्यप्रत्ययः परैः ।

इष्टश्चाग्रहणे प्राप्ते युक्तं नानुपलक्षणम् ॥ ७४२ ॥

एवं सति गुणान्नीलादेर्नीलत्वादिसामान्यस्य विशेषो न प्राप्नोति, आकाराभेदात् ।
स्यान्मतं गुणो हि नीलादिरनुगतो न भवति । सामान्यं तु मिश्रदेशकालव्यत्यनु-
गामीत्यत आकारभेदोऽस्तीत्याह—नानुगतश्चैक इत्यादि । नहि नीलादिगुणव्य-
तिरिक्तमपरं नीलत्वादि नीलाद्याकारानुगतमनुगामि प्रतिभासमानमालक्ष्यते । अ-
ध्यक्षत एकस्यैव नीलादेरसाधारणस्य प्रतिभासनात् । नापि विकल्पचेतसि नील-
त्वादि द्वितीयं प्रतिभासते, यथादृष्टस्यैव तेनाध्यवसायात् । स्यादेतद्यथा भवतां क्ष-
णिकत्वं भासमानमपि नोपलक्ष्यते विवेकेन मन्दैस्त्वयेदमपि सामान्यमिति तदप्ययु-
क्तम् । एवं हि तद्दर्शनबलाद्भिन्नास्वपि व्यक्तिष्वभिज्ञौ धीध्वनी भवत इति यदेतद्व-
र्णितं तन्नोपपद्यते, नहि विशेषणानुपलक्षणे विशेष्ये धीरुपजायते, यथा दण्डानुपल-
क्षणे दण्डीति प्रत्ययो न भवति तद्वदत्रापि स्यात् । तथाहि स्वतःशब्दप्रत्ययगोचरा-
तिवृत्ता भेदा भवद्भिरुपगम्यन्ते । तांश्च भेदान्स्वतो बुद्धिशब्दविषयव्यतिवृत्तशरीरा-
न्सामान्यदर्शनबलेन प्रतियन्प्रतिपत्ता कथं तस्यैवानुपलक्षको नाम । अपिच यस्या-
विकल्पकमेव प्रत्यक्षं तस्यैतद्युक्तं बहुं प्रतिभासमानमपि नोपलक्ष्यत इति, निश्चय-
प्रत्ययव्यापारत्वादुपलक्षणस्य, यस्य तु भवतः सर्वमेव सविकल्पकं प्रत्यक्षमिति पक्ष-
स्तस्यायुक्तमनुपलक्षणमग्रहणप्रसङ्गात् । इयमेव हि निश्चयानां स्वार्थप्रतिपत्तिर्यत्तन्नि-
श्चयनं तच्चेन्न निश्चिन्वन्ति न गृह्णन्तीत्येव प्राप्तम् ॥ ७४० ॥ ७४१ ॥ ७४२ ॥

अभ्युपेत्यापि नीलादिव्यतिरिक्तार्थान्तरसिद्धिं नेष्टसिद्धिर्मवगाममिममतसाध्यार्थस्या-
नुमानवाधितत्वात्तेन व्याप्त्यसिद्धेरिति दर्शयन्नाह—सिद्धेऽपीत्यादि ।

सिद्धेऽप्यन्यनिमित्तत्वे न सामान्यं प्रसिद्ध्यति ।

अनुगाम्येकमधौच्यविविक्तं च क्रमोदयात् ॥ ७४३ ॥

अध्रौव्यविविक्तमिति । अनित्यत्वविविक्तं, नित्यमिति यावत् । कस्मान्न सिद्ध-
तीति ? क्रमोदयात् । गवाद्यभिधानप्रत्ययानामिति शेषः । यदा हि तथाविधसामा-
न्यधर्महेतुकत्वमेपासमविष्यत्तदा क्रमेणामी नोदपत्त्यन्त, अविकलकारणत्वाद्युपदे-
बोत्पद्येरन्, युगपदुत्पद्यमानानेकपदार्थवत् । नहि परैरनुपकार्यस्य काचिदपेक्षाऽस्ति
॥ ७४३ ॥

सम्प्रति हेतोः सिद्धिमभ्युपगम्य व्यभिचारमाह—पदार्थशब्द इति ।

पदार्थशब्दः कं हेतुमपरं पदस्वपेक्षते ।

अस्तीति प्रत्ययो यश्च सत्तादिष्वनुवर्त्तते ॥ ७४४ ॥

नहि पदार्थत्वं नाम पदसु पदार्थेष्वपरमस्ति, येन पदार्थः पदार्थ इत्यनुगामी
प्रत्ययो भवेत् । तथा सामान्यविशेषसमवायेषु न सत्तास्ति, येनास्तीति तेषु प्रत्ययः
स्यात्, द्रव्यगुणकर्मस्वेव सत्तायाः स्थितत्वात् । द्रव्यादिषु तु सामान्यनित्यन्धन एव
व्यपदेशः परेपामनीष्ट इति न तेन व्यभिचारश्चोद्यते ॥ ७४४ ॥

स्यादेतत्तत्रापि सत्तादिसदुपलम्भकप्रमाणविषयत्वं धर्मोऽस्ति, तेनान्यनिमित्तो-
ऽयत्तत्रापि व्यपदेश इत्यव्यभिचार एवेत्याह—अन्यधर्मेत्यादि ।

अन्यधर्मनिमित्तश्चेत्तत्राप्यस्त्यस्तितामतिः ।

तदन्यधर्महेतुत्वेऽनिष्ठासत्तेरधर्मिता ॥ ७४५ ॥

व्यभिचारी ततो हेतुरमीभिरयमिष्यते ।

नच सर्वोपसंहाराद्व्याप्तिरस्य प्रसाधिता ॥ ७४६ ॥

अन्यधर्मनिमित्तत्वेऽप्यभ्युपगम्यमाने व्यभिचारदोषस्तदवस्था एव, यस्मात्तत्राप्य-
स्मिन्धर्मेऽस्त्येवास्तितामतिः अस्ति सद्धर्म इति । तत्राप्यन्यधर्माभ्युपगमेऽनवस्थाप्र-
सङ्गः स्यात् । अन्येपामपि धर्मान्तराश्रयत्वाद्वर्द्धमित्वप्रसङ्गश्च । ततश्च पदेव पदार्था
धर्मिण इति पदसङ्ख्यानियमो न स्यात् । अथानवस्थाभयाद्धर्मान्तरं नाश्रीयते तदा-
ऽमीभिः पदार्थेषु सत्तादौ धर्मं वा प्रवृत्तैः प्रत्ययैर्व्यभिचारिता हेतोः । माभूद्वाऽस्य
साधारणानैकान्तिकता, संदिग्धव्यतिरेकिता तु केन परिह्रियत इत्येतदाह—नच
सर्वोपसंहारादित्यादि । सर्वस्मिन्धर्मिणि हेतोः साध्येन व्याप्तिप्रदर्शनं सर्वोपसं-
हारः । स्यादेतद्व्याप्तिरत्र युक्तैवेति, निमित्तान्तराभावे हि तद्वस्तुप्रत्ययवैलक्षण्यं कथ-
'मुपपद्येत, नष्टेकविषयाणां बहूनामपि प्रत्ययानां वैलक्षण्यमस्ति, यदि स्यात्तदा रूप-

रसादिप्रत्ययानामपि नानाविषयो न सिद्ध्येत् । प्रत्ययभेदकृतत्वाद्विषयभेदव्यवस्थान-
स्येति । तदव्ययुक्तम् । नहि सामान्यप्रत्ययो वस्तुस्वलक्षणविषयः परमार्थतो युक्तः ।
आविष्टामिलापेन प्रत्ययेन स्वलक्षणस्याविषयीकारणात् । किन्तु यतो यतस्तस्यैकस्यापि
वस्तुनो व्यावृत्तिस्तन्निबन्धनास्त्र यथासङ्केताभ्यासं तद्वस्त्वनुभवद्वारा यतो विकल्पा
वाचकाश्च विश्वकल्पा यदि प्रवर्त्तेरन्नसत्यपि सामान्ये तदा को विरोध इत्यतो व्या-
प्त्यभाव उच्यते ॥ ७४५ ॥ ७४६ ॥

यद्येकं गवादिष्वनुवृत्तं चेत्यादि, तत्राह—तदनन्तरमित्यादि ।

तदनन्तरमुद्दिष्टमनेनैव निराकृतम् ।

सामान्यसाधनं तस्मिन्निष्टसिद्ध्यादयः समाः ॥ ७४७ ॥

अनेनैवेति समनन्तरोक्तेहेतुदूषणेनैव । तत्रापि तुल्यदोषत्वात् । तथाहीदृशसिद्ध्या-
दयोऽत्रापि समानाः । आदिशब्देन साध्यशून्यता दृष्टान्तस्य हेतोरसिद्धिर्व्यभिचा-
र्यत्वेत्यादि परिगृह्यते ॥ ७४७ ॥

प्रकारान्तरेणापि व्यभिचारमाह—पाचकादिष्वित्यादि ।

पाचकादिषु च ज्ञानं विशिष्टमुपजायते ।

अभावेऽभावबुद्धिश्च विनैकेनानुगामिना ॥ ७४८ ॥

इच्छारचितरूपेषु नष्टाजातेषु चा ततः ।

अनैकान्तिकता हेतोः सर्वरेभिर्यथोदितैः ॥ ७४९ ॥

नहि तत्रैकमनुगामि निमित्तं पाचकत्वपाठकत्वादिकमस्ति, येन पाचकः पाठक
इत्यनुवृत्तिप्रत्ययो भवेत् । तथा प्रागभावादिषु चतुर्ष्वभावोऽभाव इति कथमनुवृत्तप्र-
त्ययो भवेत्, नह्यत्रापि सामान्यमस्ति तस्य वस्तुवाधितत्वात् । इच्छारचितरूपेषु
चन्द्रापीडादिषु नभसलोपकल्पितधवलगृहादिषु नष्टाजातेषु च महासम्भवदाहप्रभृ-
तिषु बुद्धिर्विनैकेनानुगामिना कथं भवेत् । नहि तत्रापि सामान्यमस्ति, व्यक्त्याधि-
तत्वात्तस्य ॥ ७४८ ॥ ७४९ ॥

न पाचकादीत्यादिना पाचकादिषु ज्ञानं समर्थयते ।

न पाचकादिवुद्धीनामस्ति किञ्चिन्नियन्धनम् ।

कर्मास्ति चेत्प्रतिव्यक्ति ननु तद्विद्यते तथा ॥ ७५० ॥

भिन्नेष्वन्वयिनी न युक्ताऽन्वयिनी मतिः ।

इत्येकमिष्टं सामान्यं सर्वव्यक्त्यनुवृत्तिमत् ॥ ७५१ ॥

कर्मान्वयदरिद्रं च यदि हेतुः प्रकल्प्यते ।

तदा व्यक्तय एवास्याः किमितीष्टा न हेतवः ॥ ७५२ ॥

पाचकादिमतिर्न स्यात्तत्र चोपरतक्रिये ।

न सदासन्निधानं हि कर्मणं जातिवत्परैः ॥ ७५३ ॥

अतीतानागतं कर्म निमित्तीकृत्य तेषु चेत् ।

पाचकादिषु धीशब्दौ, तत्र हेतुरसत्त्वतः ॥ ७५४ ॥

नहि पाचकादिषु कर्मनियन्धना बुद्धिरिति युक्तं वक्तुम् । तस्यापि कर्मणः प्रति-
व्यक्तिवद्भेदाभ्युपगमात्, मिश्रेषु हि विनैकेनानुगामिनाऽन्वयी प्रत्ययो नोपपद्यत इति
कृत्वा सामान्यं सर्वव्यक्त्यनुगतं परिकल्प्यते भवद्भिः । यदि चान्वयशून्यमपि कर्मा-
मिन्नामिधानप्रत्ययहेतुः स्यात्तदा को व्यक्तिषु ग्रहेषो येन ताः परिहृत्य सामान्यं
तद्धेतुत्वेन कल्प्यते । किंच यदि कर्मनियन्धनः पाचकादिषु प्रत्ययः स्यात्तदा परतः-
क्रिये पाकमकुर्वति पाचक इति प्रत्ययो न स्यात् । नहि जातिवद्भवद्भिः सदा सन्नि-
हितं कर्माभीष्टं, येनोपरतक्रियेऽपि प्रत्ययः स्यात् । नहि यो यन्निबन्धनः स तद-
भावे भवितुमर्हति, अतिप्रसङ्गात्, एवं हि सर्वः सर्वनियन्धनं स्यात् । नचाप्यती-
तानागतं कर्म तत्प्रत्ययनियन्धनं युक्तं, सस्यातीतादेरसत्त्वात्, असतस्य हेतुभावानु-
पपत्तेः ॥ ७५० ॥ ७५१ ॥ ७५२ ॥ ७५३ ॥ ७५४ ॥

शङ्करस्वामी प्राह—पाचकाद्यनुवृत्तिप्रत्ययसत्कर्मजातिसंबन्धया क्रियया योगस्त-
स्याद्भवति, तेनोपरतक्रियेऽपि क्रियया ध्रुवनिमित्तस्योपलक्षणात्पाचकादिप्रत्यय इत्यव-
सेयमिति । तदेतद्दर्शयति—क्रियेत्यादि ।

क्रियात्वजातिसम्बन्धक्रियायोगान्मतिर्यदि ।

नष्टक्रियेऽपि च तथा ध्रुवहेतूपलक्षणात् ॥ ७५५ ॥

तयेति । क्रियया । ध्रुवनिमित्तं क्रियात्वजातिः ॥ ७५५ ॥

न त्वित्यादिना प्रतिविष्यते ।

न तु नष्टक्रिये तत्र लक्षितापि न विद्यते ।

गृह्यते या ध्रुवा जातिः स्वाधारविनिवृत्तिः ॥ ७५६ ॥

सस्या भाषारः—क्रिया(त्वं)जातेः सैव क्रिया । नहि जातेराश्रयप्रहणमन्तरेण
केवलया प्रहणनवस्थितिरास्ति, अनाभितरप्रसङ्गात् ॥ ७५६ ॥

स्यादेतदेकदा जातेर्लक्षितत्वादुपरतेऽपि कर्मणि तदाधारे प्रवर्त्तत एव तन्निबन्ध-
नप्रत्यय इत्याह—दण्डेत्यादि ।

दण्डाङ्गदादिजातीनामेकदा न हि लक्षणे ।

तद्वियोगेऽपि दण्ड्यादिमतिस्तेषु प्रवर्त्तते ॥ ७५७ ॥

अथापि पाचकत्वादिजातिरन्यैव वर्त्तते ।

सद्योजातेऽपि तद्योगात्पाचकादिमतिर्भवेत् ॥ ७५८ ॥

सदादिमतिवन्नो चेत्तदा सा समवायिनी ।

पश्चादपि न सा तत्र तथा स्यादविशेषतः ॥ ७५९ ॥

तत्सम्यद्ब्रह्मभावस्य वैगुण्यान्न तयोरसौ ।

समवायस्तथा पश्चात्तादात्म्ये च कथं भवेत् ॥ ७६० ॥

एवं ह्यतिप्रसङ्गः स्यात्, नहि दण्डादिजातीनामेकदा लक्षितत्वात्परित्यक्तदण्डे-
ष्वपि तेषु देवदत्तादिषु दण्डी कुण्डलीत्यादिमतिर्भवेत् । नच पाचकत्वादिजातिरत्रा-
प्यस्तीति युक्तं, सद्योजातेऽपि जातेर्विद्यमानत्वात्पाचकादिवुद्धिप्रसङ्गः स्यात् । स्या-
देतद्यथा सत्तानिबन्धनापि सदिति मतिर्भवन्ती न सर्वदा भवति, तथा जातिरप्या-
श्रयविशेषसमवायिनी भवन्ती न सर्वदा भविष्यति, तेन सद्योजातावस्थायां जा-
तिर्नैव समवायिनी भविष्यति । समवायिनीत्युपलक्षणम्, नामिव्यक्तेरपि ज्ञेयम् ।
एवं तर्हि न कदाचिदपि सा तत्समवायिनी प्राप्नोति । तथाहि—प्रथमतः तद्योजा-
तिद्रव्ययोस्तत्सम्यद्ब्रह्मभाववैगुण्यान्न समवायो जातेः, पश्चादपि तद्वैगुण्यं तदवस्थमे-
वेति यथं सा समवेयात्, नहि द्रव्यं भवतां मतेन क्षणिकं, येन पश्चाद्विशिष्टता
वस्य भवेत् । तथेति । समवायिनी । तयोरिति । जातिद्रव्ययोः । तादात्म्य
इति । अपरित्यक्तप्राक्तनविगुणरूपत्वे ॥ ७५७ ॥ ७५८ ॥ ७५९ ॥ ७६० ॥

अथापि द्रव्यमनिरामङ्गीक्रियते तदापि दोष इति दर्शयन्नाह—यदि नामेत्यादि ।

यदि नामाधृत्वा व्यक्तिर्लभेतातिशयं तदा ।

जानेस्तु विगुणं रूपं न कदाचिशिखर्त्तने ॥ ७६१ ॥

यदि नामाधृतत्वा व्यक्तिरतिशयं पश्चाद्भवे, जातेस्तु ध्रुवत्वात्प्राग्वत्पश्चादपि
एतामवायविगुणं रूपमस्ति, यथानिव पश्चादपि समवायिनी भवेत् । न चापि पश्चा-
त्तादाभाविद्रव्यसमवायविगुणरूपैव जातिः सर्वज्ञासितेति शक्यं यद्यम्, द्रव्य-

स्यापि नित्यत्वप्रसङ्गात्, तत्सम्बद्धस्वभावाया जातेः सदावस्थितत्वात् । नहि द्वितीयसम्बन्ध्यभावे तत्सम्बद्धस्वभाववैगुण्यं युक्तम् ॥ ७६१ ॥

पचनादीत्यादिनोद्योतकरविहितं परिहारमाशङ्कते ।

पचनादिक्रियायाश्च प्रधानं साधनं मतम् ।

पाचकादीति तच्चास्ति प्राधान्यं पाचकान्तरे ॥ ७६२ ॥

स ह्याह—हेत्वर्थापरिज्ञानादिदमुच्यते । यथा पाचकादिशब्दा अनुवृत्ताश्च भवन्ति, तच्च पाचकत्वं नाम सामान्यमस्ति, तथा गवादिष्वनुवृत्तिप्रत्यया इति । यस्माद्विशेषप्रत्ययानामनाकस्मिकत्वादित्यस्य हेतोरयमर्थः । पिण्डप्रत्ययव्यतिरिक्तप्रत्ययस्य निमित्तान्तरादुत्पाद इति, न पुनः सर्वोऽनुवृत्तिप्रत्ययः सामान्यादेव भवतीति । एवं सति पचनक्रियाया यत्प्रधानं साधनं तत्पाचकशब्देनोच्यते, तच्च प्राधान्यं पाचकान्तरेऽप्यस्तीति न दोष इति ॥ ७६२ ॥

तदेतत्प्राधान्यमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

प्राधान्यं किमिदं नाम न शक्तिरसमन्वयात् ।

द्रव्यक्रियागुणात्मादि नात एवावकल्प्यते ॥ ७६३ ॥

किमिदं प्राधान्यं नाम, यदि शक्तिः, तदयुक्तम्, तस्याः प्रत्याहारनियताया व्यवयन्तरासमन्वयान् । नापि द्रव्यादीनामात्मा स्वभावः स्वातन्त्र्यमत एवासमन्वयात् । आदिशब्देन पट्पदार्थव्यतिरिक्त इष्टो धर्मो गृह्यते । यत्पुनरुक्तं निमित्तान्तरादुत्पाद इत्यस्यायमर्थ इति, तत्र प्रतिविहितमेव सामान्येन किञ्चिन्निमित्तान्तरमस्तीति साधने सिद्धसाध्यता, सङ्केतमनस्कारस्य निमित्तत्वेनेष्टत्वात्, विशेषेण त्वन्वयवैकल्यं व्यभिचारश्च पाचकादिप्रत्ययैरिति ॥ ७६३ ॥

तदित्यादिनोपसंहरति ।

तद्विजातीयविश्लेषिरूपमात्रावसायिनी ।

सङ्केतभेदसापेक्षा पाचकादिषु शेमुषी ॥ ७६४ ॥

यथासङ्केतमेवातः शब्दा बुद्ध्य एव च ।

चिभागे न प्रवर्तन्ते चिनैकेनानुगामिना ॥ ७६५ ॥

तत्—तस्मात्, यद्यतो निमित्तान्तरं निरूप्यमाणं पाचकादिधियो नोपपद्यते । तस्मात् । विजातीयस्य व्यवच्छिन्नवस्तुमात्राव्यवसायिनी यथासमयं पाचकः पाचक इत्येवमाकाराऽनुगता मिश्रेष्वपि वस्तुष्वभेदेन पाचकादिषु शेमुषी—धीरुपजायते,

सर्वत्र विजातीयव्यवच्छेदस्य विद्यमानत्वात् । यत एवं गवादिष्वपि यथासङ्केतम-
भिन्नाकारव्यवसायिनः प्रत्ययाः शब्दाश्च प्रवर्तिष्यन्ते विनापि सामान्यमित्यनेका-
न्तिकता हेतोः ॥ ७६४ ॥ ७६५ ॥

तथा चेत्यादिनाऽभावेऽभावबुद्धिश्चेत्येतत्समर्थयते ।

तथा चाभावविज्ञानं नाभावेषु विरुध्यते ।

ध्वनिर्वाऽनुगतोऽनर्थसङ्केतानुगमात्तयोः ॥ ७६६ ॥

इदमेव हि सामान्यप्रत्ययस्य निबन्धनं व्यापि यदुत सङ्केताभोगः, अन्यथा हा-
भावेष्वभाव इत्यनुगतः प्रत्ययो ध्वनिश्च केन न विरुध्येत, न हात्र जातिरस्ति वस्तु-
समवायिनीत्वात्तस्याः । कस्मात् विरुध्यत इत्यत्र कारणमाह—अनर्थसङ्केतानुग-
मात्तयोरिति । अविद्यमानो जात्याविरयो यस्मिन्सङ्केते स तयोक्तः, तस्मादनुगमात्
—अन्वयात् तयोः—ध्वनिविज्ञानयोः । शब्दज्ञानयोः सङ्केतमात्रान्वयव्यतिरेकानुवि-
धायित्वादिति यावत् ॥ ७६६ ॥

घटस्येत्यादिना शङ्करस्याभिन्न उत्तरमाशङ्कते ।

घटस्य प्रागभावोऽयं घटप्रध्वंस इत्ययम् ।

तद्वस्तुपाधिकानेव धीरभावान्प्रपद्यते ॥ ७६७ ॥

उपाधिगतसामान्यवशादेवानुवृत्तता ।

तस्याः सर्वत्र चेन्नैवं वैलक्षण्यात्तदाश्रयात् ॥ ७६८ ॥

घट इत्यादिका बुद्धिस्तेभ्यो युक्ताऽनुगामिनी ।

नाभावो भाव इत्येषा तन्मतिस्तु विलक्षणा ॥ ७६९ ॥

नहि सत्तावशाद्बुद्धिर्गौरव इति चेप्यते ।

एकमेवान्धया कल्प्यं सामान्यं सर्वसाधनम् ॥ ७७० ॥

स शाह न हि तेष्वभावेष्वनुपाधिकाः प्रत्यया दृश्यन्ते, किं तर्हि ? घटस्य प्राग-
भावः घटस्य प्रध्वंसाभावः इत्येवं सर्वत्राभावप्रत्ययो वस्तुपाधिकानेवाभावानवल-
म्बते । तस्मात्सर्वत्रैव तस्या धिय उपाधिगतसामान्यवशादेवानुवृत्ततेति नास्ति व्य-
भिचार इति । तस्या इति । धियः प्रकृतत्वात्संबन्धः । नैवमित्यादिना प्रतिषिधते ।
वैलक्षण्यसहितोऽतदाश्रय इति विग्रहः । समाहारद्वन्द्वो वा । वैलक्षण्यादतदाश्रयाच्च
नैव युक्तमित्यर्थः । तत्र वैलक्षण्यादित्यस्य तावद्विस्तरेण समर्थनमाह—घट इत्यादि ।

न ह्येकोपाधिनिवन्धना मित्राकारा बुद्धयो युक्ताः, एकेनैव सर्वसामान्यकार्यसाध-
नादनेकसामान्यकल्पनावैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तस्माद्धटत्वादिसामान्यवशाद्धट इत्यादिका
धियो भवन्तु, अभाव इत्यादिकास्तु कथमिवात्यन्तविलक्षणास्तन्निवन्धना युज्येरन्,
नहि सत्तावशाद्भोत्वादिधीर्भवेत् ॥ ७६७ ॥ ७६८ ॥ ७६९ ॥ ७७० ॥

भाविदित्स्त्वाह—नहि सर्वत्र निमित्तानुरूपः प्रत्यय इष्यते । तथाहि—गज-
तुरगधवखदिरादिसमवायिनी बहुत्वसङ्ख्या सेनावनादिवुद्धीनां निमित्तं, पानककाञ्चि-
कादिवुद्धीनां विजातीयद्रव्यसंयोगो निमित्तम्, अन्यथाहि बहवः संयुक्ता इति च
प्रत्ययः स्यादिति । तदेतन्न निमित्तेत्यादिनाऽऽशङ्क्य यद्येवमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

न निमित्तानुरूपा चेत्सर्वमिन्दुद्धिरिष्यते ।

यतस्सेनादिवुद्धीनां सङ्ख्यादीष्टं नियन्धनम् ॥ ७७१ ॥

यद्येवमियमेवमेव भेदेष्विष्टा न किं मतिः ।

इच्छारचितसङ्केतभेदाभोगानुसारिणी ॥ ७७२ ॥

इयमिति । सामान्यधीः । सङ्केतस्य भेदो विशेषः ॥ ७७१ ॥ ७७२ ॥

कः पुनरप्रातिशयो येनैवमुच्यत इत्याह—भेदेत्यादि ।

भेदज्ञाने सतीच्छा हि सङ्केतकरणे ततः ।

तत्कृतिस्तच्छ्रुतिश्चास्या आभोगस्तन्मतिस्ततः ॥ ७७३ ॥

अन्वयव्यतिरेकाभ्यामिदमेव विनिश्चितम् ।

समर्थं कारणं तस्यामन्येषामनवस्थितिः ॥ ७७४ ॥

अन्वयव्यतिरेकमप्रधिगम्यः कार्यकारणभावाद्, स च सामान्यधियं प्रतीक्यार-
चितसङ्केताभोगमात्रस्य निश्चितः । तथाहि—प्रथमतः तावद्भेदविषयमनुभवज्ञानमु-
त्पद्यते, तस्मिन्नुत्पन्ने सङ्केतकरणेच्छा जायते, ततश्चेच्छातस्तस्य सङ्केतस्य कृतिः—
करणम्, ततस्तस्यैव व्यवहारकाले श्रुतिः—श्रवणम्, अस्याश्च श्रुतेः सकाशादुत्तर-
कालमाभोगो यथा श्रुतसङ्केतविषयः, तत्राभोगात्तेष्वेव भेदेषु तदध्यवसायेन प्रवृ-
त्तेर्घट इत्यादिका मतिरुदयमासादयति । आगोपालमेवावन्मात्रमेवास्यां बुद्धौ कार-
णत्वेन निश्चितम् । अपरिदृष्टसामर्थ्यस्य तु सामान्यस्य कारणत्वोपकल्पनेऽतिप्रसङ्गः
स्यात्, वदपि कल्पयित्वाऽपरमप्यदृष्टसामर्थ्येन तुल्यत्वात्किमिति न कल्प्येत ॥ ७७३ ॥

तत्रैवोपचयमाह—अनुरूपो हीत्यादि ।

अनुरूपो हि संसर्गो स्यादित्यन्यार्थकल्पना ।

वैलक्षण्ये तु बुद्धीनामियदेवाश्रितं वरम् ॥ ७७५ ॥

सामर्थ्यनियमो ह्यत्र कल्पनीयो वरं स च ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां कल्पितो ज्ञातशक्तिषु ॥ ७७६ ॥

तथाहि भवद्भिः सामान्यबुद्धीनामनुरूपमालम्बनाख्यं हेतुं निरूपयद्भिः भेदन्य-
र्तुदस्य सामान्यमुपकल्पितम्, यदि च तदपि कल्पितं सामान्यमन्याकारा अपि
बुद्धीर्जनयति तदा वरमियदेव, यदेव यथोपबर्णितं दृष्टसामर्थ्यं कल्पितं भवेत् ।
एवं ह्यदृष्टार्थकल्पना न कृता स्यात् । अपिच कथमभिन्नं सामान्यं विलक्षणा बुद्धी-
र्जनयतीति प्रष्टेन सत्ता वक्तव्यमिदमवश्यं, यदुत शक्तिप्रतिनियमोऽयं पदार्थानां
यदेकमपि सद्नेकाकारप्रत्ययोपजननायालमिति । यद्येवं, ज्ञातशक्तिषु निश्चितसाम-
र्थ्येषु भेदादिष्वेव सामर्थ्यनियामकमिति न कल्पेत् । एवं हि नानुभवविरुद्धमनु-
ष्ठितं स्यात् ॥ ७७५ ॥ ७७६ ॥

स्यादेतत्सामान्यस्याप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां सामर्थ्यं निश्चितमेवेत्याह—अन्वयेत्यादि ।

अन्वयानुविधानं च सामान्येषु न विद्यते ।

सदाऽसत्तत्त्वात् नित्यानां व्यतिरेकस्तु संभवी ॥ ७७७ ॥

सदा सदादिप्रत्ययानामसत्त्वादनुत्पत्तेर्नैषां तद्रतान्वयानुविधायित्वं युक्तम् । यदि
हेते सामान्यानुविधायिनः स्युस्तदा सर्वदा सामान्यस्यावस्थितत्वात्किमिति सदा न
भवेयुः, नहि सामान्यस्य काचिदपेक्षास्ति, परैस्तत्त्वानुपाधेयविशेषत्वादतो न तद्र-
तान्वयानुविधानमेवम् । नापि व्यतिरेकानुविधानम्, तथाहि—यदाऽमी सदादिप्र-
त्यया नोत्पद्यन्ते तदा तत्र सामान्याभावः कारणमिति न शक्यं वक्तुम्, नित्यानां
सदाऽवस्थाधितया व्यतिरेकासम्भवात्, अतो नापि तद्रतव्यतिरेकानुविधानमेवमस्ति
॥ ७७७ ॥

यतत्रैवं निमित्तान्तराभ्युपगमे सामान्यादिधियां दोषस्तस्मात्परैरुच्यते गुणत्वा-
दिरेव सामान्यविशेषो गुणादिष्वद्रव्याकर्मादिप्रत्ययहेतुः, सामान्येषु च सत्तादिषु
सामान्यमित्यनुगवप्रत्ययस्यानेकार्थसमवायो निमित्तमिति, तदपास्तं भवतीत्येतदाह—
अद्रव्यादीत्यादि ।

अद्रव्यादिधियो हेतुर्न गुणत्वादि युक्तिमत् ।

अनेकसमवायश्च न सामान्यधियस्ततः ॥ ७७८ ॥

अतिप्रसङ्गश्चास्यामपि कल्पनायामिति दर्शयन्नाह—अनेकेत्यादि ।

अनेकसमवायश्च सङ्ख्यादिष्वपि विद्यते ।

सामान्येष्विव तेषु स्युः सामान्यमिति बुद्ध्यः ॥ ७७९ ॥

यद्यनेकार्थसमवायः सामान्येषु सामान्यधियो निबन्धनं स्यात्, तदा सङ्ख्यासं-
योगविभागावयविद्रव्यादिष्वनेकद्रव्याश्रितत्वमस्तीति, तेष्वपि सामान्यमिति धियः
स्युर्निमित्ताविशेषात् । एकबुद्धिहेतुत्वमपि सत्तादीनां सदाद्याकारेण स्वात्मनियत-
त्वान्न सामान्यान्तरमास्फन्दति, ततश्च तद्वलेनापि न सामान्येषु सामान्यं सामा-
न्यमित्यनुगतः प्रत्यय उपपद्यते । ततश्चासम्बद्धमिदं कुमारिलेनोक्तम्—“तस्मादेकस्य
भिन्नेषु या वृत्तिस्तन्निबन्धनः । सामान्यशब्दः सत्तादावेकधीकरणेन वे”ति ॥ ७७९ ॥

एवं तावद्वैलक्षण्यादित्येतद्व्याख्यातम्, अतदाश्रयादित्येतद्व्याचिख्यासुराह—घट-
त्वादि चेत्यादि ।

घटत्वादि च सामान्यं घटादावेव वर्तते ।

नाभावेष्वस्य वृत्तिस्तु तस्मात्तेषु कथं नु धीः ॥ ७८० ॥

नाश्रयान्तरवृत्ताद्धि युक्तावन्यत्र धीष्वनी ।

हस्तित्वादिव कर्कादावग्नैकार्थाश्रयोऽपि न ॥ ७८१ ॥

रसः शीतो गुरुश्चेति स्यादेकार्थाश्रयान्मतिः ।

इहायमपि नैवास्ति नाभावो वर्तते क्वचित् ॥ ७८२ ॥

घटादिष्वेव सामान्यं समवेतं नाभावेषु तस्यावस्तुत्वात् । तत्कथं तेष्वभावेषु
तस्माद्घटत्वादेरन्यसमवायितः सामान्यानुकारानुगतः प्रत्ययो भवेत् । नहि गजत्वादि
कर्कादिष्वेकाकारप्रलयनियन्धनं भवति । ननु चान्यत्र समवेतादप्यन्यत्र प्रत्ययो
दृष्टस्तद्यथा मधुरो रसः स्निग्धः शीतो गुरुश्चेति । अत्राह—एकार्थाश्रयोऽपि
नेति । यत्रैव हि द्रव्ये माधुर्यं समवेतं तत्रैव शीतत्वादयोऽपीत्येकार्थसमवाययलादत्र
भवति सामानाधिकरण्यात्, न तु पुनरभावो घटत्वादिसामान्यैः सह कचिदप्येक-
स्मिन्द्रव्ये समवैति । नीरूपस्य कचिदपि समवायायोगात् ॥ ७८० ॥ ७८१ ॥ ७८२ ॥

विशेषणेत्यादिनाऽत्रोद्योतकरस्य परिहारमागच्छते ।

विशेषणविशेष्यत्वसम्बन्धोऽप्यस्ति चेदिह ।

सम्बन्धान्तरसद्भावे ननु चासौ प्रकल्प्यते ॥ ७८३ ॥

तयोरासत्तिमाश्रित्य विशेषणविशेष्यता ।

कल्प्यते तदभावे तु साऽनिमित्ता न सिद्ध्यति ॥ ७८४ ॥

स हाह । घटत्वादीनां सामान्यानां घटादिभिः समवायलक्षणः सम्बन्धः, अभावातां तु विशेषणविशेष्यभावलक्षणस्ततश्च सामान्याभावयोरेकार्थसम्बन्धोऽत्रापि व्यपदेशहेतुरस्त्येवेति । तदत्र प्रतिविधानमाह—सम्बन्धान्तरेत्यादि । सम्बन्धान्तरोपजनितो हि भावातां परस्परं विशेषणविशेष्यभावः, तद्यथा दण्डदेवदत्तयो राजपुरुषयोश्च संयोगसत्त्वामिमावादिकं सम्बन्धमाश्रित्य विशेषणविशेष्यता, तस्य तु सम्बन्धान्तरस्य विशेषणविशेष्यभावं प्रति निमित्तभूतस्याभावे सा विशेषणविशेष्यता कथमिव भवेत्, अन्यथा ह्यतिप्रसङ्गः स्यात् । एवं हि सर्व सर्वस्य विशेषणं भवेत् ॥ ७८३ ॥ ७८४ ॥

कथमिदानीं घटस्य प्रागभाव इत्यादिविशेषणविशेष्यभावो लोके सम्बन्धमन्तरेण प्रतीत इत्याह—घटस्येत्यादि ।

घटस्य प्रागभावोऽयमित्यादि वचनं पुनः ।

कल्पनामात्रनिर्माणं कल्पिते शूरतादिवत् ॥ ७८५ ॥

विशेषणविशेष्यत्वं यत्र वस्तुसमाश्रयम् ।

सम्बन्धान्तरसद्भावस्तथावश्यं प्रकल्प्यते ॥ ७८६ ॥

प्रागभूत्वामवतीत्येतन्मात्रायं जिज्ञासायां बुद्धिरियं कल्पिका भावादर्थान्तरभूतमिव सम्बन्धेन प्रागभावमुपदर्शयन्ती प्रसूयते । तदमिप्रायश्चादत्र विशेषणविशेष्यभावः, नन्तु वास्तवः । यथा कल्पनाशित्पिघटितस्य शूरत्वादयो घर्मा विशेषणत्वेनोपादीयन्ते । यत्र तु भवद्विर्वस्तुसमाश्रयो विशेषणविशेष्यभावो गृहीतस्तत्रावश्यं सम्बन्धान्तरमन्वेपणीयमन्यथा व्यवस्थानियमो न स्यात् ॥ ७८५ ॥ ७८६ ॥

अपिचार्यं न नवो(नशो?)यानुरूप एव परिहारः शङ्करस्वामिनोक्त इति दर्शयमाह—अभावोऽभाव इत्यादि ।

अभावोऽभाव इत्येव ज्ञानमन्त्रावचोदितम् ।

उपाधिस्यं च सामान्यं स्वाश्रयेष्वेव वर्तते ॥ ७८७ ॥

यदिदं घटाभावे पटाभावे शशविपाणाद्यभावे वाऽभावोऽभाव इत्यनुगामिज्ञानं प्रवृत्तं तत्रास्माभिरसत्यपि सामान्येऽनुगतप्रत्ययदर्शनाद्व्याख्याऽन्यत्रापि सामान्यकल्प-
नेति चोदितम्, न तु सजातीयानां बहूनां घटादीनां ये प्रागभावादयस्तत्र यज्ज्ञानं
(तत्र) । यदि नामैवं ततः किमित्याह—उपाधिस्थं चेत्यादि । घटाद्युपाधिगतं य-
त्सामान्यं घटत्वादि, तत्स्वाश्रयेष्वेव घटादिषु वर्तते, नाश्रयान्तरे पटादौ, तत्कथं
विजातीयपटादिगतप्रागभावादौ तस्मात्प्रत्ययः स्यादिति भावः ॥ ७८७ ॥

सर्वत्रैकमनुगामि सामान्यमस्तीति चेदाह—नचेत्यादि ।

नचानुपायि तेऽपिष्टमन्यत्सत्त्वं यदीप्यते ।

न पदार्थातिरेकेण जायन्तेऽभावबुद्ध्यः ॥ ७८८ ॥

नहि सकलपटादिविजातीयानेकपदार्थन्याप्यपरं सामान्यमस्ति, यतोऽसौ प्रत्ययो
भवेत् । स्यान्मतं सत्ताख्यं महासामान्यमस्ति तद्वलादभावप्रत्ययो भविष्यतीति, तद-
युक्तम्, व्यभिचारात् । तथाहि—पदपदार्थव्यतिरेकेणापरस्य प्रतिसङ्ख्यानिरोधादेः
पदार्थस्वाभाव इति भवतामभावबुद्ध्यो याः समुदाचरन्ति, तयोत्पाद्यकारचितानां
कपिजलादीनामभावः परमार्थत इति मतयस्तासु क्तमदुपाधिगतं सामान्यं, य-
त्तासां निमित्तं स्यात् । न ह्येषां प्रतिसङ्ख्यानिरोधादीनां सत्त्वमस्ति भवन्मतेन । एते-
नैतदपि प्रत्युक्तं यदुक्तं कुमारिलेन—“ननु च प्रागभावादौ सामान्यं वस्तु नेप्यते ।
सचैव ह्यत्र सामान्यमनुत्पत्त्यादिरूपते”ति । अनुत्पत्त्यादिरूपता—अनुत्पादादिवि-
शिष्टतेत्यर्थः । अत्रापि ह्ययमेव दोषः । नहि मतान्तरीयानां पदार्थानामुत्पाद्यकार-
थानां च सत्तास्ति, येन तदभावप्रतीतिः स्यात् । तदध्यवसायविकल्पसत्ता तत्र
अहिरर्थशून्या प्रतीयते इति चेत् । यद्येवं नित्यैकसत्तारहितो विकल्पमात्रात्मक इव
सकलशब्दार्थः किं नेप्यते । अन्यथा हि नित्यैकसत्तादिरूपसामान्याभ्युपगमे सत्ता-
पुरुषत्वादीनां सर्वत्र स्वभेदे निरतिशयत्वात्कथं भिन्नरूपा प्रतीतिः स्यादिति चोद्यं
दुष्परिहारमेव स्यादिति ॥ ७८८ ॥

इदानीमिच्छारचितरूपेषु नष्टाजातेषु चैतत्समर्थनमाह—इच्छारचितेत्यादि ।

इच्छारचितरूपादावर्थे जातिर्न विद्यते ।

व्यक्तेरसम्भवादेव स्थिता तद्व्यभिचारिता ॥ ७८९ ॥

अतीतानुपजातेषु नित्यसामान्यगोचरम् ।

ज्ञानं चेत्कैवलं चेदं सामान्यं गृह्यते न तु ॥ ७९० ॥

केवलस्योपलब्धे वा न व्यक्तीनामिदं भवेत् ।
 सामान्यं न च तद्व्यङ्ग्यं विन्ध्यस्येव हिमालयः ॥ ७९१ ॥
 नोत्पत्तिपारतन्त्र्येण प्रतिबद्धं हि तास्विदम् ।
 न ज्ञानपारतन्त्र्यं च नित्यत्वात्केवलग्रहात् ॥ ७९२ ॥
 स्वाश्रयेन्द्रिययोगादिव्यपेक्षाया असम्भवात् ।
 तत्सदैवोपलभ्येत यदि वा न कदाचन ॥ ७९३ ॥
 स्वात्मनि ज्ञानजनने योग्यं वाऽयोग्यमेव वा ।
 यद्येकदा तदा रूपं सर्वदैव हि तद्भवेत् ॥ ७९४ ॥
 तस्य योग्यमयोग्यं वा रूपं यत्प्रकृतिस्थितम् ।
 तद्भौव्यादप्रकर्ण्यं हि को नाम चलयिष्यति ॥ ७९५ ॥

इच्छया रक्षितं रूपं स्वभावो यस्य स तयोक्तः, स आदिर्यस्येति विग्रहः । आ-
 दिशब्देन नष्टाजातपरिग्रहः । नहि तत्र कल्पितादिषु सामान्यमस्ति, येन तन्निष्-
 ण्णता तेषु मतिः स्यात् । स्यादेतन्माभूत्कल्पितेषु सामान्यम्, अतीताजाते तु तन्नि-
 ष्णन्तना बुद्धिर्भविष्यतीति, तदेतन्मिथ्या, न ह्यश्रितानामयं धर्मो यदाश्रयमन्तरे-
 णापि केवलानामवस्थानं भवेत्, अनाश्रितत्वप्रसङ्गात् । भवतु नाम केवलानामव-
 स्थानं तथापि दोष एव, केवलस्य सामान्यस्य ग्रहणानभ्युपगमात् । तथाचोक्तं—
 “स्वाश्रयेन्द्रियसन्निकर्षांपेक्षप्रतिपत्तिकं सामान्यं”मिति । केवलस्य सामान्यस्य ग्रहणे
 सामान्यधियो व्यष्टिव्यवसायो न प्राप्नोति व्यक्तेस्तदानीमभावात् । व्यक्तीनामिदं
 सामान्यमिति संषट्त्रयं न स्यात्, निष्णन्तनाभावात् । तथाहि—निष्णन्तनं भवत्सं-
 षण्णस्य तद्व्यङ्ग्यत्वं वा सामान्यस्य भवेत्, तत्रान्यता वा, तद्व्यङ्ग्यापेक्षमद्वयता वा ।
 तत्र न तावतामिदं व्यङ्ग्यत्वात्तत्संषट्त्रयं सामान्यं, नित्यतया परैरनुपकार्यस्य विशेषभा-
 वाद्वाङ्मत्यानुपपत्तेः । यो हि यस्यानुपकारकः स तस्याभिव्यञ्जको ॥ भवति, यथा
 दिव्यस्य हिमवान् । तथाच व्यक्तयः सामान्यमेति व्यापकविरुद्धोपलब्धेः । अनु-
 पकारकस्यापि व्यञ्जकत्वेऽतिप्रसङ्गः, सर्वः सर्वस्य व्यञ्जकः स्यात् । अत एव नित्य-
 गता तस्याभ्युपगतसंज्ञास्तु नोत्पत्तिपारतन्त्र्यमपि तस्य युक्तम् । केवलस्यापि ग्रह-
 णात्मात्रं तदज्ञानसारतन्त्र्यमिति, त्रयाणांवि पक्षानामसम्भवः । तन्मयं यदिदनुष्यते
 स्वाश्रयेन्द्रियसन्निकर्षांपेक्षप्रतिपत्तिकं सामान्यमिति तदनुक्तमाश्रयमेवायोगात्, युग-

स्तद्गतैर्न्द्रियसन्निकर्षावपेक्षता भविष्यति । आदिग्रहणेनात्ममनःसन्निकर्षादिपरि-
ग्रहः । नित्यतया परैरनुपाधेयविशेषत्वात्त्राप्यस्य कचिदपेक्षाऽस्ति । ततश्च यदि त-
त्स्यविषयज्ञानोत्पादनसमर्थं तदा सर्वदैव तज्जनयेत्, अथासमर्थं तदा न कदापि
जनयेत्, नहि तस्य तद्रूप समर्थमसमर्थं वा सत्कचिदन्यथाकर्तुमीशते नित्यत्वहा-
निप्रसङ्गात् । यथोक्तम्—“तस्य शक्तिरशक्तिर्वा या स्वभावेन संस्थिता । नित्यत्वाद्-
चिकित्स्यस्य कृतां क्षपयितु क्षम ॥” इति ॥ ७८९ ॥ ७९० ॥ ७९१ ॥ ७९२ ॥
॥ ७९३ ॥ ७९४ ॥ ७९५ ॥

यद्योक्तं—गोतश्चार्थान्तरं गोत्वमित्यादि । तस्य पाचकादिभिरनैकान्त इति
दर्शयति—गोत इत्यादि ।

गोतश्चार्थान्तरं गोत्वं भिन्नधीविषयत्वतः ।

रूपस्पर्शादिवत्तस्येत्युक्तेष्वैतुरतुरङ्गवत् ॥ ७९६ ॥

इत्यस्मिन्नन्यभिचारोक्तिः पाचकत्वादिभिस्तथा ।

अनया च दिशाऽन्येऽपि सर्वे दूष्याः कुहेतवः ॥ ७९७ ॥

तथाहि पाचकादिभ्यः पाचकत्वादेरसत्यप्यर्थान्तरभावे पाचकः पाचक इति नि-
जधीविषयत्व भवत्येव, देवदत्तस्य पाचकत्वमिति च व्यतिरेकविभक्तिर्भवतीत्यतः
साधारणानैकान्तिकता हेतोः । अन्येऽपि कुहेतव इति । कुमारिलगदिताः । त-
न्नामी तेन कुहेतव उच्यः । गोपिण्डभेदेषु या गोबुद्धिरियमेकतोत्तरनिवन्दना गवा-
भासत्वादेकाकारत्वाच्च । एकगोपिण्डविषयबुद्धिवत् । अथवा येय गोबुद्धिः सा साज-
लेयात्र भवति, यद्वा तद्रूपतिरिक्तार्थालम्बना, तदभावेऽपि भावान्, यथा घटे पा-
थिवबुद्धिः । सर्वगतत्व कथं तस्य सिद्धमिति चेदुच्यते । येयं गोमतिः सा प्रत्येक-
समवेतार्थविषया प्रतिपिण्ड कृत्स्नरूपपदार्थाकारत्वात्, प्रत्येकव्यक्तिविषयबुद्धिवत् ।
एकत्वमपि सिद्धमेव, तथाहि यद्यपि सामान्य प्रत्येक सर्वात्मना परिसमाप्तम्, त-
थापि तदेकमेव, एकाकारबुद्धिप्राप्तत्वात्, यथा नभ्युत्पेषु त्रादण्णादिनिवर्तनम् । न
चैतच्छब्दक्यं वक्तुम्—मित्रेषु वोऽयमभिजातकारप्रलयः स भ्रान्तस्तेन तद्वलाद्वस्तुतत्त्वं
व्यवस्थानमसद्गतमिति, चतो नास्य कारणदुष्टताऽस्ति । नापि पाचकप्रत्ययोद्भवस्त-
स्मान्निश्चयात्तन्निश्चयनामात्रादयुक्तमेतदिति । आह च—“पिण्डभेदेषु गोबुद्धिरेक-
गोत्वनिवन्दना । गगमासैकरूपाभ्यमेकगोपिण्डबुद्धिवत् ॥ न साजलेयाद्रोबुद्धिस्त-

तोऽन्यालम्बनापि वा । तदभावेऽपि सद्भावाद्वदे पार्थिवबुद्धिबत् ॥ प्रत्येकसमवेतार्थ-
विषया वाऽथ गोमतिः । प्रत्येकं कृत्स्नरूपत्वात्प्रत्येकव्यक्तिबुद्धिबत् ॥ प्रत्येकसम-
वेताऽपि जातिरैकैकबुद्धितः । नभ्युक्तेष्विव वाक्येषु ब्राह्मणादिनिवर्त्तनम् ॥ नैकरूपा
मतिर्गोत्वे मिथ्या वक्तुं च शक्यते । नात्र कारणदोषोऽस्ति बाधकप्रत्ययोऽपि वा ॥”
इति । तदत्र प्रथमे साधने तावत्साध्यविकलमुदाहरणम्, एकस्य गोत्वस्यासिद्धेस्तन्निबन्ध-
नत्वमेकगोबुद्धेरप्यसिद्धमेव । अथ सामान्येनैकनिबन्धनत्वं साध्यते, तदा सिद्धसा-
ध्यता, विजातीयव्यवच्छेदेन कल्पितैकगोव्यावृत्तिनिबन्धनत्वस्येष्टत्वात् । न साधलेया-
होबुद्धिरित्यत्रापि साक्षात्तदुत्पत्तिनिषेधे साध्ये सिद्धसाध्यता, त(स्य)स्वलक्षणानुभव-
सङ्केतमनस्कारादिव्यवहितत्वात् । अथ परम्परयापि ततो न भवतीति साध्यते, तदा
प्रतिज्ञाया अनुभवबाधा दृष्टान्तस्य च साध्यविकलता । अन्यालम्बनत्वेऽपि साध्ये
—यदि सन्निहिते साधलेये गौरयमिति या बुद्धिरुत्पद्यते सा ततोऽन्यालम्बनेति
साध्यते, तदाऽप्राप्यनुभवविरोधः । तथाहि—सा सन्निहितपिण्डाध्यवसायेनैव व-
र्त्तते । दृष्टान्तस्य च साध्यविकलता । अथ तदसन्निधाने या बाहुलेयादिसन्निधौ
तथा प्रवृत्ता बुद्धिः सा ततोऽन्यालम्बनेति साध्यते, तदा सिद्धसाध्यता । यदि तु
साक्षाद्वस्तुसदालम्बनेति साध्यते तदाऽनैकान्तिकता । न ह्यस्य किञ्चित्परमार्थतो
वस्तु सवालम्बनमस्तीति प्रतिपादितत्वात् । यच्च प्रत्येकपरिसमाप्तार्थविषयत्वसाधनम्,
तत्रापि सामान्येन साध्ये सिद्धसाध्यता, प्रतिपदार्थमवदृष्टपरिवृत्तवस्तुरूपाध्यवसा-
येन प्रवृत्तत्वात् । अथ मिलैकप्रत्येकपरिसमाप्तवस्तुभूतसामान्याख्यपदार्थविषयत्वं
साध्यते, तदा दृष्टान्तस्य साध्यविकलता हेतोश्चानैकान्तिकता, तथाविधेन धर्मेण क-
चिदप्यन्वयासिद्धेः । एकस्य च सर्वात्मना बहुषु परिसमाप्तत्वे सर्वेषां व्यक्तिभेदानां
परस्परमेकरूपतापत्तिः, एकव्यक्तिपरिनिष्ठितस्वभावसामान्यपदार्थसंस्पृष्टत्वादेकव्य-
क्तिरूपत्वात् । सामान्यस्य धाऽनेकत्वापत्तिर्युगपदेकवस्तुपरिसमाप्तात्मरूपत्वात्, दू-
रदेशावस्थितानेकमाजनगतवित्त्वादिकलवदित्यनुमानबाधा । तेन यदुक्तं—न चात्र
बाधकः प्रत्ययोऽस्तीति, तदसिद्धम् । पूर्वं चोक्तत्वाद्वक्ष्यमाणत्वाच्च बाधकस्य । यद्यैक-
त्वसाधनं जातेः, तत्रापि जातेः प्रत्येकसमवेताया असिद्धत्वादेकबुद्धिप्राप्तात्वमसिद्ध-
मित्याश्रयासिद्धो हेतुः । ब्राह्मणादिनिवर्त्तनं च परमार्थतो नैकमवस्तुत्वादिति साध्य-
विकलमुदाहरणम् । काल्पनिके चैकत्वे साध्ये सिद्धसाध्यता, कल्पितस्यापोहरूपत्वे-
नेष्टत्वान् । यथाप्युच्यते—न चात्र कारणदोषोऽस्तीति, तदप्यसिद्धमेव, अनादेरवि-

द्यावासनालक्षणस्य कारणदोषस्य विद्यमानत्वात् । तदेवमनया दिशा कुहेतवोऽमी
दूष्याः ॥ ७९६ ॥ ७९७ ॥

एवं तावद्विस्तरेण परोक्तसामान्यसाधनानां दूषणमभिधाय सामान्यस्य बाधकं
प्रमाणमभिधातुकाम आह—अपिचेत्यादि ।

अपिचानेकवृत्तित्वं सामान्यस्य यदुच्यते ।

तत्र केयं मत्ता वृत्तिः स्थितिः किं व्यक्तिरेव वा ॥ ७९८ ॥

स्वरूपाप्रच्युतिस्तावत्स्थितिरस्य स्वभावतः ।

नाधारस्तत्कृतौ शक्तो येन स्थापकता भवेत् ॥ ७९९ ॥

गमनप्रतियन्धोऽपि न तस्य बदरादिवत् ।

विद्यते निष्क्रियत्वेन नाधारोऽतः प्रकल्प्यते ॥ ८०० ॥

स्थितिस्तत्समवायश्चेन्न तथैव विचार्यते ।

सोऽभीष्टोऽयुतसिद्धानामाश्रयाश्रयितात्मकः ॥ ८०१ ॥

अवश्यं सामान्यस्य भेदेषु वृत्तिरेष्टव्या । अन्यथा कथं तेषु प्रतिनियमेनैकाकारा
बुद्धिस्तन्निबन्धना सेत्सति । तत्र च वृत्तिरस्य भवन्ती स्थितिलक्षणा वा भवेत्,
तदमिव्यक्तिलक्षणा वा, स्थितिरपि द्विधा—स्वभावाप्रच्युतिलक्षणा वा, यद्वाऽधो-
गतिप्रतिबन्धलक्षणा । तत्र न तावदाद्या—नित्यत्वात्स्वत एव स्वभावाप्रच्युतेः सिद्ध-
त्वात् । नापि द्वितीया—अमूर्त्तसर्वगतत्वाभ्यां निष्क्रियतयाऽधोगमनासम्भवादतो न
तत्प्रतिबन्धकत्वसाधारणं युक्तम् । भेदेषु च सामान्यस्य समवायः सा स्थितिरित्ये-
तदप्यनुत्तरमेव, तस्यैव समवायस्य विचार्यमाणत्वात् । तथाहि—अप्रवृत्तिसिद्धानामा-
श्रयाश्रयिभावलक्षणः सम्यग्बन्धः समवाय उच्यते, तच्चाश्रितत्वं सामान्यस्य तत्प्रतिब-
द्धस्थितितया वा भवेत्, तदमिव्यक्तितया वेतीदमेव निरूपयितुमारम्भम् । नहि पर-
स्परसङ्कीर्णोभनामकिञ्चित्करमर्यान्तरं समवायो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । एवं हि सर्वः
सर्वस्य समवायः स्यात्, तथाहि—परस्परव्यावृत्तशरीरान्मावान्यः संश्लेषयति स
समवायः कल्पितः । न चार्यान्तरसद्भावेऽपि स्वात्मानि व्यवस्थिताः परस्परस्वभाव-
मन्वादिशन्ति, स्वरूपहानिप्रसङ्गान् । तस्य चार्यान्तरस्य समवाय इति नामकरणे न
विवाद इत्युक्तमर्यान्तरं स्थितिरिति ॥ ७९८ ॥ ७९९ ॥ ८०० ॥ ८०१ ॥

स्यादित्यादिना सामान्यं प्रत्याधारकत्पनाया अत्यन्तासम्बद्धतां दर्शयति ।

स्यादाधारो जलादीनां गमनप्रतिबन्धकः ।

अगतीनां किमाधारैः सामान्यानां प्रकल्पितैः ॥ ८०२ ॥

स्वज्ञानोत्पत्तियोग्यत्वे किमभिव्यक्तिकारणैः ।

स्वज्ञानोत्पत्त्ययोग्यत्वे किमभिव्यक्तिकारणैः ॥ ८०३ ॥

ह्यः समर्थः समर्थात्मा व्यञ्जकैः क्रियते यदि ।

भावोऽस्थिरो भवेदेवं दीपव्यङ्ग्यघटादिवत् ॥ ८०४ ॥

अगतीनामिति । गतिरहितानाम् । अमूर्त्तसर्वगतत्वाभ्यां गतेरभावात् । तदभि-
व्यक्तिलक्षणापि स्थितिरयुक्ता, तथाहि—तद्विषयज्ञानोत्पादनमेव तस्याभिव्यक्तिर्न तु
स्वभावपरिपोषणलक्षणा नित्यस्य स्वभावान्यथाकरणासम्भवात्, ततश्च तस्य यदि स्वतः
एव ज्ञानोत्पादनसामर्थ्यं तदा किमित्यभिव्यक्तिकारणमपेक्षते । अथासामर्थ्यं तदा
परैरनाधेयविषयत्वात् तदपेक्षा युक्तिमती । परैराधेयविशेषत्वे चाङ्गीक्रियमाणे सत्य-
नित्यत्वप्रसङ्गः, ततश्च व्यक्तिवदेवासाधारणत्वात् सामान्यं स्यात् । भाव इति । भ-
वतोऽस्मादभिधानप्रत्ययाविति कृत्वा कृत्स्न एव सामान्यपदार्थ उच्यते । प्रयोगः—
यस्य यस्मिन्वृत्तिनिबन्धनं न किंचिदस्ति न तत्तस्मिन्वर्तते, यथा विन्ध्ये हिमवान्,
नास्ति च सामान्यस्य भेदेषु वृत्तिनिबन्धनं किंचिदिति व्यापकानुपलब्धिः ॥ ८०२ ॥
॥ ८०३ ॥ ८०४ ॥

घटादीलादिना दूषणान्तरमप्याह ।

घटादिजातिभेदाश्च स्वाश्रयेष्वेव भाविनः ।

सर्वत्र वृत्तिभाजो वा भवेयुः परजातिवत् ॥ ८०५ ॥

घटत्वादिजातिभेदादि । घटत्वपार्थिवत्वादयः सर्वगतत्वेन वर्ण्यमानाः कदाचि-
त्स्वाश्रयमात्रव्यापितया वर्ण्येरन्, यद्वा व्यक्तिशून्येऽपि देशे सर्वत्र भावादिति पक्ष-
द्वयम् । परजातिवदिति । महाविषयतया सत्ता परेऽत्यन्तमिधीयते । इयं च महावि-
षयत्वमात्रसाम्येनैव दृष्टान्तीकृता । ननु व्यक्त्यन्तरालवृत्तिदेजव्यापितया, तस्या अपि
तद्वर्माप्रतीतिः ॥ ८०५ ॥

तत्र प्रथमे पक्षे दोषमाह—तत्रेत्यादि ।

तत्र देशान्तरे वस्तुप्रादुर्भावे कथं नु ते ।

इदयन्ते वृत्तिभाजो वा तस्मिन्निति न गम्यते ॥ ८०६ ॥

घटादिव्यक्तिशून्ये देशे घटादिवस्तुप्रादुर्भावे सति ते जातिभेदा घटत्वादयः कथं तत्र घटादौ दृश्यन्ते वर्तन्ते चेति न गम्यते—तावदुच्यत इति यावत् ॥ ८०६ ॥

कथमित्याह—नहीत्यादि ।

न हि तेन सहोत्पन्ना नित्यत्वान्नाप्यवस्थिताः ।

तत्र प्रागविभुत्वेन नचाऽऽद्यान्त्यन्यतोऽक्रियाः ॥ ८०७ ॥

तथाहि—यदि घटादिना व्यक्तिभेदेन सहोत्पन्नास्ते भवेयुः प्राग्वा तत्रावस्थिताः स्युरन्यतो वा देशान्तरादागच्छेयुस्तदा तत्र दृश्येरन्वर्त्तेरन्वा । यावता न तेषामुत्पादो नित्यत्वात्, नापि प्रागवस्थानं सर्वव्यापित्वात्; नाप्यन्यदेशादागमनमक्रियत्वात्; तत्कथं तेषु तेषां वृत्तिरूपलब्धिर्वा भवेत् । प्रयोगः—ये यत्र नोत्पन्ना नापि प्रागवस्थायिनो नापि पश्चादन्यतो देशादागतिमन्तस्ते तत्र नोपलभ्यन्ते नापि वर्तन्ते, यथा शशशिरसि तद्विषाणम्, तथाच सामान्यं तच्छून्यदेशोत्पादयति घटादिके वस्तुनीति व्यापकानुपलब्धिः । न चायमनैकान्तिको हेतुः, तत्र वृत्त्युपलम्भयोः प्रकारान्तराभावात् ॥ ८०७ ॥

द्वितीयेऽपि पक्षे दोषमाह—स्वाश्रयेत्यादि ।

स्वाश्रयेन्द्रिययोगादेरेकस्मिन्तद्ब्रहे सति ।

सर्वत्रैवोपलभ्येरंस्तत्स्वरूपाविभागतः ॥ ८०८ ॥

स्वाश्रयेन्द्रियसंयोगादेः—उपलम्भहेतोः । आदिशब्देनात्ममनःसन्निकर्षादिपरिग्रहः । एकस्मिन्व्यक्तिभेदे तेषां जातिभेदानां ग्रहणे सति सर्वत्रैव विजातीयेऽपि व्यक्तिभेदेऽन्तराले चोपलभ्येरन्, तेषां यथास्वमेकरूपतया श्रत्येकं गृहीतरूपाव्यतिरेकात् ॥ ८०८ ॥

एतदेव स्पष्टयन्नाह—ज्ञातादित्यादि ।

ज्ञातादव्यतिरिक्तं चेत्तस्यापि ग्रहणं भवेत् ।

तद्ब्रह्मेव न वा तस्य ग्रहणं भेद एव वा ॥ ८०९ ॥

तथाहि—दृष्टव्यक्तिसमवेतसामान्यरूपाद्विज्ञातादव्यतिरिक्तं चेद्व्यत्यन्तरालवर्ति सामान्यरूपं तदा तस्यापि ग्रहणं भवेत्, गृहीतादभिन्नत्वात्, गृहीतस्वरूपत्वात् । अथ तस्य ग्रहणं न भवति, तथास्यगृहीतरूपाव्यतिरेकात्तद्दृष्टव्यक्तिसमवायिनोऽपि ग्रहणं न स्यात् । अयोमयरूपताऽङ्गीक्रियते तदा स्वभावभेदप्रसङ्गः, परस्परविरु-

द्वधर्माध्यासात् । न ह्यन्योन्यप्रत्यनीकग्रहणाग्रहणधर्माध्यासितमपि सदेकमिति युक्त-
मभिधानुं स्वच्छचेतसः, अतिप्रसङ्गात् । एवं हि विश्वमेकमेव द्रव्यं स्यात्, ततश्च
सहोत्पादविनाशादिप्रसङ्गः, अन्यथैकमिति नाममात्रमेव स्यात्, नच नाग्नि विवादः
॥ ८०९ ॥

तदेवं सर्वप्रकारेण जातिमभिदूष्य प्रयोगं रचयन्नाह—नान्येत्यादि ।

नान्यकल्पितजातिभ्यो वृक्षादिप्रत्यया इमे ।

क्रमित्वानुगमादिभ्यः पाचकादिधियो यथा ॥ ८१० ॥

नित्यस्याजनकत्वं च बाधकं संप्रतीयते ।

संयोगदूषणे सर्वं यदेवोक्तं प्रबाधकम् ॥ ८११ ॥

ये क्रमित्वानुगामित्ववस्तुत्वोत्पत्तिमत्त्वादिधर्मोपेतास्ते परपरिकल्पितनित्यैकसर्वा-
तसामान्यतो न भवन्ति, यथा पाचकादिप्रत्ययाः, तथाचामी वृक्षादिप्रत्यया इति
विरुद्धव्याप्तोपलब्धिः । नित्यताभावविरुद्धानित्यताभावेन क्रमित्वादेर्व्याप्तत्वात् । नि-
त्यस्य च क्रमाक्रमाभ्यामर्थक्रियाविरोधान्नानैकान्तिकता हेतोः । दृष्टान्तस्य च साध्या-
विकलतायाः पूर्वं विस्तरेण प्रसाधितत्वान्नसिद्धो दृष्टान्तः । बाधकान्तरमप्याह—सं-
योगेत्यादि । तत्र संयोगदूषणे बाधकमुक्तम्, “एकस्थानेकवृत्तिश्च न युक्तेति प्रबा-
धक”मित्यनेन । यथाचानेकत्रैकस्य वृत्तिर्न युक्ता, तथाऽवयविदूषणे “तद्व्येकवृत्ति-
भाजे”त्यादिना प्रदर्शिता ॥ ८१० ॥ ८११ ॥

एवमित्यादिनोपसंहरति ।

एवमेकान्ततो भिन्नजातिरेषा निराकृता ।

जैमिनीयाभ्युपेता तु स्याद्वादे प्रतिपेत्स्यते ॥ ८१२ ॥

इति सामान्यपरीक्षा ।

वैशेषिकादिभिर्व्यक्तितो जातिरेकान्तमिन्नेष्टा तेषामिदं दूषणमुक्तम् । ये पुनर-
भिन्नाभ्युपेत्यां च जातिमिच्छन्ति जैनजैमिनीयसाह्यादयः, तदुपवर्णिता जातिः
प्रस्तावात्स्याद्वादे निपेत्स्यते । इह तु वैशेषिकनैयायिकोपकल्पिताया जातेः प्रस्तुतत्वात्
दूष्यते प्रस्तावाभावादिति भावः ॥ ८१२ ॥

इति सामान्यपरीक्षा ।

विशेषदूषणमाह—ये पुनरित्यादि ।

ये पुनः कल्पिता एते विशेषा अन्यभाविनः ।

नित्यद्रव्यव्यपोहेन तेऽप्यसंभविताः क्षणाः ॥ ८१३ ॥

यत्तावन्नित्यद्रव्यवृत्तित्वमन्यद्रव्यभावित्वं च विशेषाणां लक्षणमुक्तं तदसम्भवदो-
षदुष्टत्वादलक्षणमेव, नहि नित्यं किंचिद्रव्यमस्ति, तस्य पूर्वं द्रव्यपरीक्षायां व्यपोह-
त्वात्, तत्कथं तद्वृत्तित्वमेपां सिद्ध्येत् ॥ ८१३ ॥

यदपि योगिनां विशेषप्रत्ययबलात्सत्त्वमेपां साध्यते, तत्राप्यनैकान्तिकतेति दर्श-
यति—अण्वाकाशदिगादीनामित्यादि ।

अण्वाकाशदिगादीनामसङ्कीर्णं यदा स्थितम् ।

स्वरूपं च तदैतस्माद्वैलक्षण्योपलक्षणम् ॥ ८१४ ॥

मिश्रीभूतापरात्मानो भवेयुर्यदि ते पुनः ।

नान्यभावेऽप्यविव्रान्तं वैलक्षण्योपलक्षणम् ॥ ८१५ ॥

कथं तेषु विशेषेषु वैलक्षण्योपलक्षणम् ।

स्वत एवेति चेन्नैवमण्वादावपि किं मतम् ॥ ८१६ ॥

तथा—अण्वादीनां रूपं स्वस्वभावावस्थानात्परस्परमसङ्कीर्णं वा भवेत्, मिश्रीभूतं
वा । यद्याद्यः कल्पस्तदा स्वत एवासङ्कीर्णवस्तूपलम्भात्तेषु योगिनां परस्परवैलक्षण्य-
बुद्धिर्भविष्यतीति व्यर्था विशेषान्तरकल्पना । अथ द्वितीयः पक्षस्तदा कथमिव विशेष-
पाख्यपदार्थान्तरसन्निधानेऽपि तेषु परस्पराव्यतिमिन्नस्वभावेषु विलक्षणं ज्ञानं योगि-
नामभ्रान्तमुत्पद्यते, भ्रान्तमेव तस्मादतस्मिन्स्थायुत्तत्वात् । ततश्चायोगिन एव स्युः,
भ्रान्तज्ञानसंसर्गित्वादिति भावः । किंच—यदि विशेषाख्यपदार्थान्तरमन्तरेण विल-
क्षणाधीनं जायते तत्कथं तेष्वेव विशेषेषु विलक्षणाधीर्भवति, नहि तेष्वपरे विशेषाः
सन्त्यनवस्थाप्रसङ्गान् । नित्यद्रव्यवृत्तयोऽन्त्या इति चाभ्युपगमहानिप्रसङ्गाश्च, विशेष-
ेष्वपि वृत्तेः । अतः स्वत एवैषां परस्परवैलक्षण्यमतिहेतुत्वमङ्गीक्रियते तदा परमा-
ण्वादीनामपि तदेतत्त्वं स्वत एवास्तु, को ह्यत्र तेषु प्रदेपो येन तेषां स्वत एव पर-
स्परव्यावृत्तमूर्त्तीनामपि सतां परमाण्वादीनां परस्परवैलक्षण्यज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वं ने-
ष्यते विशेषाणां त्विष्यत् इति । नात्र किंचित्कारणमुत्पन्न्यामोऽन्यत्र जाड्यान्
॥ ८१४ ॥ ८१५ ॥ ८१६ ॥

स्वत एवेत्यादिना प्रशस्तमतेरत्रोत्तरमाशङ्कते ।

स्वत एवाशुचित्वं हि श्वमांसादेर्यथा स्थितम् ।

तद्योगादपरेषां तु तथेहापि यदीष्यते ॥ ८१७ ॥

यथा प्रकाशको दीपो घटादेश्च स्वतः स्थितः ।

तत्प्रकाशात्मतायां च नियतोऽयमिदं तथा ॥ ८१८ ॥

स शाह—यथा श्वमांसादीनां स्वत एवाशुचित्वं, तद्योगावान्येषां तथेहापि तादात्म्याबन्धेषु विशेषेषु स्वत एव व्यावृत्तिप्रत्ययहेतुत्वं, तद्योगात्परमाणुषु । किंचातदात्मकेष्वप्यन्यनिमित्तः प्रत्ययो भवत्येव, यथा घटादिषु प्रदीपात्, ननु प्रदीपेषु घटादिभ्य इति । नियतोऽयमिति । घटादिः । इदं तथेति । वैलक्षण्योपलक्षणं विशेषेभ्य एवाण्वादीनां, विशेषाणां स्वत एवेत्यर्थः ॥ ८१७ ॥ ८१८ ॥

ननु घेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

ननु चाशुचिभावोऽयं सांघृतो न तु तात्त्विकः ।

तत्स्वयं परतो वाऽयं कथं नाम भविष्यति ॥ ८१९ ॥

अथवा भाविकत्वेऽपि श्वमांसादिवशादिमे ।

जायन्तेऽशुचयो भावा नैव नित्याः अजन्मतः ॥ ८२० ॥

प्रदीपादिप्रभावाच्च ज्ञानोत्पादस्वरूपताम् ।

लभन्ते क्षणिका ह्यर्थाः कलशाभरणादयः ॥ ८२१ ॥

न विवादास्पदीभूतविशेषबलभाविनी ।

वैलक्षण्यमतिस्तेषु क्रमोत्पत्तेः सुखादिवत् ॥ ८२२ ॥

इति विशेषपरीक्षा ।

अशुचित्वं हि नाम भावानां कल्पनोपहृतिः, न पारमार्थिकमनवस्थितत्वात् । तथाहि—यदेव द्रव्यं कस्यचिच्छ्रोत्रियादेरशुचित्वेनाभाति, तदेवान्यस्य कौटिकादेः शुचित्वेन, न चैकस्य परस्परप्रत्यनीकानेकरूपसंपातो युक्त एरुत्वज्ञानप्रसङ्गान् । अथवा भवतु भाविकमशुचित्वं भावानां, तथापि नेदं दृष्टान्तेन समम् । तथाहि—श्वमांसादिकाशुचिद्रव्यसंपर्कादन्नादयो भावाः परित्यक्तपूर्वशुचिस्वभावा अन्य एवाशुचयो जायन्ते । अतो युक्तमेपां परोपाधिकमशुचित्वम् । नत्वेवं किंचित्परमाण्वादेषु निवन्धनमस्ति, येनैषां परोपाधिकं वैलक्षण्यं भवेत्तथा, नित्यत्वादेवाजन्मतोऽनुत्पत्तेः ।

एवं प्रदीपदृष्टान्तेऽपि घटादीनां ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वं परोपाधिकं योज्यम् । नेत्यादिना
—विशेषाणां बाधकं प्रमाणमाह । तस्यापि पूर्ववत् स्वरूपं प्रतिबन्धश्च वाच्यः
॥ ८१९ ॥ ८२० ॥ ८२१ ॥ ८२२ ॥

इति विशेषपरीक्षा ।

समवायदूपणार्थमाह—तन्तुष्वित्यादि ।

तन्तुष्वेव पटोऽभीषु वीरणेषु कटः पुनः ।

इत्यादीहमतेर्भावात्समवायोऽवगम्यते ॥ ८२३ ॥

अयुतसिद्धानामाधारार्थधारमूतानामिहबुद्धिहेतुर्यः सम्बन्धः स समवायः, ॥ चाय-
मिह तन्तुषु पट इत्यादीहबुद्धिविशेषतो द्रव्यादिभ्योऽर्थान्तरत्वेनावगम्यते । यथाहि
सत्ताद्रव्यत्वादीनां स्वाधारेष्वत्मानुरूपप्रत्ययकर्तृत्वास्त्वाभवादिभ्यः परस्परतश्चार्था-
न्तरभावस्तथा समवायस्यापि पञ्चमु पदार्थेषु—इह तन्तुषु पटः, इह द्रव्ये गुण-
कर्मणि, इह द्रव्यगुणकर्मसु सत्ता, इह द्रव्ये द्रव्यत्वम्, इह गुणेषु गुणत्वम्, इह
कर्मणि कर्मत्वम्, इह द्रव्येष्वन्या विशेषा, इत्यादिप्रत्ययदर्शनात्पञ्चभ्यः पदार्थेभ्यो-
ऽर्थान्तरत्वं गम्यते । प्रयोगः—यो येषु यदाकारविलक्षणः प्रत्ययः, स तदर्थान्तर-
नियन्धनः, यथा देवदत्ते दण्डीति प्रत्ययः, तथाचायं पञ्चमु पदार्थेष्विहप्रत्यय इति
स्वभावहेतुं मन्यते ॥ ८२३ ॥

प्रतिबन्धनस्य दर्शयन्नाह—तस्याभाव इत्यादि ।

तस्याभावे स चेत्किं हि मतेरस्या नियन्धनम् ।

न विशेषमतिर्दृष्टा निमित्तान्तरवर्जिता ॥ ७९४ ॥

इहबुद्ध्याविशेषाच्च योगवन्न विभिद्यते ।

सर्वसिन्भाववत्त्वेय एक एव प्रतीयते ॥ ८२५ ॥

कारणानुपलब्धेश्च नित्यो भाववदेय सः ।

न ह्यस्य कारणं किञ्चित्प्रमाणेनोपलभ्यते ॥ ८२६ ॥

नियन्धनमन्तरेण भवतो नित्यं सत्तादिप्रसङ्गो बाधकं प्रमाणम् । एवं सावद्वैरो-
पिकाणां मतेन—इहबुद्धिलिङ्गानुमेयः समवायः, नैयायिकमतेन तु—इहबुद्धिप्र-
त्यक्षगम्य एव । यथाहि ते—अश्वव्यापारे सतीह तन्तुषु पट इत्यादिप्रत्ययोत्पत्तेः
प्रत्यक्षत्वमाचक्षते । स चायं समवायो यथा संयोगः सम्यग्धेयु मित्रस्तथा नायं

मिचते, किं तर्हि ? भाववन् सत्तावत्, तद्विज्ञाविशेषाद्विशेषलिङ्गाभावात्सर्वत्रैक एव समवायः । योगवदिति । वैधर्म्यदृष्टान्तः । अकारणत्वाच्च भाववदेव नित्यः सिद्धः, अकारणत्वं च प्रमाणतः कारणानुपलब्धेः सिद्धम् ॥ ८२४ ॥ ८२५ ॥ ८२६ ॥

तदेतदित्यादिना दूषणमारभते ।

तदेतदिहविज्ञानं परेषामेव वर्त्तते ।

स्वसिद्धान्तानुरागेण न दृष्टं लौकिकं तु तत् ॥ ८२७ ॥

तदनेन हेतोराश्रयसिद्धतामाह । इह तन्तुपु पट इत्यादिका हि धियोः स्वसिद्धान्तानुरागोपकल्पिता एव । नतु लोके तयोत्पद्यमानाः संवेद्यन्त इत्यतः साध्यधर्मी न सिद्धः ॥ ८२७ ॥

नानात्वेत्यादिना—तामेव धर्म्यसिद्धिं समर्थयते ।

नानात्वलक्षणे हि स्यादाधाराधेयभूतयोः ।

इदमत्रेति विज्ञानं कुण्डादौ श्रीफलादिवत् ॥ ८२८ ॥

नैव तन्तुपटादीनां नानात्वेनोपलक्षणम् ।

विद्यते येन तेषु स्युरिदमत्रेति बुद्ध्यः ॥ ८२९ ॥

ययोर्हि नानात्वमुपलक्षितं भवेत्तयोरेवाधाराधेयभावे सतीहबुद्धिरुद्भवन्ती लोके दृष्टा, यदेह कुण्डे श्रीफलानीति, नच तन्तुपटयोर्नानात्वमुपलक्षितं विद्यते च, तत्कथं तत्रेद्विभवेत् ॥ ८२८ ॥ ८२९ ॥

स्यादेतद्यदि नामाऽस्माभिः सिद्धान्तवलादुपकल्पितेयमिदमविस्तृताप्यस्या भवद्वि-
निषन्धनं वक्तव्यमित्याह—स्वेच्छेत्यादि ।

स्वेच्छया रचिते वाऽस्मिन्कल्पितेष्विव वस्तुषु ।

न कारणनियोगोऽयं परं प्रत्युपपद्यते ॥ ८३० ॥

यो हि यत्कारणमेव नेच्छति स कथं कार्यं स्वयमुपकल्प्य तत्कारणं पर्यनुयुज्यते, आत्मैव हि भवता पर्यनुयोक्तव्यः, येनेदं कार्यमुपकल्पितमिच्छावशात्, नैवेच्छानां वस्तुस्वभावानुरोधः, स्वातन्त्र्यवृत्तित्वादासाम्, नावो वस्तुसिद्धिरनवस्थाप्रसङ्गान् । तथाहि—भवदुपकल्पितस्यापि हि वस्तुनः कैश्चिदन्यथाऽपि कल्पयितुं शक्यत्वात् ॥ ८३० ॥

अपिच न केवलमिह तन्तुपु पट इत्यादिका धियो लोके न सिद्धाः, किन्तु तद्वि-
परिता एव प्रसिद्धा इति दर्शयन्नाह—वृक्ष इत्यादि ।

वृक्षे शाखाः शिलाश्चाग इत्येपा लौकिकी मतिः ।

अगाध्यपरिशिष्टाङ्गनैरन्तर्योपलम्भनात् ॥ ८३१ ॥

तौ पुनस्तास्विति ज्ञानं लोकातिक्रान्तमुच्यते ।

घटे रूपं क्रियादीति तादात्म्यं त्ववगच्छति ॥ ८३२ ॥

रूपकुम्भादिशब्दा हि सर्वावस्थाभिधायकाः ।

तद्विशेषाभिधानाय तथा ते विनिवेशिताः ॥ ८३३ ॥

तानाश्रित्यैषु विज्ञानं तेनाकारेण वर्तते ।

समवायान्न भेदस्य सर्वेषामप्यनीक्षणात् ॥ ८३४ ॥

वृक्षे शाखाः पर्वते शिला इत्येवं लोके दृश्यते, नतु शाखायां वृक्षः शिलासु पर्वत इति । सापि च वृक्षे शाखेत्यादिका मस्तिर्न समवायवशात्, किन्तु—अगा-
ध्यानि यानि परिशिष्टानि—विवक्षितशाखाशिलाव्यतिरिक्तान्यघोव्यवस्थितानि रू-
न्धादीन्यङ्गानि, तेषां नैरन्तर्योपलम्भनात् । अगशब्देनात्र न गच्छन्तीति कृत्वा तरवो
गिरयश्चाभिप्रेताः । ताविति । अगवृक्षौ । तास्विति । शिलाशाखासु । यत्तर्हीदमिह
घटे रूपरसगन्धस्पर्शाश्चलनं चेत्यादि लोके प्रसिद्धं ज्ञानं तस्य समवायं मुक्त्वा
कोऽन्यो विषय इत्याह—घट इत्यादि । तादात्म्यं—घटस्वभावत्वं, रूपादीनामवग-
च्छति—ज्ञानं लोको वेति शेषः । घटे रूपं—घटस्वभावं रूपं, न घटाद्यात्मक-
मित्यर्थः । बहुषु रूपादिषु साधारणशक्तिविशेषप्रतिपादनेच्छया तदन्यरूपादिव्यव-
च्छेदेन घटादिश्रुतेर्निवेशः, रूपादिश्रुतिस्तु प्रत्येकमसाधारणचक्षुर्विज्ञानादिकार्यनिर्व-
र्तनसामर्थ्यद्योतनाय निवेशितेत्यतो घटादिश्रुती रूपादिभेदानाक्षिपतीति सामानाधि-
करण्याभावाद्वाक्यैयधिकरण्येनैव तादात्म्यं प्रतिपाद्यते । उभयोस्तु किमर्थं प्रयोग इत्याह
—रूपकुम्भेत्यादि । रूपादिशब्दा हि सर्वावस्थस्य रूपादेर्वाचकाः । तथाहि—यथा
घटात्मनाऽवस्थितरूपादि रूपादीत्युच्यते तथा पटाद्यात्मनाऽवस्थितमपि, ततश्च केच-
लेभ्यो रूपादिशब्देभ्यो न विशेषः प्रतीयते किमवस्था रूपादय इति, घटे रूपादय
इत्येवं तु प्रयोगे घटात्मकास्त इति पटादिव्यवच्छेदेन प्रतीयन्ते । तथा घटशब्दोऽपि
सर्वावस्थं पटं ब्रूते, शुद्धं पीतं चलं निश्चलमित्यादिकम्, अतः केवलान्न विशेषप्र-
तीतिः, पटे शुद्धं रूपमित्यादिप्रयोगे तु तदन्यरूपादिव्यवच्छेदेन प्रतिपत्तिर्भवति,
ततश्च तत्त्वैकभूतस्य विशेषस्याभिधानाय यथा तथा पटे रूपमिति ते निवेशिताः ।

शब्दा इति शेषः । तान् शब्दानाश्रित्यैषु घटादिषु तेनाकारेण घटे रूपमित्यादिना प्रवर्त्तते ज्ञानं, नतु समवायमाश्रित्य वर्त्तते इति सम्बन्धः । अत्र कारणमाह—भेद-
स्येत्यादि । नहि समवायघटरूपादीनां सर्वेषां परस्परतो भेद उपलभ्यते । येनेयं
समवायनिबन्धना बुद्धिर्भवेत् । एतेन हेतोरनैकान्तिकत्वं प्रतिज्ञायाश्चानुमानादिव्या-
पितत्वमुक्तम् ॥ ८३१ ॥ ८३२ ॥ ८३३ ॥ ८३४ ॥

यद्योक्त “मिद्वबुद्ध्यविशेषा” दित्यादि, उत्राह—यद्येक इत्यादि ।

यद्येकः समवायः स्यात्सर्वेष्वेव च वस्तुषु ।

कपालादिष्वपि ज्ञानं पटादीति प्रसज्यते ॥ ८३५ ॥

गजादिष्वपि गोत्वादि समस्तीत्यनुपज्यते ।

ततो गवादिरूपत्वममीषां शाबलेयवत् ॥ ८३६ ॥

पटस्तन्तुषु योऽस्तीति समवायात्प्रतीयते ।

अस्ति चासौ कपालेषु तस्येति न तथेति किम् ॥ ८३७ ॥

नाश्रितः स कपाले चेन्ननु तन्तुष्वपीष्यते ।

आश्रितः समवायेन स कपालेऽपि नास्ति किम् ॥ ८३८ ॥

तन्तोऽयं समवायो हि पटस्येत्यभिधीयते ।

स घटस्य कपालेषु तद्दीरनवधिर्भवेत् ॥ ८३९ ॥

यद्येकलोकये समवायः स्यात्तदा कपालेषु (पट) इत्यादयोऽपि धियः प्रसूयेरन् ।
अन्वादिषु च गोत्वादिर्विद्यत इत्येवं स्यात् । ततश्च शाबलेयादिभेदवद्गजादिष्वपि
गवादिप्रत्ययो भवेत् । तथाहि—तन्तुषु पट इति यत्समवायवलात्प्रतीतिरुपवर्णिता सा
समवायस्तस्य पटस्य कपालादिष्वप्यस्तीति किमिति तथा प्रतीतिर्न भवेत् । स्यादेतत्
न कपाले पट आश्रितस्तेन तथा प्रत्ययो न भवतीति । एतदपि सिध्यति । यत्तन्तु-
ष्वपि पट आश्रित इति यत्समवायवलादुपवर्ण्यते, स समवायः कपालेषु किं नास्ति,
येन तत्र तन्तुष्विव पटोऽस्तीति तद्बुद्धिर्न भवेत् । किन्तु य एव तन्तौ पटस्य सम-
वाय इति निर्दिश्यते स एव पटस्य समवायः कपालेषु, तत्कथं सङ्करो न स्यात् ।
तत्—तस्मात्, धीरनवधिः—अवधिरहिता भवेत् । ततश्च द्रव्यगुणकर्मणां द्रव्य-
त्वगुणत्वकर्मत्वादिविशेषणैः सम्बन्धस्यैकत्वान् । पञ्चपदार्थविभागो न स्यात् ॥ ८३५ ॥
॥ ८३६ ॥ ८३७ ॥ ८३८ ॥ ८३९ ॥

एवमित्यादिना गजादिषु गवादिबुद्धिप्रसङ्गं समर्थयते ।

एवं यश्च गजत्वादिसमवायो गजादिषु ।

गोत्वादिजातिभेदानां स एव स्वाश्रयेष्वपि ॥ ८४० ॥

आधारेत्यादिनाऽत्र प्रशस्तमतेरुत्तरमाशङ्कते ॥

आधाराधेयनियमः स चैकत्वेऽपि विद्यते ।

द्रव्येष्विव हि तज्जातिकर्मस्वेव च कर्मता ॥ ८४१ ॥

स ह्याह—यद्यप्येकः समवायस्तथापि पञ्चपदार्थसङ्करो न भवति, आधाराधेय-
नियमात् । तथाहि—द्रव्येष्वेव द्रव्यत्वं, गुणेष्वेव गुणत्वं, कर्मस्वेव कर्मत्वम्, इत्येवं
द्रव्यत्वादीनां प्रतिनियताधारावच्छेदेन प्रतिपत्तिरूपजायते ॥ ८४१ ॥

यद्येवं तर्हि समवायः प्रतिपदार्थं भिन्नः प्राप्नोतीत्याह—इहेत्यादि ।

इहेति समवायोत्थविज्ञानान्वयदर्शनात् ।

सर्वत्र समवायोऽयमेक एवेति गम्यते ॥ ८४२ ॥

द्रव्यत्वादिनिमित्तानां व्यतिरेकस्य दर्शनात् ।

धियां द्रव्यादिजातीनां नियमस्त्ववसीयते ॥ ८४३ ॥

इहेति समवायनिमित्तस्य प्रत्ययस्य सर्वत्रानिष्ठाकारतयाऽन्वयदर्शनात्सर्वत्रैकः
समवाय इति गम्यते । सत्यपि चैकत्वे द्रव्यत्वादिनिमित्तानां धियां प्रतिनियताधारा-
वच्छेदेनोत्पत्तेः व्यतिरेकस्यानन्वयलक्षणस्य दर्शनाद्द्रव्यत्वादिजातीनां व्यतिरेको
विहायते । तेन पञ्चपदार्थसङ्करो न भवति ॥ ८४२ ॥ ८४३ ॥

कथं पुनः सम्बन्धाविशेषेऽप्यमीपामाधाराधेयप्रतिनियमो युज्यत इत्याह—तद्य-
थेत्यादि ।

तद्यथा कुण्डदध्नोश्च संयोगैक्येऽपि दृश्यते ।

आधाराधेयनियमस्तथेह नियमो मतः ॥ ८४४ ॥

व्यङ्ग्यव्यञ्जकसामर्थ्यभेदाद्द्रव्यादिजातिषु ।

समवायैकभावेऽपि नैव चेत्स विरुध्यते ॥ ८४५ ॥

यथाहि कुण्डदध्नोः संयोगैकत्वेऽपि भवत्याश्रयाश्रयिप्रतिनियमः, तथा द्रव्यत्वा-
दीनां समवायैकत्वेऽपि व्यङ्ग्यव्यञ्जकशक्तिभेदादाधाराधेयप्रतिनियम इति । स इत्या-
धाराधेयनियमः ॥ ८४४ ॥ ८४५ ॥

आधाराधेय इत्यादिना—प्रतिविधत्ते ।

आधाराधेयनियमो नन्वेकत्वेऽस्य दुर्घटः ।

द्रव्यत्वं द्रव्य एवेष्टं कथं तत्समवायतः ॥ ८४६ ॥

तस्यासौ समवायश्च गुणादिष्वपि विद्यते ।

गुणजात्यादिसम्बन्धादेक एव ह्ययं तयोः ॥ ८४७ ॥

न ह्यस्माकं रूपत्वादीनां रूपादिष्वधेयनियमः सिद्धः, किन्तु भवतामेव, स च सर्वत्र समवायमेकमेवाभ्युपगच्छतां दुर्घट इत्यादिप्रसङ्गापादानं क्रियते । तथाहि द्रव्य एव द्रव्यत्वमित्येवं यो नियम इष्यते स समवायधलादेश, तस्य च द्रव्यत्वा-
देयः समवायः स एव गुणादिष्वप्यस्ति, गुणत्वादिजात्या तेषां सम्बन्धत्वात् । यदि नाम सम्बन्धस्तथापि स एव तत्र समवायोऽस्तीति कथमवसीयत इत्याह—एक एवेत्यादि । तयोरिति । द्रव्यत्वगुणादिजात्योः । तत्रास्मिन्ननिमित्तत्वात्तत्सङ्करप्रसङ्गो दुर्निवार इति भावः ॥ ८४६ ॥ ८४७ ॥

अन्यथा गुणजात्यादिभिश्च एव भवेदयम् ।

योगिभेदात्प्रतिव्यक्ति यथा योगो विभज्यते ॥ ८४८ ॥

अन्यथेति । यदि द्रव्ये द्रव्यत्वस्य यः समवायः स एव गुणादिषु गुणत्वादीनां न भवेत्तदा संयोगवत्प्रत्याधारं समवायो भिद्यते ॥ ८४८ ॥

यद्योक्तं द्रव्यत्वादिनिमित्तानामित्यादि, तत्राह—द्रव्यत्वादीत्यादि ।

द्रव्यत्वादिनिमित्तानां व्यतिरेको न युज्यते ।

धियां निमित्तसद्भावादतस्तन्निष्पन्नोऽपि न ॥ ८४९ ॥

न ह्यविकले निमित्ते सति कार्यस्य व्यतिरेकोऽभावो युक्तोऽतत्कार्यत्वप्रसङ्गात् । तत्राह धियां व्यतिरेकायोगात्तस्याप्याधाराधेयभावस्य नियमो न युक्तः ॥ ८४९ ॥

ननु द्रव्य एव द्रव्यत्वमाश्रितं स्थितमित्यादिव्यपदेशतो नियमो भविष्यतीत्याह—तदाश्रितत्वेत्यादि ।

तदाश्रितत्वस्थानादि तस्मादेवाभिधीयते ।

समवायादतश्चैतन्न युक्तं तन्नियामकम् ॥ ८५० ॥

तस्मादेव हि समवायादाश्रितत्वादिव्यवस्थानमुपवर्ण्यते भवद्भिः, तस्य च सर्वत्रा-
विशिष्टत्वे कथमेव नियमो बोध्यते । तस्मादेतदप्याश्रितत्वादि न तस्याधाराधेयभा-
वस्य नियामकं युक्तम्, आधाराधेयभावेन सहैकयोगक्षेमत्वादेयम् ॥ ८५० ॥

व्यङ्ग्यव्यञ्जकशक्तिप्रतिनियमात्तर्हि नियमो भविष्यतीत्याह—व्यङ्ग्येत्यादि ।

व्यङ्ग्यव्यञ्जकसामर्थ्यभेदोऽपि समवायतः ।

नान्यतस्तु स नित्यानामुत्पादानुपपत्तितः ॥ ८५१ ॥

द्रव्यत्वादिसामान्यव्यञ्जकत्वं द्रव्यादीनां यदुच्यते तत्समवायबलादेव । तथाहि—यत् एव द्रव्यत्वं द्रव्ये समवेतं तत् एव तेन तद्रव्यन्यत इत्युच्यते । अन्यत इति । सौगतोपवर्णितात् ज्ञानोत्पादनयोग्यस्वभावोत्पादनात् । यस्मान्नित्यानामपि सत्तादीनां समवाय इष्टः, न च नित्यानामुत्पत्तिर्युक्ता ॥ ८५१ ॥

एतदेव न हीत्यादिना समर्थयते ।

नहि दीपादिसद्भावाज्जायन्ते यादृशा इमे ।

विज्ञानजनने योग्या घटाद्या जातयस्तथा ॥ ८५२ ॥

यथापि दधिकुण्डसंयोगो दृष्टान्तत्वेनोक्तः, सोऽप्यस्माकमसिद्ध इति दर्शयति—कुण्डदध्नोरित्यादि ।

कुण्डदध्नोश्च संयोग एकः पूर्वं निराकृतः ।

न चासौ नियतस्तस्माद्युज्यते (तिप्रसङ्गतः) ॥ ८५३ ॥

पूर्वमिति । संयोगपदार्थदूषणे । भवतु नाम संयोग एकः, तत्रापि तुल्य एव प्रसङ्ग इति दर्शयति—न चासावित्यादि । तस्मादिति । संयोगात् । इति कुण्डदध्नो-
त्यादिवुद्धिप्रसङ्गोऽतिप्रसङ्गः । संयोगस्य निमित्तस्य निर्बिंशिष्टत्वात् ॥ ८५३ ॥

यद्योक्तं कारणानुपलब्धेर्नित्यः समवाय इति तत्राह—नित्यत्वेनेत्यादि ।

नित्यत्वेनास्य सर्वेऽपि नित्याः प्राप्ताः (घटादयः) ।

आधारेषु सदा तेषां समवायो न संस्रियते ॥ ८५४ ॥

यदि हि समवायो नित्यः स्यात्तदा घटादीनामपि नित्यत्वप्रसङ्गः, स्वाधारेषु तेषां सर्वदाऽवस्थानात् । तथाहि—समवायास्तित्वादेवैषां स्वाधारेष्ववस्थानमिष्यते, स च समवायो नित्य इति किमिति सदाऽमी न संतिष्ठेरन् ॥ ८५४ ॥

स्वारम्भकेत्यादिना परस्पोत्तरमाशङ्कते ।

स्वारम्भकविभागाद्वा यदि वा तद्विनाशतः ।

ते नश्यन्ति क्रियाद्या (दीव) योगादेरिति चेन्न तत् ॥ ८५५ ॥

स्वाधारैस्समवायो हि तेषामपि सदा मतः ।

तेषां विनाशभावे तु नियताऽस्यापि नाशिता ॥ ८५६ ॥

स्यादेतत्—घटादीनां ये स्वारम्भकावयवास्तेषां विभागाद्विनाशश्चा घटादीनां विनाशः । यथा घटस्योद्वेष्टनपाकावस्थयोः क्रियादयः स्पर्शवद्द्रव्यसंयोगादिभ्यो विनश्यन्ति । यथोक्तम्—स्पर्शवद्द्रव्यसंयोगात्कर्मणो नाशः कार्यविरोधि च कर्मेति । तथा बुद्धेर्बुद्ध्यन्तराद्विनाशः शब्दस्य शब्दान्तरादिति परप्रक्रिया । तेन सत्यपि समवायेऽवस्थितिहेतौ सहकारिकारणान्तराभावाद्विरोधिप्रत्ययोपनिपाताच्च न नित्यत्वप्रसङ्गो घटादीनामिति परस्य भावः । न तदित्यादिना प्रतिषेधति । नैतद्युक्तं, यतस्तेषामपि स्वारम्भकावयवानां कपालादीनां स्वारम्भकेष्ववयवान्तरेषु समवायः सर्वदाऽस्त्येवेति कुतो विनाशो विभागो वा । न केवलं तदारब्धानां द्रव्याणां क्रियादीनां चेत्यपिशब्देन दर्शयति । यदि तु स्वारम्भकाणामवयवानां विनाशोऽभ्युपगम्येत, तदा नियतमस्य समवायस्यापि विनाशः प्राप्नोति ॥ ८५५ ॥ ८५६ ॥

कस्मादित्याह—सम्यन्धिनो निवृत्तौ हीत्यादि ।

सम्यन्धिनो निवृत्तौ हि सम्यन्धोऽस्तीति दुर्घटम् ।

नहि संयुक्तनाशेऽपि संयोगो नोपतिष्ठते ॥ ८५७ ॥

यथा संयोगभावे तु संयुक्तानामवस्थितिः ।

समवायस्य सङ्गावे तथा स्यात्समवायिनाम् ॥ ८५८ ॥

एतदेव घट्यन्नाह—नहीत्यादि । ततश्च विनष्टसम्यन्धित्वात्प्रसङ्गसंयोगिर्संयोगवदनित्यः समवायः प्राप्नोतीत्युक्तं भवति । सम्यन्धिनं वा स्थितिः प्राप्नोति, अविनष्टसम्यन्धत्वात्, अनुपरतसंयोगद्रव्यद्वयवत् । अन्यथा तत्सम्यन्धत्वभावहानिरुभयेषामपि प्रसज्येत ॥ ८५७ ॥ ८५८ ॥

एकसम्यन्धनाशेऽपीत्यादिना परः प्रत्यवतिष्ठते ।

एकसम्यन्धनाशेऽपि समवायोऽवतिष्ठते ।

अन्यसम्यन्धिसङ्गावाद्योगो नो चेन्न भेदतः ॥ ८५९ ॥

एवं मन्यते यदि प्रथमे हेतौ विनष्टाशेषसम्यन्धित्वादिति हेत्वर्थोऽभिप्रेतः । तदा पक्षैकदेशासिद्धता हेतोः । न ह्यशेषाणां सम्यन्धिनं विनाशः कचिदस्ति । प्रलयेऽपि परमाण्वादीनामवशिष्यमाणत्वात् । अथ यथाकथंचिद्विनष्टसम्यन्धित्वसम्यन्धमधिकृत्य हेतुरुच्यते, तदाऽनैकान्तिकता, यदि नामैकः सम्यन्धी कचिद्विनष्टलयाऽप्यपरसम्यन्धिनियन्ततावस्थितिरस्य भविष्यति । यद्येवं संयोगस्याप्यनया नीत्या नित्यत्वं प्राप्नो-

तीत्याशङ्क्य परः प्रतिविधत्ते—न भेदत इति । संयोगो हि प्रतिसंयोगि मिद्यते ।
तेनास्यानित्यत्वं युक्तं, समवायस्तु—इहप्रलयनिबन्धनस्याभिज्ञत्वादेक एव जगति ।
तेनास्यानित्यत्वमयुक्तमन्यत्रापि सम्बन्ध्यन्तरे तस्योपलभ्यमानत्वात् ॥ ८५९ ॥

यद्येवमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

यद्येवं ये विनश्यन्ति घटाद्याः समवायिनः ।

तेषां घृत्त्यात्मको योऽसौ समवायः प्रकल्पितः ॥ ८६० ॥

स एव व्यतिष्ठेत् किं सम्बन्ध्यन्तरस्थितेः ।

अथान्य एव संयोगः.....बहुतादिवत् ॥ ८६१ ॥

नायस्तल्लक्षणस्यैव समवायस्य संस्थितौ ।

पूर्ववत्ते स्थिता एव प्राप्नुवन्ति घटादयः ॥ ८६२ ॥

न तेषामनवस्थाने तेषां (घृत्त्यात्मकः कश्चित्) ।

सम(वायोऽ)वतिष्ठेत् संज्ञामात्रेण वा तथा ॥ ८६३ ॥

अतः प्रागपि सद्भावात् ते घृत्ताः स्युराश्रये ।

पश्चादिव तथा ह्येषा घृत्तिस्तेषामवस्तुतः ॥ ८६४ ॥

तथाहि ये ते विनश्यन्ति घटादयः स्वकारणादिसमवायिनस्तेषां स्वकारणेषु घृ-
त्त्यात्मको योऽसौ समवायः कल्पितः स एव किं तेषु विनष्टेषु सम्बन्ध्यन्तरेष्वस्ति,
आहोस्विदन्य एव, यथा संयोगो बहुत्वं वा प्रतिसंयोगि मिद्यते । आदिशब्दाद्विभा-
गादिपरिग्रहः । तत्र यथायः पक्षस्तदा प्रागवस्थावदप्रच्युतप्रवृत्तिस्त्वादवस्थिता एव
घटादयः प्राप्नुवन्ति, तेषां वा घटादीनामनवस्थानेऽनवस्थितप्रवृत्तित्वावस्थितिः स-
मवायस्य प्राप्तेति, अन्यथा 'घृत्त्यात्मकः स्यात्' । तथाभूतस्य च स्वतन्त्रस्यानुप-
कारिणो घृत्तिः समवाय इति वा नामकरणे संज्ञामात्रमेव स्यात्, न तु वस्तुतया-
भावस्तथेति । तद्वृत्त्यात्मक इत्येवं ततः संज्ञामात्रान्वयो दोषस्तं दर्शयति—अत
इत्यादि । प्रागपि सम्बन्धिनाशान् । अविनष्टसम्बन्धवत्त्वावामपीत्यर्थः । ते घटादयः ।
स्याश्रये घृत्तास्तस्य समवायस्य भावात्सद्भाववलात्त सिध्येयुः । पश्चादिव—विन-
ष्टसमवायिकारणवत्, परमार्थतो घृत्त्यभावात् । तथाहीत्यादिना हेत्यर्थं दर्शयति
॥ ८६० ॥ ८६१ ॥ ८६२ ॥ ८६३ ॥ ८६४ ॥

अथान्य एव संयोगविभागवद्बहुतादिवत् ।

सम्बन्ध्यन्तरसद्भावे समवायोऽवतिष्ठते ॥ ८६५ ॥

संयोगादिवदेवं हि नन्वस्य बहुता भवेत् ।

एवमाद्यस्य सङ्गावे बहु स्यादसमञ्जसम् ॥ ८६६ ॥

इति समवायपदार्थपरीक्षा ।

अथान्य एवेति द्वितीयः पक्षस्तदा संयोगादिवत्समवायबहुत्वं प्राप्नोति, ततश्च न 'समवायो भेदवानित्यस्याभ्युपेतस्य हातिः । एवमादीत्यादिशब्देन कारणवैफल्यं, अने-
कसूत्रविरोधः, प्रत्यक्षादिविरोधः, सर्वपदार्थानामकमोत्पत्तिरित्यादिदोषान्तरपरिग्रहः ।
तथाहि—स्वकारणसमवायः सत्तासमवायो वा जन्मोच्यते, समवायश्च नित्य इति
न कचिदपि कार्यजन्मनि कारणानां सामर्थ्यमिति कारणवैफल्यम् । तथा "अन्य-
तरकर्मज उभयकर्मजः संयोगजश्च संयोगः, इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञान"मित्यादि-
जन्मप्रतिपादकसूत्रविरोधः । तथा प्रत्यक्षादिप्रतीतिकारणानि चक्षुरादीनि विरुध्यन्ते ।
तथा समवायलक्षणस्य जन्मनो नित्यतया न क्रमोस्तीति कमोत्पत्तिर्दृष्टभावानां विरु-
ध्यते । ततश्च युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्भनसो लिङ्गमिति स्वसिद्धान्तव्यावृत्तिः । नित्यत्वाच्च
जन्मनोऽनुपकार्योपकारकभूतं जगदिति व्यर्थं शास्त्रप्रणयनमित्यादिप्रबुद्धतरमसमञ्जस-
मालूनविशीर्णं स्यात् ॥ ८६५ ॥ ८६६ ॥

इति समवायपदार्थपरीक्षा ।

आरोपिताकारशब्दप्रत्ययगोचरत्वसमर्थनार्थं प्रस्तावमारचयन्नाह—यदीत्यादि ।

यदि नोपाधयः केचिद्विद्यन्ते (परमार्थतः) ।

(दण्डी शुक्लश्चलत्यस्ति गौ)रिहेत्यादिधी(ध्वनी) ॥ ८६७ ॥

(स्यातां) किंविपयावेतौ नानिमित्तौ च तौ मतौ ।

सर्वस्मिन्नविभागेन तयोर्वृत्तिरसम्भवी ॥ ८६८ ॥

अस्त्वेव हि परमार्थतः शब्दप्रत्ययग्राह्यम्, अतः शब्दैः साक्षाद्विधिनियेधाभ्यां
वस्तुस्वभावप्रतिपादनाद्विधिरेव शब्दार्थ इति विधिशब्दार्थवादिनां दर्शनम् । अपोह-
वादिनां ॥ न परमार्थतः शब्दानां किञ्चिद्वाच्यं वस्तुस्वरूपमस्ति । सर्व एव हि श-
ब्दप्रत्ययो भ्रान्तो मित्रेष्वर्थेष्वभेदाकाराध्यवसायेन प्रवृत्तेः, यत्र तु पारम्पर्येण वस्तु-
प्रतियन्धः, तत्रार्थासंवादो भ्रान्तत्वेऽपीति दर्शनम् । तत्र यत्तदारोपितं विकल्पधियाऽर्थ-
स्वभिन्नं रूपं तदन्यव्यावृत्तपदार्थानुभववत्त्वात्तत्वात्स्वयं चान्यव्यावृत्ततया प्रत्या-
नाद्वान्तैश्चान्यव्यावृत्तार्थेन सदैक्येनाध्यवसितत्वाद्न्यापोदपदार्थाधिगतिकलत्वाच्चा-

न्यापोह इत्युच्यते । तेनापोहः शब्दार्थ इति प्रसिद्धम् । तत्र विधिवादिनश्चोदयन्ति । यदि भवतां द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायलक्षणा उपाधयो विशेषणानि शब्द-
प्रत्ययं प्रति निमित्तानि परमार्थतो न सन्ति, तत्कथं लोके दण्डीत्यादिधन्वनी लोके द्र-
व्योपाधिकौ प्रसिद्धौ, शुद्धः कृष्ण इति गुणोपाधिकौ, चलति भ्रमतीति कर्मनिमित्तौ,
अस्ति विद्यत इति सत्ताप्रवृत्तिनिमित्तकौ, गौरव्यो हस्तीति सामान्यविशेषोपाधी, इह
तन्तुपु पट इति समवायबलात् । तत्रैषां द्रव्यादीनामभावे दण्डीत्यादिधन्वनी नि-
र्विपर्ययौ स्यातामिति । आदिग्रहणं प्रत्येकमभिसम्बध्यते । तेन प्रत्येकं छत्री विपाणी-
त्यादिसमानजातीयधीध्वनीनां ग्रहणं भवति । अन्यथास्तु विशेषा योगिनामेव प्राज्ञा
इति न तेषामादिशब्देन परिग्रहः । न चानिमित्तावेवौ युक्तौ, सर्वत्राविशेषेण सर्वदा
तयोर्वृत्तिप्रसङ्गात् । न चाविभागेन तयोः प्रवृत्तिरस्ति । तस्मात्सन्ति द्रव्यादय इति
परः । प्रयोगः—ये परस्परमसङ्कीर्णप्रवृत्तयस्ते सनिमित्ताः, यथा श्रोत्रादिप्रत्ययाः,
असङ्कीर्णप्रवृत्तयश्च दण्डीत्यादिशब्दप्रत्यया इति स्वभावहेतुः । अनिमित्तत्वे सर्वत्रा-
विशेषेण प्रवृत्तिप्रसङ्गो बाधकं प्रमाणम् ॥ ८६७ ॥ ८६८ ॥

उच्यते इत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

उच्यते विषयोऽग्नीपां धीध्वनीनां न कश्चन ।

अन्तर्मात्रानिविष्टं तु बीजमेपां नियन्धनम् ॥ ८६९ ॥

तत्र यदि मुख्यतो वाद्येन विषयभूतेन सनिमित्तत्वमेपां साधयितुमिष्टं तदाऽनैक-
नितिकता हेतोः साध्यविपर्यये बाधकप्रमाणाभावात् । अथ येन केनचिन्निमित्तेन स-
निमित्तत्वमिष्यते तदा सिद्धसाध्यता । तथा हास्माभिरीष्यत एवैवामन्तर्जल्पवासना-
प्रबोधो निमित्तम्, न तु विषयभूतं, भ्रान्तत्वेन पूर्वस्य शाब्दप्रत्ययस्य निर्विपर्ययत्वात् ।
अन्तर्मात्रानिविष्टमिति । विज्ञानसन्निविष्टं, वासनेति यावत् ॥ ८६९ ॥

एतदेवागमेन संस्पन्दयन्नाह—यस्य यस्येत्यादि ।

यस्य यस्य हि शब्दस्य यो यो विषय उच्यते ।

स स (संविद्य)ते नैव वस्तूनां सा हि धर्मता ॥ ८७० ॥

यो यो विषय इति । लक्षणासामान्यादिः । सा हि धर्मतेति । सा—प्रकृतिः,
सर्ववाक्पथातीतत्वं वस्तूनां स्वभाव इति यावत् । यथोक्तम्—“येन येन हि नाम्ना
वै यो यो धर्मोऽभिलप्यते । न स संविद्यते तत्र धर्माणां सा हि धर्मते”ति ॥ ८७० ॥

अथशब्दप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वाविषयत्वयोः किं प्रमाणमिति चेत्, उक्तमत्र प्रमाण-
मस्माभिर्व्यभिचिन्नेष्वभेदाध्यवसायेन प्रवृत्तेः सर्व एवायं शाब्दप्रत्ययो भ्रान्त इति ।
तथाहि—योऽतस्मिन्नादिति प्रत्ययः स भ्रान्तो यथा मरीचिकायां जलप्रत्ययः, तथा
चायं मित्रेणैष्वभेदाध्यवसायी शाब्दप्रत्यय इति स्वभावहेतुः । नच सामान्यं व-
स्तुमूतं ग्राह्यमस्मास्ति, येनासिद्धता हेतोरिति स्यात्, तस्य पूर्वं विसरेण निरस्त-
त्वात् । भवतु वा सामान्यं, तथापि तस्य भेदेभ्योऽर्थान्तरत्वे मित्रेष्वभेदाध्यवसायो
भ्रान्तिरेव, न ह्यन्येनान्ये समाना युक्तास्तद्वन्तो नाम स्युः । अनर्थान्तरत्वैऽपि सा-
मान्यस्य सर्वमेव विश्वमेकमेव वस्तु परमार्थत इति तत्र सामान्यस्य प्रत्ययो भ्रान्ति-
रेव । नह्येकवस्तुविषयः सामान्यप्रत्ययः, भेदग्रहणपुरःसरत्वात्तस्य । भ्रान्तत्वे च
सिद्धे निर्विषयत्वमपि सिद्धम् । स्वाकारार्पणेन जनकस्य कस्यचिदर्थस्यालम्बनलक्षण-
प्राप्तस्याभावात् । अथवा—अन्यथा निर्विषयत्वं साध्यते । यत्रैव हि कृतसमया ध्व-
नयः, स एव तेषामर्थो युक्तो नान्योऽतिप्रसङ्गात् । न च कचिद्वस्तुन्येषां परमार्थ-
तः समयः समस्तीत्यतो निर्विषया धीध्वनयः । प्रयोगः—ये यत्र भावतः कृतसमया
न भवन्ति, न ते परमार्थतस्तमभिदधति, यथा साक्षादिमति पिण्डेऽथशब्दोऽकृत-
समयः, न भवन्ति च भावतः कृतसमयाः सर्वस्मिन्वस्तुनि सर्वे ध्वनय इति व्याप-
कातुपलब्धेः । कृतसमयत्वेनाभिधायकत्वस्य व्याप्तत्वात्, तस्य चेद्भावावः । नचाय-
मसिद्धो हेतुरित्यादर्शयन्नाह—यत इत्यादि ।

“ यतः स्वलक्षणं जातिस्तद्योगो जातिमांस्तथा ।

बुद्ध्याकारो न शब्दार्थं घटामञ्चति तत्त्वतः ॥ ८७१ ॥

तथाहि गृहीतसमयं वस्तु शब्दार्थत्वेन व्यवस्थाप्यमानं कदाचित्स्वलक्षणं वा व्यव-
स्थाप्यते, जातिर्वा, तद्योगो वा, तथा—जात्या, योगः—सम्बन्धः, यद्वा जातिमान्,
पदार्थबुद्धेर्या आकार, इति विकल्पाः । तत्र सर्वेष्वेव समयासम्भावान्न युक्तं शब्दार्थ-
त्वम् । तत्त्वत इत्यनेन सांप्रतस्य शब्दार्थस्याप्रतिषेधं दर्शयति । तेन स्ववचनव्याघातो
न भवति । अन्यथा हि प्रतिज्ञायाः स्ववचनविरोधः स्यात् । तथा हेतान्स्वलक्षणा-
दीन्शब्देनाप्रतिषाध न शक्यमशब्दार्थत्वमेपां प्रतिपादयितुम् । तत्प्रतिषिपादयिषया
च शब्देन स्वलक्षणादीनुपदर्शयता शब्दार्थत्वमेपांभ्युपेतं स्यात् । पुनश्च तदेव प्रति-
ज्ञया प्रतिषिद्धमिति स्ववचनव्याघातः । एतेन यदुक्तमुद्योतक्रेण “अवाचकत्वे श-

व्दानां प्रतिज्ञाहेत्वोर्ब्याघात" इति तदपि प्रत्युक्तं भवति, नहि सर्वथा शब्दार्थापवादोऽस्माभिः क्रियते, तस्यागोपालमपि प्रतीतत्वात् । किन्तु तात्त्विकत्वं धर्मो यः परैस्तत्रारोप्यते तस्य निषेधः क्रियते । न तु घर्मिणः ॥ ८७१ ॥

तत्र स्वलक्षणे तावत्सङ्केतसम्भवोपदर्शनादशब्दार्थत्वं प्रतिपाद्यन्नाह—तत्रेत्यादि ।

तत्र स्वलक्षणं तावन्न शब्दैः प्रतिपाद्यते ।

सङ्केतव्यवहारासकालव्याप्तिवियोगतः ॥ ८७२ ॥

न शब्दैः प्रतिपाद्यत इति । तत्र सङ्केताभावादिति भावः । कथं सङ्केताभाव इत्याह—सङ्केतेत्यादि । सङ्केतव्यवहाराभ्यामाप्तः प्राप्तो यः कालस्तस्य व्याप्तिर्व्यापनं तथा वियोगात्कारणात् । न तत्र स्वलक्षणे समय इति शेषः । एतदुक्तं भवति—समयो हि व्यवहारार्थं क्रियते, न व्यसनितया, तेन यस्यैव सङ्केतव्यवहारासकालव्यापकत्वमस्ति तत्रैव समयो व्यवहर्तृणां युक्तो नान्यत्र । न च स्वलक्षणस्य सङ्केतव्यवहारासकालव्यापकत्वमस्ति । तस्माज्ज तत्र समय इति ॥ ८७२ ॥

कस्मात्पुनः स्वलक्षणस्य सङ्केतव्यवहारासकालव्यापकत्वं न सम्भवतीत्याह—व्यक्त्यात्मान इत्यादि ।

व्यक्त्यात्मानोऽनुयन्येते न परस्पररूपतः ।

देशकालक्रियाशक्तिप्रतिभासादिभेदतः ॥ ८७३ ॥

तस्मात्सङ्केतदृष्टोऽर्थो व्यवहारे न दृश्यते ।

नचागृहीतसङ्केतो (बोध्येता)न्य इव ध्वनेः ॥ ८७४ ॥

सामलेयादयो हि व्यक्तिभेदा देशदिभेदेन परस्परतोऽप्यन्तव्यापृत्तमूर्त्यो नैते परस्परमन्वाविशन्ति । तत्रैकत्र कृतसमयस्य पुंसोऽन्यैर्व्यवहारो न स्यात् । प्रतिभासादीत्यादिशब्देन वर्णसंस्थानावस्थाविशेषादिपरिग्रहः । व्यवहारो न दृश्यत इति । तेन तत्र समयाभावान्नासिद्धता हेतोरिति भावः । न चाप्यनैकान्तिकत्वमिति दर्शयन्नाह—नचागृहीतेत्यादि । गृहीतः सङ्केतो यत्र स तथा, न गृहीतसङ्केतोऽगृहीतसङ्केतः । अन्य इवेति । विजातीयार्थवत् । ध्वनेरिति । शब्दात् । एतदुक्तं भवति । यचागृहीतसङ्केतमर्थं शब्दः प्रतिपादयेत्तदा गोशब्दोऽप्यर्थं प्रतिपादयेत् । सङ्केतकरणार्थक्यं च स्यात् । तस्मादतिप्रसङ्गापत्तिर्बाधकं प्रमाणमिति सिद्धा व्याप्तिः । अयमेव चाकृतसमयत्वादिति हेतुराचार्यदिप्रागेन “न जातिशब्दो भेदानां वाचक

आनन्त्या"दित्यनेन निर्दिष्टः । तथाह्यनन्त्यादित्यनेन समयासम्भव एव दर्शितः । तेन यदुद्योतकरेणोक्तम्—“यदि शब्दान्पक्षयसि, तदाऽनन्त्यादित्यस्य वस्तुधर्मत्वाद्व्यधिकरणो हेतुः । अथ भेदा एव पक्षीक्रियन्ते, तदा नान्वयी न व्यतिरेकी दृष्टान्तोऽस्तीत्यहेतुरानन्त्य"मिति, तत्प्रत्युक्तं भवति । पुनः स एवाह—“यस्य निर्विशेषणा भेदाः शब्दैरभिधीयन्ते, तस्यायं दोषः, अस्माकं तु सत्तादिविशेषणानि द्रव्यगुणकर्माण्यभिधीयन्ते । तथाहि—यत्र यत्र सत्तादिकं सामान्यं पश्यति तत्र तत्र सदादिशब्दं प्रयुङ्क्ते । एकमेव च सत्तादिकं सामान्यम्, अतः सामान्योपलक्षितेषु भेदेषु समयक्रियासम्भवादकारणमानन्त्य"मिति । तदेतदसम्यक्—न हि सत्तादिकं वस्तुभूतं सामान्यं तेभ्यो भिन्नमभिन्नं वाऽस्तीति प्रसाधितमेतत् । भवतु वा सामान्यं, तथाऽप्येकस्मिन्भेदेऽनेकसामान्यसम्भवादसाङ्ख्येण सदादिशब्दप्रयोजनं न स्यात् । नच शब्देनानुपदश्यं सत्तादिकं तेन सत्तादिना भेदान्परमुपलक्षयितुं समयकारः शक्नुयात् । न चाकृतसमयेषु सत्तादिशब्दप्रवृत्तिरस्ति । ततश्चेतरेतराभ्रयदोषः स्यात् । अथापि स्यात्—स्वयमेव प्रतिपत्ता व्यवहारोपलम्भादनव्यव्यतिरेकाभ्यां सदादिशब्दैः समयं प्रतिपद्यत इति । तदेतदसम्यक् । न ह्यनन्तरभेदविषयं निःशेषं कश्चिद्व्यवहारमुपलभते । एकदा सत्तादिमत्सु भेदेष्वसकृद्व्यवहारमुपलभ्यादृष्टेष्वपि तज्जातीयेषु ताच्छब्दं प्रतिपद्यत इति चेन्न । अदृष्टत्वात् । नह्यदृष्टेष्वतीतानागतभेदभिन्नेष्वनन्तेषु भेदेषु समयः सम्भवत्यतिप्रसङ्गात् । विकल्पबुद्ध्या व्याहृत्य तेषु प्रतिपद्यत एवेति चेत् । एवं तर्हि विकल्पसमारोपितार्थविषय एव शब्दसन्निवेशनं, न परमार्थतो भेदेष्विति प्राप्तम् । तथाह्यतीतानागतयोरसत्त्वेनासन्निहितत्वात्तत्र विकल्पबुद्धिर्भवन्ती निर्विषयैवेति तथा व्याहृतमसदेव । ततश्च तत्र भवन्समयः कथं परमार्थतो वस्तुभूतो भवेदित्यलं बहूना । सपक्षे भावान्नापि हेतोर्विरुद्धतेति सिद्धं स्थलक्षणाविषयत्वं शब्दानाम् ॥ ८७३ ॥ ८७४ ॥

स्यादेतद्ये हिमाचलादयो भावास्तेषां स्थिरैकरूपत्वान्न देशकालभेदादिभेदः सम्भवत्यतः सङ्केतव्यवहारात्कालव्यापकत्वात्तेषु समयः सम्भवतीत्यतः पक्षैकदेशासिद्धता हेतोरित्यत आह—हिमाचलादय इत्यादि ।

हिमाचलादयो येऽपि देशकालाद्यभेदिनः ।

(दृष्टास्तेष्वणवो भिन्नाः) क्षणिकाश्च प्रसाधिताः ॥ ८७५ ॥

आदिशब्देन मलयादिपरिग्रहः । एते ह्यनेकानुप्रचयस्वभावाः, अतो नैषामशेषा-
वयवपरिग्रहेण समयः समस्ति । प्रसाधितोदयानन्तरविनाशाश्च । तेनैतेष्वपि सम-
यकालपरिच्छेदस्य स्वभावस्य न व्यवहारकालेष्वन्वयोऽस्तीति नासिद्धत्वा हेतोः ॥ ८७५ ॥

एवं तावत्स्वलक्षणे व्यवहारानुपपत्तेः समयवैयर्थ्यप्रसङ्गात् समयः सम्भवतीति
प्रतिपादितम् । साम्प्रतमशक्यक्रियत्वादेव न सम्भवतीति प्रतिपादयन्नाह—अशक्य-
मित्यादि ।

अशक्यं समय(स्यास्य जातेऽजाते च कल्पनम् ।)

नाजाते समयो युक्तो भाविकोऽश्वविपाणवत् ॥ ८७६ ॥

उप(नापि ?)जाते गृहीता(नां पूर्वं) वाचामनुस्मृतौ ।

क्रियते समयस्तत्र चिरातीते(कथं नु तत्) ॥ ८७७ ॥

सर्व एव भावाः पूर्वं प्रसाधितोदयानन्तरापवर्गास्तेषु समयः क्रियमाणः कदाचि-
दनुत्पन्नेषु वा क्रियेत, उत्पन्नेषु वा । तत्र न तावदनुत्पन्नेषु परमार्थेन समयो युक्तः,
असतः सर्वोपाप्याविरहलक्षणत्वेनाधारत्वानुपपत्तेः । भाविकग्रहणं सांघृतनिषेधा-
र्थम् । तेनाजातेऽपि पुत्रादौ समयदर्शनात् दृष्टविरोधः, तस्य विकल्पनिर्मितार्थविप-
यत्वेनाभाविकत्वात् । अश्वविपाणवदिति । सप्तम्यन्ताद्वतिः । नाप्युत्पन्ने समयो
युक्तः, तथाहि—तस्मिन्ननुभवोत्पत्तौ सत्यां तत्पूर्वके च नामभेदस्मरणे सति समयः
कार्यो नान्यथाऽतिप्रसङ्गान् । ततश्च नामभेदस्मरणकाले क्षणध्वंसितया विरनिरुद्धं
स्वलक्षणमिति, नाजातवजातेऽपि भाविकः समयः समस्ति, समयक्रियाकाले द्वयो-
रप्यसन्निहितत्वात् । तथाहानुभवावस्थायापि तावत्तत्कारणतया स्वलक्षणं क्षणिकं न
सन्निहितसत्ताकं भवति । किं पुनरनुभवोत्तरकालभाविनामभेदामोगस्मरणोत्पादकाले
भविष्यति ॥ ८७६ ॥ ८७७ ॥

अप्यापि स्यात्तज्जातीये वत्सामर्ध्यब्रलोपजाते समयक्रियाकालभाविनि क्षणे समयः
परिप्यत इति, अत आह—यथापीत्यादि ।

यथापि (तत्सजातीयस्तद्व)लेन तदापरः ।

न तत्र समयामोगः सादृश्यं च चिकत्पितम् ॥ ८७८ ॥

यद्यपि समयक्रियाकाले सन्निहितं क्षणान्तरमस्ति, तथापि तत्र समयामोगासम्भ-
वात् समयो युक्तः, न ह्यनुपपन्नस्य वत्सामस्मरणोपक्रमपूर्वकं समयं कुर्यात्तद्वत्तद्व-

सन्निहिते गवादावाभोगाविपयीकृतेऽथ इति समयं समयकृत्कश्चित्करोति । अथापि स्यात्—सर्वेषां स्वलक्षणक्षणाणां सादृश्यमस्ति तेनैकत्वमध्यवसाय समयः करिष्यत इत्याह—सादृश्यं च विकल्पितमिति । विकल्पबुद्धिसमारोपितं हि सादृश्यं, तस्य च ध्वनिभिः प्रतिपादने सति स्वलक्षणमवाच्यमेव स्यात् । तदेवं न स्वलक्षणे समयः सम्भवति । नापि शब्दस्वलक्षणस्य, तथाहि समयकारः स्मृत्युपस्थापितमेव नामभेद-मर्थं योजयति । न च स्मृतिर्भावतोऽनुभूतमेवामिलापमुपस्थापयितुं शक्नोति, तस्य चिरनिरुद्धत्वात् । यद्योच्चारयति तस्य पूर्वमननुभूतत्वात् तत्र स्मृतिः, नचाविपयी-कृतस्तथा समुपस्थापयितुं शक्यः । अतः स्मृत्युपस्थापितमनुसन्धीयमानं विकल्पनि-र्मितत्वेनास्वलक्षणमेवेति न स्वलक्षणस्य समयः । तस्मादव्यपदेश्यं स्वलक्षणमिति सिद्धम् ॥ ८७८ ॥

अत्रैव स्वलक्षणावाच्यत्वसिद्धौ प्रमाणान्तरमाह—उष्णादीत्यादि ।

(उष्णादिप्रतिपत्तिर्या) नामादिध्वनिभाविनी ।

विस्पष्टा(भासते नैषा) तदर्थेन्द्रियबुद्धिचत् ॥ ८७९ ॥

यथा हुष्णाद्यर्थविषयेन्द्रियबुद्धिः स्फुटप्रतिभासा वेद्यते न तथोष्णादिशब्दभा-विनी, न हुषहतनयनरसनप्राणादयो मातुलिङ्गादिशब्दश्रवणात्तद्रूपरसाद्यनुभाविनो भवन्ति यथाऽनुपहतनयनादय इन्द्रियधियाऽनुभवन्तः । यद्योक्तम्—“अन्यथैवामिसं-बन्धादाहं दग्धोऽमिमन्यते । अन्यथा दाहशब्देन दाहार्थः संप्रकाशयते ॥” इति । तदर्थेन्द्रियबुद्धिवदिति वैषम्योदाहरणम् । तदर्थं चासाविन्द्रियबुद्धिश्चेति विग्रहः ॥ ८७९ ॥

यदि नाम सा तथा न भवति, तथापि किमिति शब्दस्य स्वलक्षणमर्थो न भव-तीत्याह—न तस्येत्यादि ।

न स तस्य शब्दस्य युक्तो योगो न तत्कृते ।

प्रत्यये सति भात्यर्थो रूपबोधे तथा रसः ॥ ८८० ॥

प्रयोगः—यो हि तत्कृते प्रत्यये न प्रतिभासते न स तस्यार्थः, यथा रूपजनिते प्रत्यये रसः, न प्रतिभासते च शब्दे प्रत्यये स्वलक्षणमिति स्थापकानुपलब्धिः । अत्र चातिप्रसङ्गो बाधकं प्रमाणम् । तथाहि—शब्दस्य, तद्विषयज्ञानजनकत्वमेव त-द्वाचकत्वमुच्यते नान्यत्, नच यद्विज्ञानं यदाकारशून्यं तच्चद्विषयं युक्तमतिप्रसङ्गात् ।

नचैकस्य वस्तुनो रूपद्वयमस्ति स्पष्टास्पष्टं, येनास्पष्टं वस्तुगतमेव रूपं शब्दैरभिधीयत इति स्यात् । एकस्य द्वित्वविरोधात्, भिन्नसमयस्थायिनां च परस्परविरुद्धस्वभावप्रतिपादनात् ॥ ८८० ॥

नैयायिकास्तु ब्रुवते “व्यक्त्याकृतिजातयस्तु पदार्थः” इति । पदस्यार्थः पदार्थः, शब्दार्थ इति यावत् । तत्र व्यक्तिशब्देन द्रव्यगुणविशेषकर्माण्यभिधीयन्ते । तथाच सूत्रं “व्यक्तिगुणविशेषाश्रयो मूर्त्तिरिति । अस्यार्थो वार्तिककारमतेन तावदुच्यते—विशेष्यत इति विशेषः, गुणेभ्यो विशेषो गुणविशेषः, कर्माभिधीयते । द्वितीय-श्चात्र गुणविशेषशब्द एकशेषं कृत्वा निर्दिष्टः, तेन गुणपदार्थो गृह्यते । गुणाश्च ते विशेषाश्चेति गुणविशेषाः, विशेषप्रवृत्तिमाकृतिनिरासार्थम् । तथा ह्याकृतिः संयोग-विशेषः, स्वस्वभावात्, संयोगश्च गुणपदार्थान्तर्गतः, ततश्चासति विशेषप्रवृत्ते आकृ-तेरपि प्रवृत्तिर स्यात् । नच तस्या व्यवक्तावन्तर्भाव इष्यते, पृथक्शब्देन तस्या उपा-दानात् । आश्रयशब्देन द्रव्यमभिधीयते, तेषां गुणविशेषाणामाश्रयस्तदाश्रयो द्रव्य-मित्यर्थः । सूत्रे तच्छब्दलोपं कृत्वा निर्देशः कृतः । एवं विप्रश्नः कर्त्तव्यः—गुण-विशेषाश्च गुणविशेषाश्चेति गुणविशेषाः, गुणविशेषाश्च तदाश्रयश्चेति गुणविशेषाश्रयः, समाहारद्वन्द्वश्चायम्, लोकाश्रयत्वाद्विज्ञेति तपुंसकलिङ्गानिर्देशः । तेनायमर्थो भवति—योऽयं गुणविशेषाश्रयः सा व्यक्तिश्चोच्यते मूर्त्तिश्चेति । तत्र यदा द्रव्ये मूर्त्तिशब्दस्तदाऽधिकरणसाधनो द्रष्टव्यः, मूर्च्छन्त्यस्मिन्नवयवा इति मूर्त्तिः । यदा तु रूपादिषु तदा कर्तृसाधनः, मूर्च्छन्ति द्रव्ये समवयव्यतीति रूपादयो मूर्त्तिः । व्य-क्तिशब्दस्तु द्रव्ये कर्मसाधनो रूपादिषु करणसाधनः । भाष्यकारमतेन तु यथाकृति सूत्रार्थः—गुणविशेषाणामाश्रयो द्रव्यमेव व्यक्तिर्मूर्त्तिश्चेति तस्येष्टम् । यथोक्तम्,—“गुणविशेषाणां रूपरसगन्धस्पर्शानां गुरुत्वद्रवत्वघनत्वसंस्काराणामव्यापिनश्च परिमाणविशेषस्याश्रयो यथासम्भवं तद्रव्यं मूर्त्तिर्मूर्च्छित्वावयवत्वा”दिति । आकृ-तिशब्देन प्राप्यवयवानां पाण्यादीनां तदवयवानां चाङ्गुल्यादीनां संयोगोऽभिधीयते । तथाच सूत्रम्—“आकृतिर्जातिलिङ्गाख्या” इति । अस्य भाष्यम्—“यथा जाति-र्जातिलिङ्गानि चाख्यायन्ते तामाकृतिं विद्यात्, सा च नान्या सत्त्वावयवानां तद-वयवानां च नियताङ्गुल्यात्” इति । व्यूहशब्देन संयोगविशेष उच्यते । नियतप्रवृ-त्तेन कृत्रिमसंयोगनिरासः । तत्र जातिलिङ्गानि प्राप्यवयवाः शिरःपाण्यादयः, वैर्हि गोत्वादिलक्षणा जातिर्लिङ्गवते । आकृत्या तु कदाचित्साक्षात्जातिर्व्यग्यते—यदा

शिरःपाण्यादिसंनिवेशदर्शनाद्भोत्वं व्यज्यते । कदाचिज्जातिलिङ्गानि—यदा विषाणा-
दिभिरवयवैः पृथक्पृथक्स्वावयवसन्निवेशमिव्यक्तैर्गोत्वादिव्यज्यते । तेन जातेस्तद्वि-
ज्ञानां च प्रत्यापिका भवत्याकृतिः । जातिशब्देनाभिज्ञाभिधानप्रत्ययप्रसवनिमित्तं
सामान्याख्यं वस्तुच्यते । तथाच सूत्रं “समानप्रसवात्मिका जाति”रिति समानप्र-
त्ययोत्पत्तिकारणं जातिरित्यर्थः । तत्र व्यक्त्याकृत्योरेतेनैव स्वलक्षणस्य शब्दार्थत्वनि-
राकरणेन शब्दार्थत्वनिराकरणं बोद्धव्यमिति दर्शयन्नाह—एतेनैवेत्यादि ।

एतेनैव प्रकारेण व्यक्त्याकृत्योर्निराकृतिः ।

स्वलक्षणात्मतैवेष्टा तयोरपि यतः परैः ॥ ८८१ ॥

जातेस्तु पश्चात्तिराकरणं भविष्यतीत्यभिप्रायः । निराकृतिरिति । शब्दार्थत्वेनेति
शेषः । कस्मादित्याह—स्वलक्षणात्मतैवेत्यादि । तयोरिति । व्यक्त्याकृत्योः । तेन
यथा स्वलक्षणस्याकृतसमयत्वादशब्दार्थत्वं तथा तयोरपीत्यतोऽकृतसमयत्वादित्यस्य
हेतोर्नासिद्धिर्नाप्यनैकान्तिकतेति भावः ॥ ८८१ ॥

किंच—व्यक्तिद्रव्यगुणविशेषकर्मलक्षणा, आकृतिश्च संयोगात्मिका, एते च
द्रव्यादयः प्रागेव प्रतिषिद्धा इत्यतोऽपि शब्दार्थत्वमनयोरसद्भावात् युक्तमिति दर्शयति
—द्रव्यादीत्यादि ।

द्रव्यादियोगयोः प्राक्तु प्रतिषेधाभिधानतः ।

न तात्त्विकी तयोर्युक्ता शब्दार्थत्वव्यवस्थितिः ॥ ८८२ ॥

एवं तावत्स्वलक्षणे समयासम्भवं प्रतिपाद्य जातादिषु त्रिषु समयासम्भवं प्रति-
पादयन्नाह—जातिसम्बन्धयोरित्यादि ।

जातिसम्बन्धयोः पूर्वं व्यासतः प्रतिषेधनात् ।

नानन्तराः प्रकल्प्यन्ते शब्दार्थास्त्रिविधाः परे ॥ ८८३ ॥

अनन्तरा इति । स्वलक्षणमुक्ता जातिस्त्वद्योगो जातिमानिति जातितद्योगयो-
रभावात्तद्वतोऽप्यसम्भवं एव, तत्कृतत्वात्तद्व्यपदेशस्य, तद्वत्तत्र स्वलक्षणात्मकत्वान् ।
तत्प्रक्षमावी दोषः समान एवेति भावः । जातिः पदार्थ इति वाजा (का ?) त्यागनः,
द्रव्यमिति व्याडिः, उभयं पाणिनिः । तदप्यनेनैव निरस्तम्, जातेरयोगाद्रव्यस्य
च स्वलक्षणात्मकत्वात्तत्प्रक्षमाविदोपानिष्ठतेः ॥ ८८३ ॥

उपसंहरन्नाह—तद्व्यक्त्याकृतीत्यादि ।

तद्व्यक्त्याकृतिजातीनां पदार्थत्वं यदुच्यते ।

तदसम्भवि सर्वासामपि नीरूपता यतः ॥ ८८४ ॥

तदिति । तस्मात् । नीरूपतेति । निःस्वभावता ॥ ८८४ ॥

बुद्ध्याकारश्च बुद्धिस्थो नार्थबुद्ध्यन्तरानुगः ।

नाभिप्रेतार्थकारी च सोऽपि वाच्यो न तत्त्वतः ॥ ८८५ ॥

बुद्ध्याकारो हि तादात्म्येन बुद्धावेवावस्थित इति नासौ तद्बुद्धिस्वरूपवत्प्रतिषेध-
मर्थं बुद्ध्यन्तरं वाऽनुगच्छति, ततश्च सङ्केतव्यवहारप्राप्तकालाव्यापकत्वात्स्वलक्षणवत्
तत्रापि समयः सम्भवति, भवतु वा तस्य व्यवहारकालान्वयस्यापि न तत्र समयो
व्यवहर्तृणां युक्तः । तथा हि—अपि नामेतः शब्दादर्थक्रियार्थां पुमानर्थक्रियाक्षमा-
नर्थान्विज्ञाय प्रवर्तिष्यते तेत्यिति मन्यमानैर्ब्यवहर्तृभिरभिधायकानि योज्यन्ते, न
व्यसनितया, न चासौ विकल्पबुद्ध्याकारोऽभिप्रेतं शीघ्रापनोदादि कार्यं तदर्थिनः
सम्पादयितुमलम्, तदनुभवोत्पत्तावपि तदभावात् । तेन तत्रापि समयाभावाभासि-
द्धोऽकृतसमयत्वादिति हेतुः ॥ ८८५ ॥

स्यादेतन्—अस्त्यर्थादयोऽपरे शब्दार्थाः सन्ति । ततश्च तत्र समयसम्भवाद्सि-
द्धतैव हेतोरित्यत आह—येऽन्येऽन्यथैवेत्यादि ।

येऽन्येऽन्यथैव शब्दार्थमस्त्यर्थादीन्प्रचक्षते ।

निरस्ता एव तेऽप्येतैस्तथापि पुनरुच्यते ॥ ८८६ ॥

एतैरिति । स्वलक्षणादिशब्दार्थप्रतिषेधैः । तेषां स्वलक्षणादिष्वेवान्तर्भावादिति
भावः ॥ ८८६ ॥

के पुनस्तेऽस्त्यर्थादय इति दर्शयन्नाह—अस्त्यर्थं इत्यादि ।

अस्त्यर्थः सर्वशब्दानामिति प्रत्याप्यलक्षणम् ।

अपूर्वदेवतास्वर्गः सममाहर्गवादिषु ॥ ८८७ ॥

इतिशब्दो निम्नत्रमः अस्त्यर्थं इत्यस्यानन्तरं साम्यम्पते । तेनायमर्थो भवति—
अस्त्यर्थं इति यदेतत्प्रतीयते, तत्सर्वशब्दानां प्रत्याप्यत्वानिधेयस्य लक्षणम् । शब्दा-
र्थस्य लक्षणमिति यावत् । तेन तत्रादिप्रत्यये विषयभूतेषु यद्वादिशब्दप्रत्याप्यं तद-
पूर्वदेवतास्वर्गस्तुन्यनिताहुः । अपूर्वादिशब्दार्थस्तुन्यनिन्यमाहुरित्यर्थः । यथैव अ-
पूर्वादिशब्दा नापेक्षारविशेषं बुद्धिषु समिगेनयन्ति, केचन तत्रैवास्त्यर्थावते—सन्ति

केऽप्यर्था येष्वपूर्वादयः शब्दाः प्रयुज्यन्त इति, तथा दृष्टार्येष्वपि गवादिशब्देषु तुल्यम् । यतस्तेभ्योऽप्येवं प्रतीयते—अस्ति कोऽप्यर्थो गवादिशब्दामिधेयो गोत्वादि-
मामान्यसम्बद्धो वेति । यस्तु तत्राकारविशेषपरिग्रहः केषांचिदुपजायते, स तेषां
सिद्धान्तबलात् ॥ ८८७ ॥

आदिशब्देनोपात्ताञ्शब्दार्थान्दर्शयन्नाह—समुदाय इत्यादि ।

समुदायोऽभिधेयो वाऽप्यविकल्पसमुच्चयः ।

असत्यो वाऽपि संसर्गः शब्दार्थः कैश्चिदुच्यते ॥ ८८८ ॥

केचिद्ब्राह्मणादिशब्दैस्तपोजातिश्रुतादिसमुदायो विना विकल्पसमुच्चयाभ्यामभिधी-
यत इत्याहुर्ग्रथा वनादिशब्दैर्धवादय इति । तथाहि—वनमित्युक्ते धनो वा रजदिरो
वा पलाशो वेति न विकल्पेन प्रतीतिर्भवति, नापि धवश्च रजदिरश्च पलाशश्चेति
समुच्चयेन, अपितु सामान्येन प्रतीयन्ते धवादयः । तथा ब्राह्मण इत्युक्ते तपो वा
जातिर्वा श्रुतं वा, तपश्च जातिश्च श्रुतं चेति, न प्रतिपत्तिर्भवति । अपि तु साकल्येन
सम्बन्धन्तराध्यवन्तिष्ठान्नास्तपःप्रभृतयः संहताः प्रतीयन्त इति । तत्र बहुष्वनियतैक-
समुदायिभेदावधारणं विकल्पः, एकत्र युगपदमिसम्बध्यमानस्य नियतस्यानेकस्य स्वरू-
पभेदावधारणं समुच्चयः । अविद्यमानौ विकल्पसमुच्चयौ यस्य स तयोक्तः । अन्ये
तु द्रव्यत्वादिमिरनिर्द्धारितरूपैर्यः सम्बन्धो द्रव्यादीनां स शब्दार्थः, ॥ ५ सम्ब-
न्धिनां शब्दार्थत्वेनासत्यत्वादसत्य इत्युच्यते । यद्वा—तपःश्रुतादीनां मेचकवर्णवदै-
क्येन भासनादेपाशेष परम्परमसत्यः संसर्गः । तथाह्येते प्रत्येकं समुदिता वा न ह्येन
रूपेणोपलभ्यन्ते, किन्त्वलातचक्रवदेपां समूहः स्वरूपमुत्पन्त्यावभासत इति ॥ ८८८ ॥

असत्योपाधि यत्सत्यं तद्वा शब्दनिबन्धनम् ।

शब्दो वाऽप्यभिजल्पत्वमागतो याति वाच्यताम् ॥ ८८९ ॥

अन्ये त्राहुः—यदसत्योपाधि सत्यं न शब्दार्थं इति । तत्र शब्दार्थत्वेनासत्या
उपाधयो विशेषा बलपाङ्गुलीयवादयो यस्य सत्यस्य, सर्वभेदानुयायिनः सुवर्णादेस्ता-
मान्यात्मनः, तत्पन्यमसत्योपाधि । शब्दनिबन्धनमिति । शब्दप्रवृत्तिनिमित्तमभिधे-
यमित्यर्थः । अन्ये तु श्रुवते—शब्द एवाभिजल्पत्वमागतः शब्दार्थ इति ॥ ८८९ ॥

तत्र षोऽमात्रमिजल्प इत्याह—सोऽयमित्यादि ।

सोऽयमित्यभिसम्बन्धाद्रूपमेकीकृतं यदा ।

शब्दस्यार्थेन तं शब्दमभिजल्पं प्रचक्षते ॥ ८९० ॥

शब्द एवार्थ इत्येवं शब्देऽर्थस्य निवेदनं सोऽयमित्यभिसम्बन्धः, तस्मात्कारणा-
द्यदा शब्दस्यार्थेन सहैकीकृतं रूपं भवति तं स्वीकृतार्थाकारं शब्दमभिजल्पमित्याहुः
॥ ८९० ॥

अन्ये तु घुञ्ज्जारूढमेवाकारं याह्यवस्तुविषयं याह्यवस्तुतया गृहीतं बुद्धिरूपत्वेना-
विर्भाषितं शब्दार्थमाहुः—तद्वक्ष्यति—यो चेत्तादि ।

यो चाऽर्थो बुद्धिविषयो याह्यवस्तुनियन्धनः ।

प्यते । तथाहि—य एव शब्दे प्रत्यये व्यवसीयमानतया प्रतिभासते स शब्दार्थः । नच बुद्ध्याकारः शब्दप्रत्ययेन व्यवसीयते, किं तर्हि ? बाह्यमेवार्थक्रियाकारि वस्तु । नचापि तेन बाह्यं परमार्थतो व्यवसीयते, यथातत्त्वमनध्यवसायात्, यथाव्यवसायमतत्त्वात् । अतः समारोपित एव शब्दार्थः । यच्च समारोपितं तन्न किञ्चिदिति न किञ्चिद्भावतोऽभिधीयते शब्दैः । यत्पुनरुक्तम्—“शब्दार्थोऽर्थः स एवे”ति तत्समारोपितमेवार्थमभिसन्धाय । बुद्ध्याकारवादिना तु बुद्ध्याकारः परमार्थतो वाच्य इष्यत इति महान्विशेषः ॥ ८९१ ॥

अन्ये त्वाहुरभ्यासात्प्रतिभाहेतुः शब्दो न तु बाह्यार्थप्रत्यायक इति (तदेतत्) दर्शयति—अभ्यासादित्यादि ।

अभ्यासात्प्रतिभाहेतुः सर्वः शब्दः समासतः ।

वालानां च तिरश्चां च यथाऽर्थप्रतिपादने ॥ ८९२ ॥

शब्दस्य कचिद्विषये पुनः पुनः प्रवृत्तिदर्शनमभ्यासः । नियतसाधनावच्छिन्नक्रियाप्रतिपक्षयतुङ्गला प्रज्ञा प्रतिभा । सा प्रयोगदर्शनावृत्तिसहितेन शब्देन जन्यते । प्रतिवाक्यं प्रतिपुरुषं च सा मिधते । स तु तस्या अपरिमाणो भेदः शब्दव्यवहारस्यानन्त्यात् शक्यते विधातुमित्यत आह—वालानां च तिरश्चां चेत्यादि । यथैव ह्यकुशामिषातादयो हस्त्यादीनामर्थप्रतिपत्तौ क्रियमाणायां प्रतिभाहेतवो भवन्ति । तथा सर्वेऽर्थवत्सम्भवा वृक्षादयः शब्दः यथाभ्यासं प्रतिभामात्रोपसंहारहेतवो भवन्ति, न त्वर्थं साक्षात्प्रतिपादयन्ति । अन्यथा हि कथं परस्परपराहताः प्रवचनभेदा उत्पाद्यकथाप्रयन्धाश्च स्वविकल्पोपरचिन्तनपदार्थभेदद्योतकाः स्युरिति ॥ ८९२ ॥

तत्रेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तत्रास्त्यर्थोऽभिधेयोऽयं किं स्वलक्षणमिष्यते ।

जातियोगोऽथ यद्वाऽन्य(त) बुद्धेर्वा प्रतिबिम्बकम् ॥ ८९३ ॥

एते स्वदोषाः पूर्वोक्ता अस्त्यर्थं केवलेऽपि ॥

प्रतिपाद्ये न भेदेन व्यवहारोऽयंकल्पते ॥ ८९४ ॥

यद्यस्त्यर्थः पूर्वोदितस्वलक्षणादिस्वभाव इष्यते । तदा पूर्वोदितदोषप्रसङ्गः । किञ्चानिर्धारितरूपविशेषत्वादस्त्यर्थस्य तस्मिन्केवले शब्दैः प्रतिपद्यमाने गौर्गवयो गज इत्यादिभेदेन व्यवहारो न स्यात्, तस्य शब्दैरप्रतिपादितत्वात् ॥ ८९३ ॥ ८९४ ॥

गोत्वेत्यादिना परस्योत्तरमाशङ्कते ।

गोत्वशब्दविशिष्टार्थसत्तामात्रगतेर्भवेत् ।

विपाणाकृतिनीलादिभेदाख्यातेस्तु तन्मतम् ॥ ८९५ ॥

स्यादेतत्—गोत्वशब्दाभ्यां विशिष्टस्वार्थसत्तामात्रस्य सावलेयत्वादिभेदरहितस्य गोशब्दादूतेः—प्रतीतेः कारणात् । भेदेन व्यवहारो भविष्यतीति । यद्येवं कथं तर्हि शब्दार्थत्वमस्यार्थमात्रस्य मतं यावता गवादिविशेषः प्रतिपाद्योऽस्त्येवेत्याशङ्क्य परः परिहारमाह—विपाणाकृतीत्यादि । विपाणादेर्विशेषस्य शब्दादख्यातेरप्रतीतेः कारणत्तदुक्तम्—अस्ति कश्चिदर्थः प्रत्याप्य इति, न तु गोत्वादिगोत्वादिशब्दयोर्विशेषणभूतयोरप्रतीतेरित्यदोषः ॥ ८९५ ॥

नन्वेवमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

नन्वेवं तद्वतोऽर्थस्य भेदानां चाभिधा भवेत् ।

तद्भावे तत्र दोषश्च नान्योऽस्त्यर्थश्च दृश्यते ॥ ८९६ ॥

यदा गोत्वादिना विशिष्टमर्थमात्रमुच्यते इति मतं, तदा तद्वतोऽर्थस्याभिधानमङ्गीकृतं स्यात् । तत्र च जातेस्तत्समवायस्य च निषेधात्तद्वतोऽर्थस्यासम्भव इति पूर्वोक्तो दोषः । किंच—तद्वतोऽर्थस्य स्वलक्षणात्मकत्वादशक्यसमयत्वमव्यवहार्यत्वमस्यष्टावभासप्रसङ्गश्च पूर्ववदापद्यते एव । स्वलक्षणादिव्यतिरेकेणान्य एवास्त्यर्थ इति चेदाह—नान्योऽस्त्यर्थश्च दृश्यत इति । स्वलक्षणादिव्यतिरेकेणान्योऽस्त्यर्थो निरूप्यमाणो न बुद्धेर्गोचरतामवतरति ॥ ८९६ ॥

समुदायामिधानपक्षे दोषमाह—समुदायामिधानेऽपीत्यादि ।

समुदायामिधानेऽपि जातिभेदाभिधा स्फुटता ।

तपोजातिक्रियादीनां सामस्त्येनाभिधानतः ॥ ८९७ ॥

समुदायामिधानपक्षे स्फुटतरमेव जातेर्भेदानां च तपःप्रभृतीनामभिधानमङ्गीकृतमिति प्रत्येकामिधानपक्षभाविनो दोषाः समुदायामिधाने सर्वे युगपत्प्राप्नुवन्ति ॥ ८९७ ॥

असत्यो वाऽपीत्यादिपक्षद्वये दोषमाह—निर्द्धारितेत्यादि ।

निर्द्धारितस्वरूपाणां द्रव्यादीनां तु योगतः ।

सम्बन्धो यच्च सामान्यं सत्यं तद्वारितं पुरा ॥ ८९८ ॥

भेदजात्यादिरूपेण शब्दार्थानुपपत्तिः ।

अर्थनैकीकृतं रूपं न शब्दस्योपपद्यते ॥ ८९९ ॥

जल्पो बुद्धिस्त एवायं बाह्ययोगविभेदतः ।

ततः को भेद एतस्य बुद्धिपक्षादन्तरात् ॥ ९०० ॥

बुद्ध्याकारोऽपि शब्दार्थः प्रागेव विनिवारितः ।

ज्ञानादव्यतिरिक्तस्य व्यापकत्ववियोगतः ॥ ९०१ ॥

पूर्वं पदपदार्थपरीक्षायां संयोगसमवायलक्षणस्य वारितत्वात्, सामान्यस्य च त्रिगुणात्मकस्य सत्यस्याव्यतिरिक्तस्य साहचर्यपरीक्षायां, व्यतिरिक्तस्यापि पदपदार्थ-परीक्षायां निरस्तत्वान्नासत्यसंयोगो नाप्यसत्योपाधिसामान्यं वाच्यम् । अमिजल्पपक्षे-
ऽप्याह—यदि शब्दस्य कश्चिदर्थः सम्भवेत्, तदा तेन सहैकीकरणं भवेत्, यावता
स्वलक्षणादिरूपस्य शब्दार्थस्यासम्भवः पूर्वं प्रतिपादितस्तत्कथं तेनैकीकरणं भवेत् ।
अपिचायममिजल्पो बुद्धिस्त एव—तथाहि बाह्ययोः शब्दार्थयोर्भिन्नेन्द्रियप्राप्तत्वा-
दिभ्यो भेदस्य सिद्धेस्तयोरैक्यापादनमयुक्तमेव भाविकम् । अतो बुद्धिस्तयोरेव शब्दा-
र्थयोरेकबुद्धिगतत्वादेकीकरणं युक्तम् । तथानुपगृहीताभिधेयाकारस्तिरोभूतशब्दस्व-
भावो बुद्धौ विपरिवर्त्तमानः शब्दात्मा स्वरूपानुगतमर्थविभागेनान्तःसन्निवेशयन्-
मिजल्प उच्यते । स च बुद्धेरात्मगत एवाकारो युक्तो न बाह्यस्तस्यैकान्तेन परस्परं
विविक्तस्वभावत्वात् । ततश्च बुद्धिशब्दार्थपक्षादनन्वरोक्तादस्य को भेदः ?—नैव
कश्चित् । उभयप्रापि बौद्ध एवार्थः । एतावन्मात्रं तु मिथ्यते, शब्दार्थावेकीकृताविति ।
दोषस्तु समान एव “ज्ञानादव्यतिरिक्तं च कथमर्थान्तरं ब्रजे”दिति । तदेव दर्शयति
—बुद्ध्याकारोऽपीत्यादि ॥ ८९८ ॥ ८९९ ॥ ९०० ॥ ९०१ ॥

प्रतिभापक्षे दोषमाह—

प्रतिभाऽपि च शब्दार्थो बाह्यार्थविषया यदि ।

एकात्मनियते बाह्ये विचित्राः प्रतिभाः कथम् ॥ ९०२ ॥

अथ निर्विषया एता वासनामात्रभावतः ।

प्रतिपत्तिः प्रवृत्तिर्वा बाह्यार्थेषु कथं भवेत् ॥ ९०३ ॥

बाह्यरूपाधिमोक्षेण स्वाकारे यदि ते मते ।

शब्दार्थोऽतात्त्विकः प्राप्तस्तथा आन्या प्रवर्त्तनात् ॥ ९०४ ॥

निर्वाजा न च सा युक्ता सर्वत्रैव प्रसङ्गतः ।

इतरेतरभेदोऽस्य बीजं चेत्पक्ष एष नः ॥ ९०५ ॥

यदि प्रतिभा परमार्थतो बाह्यार्थविषया तदैकत्र वस्तुनि शब्दादौ विरुद्धसमयाव-
स्यायिनां विचित्राः प्रतिभा न प्राप्नुवन्ति, एकस्यानेकस्वभावसम्भवात् । अथ निर्वि-
षयास्तदाऽर्थे प्रवृत्तिप्रतिपत्ती न प्राप्नुतः, अतद्विषयत्वाच्छब्दस्य । अथ स्वप्रतिभासे-
ऽनर्थेऽर्थाध्यवसायेन भ्रान्त्या ते प्रवृत्तिप्रतिपत्ती भवतस्तदा भ्रान्तः शब्दार्थः
प्राप्नोति । तस्याश्च भ्रान्तेर्वीजं कारणं वक्तव्यम्, अन्यथा निर्वीजा भ्रान्तिर्मभवन्ती
सर्वतः सर्वदैव स्यात् । अथ भावानां परस्परतो भेद एव बीजमस्या अभ्युपगम्यते,
तदाऽस्मत्पक्षमेव भवान् साधयतीति सिद्धसाध्यता ॥ ९०२ ॥ ९०३ ॥ ९०४ ॥
॥ ९०५ ॥

साम्प्रतं सर्वेष्वेव पक्षेषु समानं दूषणमाह—यदि वेत्तादि ।

यदि वा सर्वमेवेदं क्षणिकं स्यान्न वा तथा ।

क्षणिकत्वेऽन्वयायोगः क्रमिज्ञानं च नान्यथा ॥ ९०६ ॥

सर्वमेतत्स्थलक्षणजात्यादि क्षणिकं वा स्यादक्षणिकं वा ? तत्राग्रे पक्षे सङ्केतकाल-
दृष्टस्य व्यवहारकालेऽन्वयासम्भवात् तत्र समयः । अक्षणिकपक्षे च नाकृमात् क्र-
मिणो भाव इति शब्दार्थविषयस्य क्रमिज्ञानस्याभावप्रसङ्गः । अन्यथेति । अक्षणि-
कत्वे ॥ ९०६ ॥

अन्ये त्वाहुः—अर्थविवक्षां शब्दोऽनुमापयतीति । यथोक्तम्—“अनुमानं विव-
क्षायाः शब्दादन्यन्न विद्यत” इति । अत्राह—एतेनैवेत्तादि ।

एतेनैव विवक्षाऽपि शब्दगम्या निराकृता ।

शब्दार्थासम्भवे हीत्थं क विवक्षा क वा श्रुतिः ॥ ९०७ ॥

यदि परमार्थतो विवक्षा परमार्थिकशब्दार्थविषयेष्यते, तदसिद्धम्, स्वलक्षणादेः
शब्दार्थस्य कस्यचिदसम्भवात् । अतो न कचिदर्थे परमार्थतो विवक्षाऽस्ति, अन्व-
यिनोऽर्थस्याभावात् । नापि तत्प्रतिपादकः शब्दोऽस्ति, तदाह—क वा श्रुतिरिति ।
श्रुतिः—शब्दः । विवक्षायां च प्रतिपाद्यायां श्रुतेः शब्दाद्विदित्यर्थे प्रवृत्तिर्न प्राप्नोति ।
तस्याचोदितत्वादर्थान्तरवत् ॥ ९०७ ॥

अथ मतं यो विवक्षाविपरिवर्त्ति रूपादिरथो यश्च बाह्यस्तयोः सारूप्यमस्त्यतः
सारूप्यादचोदिते बाह्ये प्रवृत्तिर्मविष्यति यमलकवदित्यत आह—सारूप्यादिति ।

(सारूप्याच्च) श्रुतेर्धृत्तिः कथं वा (शब्द) चोदिते ।

सारूप्या (यमलकव) ग्रामाद्येतेन दूषितम् ॥ ९०८ ॥

एवं सति सर्वदा बाह्ये प्रवृत्तिर्न प्राप्नोति, कदाचिद्विवक्षापरिवर्तिन्यपि चोदिते प्रवृत्तिर्भवेत् । यथा यमलकयोरिव । योऽपि वैभाषिकः शब्दविषयं नामाख्यं निमित्ताख्यं चार्थचिह्नरूपं विप्रयुक्तं संस्कारमिच्छति, तदप्येतेनैव दूषितं द्रष्टव्यम् । तथाहि—तन्नामादि यदि क्षणिकं तदाऽन्वयायोगः, अक्षणिकत्वे क्रमिज्ञानानुपपत्तिः, बाह्ये च प्रवृत्त्यभावप्रसङ्गः, सारूप्या(च) न सर्वदेति सर्वं यथोक्तं दूषणमखण्डमेवावतरति । अथवा—एतेनेति । यथासम्भवं स्वलक्षणादिदूषणेन । तथाह्यत्राप्येवं वक्तव्यम्—“अशक्यसमयो ह्यात्मा नामादीनामनन्यभाक् । तथा मतो न वाच्यत्वं कथंचिदुपपद्यते ॥” इति ॥ ९०८ ॥

यदुक्तं विवक्षासमारूढार्थयोक्तत्वे शब्दानां बाह्ये प्रवृत्तिर्न प्राप्नोति । अत्र पर-
स्योत्तरमाशङ्क्यन्नाह—विवक्षेत्यादि ।

विवक्षानु(मिति)श्लिष्टमाकारं बाह्यभावतः ।

व्यवस्यतोः प्रवृत्ति)श्चेत्तदेवास्मन्मतं पुनः ॥ ९०९ ॥

विवक्षा च वक्तृसन्तानवर्तिनी, तस्या एव विवक्षाया अनुमितिश्च श्रोतृसन्तानगतेति विवक्षानुमिति ताभ्यां श्लिष्टः—सम्बद्धः, तत्प्रतिभासीत्यर्थः । तमाकारं बाह्य-
तया व्यवस्यतोर्वक्तृश्रोत्रोरत्र बाह्ये प्रवृत्तिर्भविष्यति । एतदुक्तं भवति—परमार्थतः
स्वप्रतिभासानुभवेऽपि वक्तुरेवमध्यवसायो भवति, मयाऽस्मै बाह्य एवार्थः प्रतिपा-
द्यते । श्रोतुरप्येवं भवति, ममायं बाह्यमेव प्रतिपादयतीति । अतस्तैमिरिकद्वयद्विच-
न्द्रदर्शनवदयं सर्वैः शाब्दो व्यवहार इति । यद्येवमस्मत्पक्ष एव पतितोऽसीति
सिद्धसाध्यता । पूर्वं प्रतिभाद्वारेणागतत्वादित्यतः पुनरित्याह । तदेवमकृतसमयत्वादि-
त्यस्य हेतोर्नासिद्धतेति प्रतिपादितम् । अनैकान्तिकत्वविरुद्धत्वे तु पूर्वमेव निरस्ते ।
तस्मात्सिद्धा यथोक्तापोहकृतः शब्दा इति ॥ ९०९ ॥

अत्र परोऽपोहशब्दश्रवणाच्छलितमतिरविदितविवक्षितापोहस्वरूपः प्रतिक्षायाः
प्रतीत्यादिविरोधमुत्पादयन्नाह—नन्वन्यापोहकृच्छब्दो युष्माभिः कथमुच्यत
इति ।

नन्वन्यापोहकृच्छब्दो युष्माभिः कथमुच्यते ।

निषेधमात्रं नैवेह प्रतिभासेऽवगम्यते ॥ ९१० ॥

किंतु गौर्गवयो हस्ती घृक्षश्चे(त्या)दिशब्दतः ।

विधिरूपावसायेन मतिः शाब्दी प्रवर्तते ॥ ९११ ॥

अन्यापोहकृच्छब्द इत्यत्रेतिशब्दोऽध्याहार्यः । अन्यापोहकृच्छब्द इत्येवं कथ-
मभिधीयत इत्यर्थः । कस्मान्नाभिधेयमित्याह—निषेधमात्रमित्यादि । निषेधमात्रमेव
किलान्यापोहोऽभिप्रेतः, नचेह शाब्दे प्रतिभासे निषेधमात्रं गम्यते । किं तर्हि वस्तु-
रूपाध्यवसायेनैव शाब्दी धीः प्रवर्तमाना समालक्ष्यते । नच शाब्दे ज्ञाने यो न
प्रत्यवभासते स शब्दार्थो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । तस्मात्प्रतीतिविरोधः प्रतिज्ञायाः
॥ ९१० ॥ ९११ ॥

यदि गौरित्यादिना श्लोकत्रयेण भामहस्य मतेन प्रतीत्यादिबाधामुद्धावयति ।

यदि गौ(रितिशब्दोऽयं भवेद्) न्यनिराकृतौ ।

जनको गधि गोबुद्धेर्दृश्यतामपरो ध्वनिः ॥ ९१२ ॥

यदि गोशब्दोऽन्यव्यवच्छेदप्रतिपादनपरस्तादा तस्य तत्रैव चरितार्थत्वात्साक्षादि-
मति पदार्थे गोशब्दात्प्रतीतिर्न प्राप्नोति, ततश्च साक्षादिमत्यदार्थविषयाया गोबुद्धे-
र्जनकोऽपरो ध्वनिरन्येषणीयः स्यात् ॥ ९१२ ॥

स्यादेतदेकेनैव गोशब्देन बुद्धिद्वयस्य जन्यमानत्वान्नापरो ध्वनिर्भूयत इत्याह—
न रित्यादि ।

न तु ज्ञानफलाः (शब्दा न चैकस्य फलद्वयम्) ।

अपवादविधि(ज्ञानं फलमेकस्य वा कथम्) ॥ ९१३ ॥

विधिविषयं प्रतिषेधविषयं च ज्ञानं फलं येषां ते तथोक्ताः । ततः किमित्याह—
न चैकस्येत्यादि । न होफस्य विधिकारिणः प्रतिषेधकारिणो वा शब्दस्य युगपद्वि-
ज्ञानद्वयलक्षणं फलम् । उपलभ्यत इति शेषः । नचापि परस्परविरुद्धमपवादविधि-
ज्ञानं फलं युक्तम् ॥ ९१३ ॥

प्रागित्यादिनोपचयहेतुमाह ।

प्रागगौरिति विज्ञानं गोशब्दश्राविणो भवेत् ।

येनागोः प्रतिषेधाय प्रवृत्तो गौरिति ध्वनिः ॥ ९१४ ॥

यदि च गोशब्देनागोनिवृत्तिर्भूयतः प्रतिपाद्यते तदा गोशब्दश्रवणानन्तरं प्रथम-
तरमगौरित्येषा श्रोतुः प्रतिपत्तिर्भवेत् । यत्रैव सव्यवधानेन शब्दात्प्रत्यय उपजायते स
एव शब्दार्थो व्यवस्थाप्यते । नचान्यवधानेनागोव्यवच्छेदे मतिरुपजायते । अतो
गोबुद्धयनुत्पत्तिप्रसङ्गात्प्रथमतरमगोप्रतीतिप्रसङ्गाच्च नापोहः शब्दार्थ इति ॥ ९१४ ॥

अगोनिवृत्तिरित्यादिना कुमारिलमतेन प्रतिज्ञादोपमुद्भावयति ।

अगोनिवृत्तिः सामान्यं वाच्यं यै (रुररीकृतम् ।)

(वाच्यं) वस्त्वेव तैरुक्त(मेतया हि गिरा स्फुटम्) ॥ ९१५ ॥

स होवमाह—अपोहलक्षणं सामान्यं वाच्यत्वेनाभिधीयमानं कदाचित्पयुंदासलक्षणं वाऽभिधीयते प्रसज्यलक्षणं वा । तत्र प्रथमे पक्षे सिद्धसाध्यता प्रतिज्ञादोपः—
तथाह्यस्माभिर्गोत्वाख्यं सामान्यं गोशब्देन वाच्यमित्येवमिष्यते, भवता चागोनिवृत्तिलक्षणं सामान्यं गोशब्देनोच्यत इति ध्रुवता तदेव शब्दान्तरेणाभिधीयत इति केवलं नाग्नि विद्यादः ॥ ९१५ ॥

अथ कथं तदेव शब्दान्तरेणाभिहितमित्याह—भावान्तरात्मक इत्यादि ।

भावान्तरात्मकोऽभावो येन सर्वो व्यवस्थितः ।

तत्राश्वादिनिवृत्तात्माऽभावः स(क?)इति कथ्यताम्॥९१६॥

येन यस्मात्प्रागभावादिलक्षणश्चतुर्विधः सर्व एवाभावो भावान्तरात्मको व्यवस्थितः । यथोक्तम्—“क्षीरे दध्यादि यन्नास्ति प्रागभावः स कथ्यते । नास्तिता पयसो दध्नि प्रध्वंसराभावलक्षणम् ॥ गवि हन्धायभावश्च सोऽन्योन्याभाव उच्यते । शिरसोऽवयवा निम्ना धृष्टिवाठिन्यवर्जिताः ॥ शशशृङ्गादिरूपेण (रूपाणां ?) सोऽत्यन्ताभाव उच्यते । न चावस्तुन एते स्युर्भेदास्तेनास्य वस्तुता ॥” इति । एतेन क्षीरादय एव च दध्यादिरूपेणाविद्यमानाः प्रागभावादिव्यपदेशभाज इति दर्शितं भवति । तत्रैव-मभावस्य भावान्तरात्मकत्वे स्थिते सति कोऽयं भवद्विरश्वादिनिवृत्तिस्वभावोऽभावो-ऽभिप्रेत इति कथ्यताम् ॥ ९१६ ॥

स्यान्मतम्—निम्न कथ्यते, गवादिस्वलक्षणाभैवासावित्यत आह—नेष्ट इत्यादि ।

(नेष्टोऽसाधारणात्मा वो) विशेषो निर्विकल्पनात् ।

तथा च शायलेयादिरसामान्यप्रसङ्गतः ॥ ९१७ ॥

तस्मात्सर्वेषु यद्रूपं प्रत्येकं परिनिष्ठितम् ।

गोबुद्धिस्तन्निमित्ता स्या.....स्ति तत् ॥ ९१८ ॥

योऽसावसाधारणो विशेषः सोऽश्वादिनिवृत्त्यात्मा नेष्टो भवतां । कस्मादित्याह—
निर्विकल्पनात् । तत्र सर्वविकल्पप्रत्यस्तमयान् । विवन्धमानगोचरः सामान्यमेवेष्यते,

असाधारणस्त्वर्थः सर्वविकल्पानामगोचरः । यथोक्तम्—“स्वसंवेद्यमनिर्देश्यं रूपमिन्द्रियगोचर” इति । विशेषात्मकत्वे कारणमसाधारणात्मकता, असाधारणात्मतया यो विशेष इत्यर्थः । एवमविशेषेणोक्तम् । साम्प्रतं विशेषेणैवमेवार्थमाह—तथाचेत्यादि । यथैव भवतामसाधारणो विशेषोऽश्वादिनिवृत्त्यात्मा गोशब्दामिषेयो नेष्टस्तथैव शाबलेयादिशब्दवाच्यतया नेष्टोऽश्वादिनिवृत्त्यात्मा भाव इत्यत्राप्यनुवर्तते । कस्मादित्याह—असामान्यप्रसङ्गत इति । यदीष्येत तदा सामान्यं शब्दवाच्यं न स्यात्, तस्यानन्वयात् । यत एवमश्वादिनिवृत्त्यात्मा भावोऽसाधारणो न घटते, तस्मात्सर्वेषु सजातीयेषु शाबलेयादिषिण्डेषु यत्प्रत्येकं परिसमाप्तं तन्निबन्धना गोबुद्धिः । तच्च गोत्वाख्यमेव सामान्यम् । तस्यागोऽपोहशब्देनाभिधानात्केवलं नामान्तरमित्यतः सिद्धसाध्यता प्रतिज्ञादोषः ॥ ९१७ ॥ ९१८ ॥

अथ प्रसज्यलक्षणमिति पक्षस्तत्राह—निषेधमात्ररूपश्चेत्यादि ।

निषेधमात्ररूपश्च शब्दार्थौ यदि कल्प्यते ।

अभावशब्द(वाच्या स्याच्छून्यताऽन्यप्रकारिका) ॥ ९१९ ॥

अभावशब्दवाच्येति । अगोऽपोहलक्षणोऽ (णा ?) भाववाचकः शब्दोऽभावशब्दस्तद्वाच्या बहिरर्थशून्यता स्यात्, वस्तुरूपापह्वात् । अन्यप्रकारिकेति । पूर्वं विज्ञानमात्रवादोपन्यासकाले भवद्विरुपन्यस्ता, निरस्ता चास्माभिः, पुनरप्यत्र शब्दार्थचिन्ताप्रस्तावे सैवापोहव्याजेनाभिहिता, प्रतीतिसिद्धस्यार्थस्यापवादात् ॥ ९१९ ॥

ततश्च को दोष इत्याह—तस्यां चेत्यादि ।

तस्यां चाश्वादिबुद्धीनामात्मांशग्रहणं भवेत् ।

तत्रान्यापोहवाच्यत्वं मुधैवाभ्युपगम्यते ॥ ९२० ॥

तस्याम्—शून्यतायां वाच्यायां, शाब्दीनामश्वादिबुद्धीनामात्मांशग्रहणं प्राप्नोति, बाह्यवस्तुस्वरूपाप्रहात् । एवं च सति को दोष इत्याह—तत्रेत्यादि । तत्रैवं स्थिते सति, अपोहस्य वाच्यत्वं मुधैवाभ्युपगतं स्यात् । बुद्ध्याकारस्थानपेक्षितवाह्यार्थावलम्बनस्य विधिरूपस्यैव शब्दार्थत्वापत्तेः । ततश्चाभ्युपगमवाधा प्रतिज्ञाया इति भावः ॥ ९२० ॥

एतदेव दर्शयति—सामान्यमित्यादि ।

सामान्यं (वस्तुरूपं हि बुद्ध्या) कारो भविष्यति ।

शब्दार्थ.....प्रकल्पितः ॥ ९२१ ॥

बुद्ध्याकार एव वस्तुरूपं सामान्यं शब्दार्थो भविष्यतीति सम्यग्धः ॥ ९२१ ॥
 स्यादेतदनालम्बनापि सा बुद्धिर्विजातीयगवादिवुद्धिभ्यो व्यावृत्तरूपा प्रवर्तते
 तेनापोहकरूपना युक्तैवेत्यत आह—वस्तुरूपेत्यादि ।

वस्तुरूपा च सा बुद्धिः शब्दार्थेषूपजायते ।

तेषु वस्त्वेव (कल्प्येत वाच्यं) बुद्ध्यनपोहकम् ॥ ९२२ ॥

वस्तुरूपेति विधिरूपावसायिनी । सा बुद्धिरिति । अनालम्बनाऽश्वादिबुद्धिः ।
 शब्दार्थेतिविति । अश्वादिष्वध्यवसितेषु । वस्त्वेवेति । अश्वादिपिण्डाध्यवसायिवुद्ध्या-
 त्मकम् । अवधारणफलं दर्शयति—बुद्ध्यनपोहकमिति । अविद्यमानोऽपोहो यत्र वाच्ये
 बुद्ध्यात्मके वस्तुनि तत्तथोक्तम् । बुद्धेरनपोहकम् । बुद्ध्यन्तरापोहरहितमित्यर्थः । अथवा—
 अपोहत इत्यपोहकं, नापोहकयनपोहकं, बुद्धेरनपोहकं बुद्ध्यनपोहकमिति समासः ।
 एतदुक्तं भवति । यद्यपि बुद्धिर्बुद्ध्यन्तराद्व्यवच्छिन्ना, तथापि सा न बुद्ध्यन्तरव्यव-
 च्छेदावसायिनी जायते । किं तर्हि ? अश्वादिष्वर्थेषु विधिरूपावसायिनी, तेन वस्त्वेव
 विधिरूपं वाच्यं कल्पेत युक्तिमात्रं, नापोहः, बुद्ध्यन्तरस्य बुद्ध्यन्तरानपोहकत्वात्
 ॥ ९२२ ॥

किंच योऽयं भवद्भिरपोहः पदार्थत्वेन कल्पितः स वाक्यादपोद्धृत्य कल्पितस्य
 पदस्यार्थे इष्टो वाक्यार्थस्तु प्रतिभालक्षण एव । यथोक्तम्—“अपोद्धारे पदस्यार्थं
 वाक्यादर्थो विवेचितः । वाक्यार्थः प्रतिभाख्योऽयं तेनादावुपजन्यते ॥” इति । अत्रो-
 च्यते—असत्यपीत्यादि ।

(असत्यपि च वाक्यार्थः प्रतिभालक्षणो) यथा ।

पदार्थोऽपि तथैव स्यात्किमपोहः प्रकल्प्यते ॥ ९२३ ॥

यथा बाह्येऽर्थे शब्दवाच्यत्वेनासत्यपि वाक्यार्थो भवद्भिः प्रतिभालक्षण एव
 वर्ण्यते नापोहलक्षणस्तथा पदार्थोऽपि वाक्यार्थवत्प्रतिभालक्षण एव स्यादित्यपोहः
 पदार्थतया किमिति कल्प्यते । द्वयोरपि पदवाक्यार्थयोर्विधिरूपत्वमेवास्त्विति भावः
 ॥ ९२३ ॥

स्यादेतत्प्रतिभायाः प्रतिभान्तराद्विजातीयाद्व्यवच्छेदोऽस्तीत्यतोऽपोहः कल्प्यत
 इत्याह—बुद्ध्यन्तरादित्यादि ।

बुद्ध्यन्तराद्व्यवच्छेदो न च बुद्धौ) प्रतीयते ।

स्वरूपोत्पादमात्राच्च (विधिरूपावसायिनी) ॥ ९२४ ॥

यद्यप्यसौ न प्रतीयते तथाऽप्यस्त्येवेति चेदाह—स्वरूपोत्पादेत्यादि । यद्यपि बुद्धेरुद्भयन्तराद्व्यावृत्तिरस्ति, तथापि तस्यां न शब्दव्यापारोऽस्ति । तथाहि—शब्दादियं बुद्धिरुत्पद्यमाना न स्वरूपोत्पादव्यतिरेकेणान्यं बुद्धन्तरव्यवच्छेदलक्षणं शब्दादवसीयमानमंशं विभ्रती लक्ष्यते, किं तर्हि ? विधिरूपावसायिन्येवोत्पद्यत इत्यर्थः । न च शब्दादवसीयमानो वस्त्वंशः शब्दार्थो युक्तोऽस्तिप्रसङ्गात् । तस्मात्प्रतीतिबाधितत्वं प्रतिज्ञाया इति भावः ॥ ९२४ ॥

पुनरपि प्रसङ्गापादनेन प्रतीत्यादिबाधितत्वमेव दर्शयन्नाह—भिन्नेत्यादि ।

भिन्नसामान्यवचना विशेषवचनाश्च ये ।

सर्वे भवेयुः पर्याया यद्यपोहस्य वाच्यता ॥ ९२५ ॥

ये हि भिन्नसामान्यवचना गवाश्चादयो ये च विशेषवचनाः शाबलेयादयस्ते सर्वे भवतां पर्यायाः प्राप्नुवन्त्यर्थभेदाभावात्, वृक्षपादपादिशब्दवत् ॥ ९२५ ॥

कस्मात्पुनरर्थभेदो न सम्भवतीत्याह—संसृष्टेत्यादि ।

संसृष्टैकत्वनानात्वविकल्प(रहितोहि सः ।

अवस्तुत्वादपोहानां) नैव भेदोऽपि विद्यते ॥ ९२६ ॥

वस्तुन्येव हि संसृष्टैकत्वनानात्वविकल्पाः सम्भवन्ति, नावस्तुनि, अपोहानां चावस्तुत्वान्न परस्परं संसृष्टत्वादिविकल्पो युक्तः, तत्कथमेपां परस्परं भेदः सिद्ध्यति ॥ ९२६ ॥

अथ भेदस्तेषामभ्युपगम्यते, तथा सति नियमेन वस्तुत्वमापद्यत इति दर्शयति—यदि वेत्यादि ।

यदि वा भिद्यमानत्वा (द्रस्तु साधारणांशवत्) ।

अवस्तुत्वे (त्वनानात्वा) त्पर्यायत्वान्न मुख्यते ॥ ९२७ ॥

वस्त्विति साध्यनिर्देशः । प्रयोगः—ये परस्परं विमिश्रन्ते ते वस्तु, यथा खल-
क्षणानि, परस्परं विमिश्रन्ते चापोहा इति स्वभावहेतुः । तत्रैव वस्तुत्वे सति विधि-
रेव शब्दार्थ इति सिद्धम् । एतेन चानुमानाधिवत्त्वं प्रतिज्ञाया उक्तं भवति ।
अथावस्तुत्वमभ्युपगम्यतेऽपोहानां तदा नानात्वाभावात्पूर्ववत्पर्यायत्वप्रसङ्ग इत्येकान्त
एषः ॥ ९२७ ॥

अत्र परो यौद्धस्य परिहारमाशङ्कते—ननु चेत्यादि ।

ननु चाश्वादिभेदेन भेदोऽपोहस्य सेत्स्यति ।

यथोक्तम्—“अपोहमेदाद्विन्नार्थाः स्वार्थभेदगतौ जडा” इति । ततश्च स्वतो भेदाभावेऽप्यपोहस्याप्यादेर्भेदादपोहस्यागवादिन्यावृत्तिरूपस्य भेदे सिद्धे न पर्यायत्वं भविष्यति ।

न विशेष इत्यादिना परो दूषणमाह—

न विशेषः स्वतस्तस्य परतश्चोपजायते ॥ ९२८ ॥

स्वतो न तस्यापोहस्य विशेषो नानात्वमस्ति अमायैकरसत्वात् । परतोऽप्यसौ भवन्कास्पर्शिकः स्यान्न पारमार्थिकः । न हि स्वतोऽसतो भेदस्य परतः सम्भवो युक्तः ॥ ९२८ ॥

कस्मान्न युक्त इत्याह— संसर्गिण इत्यादि ।

संसर्गिणोऽपि आधारा यं न भिन्दन्ति रूपतः ।

अपोहौ(बहिरङ्गैस्स भिद्येतेत्य)तिकल्पना ॥ ९२९ ॥

तथाहि—संसर्गिणः—संयन्धिनः शावलेयादयः, आधारा—अन्तरङ्गा अपि सन्तो, यम्—अपोहं, रूपतः—स्वभावतो भेद्युपशक्ताः, बहुष्वपि शावलेयादिष्वेकस्यागोव्यवच्छेदलक्षणस्यापोहस्य प्रवृत्तेरिष्टत्वात्, स कथं बहिरङ्गभूतैरपोहैरन्वादिभिर्भिद्येत । न हि यस्यान्तरङ्गोऽप्यर्थो न भेदकस्तस्य बहिरङ्गो भविष्यति । बहिरङ्गत्यहानिप्रसङ्गात् । तस्मादतिशयवती कल्पनेयमित्युपहसति ॥ ९२९ ॥

एवं तर्ह्यन्तरङ्गा एवाधाराः संसर्गिणो भेदका न भविष्यन्तीति चेदाह—तथैवेत्यादि ।

तथैवाधारभेदेनाप्यस्य भेदो न युज्यते ।

न हि सम्यन्धिभेदेन भेदो वस्तुन्यपीष्यते ॥ ९३० ॥

किमुतावस्त्वसंसृष्टमव्यावृत्तं निवर्त्तते ।

अ(त एवा)विशेषांशं य (द्विम) त्वनिरूपितम् ॥ ९३१ ॥

अस्येति । अपोहस्य । कस्मान्न युज्यत इत्याह—न हीत्यादि । आस्तां तावद्यदवस्तु सम्यन्धिभेदान्न मिषव इति, तस्य निःस्वभावत्वात् । वस्तुन्यपि हि यावत्संयन्धिभेदाद्भेदो नोपलभ्यत एव । तथाहि—देवदत्तादिकमेकं वस्तु युगपत्क्रमेण वाऽनेकैरासनादिभिः सम्यध्यमानमनासादितभेदमेवोपलभ्यते, किं पुनर्यदन्यव्यावृत्ति-

रूपमवस्तु । अवस्तुत्वादेव च कचिदसंसृष्टम्—असम्बद्धम्, अन्यतश्च विजातीयाद-
व्यावृत्तमवस्तुत्वादेव । अत एवानधिगतविशेषांशं तत्तादृशं सम्बन्धिभेदादपि कथ-
मिव भेदमभूवीत ॥ ९३० ॥ ९३१ ॥

किंच—भवतु नाम सम्बन्धिभेदाद्भेदस्तथापि वस्तुभूतसामान्यानभ्युपगमे भवतां
स एवापोहाश्रयः सम्बन्धी न सिद्ध्यति । यस्य भेदात्तद्भेदोऽवकल्प्यत इति दर्शयति
—न चाप्रसिद्धेत्यादि ।

न चाप्रसिद्धसारूप्यमपोहविषयात्मना ।

शक्तः कश्चिदपि ज्ञातुं गवादीनं.....तः ॥ ९३२ ॥

यदि हि गवादीनां वस्तुभूतं सारूप्यं प्रसिद्धं भवेत्तदाऽन्वाद्यपोहाश्रयत्वमेपा-
विशेषेण सिद्धेन्नान्यथा, ततश्चापोहविषयत्वमेपामिच्छताऽवश्यं सारूप्यमद्वीकृत-
व्यम्, तदेव सामान्यं वस्तुभूतं शब्दवाच्यं भविष्यतीत्यपोहकल्पना निरर्थकैवेति
भाषः । विषयशब्दोऽत्राश्रयवचनः, जलविषया मत्स्या इति यथा ॥ ९३२ ॥

चैरण्यपोहभेदेन भेदः कल्प्यते, तेषां सोऽपि वस्तुभूतसामान्यमन्तरेण न सिध्य-
तीति दर्शयति—अपोहानपीत्यादि ।

अपोहानपि चाश्वादीनेकधर्मा(न्य)यादृते ।

न निरूपयितुं शक्तिस्तदपोहो न सिद्ध्यति ॥ ९३३ ॥

यदि ह्यश्वादीनामेकः कश्चित्सर्वव्यक्तिसाधारणो धर्मोऽनुगामी स्यात्तदा ते सर्वे
गवादिशब्दैरविशेषेणापोहोरन्, नान्यथा, विशेषापरिज्ञानान् । साधारणधर्माभ्युपगमे
चापोहकल्पनावैयर्थ्यम्, तन्—तस्मान्, अपोहो न सिद्ध्यति ॥ ९३३ ॥

अपि चापोहः शब्दलिङ्गाभ्यामेव प्रतिपाद्यत इति भगवद्विरूप्यते । तयोश्च शब्द-
लिङ्गयोर्वस्तुभूतसामान्यमन्तरेण प्रवृत्तिर्न युक्ता । ततश्च केनापोहः प्रतिपाद्यत्वमित्ये-
तदसंयति—न चान्वयेत्यादि ।

न चान्वयविनिर्मुक्ता प्रवृत्तिः शब्दलिङ्गयोः ।

ताभ्यां च न विनाऽपोहो न चामाधारणेऽन्यथः ॥ ९३४ ॥

अन्वयविनिर्मुक्तेति । अन्वयमन्तरेणैव । ताभ्यामिति । शब्दलिङ्गाभ्यां
विना नापोहः । गम्यत इति शेषः । अन्वयनेनैव गम्यत इत्यादि शब्दलिङ्गयोः प्रवृत्तिः
कल्प्यत इति चेदाह—न चामाधारणेऽन्यथ इति । अन्वयममाधारणमनन्व-

भाक्, तत्कथं तेनान्वयो भवेत् । तदेवमपोहकल्पनायां शब्दलिङ्गयोः प्रवृत्तिरेव न प्राप्नोति ॥ ९३४ ॥

भवतु वा प्रवृत्तिस्तथाऽप्यनयोः प्रामाण्यमभ्युपगतं हीयत इति दर्शयति—अपोहश्चेत्यादि ।

अपोहश्चाप्यनिष्पन्नः साहचर्यं क कथ्यताम् ।

तस्मिन्नदृश्यमाने च न तयोः स्यात्प्रमाणता ॥ ९३५ ॥

प्रतिपाद्यार्थाव्यभिचारे सति शब्दलिङ्गयोः प्रामाण्यं स्यात्, प्रतिपाद्यश्चार्थोऽपोहस्त्वयेष्यते, स चाभावरूपत्वादन्यनिष्पन्नो निःस्वभावतः । ततश्च साहचर्यमव्यभिचारित्वं क कस्मिन्विषये कथ्यतां शब्दलिङ्गयोः । किं तेन कथितेनेति चेदाह—तस्मिन्नित्यादि । तस्मिन्निति । साहचर्यं । तयोरिति । शब्दलिङ्गयोः । अविसंवादलक्षणत्वात्प्रामाण्यस्येति भावः ॥ ९३५ ॥

अथापि स्याद्विजातीयोद्दर्शनमात्रेणैव शब्दलिङ्गे अगृहीतसाहचर्यं एतत्स्वमर्थं गमिष्यत इत्याह—न चादर्शनमात्रेणेत्यादि ।

न चादर्शनमात्रेण ताभ्यां प्रत्यापनं भवेत् ।

सर्वत्रैव ह्यदृष्टत्वात्प्रत्ययो न विशिष्यते ॥ ९३६ ॥

मात्रमहणमन्वयदृष्टिष्ववच्छेदार्थम् । कस्मात् भवेदित्याह—सर्वत्रैवेत्यादि । सर्वत्र—सजातीये विजातीये स्वार्थे च । ततश्चायं स्वार्थोऽयं परार्थ इत्येवं प्रत्ययो ज्ञानं न विशिष्येत । स्वार्थमपि न गमयेत्, तत्राप्यदृष्टत्वात्परार्थवदिति यावत् । कश्चित्प्रत्याप्य इति पाठः । तत्र प्रत्याप्योऽभिधेयोऽर्थो न विशिष्यते—न मिद्यत इत्यर्थः । तदेवं शब्दलिङ्गयोः प्रवृत्तिप्रामाण्याभ्युपगमहानिप्रसङ्गाभापोहः शब्दार्थो युक्तः ॥ ९३६ ॥

यदुक्तं “न चाप्रसिद्धसारूप्यमि”त्यादि, तत्र परस्योत्तरमाशङ्कते—अथासत्यपीत्यादि ।

अथासत्यपि सारूप्ये स्यादपोहस्य कल्पना ।

गवाश्वयोरयं कस्मादगोऽपोहो न कल्प्यते ॥ ९३७ ॥

यदि सारूप्यमन्तरेण शवलेयादिष्वगोपोहस्य कल्पना स्यात्तदा गवाश्वयोरपि कस्मात् प्रकल्प्येत, अविशेषात् । गवाश्वप्रभृतीनि चेतस्य लक्षणस्य विस्मृतत्वाद्विप्रेण गवाश्वयोरित्युक्तम् ॥ ९३७ ॥

तमेवाविशेषं दर्शयति—शाबलेयाच्चेत्यादि ।

शायलेयाच्च भिन्नत्वं बाहुलेयाश्वयोः समम् ।

सामान्यं नान्यदिष्टं चेत्कागोऽपोहः प्रवर्त्तताम् ॥ ९३८ ॥

कागोऽपोहः प्रवर्त्ततामिति । यथैव शाबलेयाद्वैलक्षण्यादथे न प्रवर्त्तते, तथा बाहुलेयस्यापि ततो वैलक्षण्यमस्तीति तत्रापि न प्रवर्त्तते । एवं शायलेयादिष्वपि योज्यम्, सर्वत्र वैलक्षण्याविशेषात् ॥ ९३८ ॥

अपि च—यदा स्वलक्षणादिषु समयासम्भवात् शब्दार्थत्वं युक्तं तथाऽपोहेऽपीति दर्शयन्नाह—इन्द्रियैरित्यादि ।

इन्द्रियैर्नाप्यगोऽपोहः प्रथमं व्यवसीयते ।

नान्यत्र शब्दवृत्तिश्च किं दृष्ट्वा स प्रयुज्यताम् ॥ ९३९ ॥

स्वयं निश्चितार्थो हि समयकृतसमयं करोति, नचापोहः केनचिदिन्द्रियैर्व्यवसीयते । प्रथमम्—व्यवहारकालात्पूर्वम्, संज्ञासंज्ञिसम्बन्धकाल इत्यर्थः । तस्माच्चतु-
त्वादिन्द्रियाणां च वस्तुविषयत्वादिति भावः । स्यादेवदन्यन्यावृत्तस्वलक्षणमुपलभ्य
शब्दः प्रयोक्ष्यत इत्यत आह—नान्यत्रेत्यादि । अन्यापोहादन्यत्र स्वलक्षण इत्यर्थः
॥ ९३९ ॥

भाभूदिन्द्रियैरपोहस्य व्यवसायोऽनुमानेन भविष्यतीति चेदाह—पूर्वोक्तेने-
त्यादि ।

पूर्वोक्तेन प्रबन्धेन नानुमाऽप्यत्र विद्यते ।

सम्बन्धानुभवोऽप्यस्य तेन नैवोपपद्यते ॥ ९४० ॥

तत्र पूर्वोक्तः प्रबन्धः—“न चान्वयविनिर्मुक्ता प्रवृत्तिः शब्दलिङ्गयो रित्यादिः ।
सम्बन्धानुभवोऽपीति । शब्देन सहेति शेषः । न केवलं पूर्वोक्तश्च(श्च?) वैलक्ष-
ण्यादिर्नोपपद्यत इत्यपिशब्देन दर्शयति । तेनेति । तस्मात् । तदेवमकृतसमयत्वा-
दित्यस्य हेतोरनैकान्विकत्वं प्रतिपादितम् । अकृतसमयत्वेऽप्यपोहे शब्दप्रवृत्त्यभ्युप-
गमात् ॥ ९४० ॥

पुनरप्यपोहे सङ्केतासम्भवं प्रतिपादयन्नाह—अगोशब्दामिधेयत्वमित्यादि ।

अगोशब्दामिधेयत्वं(भव)तां च कथं पुनः ।

न दृष्टो यत्र गोशब्दः सम्बन्धानुभवक्षणे ॥ ९४१ ॥

इदं हि भवान्वक्तुमर्हति । कथमन्वादीनाम् अगोशब्दामिधेयत्वं—गोशब्दानमि-

धेयत्वं भवद्विरवगम्यत इति । बौद्ध आह—न दृष्टो यत्रेत्यादि—सम्बन्धानु-
भवाक्षय इति । सङ्केतप्रतिपत्तिवेलायामित्यर्थः ॥ ९४१ ॥

एकस्मादित्यादिना परो दूषणमाह ।

एकस्मान्न हि गोपिण्डाद्यदन्यत्सर्वमेव तत् ।

भवेदपोह्यमित्येतन्न सामान्यस्य वाच्यता ॥ ९४२ ॥

यदि हि यदेव सङ्केतानुभववेलायामुपलब्धं ततोऽन्यत्र गोशब्दप्रवृत्तिर्नेप्यते, तदै-
कस्मात्सङ्केतेन विषयीकृताच्छावलेयादिकाद्गोपिण्डात्सकाशाद्यदन्यद्वाहुल्यादि तदपि
गोशब्देनापोहं भवेत् । ततश्च सामान्यं वाच्यमित्येतन्न सिद्ध्येत् ॥ ९४२ ॥

इतश्चेतरेतराश्रयदोषसङ्गादपोहे सङ्केतोऽशक्यक्रिय इति दर्शयन्नाह—सिद्धश्चे-
त्यादि ।

सिद्धश्चागौरपोह्येत गोनिषेधात्मकश्च सः ।

तत्र गौरेव वक्तव्यो नञा यः प्रतिपिध्यते ॥ ९४३ ॥

स चेदगोनिवृत्त्यात्मा भवेदन्योन्यसंश्रयः ।

सिद्धश्चेद्गौरपोहार्थं वृथाऽपोहप्रकल्पनम् ॥ ९४४ ॥

अगोव्यवच्छेदेन गोप्रतिपत्तिः, सचागौर्गोनिषेधात्मा, ततश्चागौरित्यत्रोत्तरपदा-
र्थो वक्तव्यो यो न गौरगौरित्यत्र नञा प्रतिपिध्येत । न ह्यनिर्ज्ञातस्वरूपस्य निषेधः
शक्यते कर्तुम् । अथापि स्यात्किमत्र वक्तव्यमगोनिवृत्त्यात्माऽसौ गौरित्यत आह—
स चेत्यादि । स इति । गौः । तथाहगोनिवृत्तिस्वभावत्वाद्वोरगोप्रतिपत्तिद्वारेणैव
प्रतीतिः, अगोश्च गोप्रतिपेधात्मकत्वाद्वोरप्रतिपत्तिद्वारिकैव प्रतीतिरिति स्फुटतरमव-
तरतीतरेतराश्रयत्वम् । अथापि स्यादगोशब्देन यो गौर्निषिध्यते स विधिरूप एव
सिद्धोऽपोहार्थम्—अगोव्यवच्छेदलक्षणापोहसिध्यर्थं, तेनेतरेतराश्रयत्वं न भविष्य-
तीत्यत आह—सिद्धश्चेदित्यादि । यद्येवं, सर्वस्य शब्दस्यापोहोऽर्थ इत्येवमपोहकल्पनं
वृथा, विधिरूपस्य शब्दार्थस्य भावात् । तस्मात्तत्र कश्चिद्विधिरूपः शब्दार्थः सिद्धोऽ-
ङ्गीकर्तव्यसद्वनङ्गीकरणे चेतरेतराश्रयदोषो दुर्निवारः ॥ ९४३ ॥ ९४४ ॥

तदेवेतरेतराश्रयत्वमुपसंहरन्नाह—गव्यसिद्ध इत्यादि ।

गव्यसिद्धे त्वगौर्नास्ति तदभावे तु गौः कुतः ।

नाधाराधेयवृत्त्यादिसम्बन्धश्चाप्यभावयोः ॥ ९४५ ॥

तदभाव इति । गोरभावे । आचार्यदिङ्नागेन विशेष्यविशेषणभावसमर्थनार्थमु-
क्तम्—“नीलोत्पलादिशब्दा अर्थान्तरनिवृत्तिविशिष्टानर्थानाहु”रित्यादि । तदेतद-
युक्तमिति दर्शयन्नाह—नाधाराधेयेत्यादि । यस्य हि येन सह कश्चिद्वास्तवः
सम्बन्धः सिद्धो भवेत्तत्तेन विशिष्टमिति युक्तं वक्तुम् । न च नीलोत्पलयोरनीलोत्प-
लव्यवच्छेदरूपत्वेनाभावरूपयोराधाराधेयादिसम्बन्धः सम्भवति नीरूपत्वात् ।
आदिग्रहणेन संयोगसमवायैकार्थसमवायादिसम्बन्धग्रहणम् । न चासति वास्तवे
सम्बन्धे तद्विशिष्टस्य प्रतिपत्तिर्युक्ताऽविप्रसङ्गात् ॥ ९४५ ॥

अथापि स्थानैवास्याकमनीलादिव्यावृत्त्या विशिष्टोऽनुत्पलादिव्यवच्छेदोऽभिमतो
यतोऽयं दोषः स्यात् । किं तर्हि ? अनीलानुत्पलाभ्यां व्यावृत्तं वस्तुवै तथा व्यव-
स्थितम् । तदर्थान्तरनिवृत्त्या विशिष्टं शब्देनोच्यते इत्यपमर्थोऽत्रानिप्रेत इत्यत आह
—न चासाधारणं वस्तित्वादि ।

न चासाधारणं वस्तु गम्यतेऽपोहवत्तया ।

कथं वा परिकल्प्येत सम्बन्धो वस्तुवस्तुनोः ॥ ९४६ ॥

स्वलक्षणस्यावाच्यत्वात्तत्पक्षभाविदोषप्रसङ्गाच्चेति भावः । गम्यतां नामासाधारणं
वस्तु, तथाऽपि तस्यान्यव्यावृत्त्या विशिष्टत्वं न सिध्यतीति दर्शयति—कथं वेत्यादि ।
अवस्तु अपोहः, असाधारणं तु वस्तु, न चावस्तुवस्तुनोः सम्बन्धो युक्तो वस्तुद्व-
याधारत्वात्तस्य ॥ ९४६ ॥

अपि च—भवतु नाम सम्बन्धस्तथापि विशेषणत्वमपोहस्य न युक्तमिति दर्श-
यति—स्वरूपेत्यादि ।

स्वरूपसत्त्वमात्रेण न स्यात्किञ्चिद्विशेषणम् ।

स्वबुद्ध्या रज्यते येन विशेष्यं तद्विशेषणम् ॥ ९४७ ॥

नहि सत्तामात्रेणोत्पलादीनां नीलादि विशेषणं भवति । किं तर्हि ? ज्ञातं सद्य-
स्ताकारानुरक्त्या बुद्ध्या विशेष्यं रज्ययति तद्विशेषणमुच्यते ॥ ९४७ ॥

नचापोहोऽयं प्रकारः सम्भवतीति दर्शयति—न चापीत्यादि ।

न चाप्यभ्यादिशब्देभ्यो जायतेऽपोहमोघनम् ।

विशेष्यबुद्धिरिष्टेह न चाज्ञातविशेषणा ॥ ९४८ ॥

न सभादिबुद्ध्याऽपोहो व्यवसीयते किं तर्हि ? यस्त्वेव । तत्रापोहस्य मोघान-

म्भवान्न तेन स्वबुद्ध्या रज्यतेऽश्वादिः । स्यादेतदज्ञातोऽप्यपोहो विशेषणं भविष्यतीत्याह—विशेष्येत्यादि । न ह्यगृहीतविशेषणा विशेष्ये बुद्धिर्भवति । न ज्ञातं विशेषणं यस्याः सा तथोक्ता ॥ ९४८ ॥

भवतु नामापोहबोधनम्, तथापि वस्तुनि तदाकारबुद्धयभावात्तस्य तद्विशेषणमयुक्तमिति दर्शयन्नाह—न चान्यरूपमित्यादि ।

न चान्यरूपमन्यादकुर्याज्ज्ञानं विशेषणम् ।

कथं चान्यादृशे ज्ञाने तदुच्येत विशेषणम् ॥ ९४९ ॥

सर्वमेव हि विशेषणं स्वाकारानुरूपं विशेष्ये बुद्धिं जनयदृष्टम् । न त्वन्यादृशं विशेषणमन्यादृशीं बुद्धिं विशेष्ये जनयति । न हि नीलमुत्पले रक्तमिति प्रत्ययमुत्पादयति, दण्डो वा कुण्डलीति । न चात्राश्वादिष्वभावाभिरुक्ता शाब्दी बुद्धिरुपजायते । किं तर्हि ? भावाकाराध्यवसायिनी । स्यादेतदन्यादृशमपि ज्ञानं जनयद्विशेषणमुच्यते इत्याह—कथं चान्यादृश इत्यादि । अन्यादृशे—विशेषणाननुरूपे ॥ ९४९ ॥

यदि स्यात्को दोष इत्याह—अथान्यथेत्यादि ।

अथान्यथा विशेष्येऽपि स्याद्विशेषणकल्पना ।

तथा सति हि यत्किञ्चित्प्रपद्येत विशेषणम् ॥ ९५० ॥

अथ यदि भवतो विशेषणाननुरूपतयाऽन्यथा व्यवस्थितेऽपि विशेषे स्याद्विशेषणकल्पना, तथा सति सर्वमेव नीलादि सर्वस्य विशेषणं स्यात्, ततश्चान्यवस्था स्यात् ॥ ९५० ॥

अथ स्यादपोहेनापि स्वबुद्ध्या विशेष्यं वस्तु रज्यत इत्याह—अभावगम्येत्यादि ।

अभावगम्यरूपं च न विशेष्येऽस्ति वस्तुता ।

विशेषितमपोहेन वस्तु चाच्यं न तेऽस्त्यतः ॥ ९५१ ॥

अभावोऽपोहः, तेनापोहेन तादृष्यादृम्यम्—अभावगम्यम्, अभावगम्यं रूपं स्वभावो यस्य वस्तुनस्तत्तथोक्तम् । यद्यभावरूपेण वस्तुनः प्रतीतिः स्यात्तदा तस्य वस्तुत्वमेव न स्यात्, भावाभावयोर्विरोधात् । प्रकृतमुपसंहरन्नाह—विशेषितमित्यादि ॥ ९५१ ॥

स्यादेतदन्यव्यापृत्त एव वस्तुनि शब्दलिङ्गयोः प्रवृत्तिर्दृश्यते, नापोहरहिते, तेना-

पोहः शब्दलिङ्गाभ्यां प्रतिपाद्यत इत्यभिधीयते, नतु प्रसज्यमात्रप्रतिपादनात्, तेन यथोक्तः सर्वः प्रतीत्यादिविरोधो न भविष्यतीत्याशङ्क्याह—यद्यपीत्यादि ।

यद्यप्यपोहनिर्मुक्ते न घृत्तिः शब्दलिङ्गयोः ।

युक्तस्तथापि बोधस्तु ज्ञातुं वस्त्ववलम्ब्यते ॥ ९५२ ॥

यदि नाम तद्वस्त्वन्यतो व्यावृत्तं, तथापि तत्रोत्पद्यमानः शब्दलिङ्गोद्भूयो बोधोऽन्यव्यावृत्तिं सतीमपि नावलम्ब्यते, किं तर्हि ? यत्त्वंशमेवामिधावति, तत्रैवानुरागात् । य एवांशो वस्तुनः प्राप्येन लैङ्गिकेन वा प्रत्ययेनावसीयते, स एव तस्य विषयो नानवसीयमानः सन्नपि, नहि मालतीप्रच्छन्नं गन्धादयो विद्यमानतया वाच्या व्यवस्थाप्यन्ते ॥ ९५२ ॥

न चाप्येतद्युक्तम्, यदन्यव्यावृत्ते वस्तुनि शब्दलिङ्गयोः प्रवृत्तिरित्येतद्दर्शयति—न चेत्यादि ।

न चासाधारणं वस्तु बुद्धौ विपरिवर्तते ।

न चापि निर्विकल्पत्वात्तस्य युक्ताधिगम्यता ॥ ९५३ ॥

अन्यव्यावृत्तं हि वस्तु भवद्भवतां मतेन स्वलक्षणमसाधारणमेव भवेत्, नच तच्छब्दलिङ्गायां बुद्धौ विपरिवर्तत इति भवतां मतम् । तस्य निर्विकल्पबुद्धिप्राप्त्वान् । शब्दलिङ्गजबुद्धेः सामान्यलक्षणविषयत्वात् । अथापि स्वलक्षणविषयत्वमस्या अभ्युपगम्यते, तदपि युक्त्या न मद्गच्छत इति दर्शयन्त्याह—न चापीत्यादि । न चासाधारणं वस्तु शब्दलिङ्गजप्रत्ययाधिगम्यं, तत्र सर्वविकल्पानां प्रत्यक्षमपान् । तथाहि—विकल्पो जात्यादिविशेषणसंस्पर्शनेव प्रवर्तते नच शुद्धवस्तुपरिग्रहेण ॥ ९५३ ॥

अपारि स्वाच्छन्देनागम्यमानमप्यसाधारणं वस्तु व्यावृत्त्या निशिष्टमित्युच्यत इत्याह—शब्देनागम्यमानं चेत्यादि ।

शब्देनागम्यमानं च विशेष्यमिति साहचर्यम् ।

तेन सामान्यमेष्टव्यं विषयो शुद्धिशब्दयोः ॥ ९५४ ॥

प्रकारान्तरेणापि सामान्यस्य वस्तुस्य साधयन्त्याह—यदेत्यादि ।

यदा शब्दशब्दाच्यत्वं न व्यक्तीनामपोहनात् ।

तदाऽपोहोऽन सामान्यं तस्यापोहाच्च यन्तूना ॥ ९५५ ॥

व्यक्तीनामिति । असाधारणवस्तुरूपाणामवाच्यत्वान्नापोहता, अनुक्तस्य निरा-
कर्तुमशक्यत्वात् । अपोहोत्त सामान्यमिति । तस्य वाच्यत्वादिति भावः ॥९५५॥

स्यादेतद्यदि नाम सामान्यमपोह्येत, तथापि कथं तस्य वस्तुत्वं सिध्यतीत्यत आह
—नापोह्यत्वमित्यादि ।

नापोह्यत्वमभायानामभावाभाववर्जनात् ।

व्यक्तोऽपोहान्तरापोहस्तस्मात्सामान्यवस्तुनः ॥ ९५६ ॥

अभायानामिति । अपोहानां । यदि भवेद्वस्तुत्वमेव स्यात् । अत्रोपपत्तिमाह—
अभावाभाववर्जनादिति । अभायानामभावरूपत्यागादित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—
यद्यपोहानामपोहत्वं भवेत्, तदैवामभावरूपत्वं प्रतिपिद्धं भवेत्, तत्प्रतिषेधे च
भवत्यभावरभावरूपत्वं त्यक्तं स्यात् । तच्च अभायानामपोहलक्षणानामभावरूपत्यागा-
द्वस्तुत्वमेव भवेदित्येके । अन्ये त्वाहुः—अभावाभाववर्जनादिति । अभायानामभा-
वाभावादित्यर्थः । न ह्यभावस्य भावा अपोहा अपोहा युज्यन्ते । वस्तुविपक्षत्वात्प्रति-
षेधस्येति यावत् । तस्माद्व्यक्तः स्फुटोऽपोहान्तरेऽश्वादावपोहान्तरस्य गवादेरपोहो
भवन्सामान्यभूतस्यैवेति निश्चीयते । अतः सिद्धमपोहत्वाद्वस्तुत्वं सामान्यस्येति
॥ ९५६ ॥

अपिचापोहानां परस्परतो वैलक्षण्यं वा स्याद्वैलक्षण्यं वा, तत्राद्ये पक्षे तावदोप-
माह—अभावस्य चेत्यादि ।

अभावस्य च योऽभावः स चेत्तस्माद्विलक्षणः ।

भाव एव भवेन्नो चेद्गौरगीस्ते प्रसज्यते ॥ ९५७ ॥

अभावस्य—अगोशब्दामिधेयस्य अभावो यो गोशब्दामिधेयोऽर्थः । स चेत्तस्मा-
त्पूर्वोक्तादभावाद्विलक्षणोऽन्य इत्यर्थः । तदानीं भाव एव भवेत्, अभावनिवृत्तिमात्र-
रूपत्वाद्भावस्य । नो चेद्विलक्षणस्तदा गौरप्यगोर्भवतः प्रसज्यते तद्वैलक्षण्येन तादा-
त्म्यप्रतिषेधे ॥ ९५७ ॥

स्यादेतद्व्याप्तादिशब्दैः स्वलक्षणान्येव परस्परतो व्यावृत्तान्यपोहन्ते, नाभावाः,
तेनाऽऽपोहत्वेन तेषां वस्तुत्वप्रसङ्गापादानं नानिष्टमित्यत आह—यद्यपीत्यादि ।

यद्यप्यन्येषु शब्देषु वस्तुनः स्यादपोहता ।

सच्छब्दस्य त्वभावाख्यान्नापोह्यं भिन्नमिष्यते ॥ ९५८ ॥

यद्यपि सच्छब्दादन्वेषु गवादिशब्देषु वस्तुनः पर्वतादेरपोह्यता सिध्यति, सच्छब्दस्य त्वभावाख्यादपोह्यान्नान्यदपोह्यमस्ति, अभाव एवापोह्य इत्यर्थः । असद्व्यवहारव्यवच्छेदेन सच्छब्दस्य प्रवृत्तत्वात् ॥ ९५८ ॥

ततश्च को दोष इत्याह—तत्रासतोऽपीत्यादि ।

तत्रासतोऽपि भावत्वमिति क्लेशो महान्भवेत् ।

तदसिद्धौ न सत्ताऽस्ति न वा सत्ता प्रसिद्ध्यति ॥ ९५९ ॥

पूर्ववद्भावाभाववर्जनादसतोऽपोहे वस्तुत्वमेव स्यात् । तत्रापोह्यादिनोऽभ्युपगमादिविरुद्धमसतोऽपि वस्तुत्वं प्रसक्तमिति महद्वक्त कष्टमापतितम् । अस्त्वभावस्यापि वस्तुत्वमिति चेदाह—तदसिद्धावित्यादि । तस्याभावस्यासिद्धौ सत्यां न सत्ता कस्यचिद्भावावस्य सिध्येत् । अभावव्यवच्छेदेन तस्य भवन्मतेन स्थितलक्षणत्वात् । तस्य चाभावस्यापोह्यत्वे सति वस्तुत्वप्रसङ्गेन स्वरूपासिद्धेरसत्तापि न सिद्ध्यति, तस्याः सत्ताव्यवच्छेदरूपत्वात्, सत्तायाश्च यथोक्तेन प्रकारेणयोगात् ॥ ९५९ ॥

यत्पूर्वमुक्तम्—“अपोहैः स बहिःसंस्पर्धिच्येते”त्यादि, यद्योक्तम्—“अवस्तुत्वादपोहानां नैव भेदः” इत्यादि । तत्र केचिद्बौद्धाः परिहारमाहुः—न खल्वपोह्यभेदा (दा) धारभेदाद्वाऽपोहानां भेदोऽपि त्वनादिकालप्रवृत्तविचित्रवितत्त्वार्थविकल्पवासनाभेदान्ययैस्तत्त्वतो निर्विषयैरपि भिन्नविषयालम्बिमिरिव प्रत्ययैर्भिन्नेष्वर्थेषु बाह्येषु भिन्ना इवार्थात्मान इवास्वभावा अत्यपोहाः समारोप्यन्ते, ते च तथा वैः समारोपिता भिन्नाः सन्तश्च प्रतिभासन्ते, तेन वासनाभेदाद्भेदः सद्रूपता चापोहानां भविष्यतीत्यत्राह—न चापीत्यादि ।

न चापि वासनाभेदाद्भेदः सद्रूपताऽपि वा ।

अपोहानां प्रकल्प्येत न ह्यवस्तुनि सा भता ॥ ९६० ॥

न ह्यवस्तुनि वासनेत्येवं मन्यते । निर्विषयो न कश्चित्प्रत्ययोऽस्तीति निर्लोहितमेतद्विज्ञानवादविचारे । ततश्च वितथार्थानां विकल्पानामयोगाच्चदाहिताऽपि वासना कुतो भविष्यति । अवस्तुनीति । आलम्बनभूते वस्तुन्यसति निर्विषयविज्ञानायोगेन वासनाधायकविज्ञानाभावात्कुतो वासनेत्यर्थः । ततश्च वासनाभावात्कुतो वासनाकृतोऽपोहानां भेदः सद्रूपता वा भविष्यतीति भावः ॥ ९६० ॥

एवं तावद्वाच्यामिमत्तमपोहं निराकृत्य वाचकमिमत्तमपि निराकर्तुमाह—भवद्भिरित्यादि ।

भवद्भिः शब्दभेदोऽपि तन्निमित्तो न लभ्यते ।

न ह्यसाधारणः शब्दो वाचकः प्रागदृष्टितः ॥ ९६१ ॥

तत्र शब्दान्तरापोहो सामान्ये परिकल्पिते ।

तथैवावस्तुरूपत्वाच्छब्दभेदो न कल्प्यते ॥ ९६२ ॥

वाचकानां यथा नैव वाच्यवाचकयोर्मिथः ।

न चाप्यपोहभेदेन भेदोऽस्तीत्युपपादितम् ॥ ९६३ ॥

शब्दानां भिन्नसामान्यवचनानां विशेषवचनानां च परस्परतो भेदः शब्दभेदः । तन्निमित्त इति । स वासनाभेदो वाच्यापोहभेदो वा निमित्तं कारणमस्येति तन्निमित्तः । ननु प्रत्यक्षत एव शब्दानां कारणभेदाद्विरुद्धधर्माध्यासाच्च भेदः प्रसिद्ध एवेत्याह—न ह्यसाधारण इत्यादि । वाचकं हि शब्दमधिकृत्यैतदुच्यते, न च श्रोत्रज्ञानावसेयो यः स्वलक्षणात्माऽसाधारणशब्दो वाचकः । कस्मादित्याह—प्रागदृष्टित इति । यो हि व्यवहारकालावस्थायी शब्दः स व्यवहारकालात्प्राक् सङ्केतकाले न दृष्टः, यो दृष्टस्तस्य चिरनिरुद्धत्वान्न तेन व्यवहारः, न च सङ्केतकाले यो न दृष्टस्तेन व्यवहारो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । तस्मान्न स्वलक्षणस्य वाचकत्वम् । भवतामपि चात्र विवाद एव । यथोक्तम्—“नार्थशब्दविशेषस्य वाच्यवाचकतेष्यते । तस्य पूर्वमदृष्टत्वात्सामान्यं तूपदेक्ष्यते ॥” इति । तस्माद्वाचकं शब्दमधिकृत्याभिधानाददोषः । तत्रैवमवस्थिते सति शब्दान्तरापोहः शब्दसामान्यं वाचकं यदि कल्प्यते, यथार्थान्तरापोहोऽर्थसामान्यं, तदा तथैव—पूर्वोक्तेन विधिना संसृष्टैकत्वनानात्वेत्यादिनोक्तेन, वाच्यापोहानामिव शब्दापोहानामपि परस्परतो भेदो न घटते । नीरूपत्वात् । यथाच वाचकानां परस्परतो भेदो न सङ्गच्छते, एवं वाच्यवाचकयोरपि मिथः परस्परतो भेदो न कल्प्यते, निःस्वभावत्वात् । स्यादेतदपोहभेदेन भेदो भविष्यतीत्यत आह—न चापीत्यादि । यथा चापोहभेदादपि भेदो न विकल्प्यते तथा “न विशेषः स्वतत्त्वस्य”त्यादिना प्रतिपादितम् ॥ ९६१ ॥ ९६२ ॥ ९६३ ॥

तदेवं प्रतिज्ञायाः प्रतीत्यभ्युपेतवाद्या प्रतिपादिता । साम्प्रतं वाच्यवाचकत्वाभावप्रसङ्गापादनाभ्युपेतवाद्यादिदोषं प्रतिपिपादयिषुः प्रमाणयन्नाह—न गम्येत्यादि ।

न गम्यगमकत्वं स्यादवस्तुत्वादपोहयोः ।

भवत्पक्षे यथा लोके खपुष्पशशशृङ्गयोः ॥ ९६४ ॥

ये अवस्तुनी न तयोर्गम्यगमकत्वमस्ति, यथा स्वपुष्पशशशृङ्गयोः, अवस्तुनी च वाच्यवाचकापोहौ भवेतामिति व्यापकविरुद्धोपलब्धेः ॥ ९६४ ॥

ननु च मेघाभावाद्ब्रह्मभावप्रतीतेरनैकान्तिकता हेतोरित्याह—वृष्टिमेघासतो-
रित्यादि ।

वृष्टिमेघासतोर्द्वौ यद्यनैकान्तिकं वदेत् ।

वस्त्वस्त्वेवात्र मत्पक्षे भवत्पक्षेऽप्यदः कुतः ॥ ९६५ ॥

वृष्टिमेघयोरसती—असत्त्वे, अभावाविति यावत् । भावप्रधानत्वान्निर्देशस्य ।
तयोर्द्वौ—गम्यगमकमित्यधिकृतम् । यद्यनैकान्तिकमवस्तुत्वादिति हेतुं वदेद्वौद्वस्त-
व्ययुक्तम्, यस्मात्तद्विविक्ताकाशालोकात्मकं वस्तु मत्पक्षेऽत्रापि वृष्टिमेघाभावप्रयो-
गेऽस्त्येव । अभावस्य वस्तुत्वप्रतिपादनात् । भवतस्तु बौद्धस्य पक्षे अदोऽपि—एत-
द्वृष्टिमेघाभावयोर्गम्यगमकत्वं कुतः—नैव । अपिशब्दो मिश्रक्रमः, अद इत्यस्यान-
न्तरं सम्प्रपद्यते । तेनायमर्थो भवति । न केवलमपोहयोर्विवादास्पदीभूतयोर्गम्यगम-
कत्वं भवतो न युक्तम्, एतदपि वृष्टिमेघाभावयोर्गम्यगमकत्वं न युज्यत एवेति
॥ ९६५ ॥

किंच—यदेतद्भक्तद्विरन्वयोपसर्जनयोर्व्यतिरेकप्रधानयोः शब्दलिङ्गयोः स्वविप-
यप्रतिपादकत्वं वर्ण्यते, यच्च—“अदष्टेरन्यशब्दार्थं स्वार्थस्यांशेऽपि दर्शनात् । श्रुतेः
सम्यन्धसौकर्यं न चास्ति व्यभिचारिते”त्यादि वर्णितम्, तदपोहान्युपगमे न युक्त-
मित्येतत्प्रतिपादयन्नाह—विधिरूपश्चेत्यादि ।

विधिरूपश्च शब्दार्थो येन नाभ्युपगम्यते ।

न भवेद्व्यतिरेकोऽपि तस्य तत्पूर्वको ह्यसौ ॥ ९६६ ॥

तत्पूर्वक इति । विधेः पूर्वकः । विधेर्निवृत्तिलक्षणत्वाद्भ्यतिरेकस्येति भावः ।
किंच—नीलोत्पलादिशब्दानां विशेषणविशेष्यभावः सामानाधिकरण्यं च यदेतद्व्य-
कप्रतीतं तस्मापहवोऽपोहवादे प्राप्नोति ॥ ९६६ ॥

यद्येदमुच्यते—विशेषणविशेष्यत्वसामानाधिकरण्यसमर्थनार्थम्—“अपोहमेदा-
द्विज्ञार्थः स्वार्थमेदगतौ जहाः । एकत्रामिन्नकार्यत्वाद्विशेषणविशेष्यकाः ॥ तन्मात्रा-
वाह्युणाद्भेदः स्वसामान्येन नोज्झितः । नोपात्तः संशयोत्यक्तेः साम्ये धैकार्यता
तयोः ॥” इति । तदेतन्नोपपद्यत इति दर्शयन्नाह—अपोहमात्रवाच्यत्वमित्यादि ।

अपोहमात्रवाच्यत्वं यदिहाभ्युपगम्यते ।

नीलोत्पलादिशब्देषु शबलार्थभिधायिषु ॥ ९६७ ॥

विशेषणविशेष्यत्वसामानाधिकरण्ययोः ।

न सिद्धिर्न ह्यनीलत्वव्युदासेऽनुत्पलच्युतिः ॥ ९६८ ॥

नापि तत्रेतरस्तस्मान्न विशेष्यविशेषणे ।

शब्दयोर्नापि ते स्यातामभिधेयानपेक्षयोः ॥ ९६९ ॥

पूर्वमर्थयोरेष विशेष्यविशेषणभावो निरस्तः । इदानीं शब्दयोरपि निरस्त इति न पुनरुक्तता । तत्र परस्परं व्यवच्छेदकभावो विशेषणविशेष्यभावः, स च वाक्य एव व्यवस्थाप्यते, यथा नीलमुत्पलमिति । तथा व्यधिकरणयोरपि भवति, यथा राक्षः पुरुष इत्यादौ । भिन्ननिमित्तप्रयुक्तयोस्त्वेकस्मिन्नर्थे वृत्तिः सामानाधिकरण्यम्, सच्च नीलोत्पलमित्यादौ वृत्तावेव व्यवस्थाप्यते । तत्र नीलोत्पलादिशब्देषु शबलार्थभिधायिषु यदेतत्सामानाधिकरण्यादि, तस्य न सिद्धिः । शबलार्थः—चित्रः, यथोक्तम्—“न हि तत्केवलं नीलं न च केवलमुत्पलम् । समुद्रायामभिधेयत्वान्” इति । फल्गात्सिद्धिर्न भवतीत्याह—न हीत्यादि । यस्मादनीलत्वव्युदासेऽनुत्पलव्युदासो नास्ति । तत्र—अनुत्पलच्युतौ । इतरः—नीलव्युदासः । कचिदितरेति स्त्रीलिङ्गस्य पाठः । स च्युतिप्रवृत्तापेक्षया द्रष्टव्यः । इतरा—अनीलच्युतिरित्यर्थः । नानयोः परस्परमाधाराधेयसम्बन्धोऽस्ति, नीरूपत्वादिति यावन् । नचासति सम्बन्धे विशेष्यविशेषणभावो युक्तोऽतिप्रसङ्गादित्युक्तम् । एतेन युष्मन्मते शबलार्थभिधायित्वमेव नास्ति, सर्वेषामभाववाचित्वादित्युक्तं भवति । तस्मान्न विशेष्यविशेषणे युक्ते । भ्यादेतन्माभूदर्थयोर्विशेष्यविशेषणभावस्तद्वाचकयोस्तु शब्दयोः किमिति न भवतीत्यत आह—शब्दयोरित्यादि । अभिधेयद्वारेणैव हि तदभिधायिनोः शब्दयोर्विशेष्यविशेषणमात्र उपचर्यते, अभिधेये च तस्यासम्भवे सत्यभिधानेऽपि कुतस्तदारोपः ॥ ९६७ ॥ ९६८ ॥ ९६९ ॥

सामानाधिकरण्यं दूषयन्नाह—सामानाधिकरण्यं चेति ।

सामानाधिकरण्यं च न भिन्नत्वाद्दपोहयोः ।

अर्पतश्चेत्तद्विष्येत कीदृश्याधेयता तयोः ॥ ९७० ॥

एकस्मिन्नर्थे वृत्तौ मया सामानाधिकरण्यं भवति । न च नीलोत्पलशब्दयोरेक-

स्मिन्नर्थे वृत्तिः सम्भवति । तद्वाच्ययोरनीलानुत्पलव्यवच्छेदलक्षणयोरपोद्भवयोर्भिन्न-
त्वात् । तथाहि—भवद्विरेवोक्तमपोद्भवमेवाद्विन्नार्था इति । प्रयोगः—न नीलोत्पला-
दिशब्दाः सामानाधिकरण्यव्यवहारविषयाः, मित्रविषयत्वान्, घटपटादिशब्दवन् ।
अथापि स्याद्यत्रैव ह्यनुत्पलव्युदासो वर्तते तत्रैवानीलव्युदासोऽपि स्थित इत्यतो
नीलोत्पलशब्दवाच्ययोरपोद्भवयोरेकस्मिन्नर्थे वृत्तेरर्थद्वारकं सामानाधिकरण्यं शब्दयो-
रपि निर्दिश्यत इत्यत आह—अर्थतत्त्वत्वादि । तदिति । सामानाधिकरण्यम् ।
तयोरिति—अनीलानुत्पलव्युदासयोः । नैव कचिद्वास्तवी तयोराधेयता सम्भवति,
नीरूपस्य कचिदवस्थानासम्भवान्, यथा वन्ध्यापुत्रस्येति भावः ॥ ९७० ॥

किञ्च—भवतु नाम नीलोत्पलादिष्वर्थेषु तयोराधेयता, तथापि सा विद्यमानापि
सती न शब्दैः प्रतिपाद्यत इति दर्शयति—न चेत्यादि ।

न चासाधारणं वस्तु गम्यतेऽन्यथ नास्ति ते ।

अगम्यमानमैकार्थ्यं शब्दयोः कोपयुज्यते ॥ ९७१ ॥

यस्मात्तदेव सावदसाधारणं नीलोत्पलादि वस्तु न शब्देन गम्यते, तत्र सर्वधिक-
रूपानां प्रत्यक्षमपारित्युक्तम् । तत्र तस्मिन्नापारभूते वस्तुन्यस्ताते तदधिकरणयोर-
पोद्भवोदाधेयता कथं महीतुं शक्यते, धर्मिप्रदणनान्तरीयकत्वाद्वर्तमानप्रदणम्येति
भावः । अथापि स्यादसाधारणार्थव्यतिरेकेण तयोरन्यदेवाधिकरणमस्ततोऽप्यमदोष
इत्यत आह—अन्यद्येत्यादि । त इति । त(य) । स्यादेतद्यदि नामैकार्थ्यं न गम्यते,
तथापि वस्तुस्थिताऽवस्थितमेवेत्याह—अगम्यमानमित्यादि । ऐकार्थ्यमिति । सामा-
नाधिकरण्यम् । कोपयुज्यत इति । न कचिदित्यर्थः । सतोऽन्यमात्रम् शब्दैः व्य-
वहारेऽनहत्त्वान् ॥ ९७१ ॥

अथापि स्यात्—यदि व्यावृत्तिमात्रं शब्देनोक्त्येन तदाऽयं दोषः स्यात्, यत्र
व्यावृत्तिमद्वयं वाच्यम्, अतो व्यावृत्तिद्वयोचाधिकयोः शब्दयोरेकस्मिन्नर्थोद्भवः
वास्तुनि कृतेः सामानाधिकरण्यमन्येनेत्यत आह—अथेत्यादि ।

रा हि व्यावृत्त्युपसर्जनं तद्वन्तमर्थमाह, न साक्षात् । ततश्च साक्षादनभिधानात्तद-
 तमेदाक्षेपो नास्ति, यथा मधुरशब्देन शुक्लादेः । यद्यपि वस्तुस्थित्या शुक्लादीनां (अ)-
 मधुरादिभेदत्वमस्ति । तथापि शब्दस्य साक्षादभिहितार्थगतस्यैव भेदस्याक्षेपसामर्थ्यं
 न तु पारतन्त्र्येणामिहितार्थगतस्येति भावः । ततश्च नीलादिशब्देन तद्वन्तमेदानाक्षे-
 पादुत्पलादीनामतद्भेदत्वं स्यात्, अतद्भेदत्वे च सामानाधिकरण्यं न प्राप्नोति । तेन
 जातिमन्मात्रपक्षे यो दोष उक्तो भवता “तद्वन्तो न बाधकः शब्दोऽस्वतन्त्रत्वा”-
 दिति, स व्यावृत्तिमन्मात्रपक्षेऽपि तुल्य इति दर्शितं भवति । तथाहि—जातिम-
 न्मात्रे शब्दार्थे—सच्छब्दो जातिस्वरूपोपसर्जनं द्रव्यमाह न साक्षादिति तद्वन्तघटा-
 दिभेदानाक्षेपावतद्भेदत्वे सामानाधिकरण्याभावप्रसङ्ग उक्तः, स व्यावृत्तिमन्मात्रपक्षे-
 ऽपि समानः, तत्रापि हि सच्छब्दो व्यावृत्त्युपसर्जनं द्रव्यमाह न साक्षादिति, तद्व-
 तमेदानाक्षेपोऽत्रापि समान एव, को ह्यत्र विशेषो जातिव्यावृत्तिर्जातिमान्व्यावृत्ति-
 मानिति ॥ ९७२ ॥

दोषान्तरमाह—लिङ्गैत्यादि ।

लिङ्गसङ्ख्यादिसम्बन्धो न चापोहस्य विद्यते ।

व्यक्तेर्वाव्यपदेश्यत्वात्तद्द्वारेणापि नास्त्यसौ ॥ ९७३ ॥

लिङ्गानि—स्त्रीत्वपुंस्त्वनपुंसकानि, सङ्ख्या—एकत्वाद्वित्वबहुत्वानि, आदिग्रहणेन
 क्रियाकालादिसम्बन्धपरिग्रहः । एभिः सम्बन्धो नास्त्यपोहस्य, अवस्तुत्वात्, एषां
 च वस्तुधर्मत्वात् । न च लिङ्गादिविविक्तः पदार्थः शक्यः शब्देनाभिधातुम् । अतः
 प्रतीतिधाधाप्रसङ्गः प्रतिज्ञाया इति भावः । अथापि स्वाद्व्यावृत्त्याधारभूताया व्यक्ते-
 र्वस्तुत्वालिङ्गादिसम्बन्धोऽस्ति, एतद्द्वारेणापोहस्यापि व्यवस्थाप्यत इत्याह—व्यक्ते-
 र्वेत्यादि । सा हि व्यक्तिर्निर्विकल्पत्वालिङ्गसङ्ख्यादिसम्बन्धेन व्यपदेशं न पार्यते,
 ततः कथमपोहं तद्द्वारेण तद्व्यवस्था सिद्ध्येत् ॥ ९७३ ॥

अव्यापित्वं चापोहस्यदार्थव्यवस्थयोर्दर्शयन्नाह—आख्यातेजित्यादि ।

आख्यातेषु च नान्यस्य निवृत्तिः सम्प्रतीयते ।

न पर्युदासरूपं हि निषेध्यं तत्र विद्यते ॥ ९७४ ॥

आख्यातेषु—तिष्ठन्तेषु पचति गच्छतीत्येवमादिषु क्रियाप्रधानेषु शब्देषु, नान्य-
 व्यवच्छेदो गम्यते, कम्मादित्याह—न पर्युदासरूपं हीत्यादि । यथा मुक्तेषु

घटादिशब्देषु निष्पन्नरूपमघटादिकं पर्युदासरूपं निषेध्यमस्ति न तथा पचतीत्यादिषु, प्रतियोगिनो निष्पन्नस्य कस्यचिदप्रतीतेः ॥ ९७४ ॥

स्यादेतन्माभूत्पर्युदासरूपं निषेध्यं, न पचतीत्येवमादि असंख्यरूपं पचतीत्यादेर्निषेध्यं भविष्यतीत्याह—न नेति हीत्यादि ।

न नेति ह्युच्यमानेऽपि निषेधस्य निषेधनम् ।

पचतीत्यनिपिद्धं तु स्वरूपेणैव तिष्ठति ॥ ९७५ ॥

साध्यत्वप्रत्ययश्चात्र तथा भूतादिरूपणम् ।

निष्पन्नत्वादपोहस्य निर्निमित्तं प्रसज्यते ॥ ९७६ ॥

न न पचतीत्येवमुच्यमानेऽपि प्रसज्यप्रतिषेधस्य निषेधनमेवोक्तं स्यात् । ततश्च को दोष इत्याह—पचतीत्यनिपिद्धमित्यादि । प्रतिषेधद्वयस्य विधेर्विषयत्वात्पचतीत्येतत्स्वरूपेणैव विध्यात्मनैव तिष्ठतीति विधिरेश शब्दार्थः स्यात् । किंच—अत्र पचतीत्यादौ साध्यत्वं प्रतीयते । यस्याः क्रियायाः केचिदवयवा निष्पन्नाः केचिदतिष्पन्नाः सा पूर्वापरीभूतावयवा क्रिया साध्यत्वप्रत्ययविषया । तथाऽभूद्विष्यतीत्यादौ भूतादिकालविशेषप्रतीतिरस्ति । नचापोहस्य साध्यत्वादिसम्भवः, निष्पन्नत्वादमावैकरसत्वेन । तस्मादपोहशब्दार्थपक्षे साध्यत्वप्रत्ययो भूतादिप्रत्ययश्च निर्निमित्तः प्राप्नोतीति प्रतीतिबाधा । भूतादिरूपणमिति । भूतादीनामवधारणं प्रत्यय इति यावत् ॥ ९७५ ॥ ९७६ ॥

पुनरप्यव्यापिनं दर्शयन्प्रतीतिबाधामेव दर्शयति—विध्यादावित्यादि ।

विध्यादावर्थराशौ च नान्यापोहनिरूपणम् ।

नञश्चापि नञा युक्तावपोहः कीदृशो भवेत् ॥ ९७७ ॥

चादीनामपि नञ्योगो नैवास्तीत्यनपोहनम् ।

वाक्यार्थेऽन्यनिवृत्तिश्च व्यपदेष्टुं न शक्यते ॥ ९७८ ॥

अनन्यापोहशब्दादौ चाच्यं न च निरूप्यते ।

प्रमेयज्ञेयशब्दादेरपोहं कुत एव तु ॥ ९७९ ॥

आदिशब्देन निमज्जणामज्जणादीनां ग्रहणम्—अन्यापोहस्य—अन्यत्र्ययच्छेदस्य न निरूपणमुपलम्भोऽस्ति । “न पर्युदासरूपं हि निषेध्यं तत्र विद्यत” इत्येतत्पूर्वोक्तमेवात्र कारणमिति भावः । न न पचति देवदत्त इत्यादौ नञोऽपरेण नञा योगे सति

कीदृशोऽपोहो भवेत् । नैव कश्चित् । प्रतिषेधद्वये विधेरेव संस्पर्शनात् । अपिच चादीनां निपातोपसर्गकर्मप्रवचनीयानां पदत्वमिष्टम्, नचैषां नञा सम्बन्धोऽस्त्यसत्त्ववचनत्वात् । तथाहि—यथा घटादिशब्दानामघट इत्यादौ नञौ सम्बन्धे सत्यर्थान्तरस्य पटादेः परिग्रहात्तद्व्यवच्छेदेन नञा रहितस्य घटशब्दस्यार्थोऽवकल्प्यते, न तथा चादीनां नचेत्यादि नञा सम्बन्धोऽस्ति । नचासम्बन्धमानस्य नञाऽपोहर्न युक्तम् । अतश्चादिष्वनपोहनम् । अपोहाभाव इत्यर्थः । किञ्च—वाक्यार्थः कस्मापवर्णवच्छयलैकरूप इष्यते, अतस्तत्रान्यनिवृत्तिर्यपदेष्टुं न शक्यते । निष्पन्नरूपस्य प्रतियोगिनोऽप्रतीतेः । या चात्र चैत्र गामानयेत्यादावचैत्रादिव्यवच्छेदरूपान्यनिवृत्तिरवयवपरिग्रहेण वर्ण्यते, सा पदार्थ एव स्यान्न वाक्यार्थः । तस्यानवयवस्वेतत्वं विवेक्षुमशक्यत्वादित्यव्यापिनी शब्दार्थव्यवस्था । अपि च—नान्यापोहोऽनन्यापोह इत्यादौ शब्दे विधिरूपादन्यद्वाच्यं न निरूप्यते—नोपलभ्यत इत्यर्थः । तथाहि—नापोहरूपमात्रं वाच्यं गम्यते, प्रतिषेधद्वयेन विधेरेवावसायात् । आदिशब्देनाऽनन्यव्यावृत्तिरनन्यव्यवच्छेद इत्यादिपर्यायग्रहणम् । ननु च नञश्चापि नञा युक्तावित्यनेनैव गतत्वात्पुनरुक्तमेतत् । सत्यमेतत् । किंवन्यापोहः शब्दार्थ इत्येवं धादिना स्वयमेनेव विधिरिष्ट इति ज्ञापनार्थं पुनरुच्यते । तथा शन्यापोहशब्दस्यानन्यापोहशब्दार्थो व्यवच्छेदः, स च विधेर्नान्यो लक्ष्यते । ये च प्रमेयज्ञेयामिधेयादयः शब्दास्तेषां न किञ्चिदपोहमस्ति । सर्वस्यैव प्रमेयत्वादित्यभावत्वात् । तथाहि—यन्नाम किञ्चिद्व्यवच्छेद्यमेषां कल्प्यते, तत्सर्वं व्यवच्छेदाकारेणालक्ष्यमानं ज्ञेयादित्यभावमेयावतिष्ठते, नह्यविषयीकृतं व्यवच्छेदं शक्यते । ततश्चैषामपोहार्थाभावादव्यापिनी व्यवस्था ॥ ९७७ ॥ ९७८ ॥ ९७९ ॥

ननु हेतुमुखे निर्दिष्टम्—अज्ञेयं कल्पितं कृत्वा घटव्यवच्छेदेन ज्ञेयेऽनुमानमिति । सत्यमव्यापित्वं शब्दार्थव्यवस्थाया इत्याह—अपोहोत्यादि ।

अपोहकल्पनायां च वरं वस्तुवेव कल्पितम् ।

ज्ञानाकारनिषेधाच्च नान्तराथोऽभिधीयते ॥ ९८० ॥

नचाप्यपोहता तस्मात्तापोहस्तेषु सिद्ध्यति ।

एवमित्यादिशब्दानां न चापोहं निरूप्यते ॥ ९८१ ॥

यदि ज्ञेयमपि सर्वं ज्ञेयत्वेनापोहमस्य कल्प्यते तदा वरं वस्तुवेव विधिरूपमेव

शब्दार्थत्वेन विकल्पितं भवेद्यदध्यवसीयते लोकेन । एवं हाट्टारोपो दृष्टार्थापलापश्च
न कृतः स्यादिति भावः । अत एव वरमित्युक्तम् । ये त्वाहुर्विकल्पप्रतिबिम्बकमेव
सर्वशब्दानामर्थस्तदेव चामिधीयते व्यवच्छिद्यत इति चोच्यत इति । तान्प्रतीदमाह
—ज्ञानाकारनिषेधाच्चेत्यादि । निराकारा बुद्धिराकारवान्वाह्योऽर्थः, स च बहि-
र्देशसम्बन्धो विस्पष्टमुपलभ्यत इत्येवमस्मामिज्ञानाकारो निषिद्धः, तस्मादान्तरस्य
बुद्ध्यारूढस्याकारस्यासत्त्वात्तदमिधायकत्वं शब्दानामयुक्तम् । नापि तस्यान्तरस्यार्थ-
स्यापोहत्वं युक्तम्, असत्त्वादेव । तेष्विति । प्रमेयादिशब्देषु । ये च—एवमित्थमि-
त्यादयः शब्दास्तेषामपि न किञ्चिदपोहमुपलभ्यते, कस्यचित्प्रतियोगिनः पर्युदासरू-
पस्याभावात् । अथापि स्यात्—नैवमित्यादि प्रसज्यरूपं निषेध्यं भवतीति । नैतद-
स्त्युक्तमत्र । तथाहि—अत्रापि न नैवमिति निर्देशे निषेधस्य निषेधनम्, एवमित्य-
निषिद्धं तु स्वरूपेणैव तिष्ठतीति सैव पूर्वोक्ता नीतिरवतरति ॥ ९८० ॥ ९८१ ॥

एतत्सर्वं कुमारिलोक्तमुपन्यस्तम्, साम्प्रतं सर्वशब्दस्येत्यादिनोद्योतकारोक्तमपोह-
दूषणमाशङ्कते—

सर्वशब्दस्य कश्चाथो व्यवच्छेद्यः प्रकल्प्यते ।

नासर्वनाम किञ्चिद्भि भवेयस्य निराक्रिया ॥ ९८२ ॥

एकाद्यसर्वमिति चेदर्थापोहः प्रसज्यते ।

अङ्गानां प्रतिपिद्धत्वादनित्येऽङ्गिणः पृथक् ॥ ९८३ ॥

एवं समूहशब्दार्थं समुदायिव्यपोहतः ।

अन्यानिष्टेऽपि प्राप्नुवन्ति निरर्थकाः ॥ ९८४ ॥

द्वयादिशब्दा इहेष्टाश्च ये समुच्चयगोचराः ।

एकादिप्रतिषेधेन न भवेयुस्तथाविधाः ॥ ९८५ ॥

नागौरिति च योऽपोहो गोशब्दस्यार्थ उच्यते ।

स किं भावोऽथवाऽभावो भावो गौर्वाऽथवाऽप्यगौः ॥ ९८६ ॥

गौश्चेन्नास्ति विवादोऽयमर्थस्तु विधिलक्षणः ।

अगौर्गोशब्दवाच्यश्चेदतिशब्दार्थकौशलम् ॥ ९८७ ॥

अभावोऽपि न युक्तोऽयं प्रैपादीनामसम्भवात् ।

न हि गोशब्दतः कश्चिदभावं प्रतिपद्यते ॥ ९८८ ॥

स ह्याह । अपोहः शब्दार्थ इत्युक्तमेतत्, अव्यापकत्वात् । यत्र द्वैतद्वयं भवति तत्रेतरप्रतिषेधादितरप्रतीयते—यथा गौरिति पदे गौः प्रतीयमानोऽगौर्निषिध्यमानः । न पुनः सर्वपदे एतदस्ति । न ह्यसर्वं नाम किञ्चिदस्ति, यत्सर्वशब्देन निवर्त्येत । अथ मन्यसे—एकाद्यसर्वं तत्सर्वशब्देन निवर्त्येत इति । तत्र, स्वार्थापवादोपप्रसङ्गात् । एवं होकादिव्युदासेन प्रवर्त्तमानः सर्वशब्दोऽङ्गप्रतिषेधादङ्गव्यतिरिक्तस्याङ्गिनोऽनभ्युपगमादनर्थकः स्यात् । अङ्गशब्देनैकदेश उच्यते । एवं सर्वं समुदायशब्दा एकदेशप्रतिषेधरूपेण प्रवर्त्तमानाः समुदायिव्यतिरिक्तस्यान्यस्य समुदायस्यानभ्युपगमादनर्थकाः प्राप्नुवन्ति । ह्यादिशब्दानां च विषयसमुच्चयत्वादेकादिप्रतिषेधे प्रतिषिध्यमानानामर्थानामसमुच्चयत्वादनर्थकत्वम्, तद्वर्णयति—न भवेयुस्तथाविधा इति । इष्टास्ते समुच्चयगोचरास्तथाविधा न भवेयुरित्यर्थः । यश्चायमगोऽपोहो गौर्न भवतीति गोशब्दस्यार्थः स किं भावोऽथाभावः ? यदि भावः स किं गौरथाऽगौरिति । यदि गौः, नास्ति विवादः । अथागौः, गोशब्दस्यागौरर्थ इत्यतिशब्दार्थकौशलम् । अथाभावः, तत्र युक्तम्, प्रैषसम्प्रतिपत्त्योरविषयत्वात् । न हि शब्दश्रवणादभावे प्रैषः सम्प्रतिपत्तिश्च भवेत् । तदेतद्वर्णयति—अभावोऽपि न युक्तोऽयमित्यादि । प्रैषणं प्रैषः, प्रतिपादकेन श्रोतुरर्थे विनियोगः, सोऽयं प्रतिपादकधर्मः । सम्प्रतिपत्तिः श्रोतृधर्मः । आदिशब्देन भावधर्माः सर्वे बाह्यदोषादयो गृह्यन्ते । अपि च शब्दार्थः प्रतीत्या प्रतीयते, न च गोशब्दादभावं कश्चित्प्रतिपद्यते ॥ ९८२ ॥ ९८३ ॥ ९८४ ॥ ९८५ ॥ ९८६ ॥ ९८७ ॥ ९८८ ॥

किञ्च क्रियारूपत्वादपोहस्य विषयो वक्तव्यः, तत्रागौर्न भवतीत्ययमपोहः किं गोविषयोऽथागोविषयः । यदि गौर्विषयः, कथं गोर्गोव्येवामावः । अथागौर्विषयः, कथमन्यविषयादपोहादन्यत्र प्रतिपत्तिः, नहि स्वदिरे स्थित्यमाने पलाशे छिदा भवति । अथागोर्गोवि प्रतिषेधो गौरगौर्न भवतीति, केनागोर्गोवि प्रसक्तं यत्प्रतिषिध्यत इति । तदत्र प्रथमो विकल्पावयवसम्बद्धाविति मत्वा तृतीयमेव दर्शयन्नाह—नागौर्गौरित्यादि ।

नागौर्गौरिति शब्दार्थः कस्माच्चापोह इष्यते ।

केन ह्यगोत्वमासक्तं गौर्येनैतदपोह्यते ॥ ९८९ ॥

अगौरपोहो यश्चायं गवि शब्दार्थ उच्यते ।

स किं गोर्व्यतिरिक्तो चाऽव्यतिरिक्त उपेयते ॥ ९९० ॥

विभिन्नोऽप्याश्रितो वा स्यादथवा स्यादनाश्रितः ।
 आश्रितत्वे गुणः प्राप्तो न द्रव्यवचनं ततः ॥ ९९१ ॥
 अतो गौरितिशब्देन गुणमात्राभिधानतः ।
 सामानाधिकरण्यं स्यान्न गौर्गच्छति तिष्ठति ॥ ९९२ ॥
 अथानाश्रित एवायं यद्यर्थस्तस्य को भवेत् ।
 येनासौ प्रतिपेधाय गौरिति व्यपदिश्यते ॥ ९९३ ॥
 अथ चाव्यतिरिक्तोऽयमन्यापोहस्त्वयेप्यते ।
 गौरेवायमतः प्राप्तः किमुक्तमधिकं ततः ॥ ९९४ ॥

अशब्दः समुच्चये । कस्माच्च भवता गौरित्येतस्य नागौरित्येपोऽपोहलक्षणः शब्दार्थ
 उच्यते इति वाक्यार्थः । कस्मात्पुनर्न वक्तव्या इत्याह—केनेत्यादि । इतश्चा-
 युक्तोऽपोहो विकल्पानुपपत्तेः । तथाहि—योऽयमगोरपोहो गवि स किं गोव्यति-
 रिक्तः ? आहोस्विदव्यतिरिक्तः ? यद्यतिरिक्तः स किमाश्रितोऽथानाश्रितः । यथाश्रित-
 त्वादाऽऽश्रितरवाहणः प्राप्तः, ततश्च गोशब्देन गुण एवामिधीयते नागौरिति गौस्तिष्ठति
 गौर्गच्छतीति सामानाधिकरण्यं न प्राप्नोति । अथानाश्रितस्तदा केनार्थेनागोरपोह इति
 पृष्टी स्यात् । अथाव्यतिरिक्तस्तदा गौरेवासाविति न किञ्चित्कृतं भवति ॥ ९८९ ॥
 ॥ ९९० ॥ ९९१ ॥ ९९२ ॥ ९९३ ॥ ९९४ ॥

प्रतिभावमपोहोऽयमेकोऽनेकोऽपिवा भवेत् ।
 यद्येकोऽनेकगोयुक्तो गोत्वमेव भवेदसौ ॥ ९९५ ॥
 अनेकत्वेऽपि चानन्त्यं पिण्डवत्संप्रयुज्यते ।
 तेन भेदवदेवास्य वाच्यता नोपयुज्यते ॥ ९९६ ॥

अयं आपोहः प्रतिवस्त्वेकोऽनेको वेति वक्तव्यम् । यद्येकस्तदाऽनेकगोद्रव्यस-
 म्वन्धी गोत्वमेवासौ भवेत् । अथानेकस्ततः पिण्डवदानन्त्यादाख्यानानुपपत्तेरवाच्य
 एव स्यात् ॥ ९९५ ॥ ९९६ ॥

अन्यापोहश्च किं वाच्यः किं वाऽवाच्योऽयमिष्यते ।
 वाच्योऽपि विधिरूपेण यदि वाऽन्यनिषेधतः ॥ ९९७ ॥
 विध्यात्मनाऽस्य वाच्यत्वे त्याज्यमेकान्तदर्शनम् ।
 सर्वत्रान्यनिरासोऽयं शब्दार्थ इति वर्णितम् ॥ ९९८ ॥

अथापोहव्युदासेन यद्यपोहोऽभिधीयते ।

तत्र तत्रैवमिच्छायामनवस्था भवेत्ततः ॥ ९९९ ॥

अथाप्यवाच्य एवायं यद्यपोहस्त्वयेष्यते ।

तेनान्यापोहकृच्छब्द इति धाध्येत ते वचः ॥ १००० ॥

किंचेदं तावत्प्रष्टव्यो भवति भवान्, किमपोहो वाच्योऽथावाच्य इति । वाच्यत्वे विधिरूपेण वा वाच्यः स्यादन्यव्यावृत्त्या वा । तत्र यदि विधिरूपेण तदा नैकान्तिकः शब्दार्थोऽन्यापोहः शब्दार्थ इति । अथान्यव्यावृत्त्येति पक्षस्तदा तस्याप्यन्यव्यवच्छेदस्यापरेणान्यव्यवच्छेदरूपेणामिधानं तस्याप्यपरेणेत्यव्यवस्था स्यात् । अथावाच्यस्तदाऽन्यशब्दार्थापोहं शब्दः करोतीति व्याह्रयेत् ॥ ९९७ ॥ ९९८ ॥ ९९९ ॥ १००० ॥

एतत्सर्वमुद्योतकरेणोक्तमुपन्यस्तम्, तत्राचार्यदिग्रागेनोक्तम्—“सर्वत्राभेदादाश्रयस्यानुच्छेदात्कृत्यार्थपरिसमाप्तेश्च यथाक्रमं जातिधर्मा एकत्वमित्यत्वप्रत्येकपरिसमाप्तिलक्षणा अपोह एवावतिष्ठन्ते, तस्मादुणोत्कर्षादप्यर्थान्तरापोह एव शब्दार्थः साधु”रिति । एतदाशङ्क्य कुमारिल उपसंहरन्नाह—अपि चैकत्वेत्यादि ।

अपि चैकत्वनित्यत्वप्रत्येकसमवायिनः ।

निरुपाख्येष्वपोहेषु कुर्वतोस्तत्र कः परः ॥ १००१ ॥

तस्माद्येष्वेव शब्देषु नञ्योगस्तेषु केवलम् ।

भवेदन्पनिवृत्त्यंशः स्वात्मैवान्यत्र गम्यते ॥ १००२ ॥

येष्वेव शब्देषु नञ्योग इति । अमक्ष्यो ग्रामसूकर इत्यादिषु । स्वार्त्मैवेति । स्वरूपमेव विधिलक्षणम् । अन्यत्रेति । नञ्रहिते ॥ १००१ ॥ १००२ ॥

एवं यथाप्रधानं परमतमाशङ्क्य, अन्यापोहापरिज्ञानादित्यादिना समाधानमारभते ।

अन्यापोहापरिज्ञानादेवमेते कुदृष्टयः ।

स्वयं तुष्टा दुरात्मानो नाशयन्ति परानपि ॥ १००३ ॥

तथाहि द्विविधोऽपोहः पर्युदासनिषेधतः ।

द्विविधः पर्युदासोऽपि बुद्ध्यात्मार्थात्मभेदतः ॥ १००४ ॥

पर्युदासनिषेधत इति । पर्युदासात्रिषेधाण पर्युदासलक्षणः प्रसज्यप्रतिषेधश्चेति

यावत् । बुद्ध्यात्मार्थात्मभेदत इति । बुद्ध्यात्मभेदादर्थ्यात्मभेदादित्यर्थः । तत्र बुद्ध्यात्मा—बुद्धिप्रतिभासोऽर्थेष्वनुगतैकरूपत्वेनाध्यवसितः, अर्थात्मा—अर्थस्वभावो विजातीयव्यावृत्तमर्थस्वलक्षणमित्यर्थः । अनयोर्भेदो विभाग इति समासः ॥ १००३ ॥
॥ १००४ ॥

तत्र बुद्ध्यात्मनः स्वरूपं दर्शयन्नाह—एकेत्यादि ।

एकप्रत्यवमर्शस्य य उक्ता हेतवः पुरा ।

अभयादिसमा अर्थाः प्रकृत्यैवान्यभेदिनः ॥ १००५ ॥

तानुपाश्रित्य यज्ज्ञाने भात्यर्थप्रतिबिम्बकम् ।

कल्पकेऽर्थात्मताऽभावेऽप्यर्था इत्येव निश्चितम् ॥ १००६ ॥

पुरेति । पूर्वं सामान्यपरीक्षायां “यथा धात्र्यभयादीना”मित्यादिनोक्ताः । तत्रोक्तम्—यथा हरीतक्यादयो बहवोऽन्तरेणापि सामान्यमेकं ध्वरादिशमनलक्षणं कार्यं कुर्वन्ति । तथा सावलेयादयोऽप्यर्थाः सत्यपि भेदे प्रकृत्यैकाकारप्रत्यवमर्शस्य हेतवो भविष्यन्त्यन्तरेणापि वस्तुभूतं सामान्यमिति । अभयादिसमा इति । हरीतक्यादितुल्याः । एकार्थकारितया साम्यम् । तानुपाश्रित्येति । तानभयादिसमानर्थानाश्रित्य हेतुकृत्य तदनुभववलेन यदुत्पन्नं विकल्पकं ज्ञानं तत्र यदर्थोकारतयार्थप्रतिबिम्बकमर्थाभासो भाति तादात्म्येन, तत्रान्यापोह इत्येषा संज्ञोक्तेति सम्यग्धः । कल्पक इति । विकल्पके, सविकल्प इति यावत् । एतच्च ज्ञान इत्यनेन समानाधिकरणम् । अर्थात्मताऽभावेऽपीति । बाह्यार्थात्मताया अभावेऽपि । निश्चितमिति ।
अध्यवसितम् ॥ १००५ ॥ १००६ ॥

अथ कथं तस्यापोह इत्येष व्यपदेश इत्याह—प्रतिभासान्तरादित्यादि ।

प्रतिभासान्तराद्भेदादन्यव्यावृत्तवस्तुनः ।

प्राप्तिहेतुतयाऽश्लिष्टवस्तुद्वारा गतेरपि ॥ १००७ ॥

विजातीयपरावृत्तं तत्फलं यत्स्वलक्षणम् ।

तस्मिन्नध्यवसायाद्वा तादात्म्येनास्य विमुक्तैः ॥ १००८ ॥

तत्रान्यपोह इत्येषा संज्ञोक्ता सनिबन्धना ।

चतुर्भिर्निमित्तैरपोह इति तस्याख्या । विकल्पान्वयारोपितप्रतिभासान्तराद्भेदेन स्वयं प्रतिभासनान्मुद्भवः । अपोहात् इत्यपोहोऽन्यस्मादपोहोऽन्यापोह इति व्य-

त्पत्तेः । उपचारात् त्रिमिः । (१) कारणे कार्यधर्मारोपाद्वा, य(त?)दाह—अन्य-
व्यावृत्त यस्तुनः प्राप्तिहेतुतयेति । (२) कार्ये वा कारणधर्मोपचारात्, तदर्श-
यति—अश्लिष्टवस्तुद्वारा गतेरपीति । अश्लिष्टम्—अन्यासम्बद्धम्, अन्यतो व्यावृ-
त्तमिति यावत् । तदेव वस्तुद्वारमुपायः, तदनुभवबलेन तथाविधविकल्पोत्पत्तेः ।
(३) विजातीयापोहपदार्थेन सहैक्येन भ्रान्तैः प्रतिपट्टमिरध्यवसितत्वाच्चेति चतुर्थं
कारणम्, तदर्शयति—विजातीयेत्यादि । अस्येति । विकल्पबुद्ध्यारूढस्यार्थप्रति-
विम्बस्य । सनिबन्धनेति । सह निबन्धनेन प्रतिभासान्तराङ्गेदादिनोक्तेन चतुर्विधेन
वर्त्तत इति सनिबन्धना ॥ १००७ ॥ १००८ ॥

अर्थात्मनोपोहस्य स्वरूपं दर्शयन्नाह—स्वलक्षणेऽपीत्यादि ।

स्वलक्षणेऽपि तद्वेतावन्यविक्षेपभावतः ॥ १००९ ॥

अन्यापोह इत्येषा संज्ञोक्ता सनिबन्धनेति प्रकृतेन सम्बन्धः । तत्र निबन्धन-
माह—अन्यविक्षेपभावत इति । अन्यस्याद्विजातीयाद्विक्षेपो व्यावृत्तिस्तस्य भा-
वात् । विजातीयविक्षेपस्य विद्यमानत्वादिति यावत् । एतेन मुख्यत एव स्वलक्ष-
णेऽन्यापोहव्यपदेश इत्युक्तं भवति ॥ १००९ ॥

प्रसज्यप्रतिषेधलक्षणस्यापोहस्य स्वरूपं दर्शयति—प्रसज्येत्यादि ।

प्रसज्यप्रतिषेधश्च गौरगौरे भवत्यपम् ।

अतिविस्पष्ट एवायमन्यापोहोऽवगम्यते ॥ १०१० ॥

तदेवं त्रिविधमपोहं प्रतिपाद्य प्रकृते शब्दार्थत्वे योजयन्नाह—तन्नायमित्यादि ।

तन्नायं प्रथमः शब्दैरपोहः प्रतिपाद्यते ।

वाह्यार्थाध्यवसायिन्या बुद्धेः शब्दात्समुद्भवात् ॥ १०११ ॥

प्रथम इति । यथोक्तार्थप्रतिविम्बात्मा । तत्र कारणमाह—वाह्यार्थाध्यवसा-
यिन्या इत्यादि । यदेव हि शाब्दे ज्ञाने प्रतिभासते स एव शब्दार्थो युक्तः, न चात्र
प्रसज्यप्रतिषेधाध्यवसायोऽस्ति न चापीन्द्रियज्ञानवत्स्वलक्षणप्रतिभासः, किं तर्हि ?
वाह्यार्थाध्यवसायिनी केवलं शाब्दी बुद्धिरुपजायते । तेन तदेवार्थप्रतिविम्बकं शाब्दे
ज्ञाने साक्षात्तदात्मतया प्रतिभासनाच्छब्दार्थो युक्तो नान्य इति भावः ॥ १०११ ॥

यथापि शब्दस्यार्थेन सह वाच्यवाचकभावलक्षणः सम्बन्धः प्रसिद्धो नास्ती
कार्यकारणभावादन्योऽवतिष्ठते, अपितु कार्यकारणभावात्मक एवेति दर्शयति—तद्ग-
पप्रतिविम्बस्येत्यारि ।

तद्रूपप्रतिबिम्बस्य धियः शब्दाच्च जन्मनि ।

वाच्यवाचकभावोऽयं जातो हेतुफलात्मकः ॥ १०१२ ॥

तत्—अध्यवसितयहिर्भावत्वलक्षणं रूपं—स्वभावो यस्य तत्तथोक्तम्, तद्रूपं च तत्प्रतिबिम्बं चेति समासः, तस्य तद्रूपप्रतिबिम्बस्य धियः सम्बन्धिनः शब्दाजन्म-
न्युत्पादे सति स वाच्यवाचकलक्षणो निरूप्यमाणः कार्यकारणभावात्मक एव
जातः । तथाहि—शब्दप्रतिबिम्बस्य जनकत्वाद्वाचक उच्यते, तच्च प्रतिबिम्बं शब्देन
जन्यमानत्वाद्वाच्यम् । तेन, यदुक्तम्—“निषेधमात्रं नैवेह शब्दे ज्ञानेऽत्रभासते”
इति, तदसंगतम्, निषेधमात्रस्य शब्दार्थत्वानभ्युपगमादिति भावः ॥ १०१२ ॥

एवं तावत्प्रतिबिम्बलक्षणोऽपोहः साक्षाच्छब्दैरुपजन्यमानत्वान्मुख्यः शब्दार्थ
इति दर्शितम्, शेषयोरप्यपोहयोगौणं शब्दार्थत्वमुपवर्ण्यमानमविरुद्धमेवेति दर्शय-
न्नाह—साक्षादित्यादि ।

साक्षादाकार एतस्मिन्नेवं च प्रतिपादिते ।

प्रसज्यप्रतिषेधोऽपि सामर्थ्येन प्रतीयते ॥ १०१३ ॥

न तदात्मा परात्मेति सम्यन्धे सति वस्तुभिः ।

व्यावृत्तवस्त्वधिगमोऽप्यर्थादेव भवत्यतः ॥ १०१४ ॥

तेनायमपि शब्दस्य स्वार्थ इत्युपचर्यते ।

न तु साक्षादयं शाब्दो द्विविधोऽपोह उच्यते ॥ १०१५ ॥

एवं चेति । जन्यत्वेन । कस्यात्पुनः सामर्थ्येन प्रसज्यप्रतिषेधः प्रतीयत इति
दर्शयन्नाह—न तदात्मेति । तस्य गवादिप्रतिबिम्बस्यात्मा यः परस्याश्वादिप्रतिबि-
म्बस्यात्मा स्वभावो न भवतीति कृत्वा । एवं प्रसज्यलक्षणापोहस्य नान्वरीयकतया
प्रतीतेर्गौणं शब्दार्थत्वं प्रतिपाद्य स्वलक्षणस्यापि प्रतिपाद्यन्नाह—सम्यन्धे सती-
त्यादि । तत्र सम्यन्धः शब्दस्य वस्तुनि पारम्पर्येण कार्यकारणलक्षणः प्रतिबन्धः ।
प्रथमं यथास्थितवस्त्वनुभवस्ततो विवक्षा तदस्तात्वादिपरिरूपन्दस्ततः शब्द इत्येवं
परम्परया यदा शब्दस्य वस्तुमिर्वाहैरभ्यादिभिः सम्यन्धः स्थातदा तस्मिन्सम्यन्धे
सति विजातीयव्यावृत्तस्यापि वस्तुनोऽर्थापत्तिरधिगमो भवति । अतो द्विविधोऽपि
प्रसज्यप्रतिषेधोऽन्यव्यावृत्तवस्त्वात्मा चापोहः शब्दार्थ इत्युपचर्यते । अयमिति ।
स्वलक्षणात्मा । अपिशब्दात्प्रसज्यात्मा च ॥ १०१३ ॥ १०१४ ॥ १०१५ ॥

आचार्यदिद्वागस्योपरि यदुद्योतकरेणोक्तम्—यदि शब्दस्यापोहोऽभिधेयोऽर्थस्त-
दाऽभिधेयार्थव्यतिरेकेणास्य स्वार्थो वक्तव्यः, अथ स एवास्य स्वार्थस्तथापि व्याह-
तम्, एतदन्यशब्दार्थापोहं हि स्वार्थे कुर्वती श्रुतिरभिधत्त इत्युच्यत इति, अस्य हि
वाक्यस्यायमर्थस्तदानीं भवति, अभिदधानाऽभिधत्त इति । तदेतद्वाक्यार्थापरिज्ञाना-
दुक्तमिति दर्शयन्नाचार्यायवाक्याविरोधं प्रतिपादयति—अर्थान्तरेत्यादि ।

अर्थान्तरव्यवच्छेदं कुर्वती श्रुतिरुच्यते ।

अभिधत्त इति स्वार्थमित्येतद्विरोधि तत् ॥ १०१६ ॥

स्वलक्षणमपि हि शब्दस्योपचारात्स्वार्थ इति प्रतिपादितमतस्मिन्स्वलक्षणात्मके
स्वार्थेऽर्थान्तरव्यवच्छेदं प्रतिविम्बान्तराद्व्यावृत्तं प्रतिविम्बात्मकमपोहं कुर्वती जन-
यन्ती श्रुतिरभिधत्त इत्युच्यते इत्येतदाचार्यायं वचनमविरोधि ॥ १०१६ ॥

वाह्यार्थेत्यादिनैतदेवाचार्यायं वचनमाचष्टे ।

वाह्यार्थाध्यवसायेन प्रवृत्तं प्रतिविम्बकम् ।

उत्पादयति येनेयं तेनाहेत्यपदिश्यते ॥ १०१७ ॥

ननु स्वलक्षणात्मानं स्पृशत्येषा विभेदिनम् ।

तन्मात्रांशातिरेकेण नास्त्यस्या अभिधाक्रिया ॥ १०१८ ॥

अयमाचार्यस्याभिप्रायः । न शब्दस्य बाह्यार्थाध्यवसायविकल्पप्रतिविम्बोत्पाद-
व्यतिरेकेणान्यो बाह्याभिधानव्यापारः सम्भवति । निर्व्यापारत्वात्सर्वधर्माणाम् ।
अतो बाह्यार्थाध्यवसायेन प्रवृत्तविकल्पप्रतिविम्बं जनयन्ती श्रुतिः स्वार्थमभिधत्त
इत्युच्यत इति । ननु विभेदिनं सजातीयविजातीयव्यावृत्तं स्वलक्षणमेवा स्पृशति,
अकिञ्चित्करत्वात् । तन्मात्रांशातिरेकेणेति । तथाविधप्रतिविम्बजनकत्वव्यतिरेकेण
नापरा धृतेरभिधाक्रियाऽस्तीत्यर्थः ॥ १०१७ ॥ १०१८ ॥

एवमपोदस्य स्वरूपमभिधाय माम्प्रतं परोक्तानि दूषणान्युद्धर्तुमारभते । यत्र यदुक्तं
“यदि गौरिति शब्दश्चेदि”त्यादि, तत्राह—तस्य चेत्यादि ।

तस्य च प्रतिविम्बस्य गतावेवानुगम्यते ।

सामर्थ्यादन्यविश्लेषो नास्यान्यात्मकना यतः ॥ १०१९ ॥

गोशुद्धिमेव हि शब्दो जनयति, अन्यविश्लेषस्तु सामर्थ्याद्रम्यते, ननु शब्दाह,
तस्य गोप्रतिविम्बस्य प्रतिमासान्तरात्मरहितत्वात्, अन्यथा नियतरूपस्य तस्य प्रति-

पक्षिरेव न स्यात् । तेनापरो ध्वनिर्गोबुद्धेर्जनको न मृग्यते । तेनैव गोशब्देन गोबुद्धे-
र्जन्यमानत्वात् ॥ १०१९ ॥

ननु ज्ञानफलाः शब्दा इत्यादावाह—दिवाभोजनेत्यादि ।

दिवाभोजनवाक्यादेरिवास्यापि फलद्वयम् ।

साक्षात्सामर्थ्यतो यस्मान्नान्वयोऽव्यतिरेकवान् ॥ १०२० ॥

यथाहि दिवा न भुङ्क्ते पीनो देवदत्त इत्यस्य वाक्यस्य साक्षादिवाभोजनप्रतिषेधः
स्वार्थान्निधानं, नभ्यस्तु रात्रिभोजनविधिः, न साक्षात्, तद्वद्गौरित्यादेरन्वयप्रतिपाद-
कस्य शब्दस्यान्वयज्ञानं साक्षात्फलम्, व्यतिरेकगतिस्तु सामर्थ्यात् । अत्र कारण-
माह—यस्मादित्यादि । यस्मादन्वयो विधेरव्यतिरेकवान्नास्ति । किं तर्हि ? विजा-
तीयव्यवच्छेदाव्यभिचार्येव । नहि विजातीयादन्यावृत्तस्य कस्यचित्सम्भवोऽस्ति ।
तेनैकस्य शब्दस्य फलद्वयमविरुद्धमेव ॥ १०२० ॥

कस्मादित्याह—नाभिमुख्येनेत्यादि ।

नाभिमुख्येन कुरुते यस्मान्छब्द इदं द्वयम् ।

स्वार्थान्निधानमन्यस्य विनिवृत्तिं च वस्तुनः ॥ १०२१ ॥

यदि साक्षादेकस्य शब्दस्य विधिनिषेधज्ञानलक्षणं फलद्वयं युगपदभिप्रेतं भवेत्तदा
स्याद्विरोधः । यदि तु दिवाभोजनवाक्यवदेकं साक्षात्, अपरं सामर्थ्यलभ्यं फलमि-
तीदं, तदा न विरोधः । यद्योक्तं प्रागगौरिति विज्ञानमित्यादि । तदपि निरस्तम् ।
अनभ्युपगमात् । न ह्यगोप्रतिषेधमामिमुख्येन गोशब्दः करोतीत्यभ्युपगतमस्मामिः ।
किं तर्हि ? सामर्थ्यादिति प्रतिपादितम् ॥ १०२१ ॥

यदुक्तमगोतिवृत्तिः सामान्यमित्यादि, तत्राह—तादृश इत्यादि ।

तादृशः प्रतिभासश्च सामान्यं गोत्वमित्यते ।

सर्वत्र शावलेयादौ समानत्वावसायतः ॥ १०२२ ॥

तादृश इति । बाह्यरूपतयाऽव्यक्तो बुद्ध्यालुहः । अत्रोपपत्तिमाह—सर्वत्रेत्यादि ।
सर्वत्र शावलेयादौ गौर्गौरिति समरूपवयाऽवसानात्तेषां तत्सामान्यमित्युच्यते
॥ १०२२ ॥

बाह्यवस्तुरूपत्वमपि तस्य भ्रान्तप्रतिपत्तृवशाद्वावद्भियते, न परमार्थत इति दर्श-
यति—यस्त्वित्यध्यवसायाच्चेति ।

वस्त्वित्यध्यवसायाच्च वस्त्वित्यपि तदुच्यते ।

झटित्येव हि तज्ज्ञानं भ्रान्तं जातं स्वबीजतः ॥ १०२३ ॥

ननु यदि कदाचिन्मुख्यवस्तुभूतं सामान्यं बाह्यवस्त्वाश्रितमुपलब्धं भवेत्तदा साधर्म्यदर्शनात्तत्र सामान्यं भ्रान्तिर्भवेत्, यावदा मुख्यार्थासम्भवे सैव भवतां सामान्यभ्रान्तिरनुपपन्नेत्याशङ्क्याह—झटित्येव हीत्यादि । झटिति—सामान्यदर्शनाद्यनपेक्ष्य द्विचन्द्रादिज्ञानादिवदन्तरूपप्लवादेवजातं ज्ञानम् । नहि सर्वा भ्रान्तयः साधर्म्यदर्शनादेव भवन्ति । किं तर्हि ? अन्तरूपप्लवादपीत्यदोषः ॥ १०२३ ॥

तेन सिद्धसाध्यतादोषो न भवतीति दर्शयन्त्याह—स एवेत्यादि ।

स एव च तदाकारशब्दार्थोऽपोह उच्यते ।

सामान्यं वस्तुरूपं च तथा भ्रान्त्याऽवसायतः ॥ १०२४ ॥

स एष बुद्ध्याकारो बाह्यतयाऽध्यस्तोऽपोह इति शब्दार्थ इति बाह्यवस्तुभूतं सामान्यमिति चोच्यते । अत्र कारणमाह—तथा भ्रान्त्यावसायत इति । सामान्यरूपत्वेन वस्तुरूपत्वेन चावसायान् । शब्दार्थत्वापोहरूपत्वयोः प्रागेव कारणमुक्तम्—“बाह्यार्थाध्यवसायिन्या बुद्धेः शब्दात्समुद्भवात् । प्रतिभासान्तराद्भेदात्” इत्यादिना ॥ १०२४ ॥

कस्मात्पुनः परमार्थतः सामान्यं तत्र भवतीत्याह—सामान्येत्यादि ।

सामान्यवस्तुरूपत्वं न युक्तं त्वस्य भाविकम् ।

बुद्धेरनन्यरूपं हि यायादर्थान्तरं कथम् ॥ १०२५ ॥

परमार्थतो हि बुद्धेरव्यतिरिक्तोऽसौ, तत्कथमर्थान्तरं ग्रजेत्, येनार्थानां तत्सामान्यं भागतो भवेत् । यथोक्तं “ज्ञानादव्यतिरिक्तं च कथमर्थान्तरं ग्रजेत्” इति । तस्मात्सिद्धमाध्यतादोषो न भवति, न हि भवद्विबुद्ध्याकारो गोत्वाख्यं सामान्यमवस्तुरूपमिष्टम्, किं तर्हि ? बाह्यशाबलेयादिगतमेकमनुगामि पारमार्थिकं गोत्वादिसामान्यमुपकल्पितमतो न सिद्धसाध्यतेति भावः । यथोक्तम् “निषेधमात्ररूपश्रे”त्यादि, तस्मान्म्युपगतत्वादेव न दोषः ॥ १०२५ ॥

यथेदमुक्तम्—“तसां चाश्रादिवुद्धीनाम्” इत्यादि, तत्राह—यद्यपीत्यादि ।

यद्यप्यव्यतिरिक्तोऽयमाकारो बुद्धिरूपतः ।

तथापि बाह्यरूपत्वं भ्रान्तैस्तस्यावसीयते ॥ १०२६ ॥

सुबोधम् ॥ १०२६ ॥

यद्योक्तम् “ज्ञन्दार्थोऽर्थानपेक्ष” इति तत्राह—तस्यैत्यादि ।

तस्य नार्थानपेक्षत्वं पारम्पर्यात्तदागतेः ।

तेनात्मना च वस्तुत्वं नैवास्तीत्युपपादितम् ॥ १०२७ ॥

यत्र हि पारम्पर्याद्वस्तुति प्रतियन्धोऽस्ति तस्य भ्रान्त्यस्यापि सतो विकल्पस्य मणिप्रभायां मणिवुद्धिवन्न बाह्यार्थानपेक्षत्वमस्ति । अतोऽसिद्धं बाह्यार्थानपेक्षत्वम् । यदुक्तं “वस्तुरूपा च सा बुद्धिः” इत्यादि, तत्राह—तेनेत्यादि । यद्यपि वस्तुरूपा सा बुद्धिस्तथापि तस्यास्तेन बाह्यात्मना बुद्ध्यन्तरात्मना च वस्तुत्वं नास्तीत्युपपादि-
तम् “न तदात्मा परात्मा” इत्यादिना । तेन बुद्धेर्बुद्ध्यन्तरापोहो न गम्यत इत्यसिद्धं सामर्थ्येन गम्यमानत्वादिति भावः ॥ १०२७ ॥

“असत्यपि च बाह्यार्थे” इत्यत्राह—प्रतिबिम्बात्मक इत्यादि ।

प्रतिबिम्बात्मकोऽपोहः पदादप्युपजायते ।

प्रतिभाख्यो झटित्येव पदार्थोऽप्ययमेव नः ॥ १०२८ ॥

यथैव हि प्रतिबिम्बात्मकप्रतिभाख्योऽपोहो बाह्यार्थोऽस्माभिरुपवर्णितस्तथैव पदा-
र्थोऽपि । यस्मात्पदादपि प्रतिबिम्बात्मकोऽपोह उत्पद्यत एव तेनास्माकमयमेव प्रति-
बिम्बात्मकोऽपोहः पदार्थोऽपि मतो न केवलं बाह्यार्थ इत्यपिशब्दः । तेन विप्रति-
पत्तेरभावात्तोपालम्भो युक्त इति भावः ॥ १०२८ ॥

“बुद्ध्यन्तराद्व्यवच्छेदो नच बुद्धेः प्रतीयत” इत्यत्राह—स्वरूपोत्पादमात्रा-
ज्जीत्यादि ।

स्वरूपोत्पादमात्राद्वि नान्यमंशं विभर्ति सा ।

बुद्ध्यन्तराद्व्यवच्छेदस्तेन बुद्धेः प्रतीयते ॥ १०२९ ॥

यत एव हि स्वरूपोत्पादमात्रादन्यमंशं भा बुद्धिर्न विभर्ति तत एव स्वस्वभाव-
व्यवक्षितत्वाद्बुद्धेर्बुद्ध्यन्तराद्व्यवच्छेदः प्रतीयते, अन्यथा अन्यस्य रूपं विभर्ती कथं
सतो व्यवच्छिन्ना प्रतीयते । तेनेति । सव्यतिरिक्तपदार्थस्वरूपानवधारणेन ॥ १०२९ ॥

मिथसामान्यवचना इत्यादानाह—यथैवेत्यादि ।

यथैवाविद्यमानस्य न भेदः पारमार्थिकः ।

अभेदोऽपि तथैवेति तेन पर्यायता भवेत् ॥ १०३० ॥

यथैव ह्यपोहस्य निःस्वभावत्वादविद्यमानरूपस्य परस्परतो भेदो नास्तीत्युच्यते
तथैवाभेदोऽपीति तत्कथमभिन्नार्याभावे पर्यायत्वप्रसञ्जनं क्रियते ॥ १०३० ॥

एतदेव स्पष्टीकुर्वन्नाह—अभेदो ह्येकरूपत्वमिति ।

अभेदो ह्येकरूपत्वं नीरूपेषु च तत्कुतः ।

एकत्वेऽर्थस्य पर्यायाः प्राप्नुवन्ति च वाचकाः ॥ १०३१ ॥

यदि नाम नीरूपेष्वेकरूपत्वं नास्ति तथापि किमिति पर्यायता न भवेदिति
चेदाह—एकत्वेऽर्थस्येत्यादि ॥ १०३१ ॥

स्यादेतद्यदि नाम नीरूपेष्वेकरूपत्वं भावतो नास्ति तथापि काल्पनिकमस्ति तेन
पर्यायताप्रसञ्जनं युक्तमेवेत्यत आह—रूपाभावेऽपीत्यादि ।

रूपाभावेऽपि चैकत्वं कल्पनानिर्मितं यथा ।

विभेदोऽपि तथैवेति कुतः पर्यायता ततः ॥ १०३२ ॥

रूपाभावेऽपीति । स्वभावाभावेऽपीत्यर्थः ॥ १०३२ ॥

यद्येवं पर्यायापर्यायव्यवस्था कथं शब्दानां प्रसिद्धेत्याह—भायतस्त्वित्यादि ।

भावतस्तु न पर्याया नापर्यायाश्च वाचकाः ।

नह्येकं बाह्यमेतेषामनेकं चेति वर्णितम् ॥ १०३३ ॥

यदि हि परमार्थतो मित्रमभिन्नं वा किञ्चिद्वाच्यं वस्तु शब्दानां स्यात्तदाऽपर्यायता
पर्यायता वा भवेत् । यावता स्वलक्षणं जातिस्वयोगो जातिमांस्तथेत्यादिना वर्णितं
यथैषां न किञ्चिद्वाच्यमस्तीति ॥ १०३३ ॥

कथं सा तर्हि पर्यायादिव्यवस्थेत्याह—किंत्वित्यादि ।

किंत्वनेकोऽपि यद्येककार्यकारी य ईक्ष्यते ।

तत्रैकधर्मारोपेण श्रुतिरेका निवेद्यते ॥ १०३४ ॥

तत्रान्तरेणापि सामान्यं सामान्यशब्दत्वव्यवस्थाया इदं निबन्धनम्, यद्ब्रह्मनामे-
कार्यक्रियाकारित्वम् । प्रत्यैव हि केचिद्वावा बहुवोऽप्येकार्यक्रियाकारिणो भवन्ति ।
तेषामेकार्यक्रियासामर्थ्यप्रतिपादनाय व्यवहर्तुमिर्लाघवार्थमेकरूपाध्यारोपेणैका श्रुति-
निवेद्यते । यथा बहुषु रूपादिषु मधूदकाद्याहरणलक्षणैकार्यक्रियासमर्थेषु घट इत्येषा
श्रुतिनिवेद्यते ॥ १०३४ ॥

कथं पुनरेकेनानुगामिना विना बहुष्वेका श्रुतिर्युज्यत इत्याह—लोचनादावि-
त्यादि ।

लोचनादौ यथा रूपविज्ञानैकफले कश्चित् ।

कश्चिद्यदि श्रुतिं कुर्याद्विनैकेनानुगामिना ॥ १०३५ ॥

इच्छामात्रप्रतिबद्धो हि शब्दानामर्थेषु निबोधः, तथाहि—चक्षुरूपालोकमनस्कारेषु रूपविज्ञानैकफलेषु यदि कश्चिदिच्छावशाद्विनाप्येकेनानुगामिना सामान्येन ००० इत्यादिकां श्रुतिं निवेशयेत्, तर्हि तस्य कश्चित्प्रतिरोद्धा भवेत् । नहि तेषु लोचना-दिष्वेकं चक्षुर्विज्ञानजनकत्वं नाम सामान्यमस्ति । यतः सामान्यविशेषसमवाया अपि भवद्विचक्षुर्विज्ञानजनका इष्यन्ते । तेषु न सामान्यसमवायोऽस्ति निःसामान्यत्वात्सामान्यस्य, समवायस्य च द्वितीयसमवायाभावात् ॥ १०३५ ॥

ननु च घटादिरेककार्यकारी कथमुच्यते । यावता तत्कार्यमुदकधारणादि तद्वाहकं च विज्ञानं स्वलक्षणभेदाद्विद्यत एवेत्यत आह—घटादीनां चेत्यादि ।

घटादीनां च यत्कार्यं जलादेर्धारणादिकम् ।

यच्च तद्विषयं ज्ञानं भिन्नं यद्यपि तद्वयम् ॥ १०३६ ॥

एकप्रत्ययवमर्शस्य हेतुत्वादेकमुच्यते ।

ज्ञानं तथापि तद्धेतुभावादर्थं अभेदिनः ॥ १०३७ ॥

यद्यपि स्वलक्षणभेदात्तत्कार्यं भिद्यते । तथापि ज्ञानाख्यं तावत्कार्यमेकार्थाध्यवसायिपरामर्शज्ञानहेतुतयैकमित्युच्यते तस्य च ज्ञानस्य हेतुभावादर्थं अपि मधूदकाद्याहरणादिलक्षणा घटादिव्यक्तिलक्षणाभेदिन इत्युच्यन्ते, तदर्शयति—तथापि तद्धेतुभावादर्थं अभेदिन इति । उच्यत इति प्रकृतं वचनपरिणामाद्बहुवचनान्तं सम्बध्यते । अपिशब्दो भिन्नक्रमोऽर्थोऽत्यन्तस्वरं सम्बध्यते । तेनैकार्यक्रियाकारित्वमुपपद्यत एव । ननु चैवमनवस्था प्राप्नोति । तथाहि—योऽसौ प्रत्ययवमर्शप्रत्ययस्तस्यापि स्वलक्षणभेदेन मिद्यमानत्वादेकत्वमसिद्धम् । ततश्च तस्याप्येकत्वसिद्धये परमेकाकारप्रत्ययवमर्शकार्यमनुसरतोऽनवस्था स्यात् । ततश्चानवस्थितैककार्यतया न कचिदेकश्रुतिनिवेशः सिद्ध्येत् । नैतदस्ति । नहि प्रत्ययवमर्शप्रत्ययस्यैककार्यतयैकत्वमुच्यते । किं तर्हि ? एकार्थाध्यवसायितया, तेन नानवस्था भविष्यति । स्वत एव सर्वेषां प्रत्ययवमर्शप्रत्ययानामेकार्थाध्यवसायित्वस्य सिद्धत्वात् । तेनायमर्थो भवति । एकाकारप्रत्ययवमर्शहेतुत्वान् ज्ञानाख्यं कार्यमेकमित्युच्यते, तद्धेतुभावाच्चाया अपि घटादय एकत्वव्यपदेशभाज इति ॥ १०३६ ॥ १०३७ ॥

तेन विनापि सामान्यं वस्तुभूतं सामान्यवचना घटादयः सिद्ध्यन्तीति निगम-
यन्नाह—तत्रेत्यादि ।

तत्र सामान्यवचना उक्ताः शब्दा घटादयः ।

विजातीयव्यवच्छिन्नप्रतिविम्बैकहेतवः ॥ १०३८ ॥

एकस्मिन्नपि वस्तुन्यन्तरेणापि सामान्यविशेषमसङ्कीर्णनैकशब्दप्रवृत्तिर्भवत्येवेति
दर्शयन्नाह—तथेत्यादि ।

तथाऽनेकार्थकारित्वादेको नैक इवोच्यते ।

अतत्कार्यपरावृत्तियाहुल्यपरिकल्पितः ॥ १०३९ ॥

कश्चिदेकोऽपि सन्नफ्रत्यैव सामान्यन्तरान्तःपातवशादनेकार्थक्रियाकारी भवति ।
तत्रान्तरेणापि वस्तुभूतसामान्यादिधर्मभेदमतत्कार्यपदार्थभेदबाहुल्यादनेकधर्मसमारो-
पादनेका धृतिर्निवेश्यते ॥ १०३९ ॥

अत्रोदाहरणमाह—यथेत्यादि ।

यथा सप्रतिघं रूपं सनिदर्शनमित्यपि ।

प्रयत्नान्तरजातो यथा वा श्रावणो ध्वनिः ॥ १०४० ॥

स्वदेशे परस्योत्पत्तिप्रतिग्रन्थकारित्वाद्रूपं सप्रतिघमित्युच्यते । निदर्शनं—चक्षु-
र्विज्ञानं, तज्जनकत्वात्, सह तेन वर्तत इति सनिदर्शनम् । द्वितीयमधुदाहरणमाह
—प्रयत्नेत्यादि । यथाहि ध्वनिरेकोऽपि सन्नप्रयत्नान्तरज्ञानफलतया प्रयत्नान्तर-
ज्ञात इत्युच्यते । श्रोत्रज्ञानफलत्वाच्च श्रावणः । श्रावणं हि श्रुतिः, श्रोत्रज्ञानमिति
यावत् । तत्प्रतिभासितया तत्र भवः श्रावणः । यद्वा श्रावणेन गृह्यत इति श्रावणः
॥ १०४० ॥

एवमतत्कार्यभेदेनैकस्मिन्नप्यनेका धृतिर्निवेश्यत इति दर्शितम्, इदानीमतत्कार-
णभेदेनापि एवम् धृतिर्निवेश्यत इति दर्शयति—अतत्कारणभेदेनेत्यादि ।

अतत्कारणभेदेन क्वचिच्छब्दो निवेश्यते ।

प्रयत्नोत्थो यथाशब्दो आमरं वा यथा मधु ॥ १०४१ ॥

आमरमिति । आमरवृत्तम्, शुक्रादिवृत्तान्मधुनो व्यावृत्तम् ॥ १०४१ ॥

एवमतत्कार्यकारणपदार्थभेदादेकस्मिन्वस्तुनि धृतिभेदो दर्शितः । इदानीं तत्का-
र्यकारणपदार्थव्यवच्छेदमात्रप्रतिपादनेऽप्याऽन्तरेणापि सामान्यं धृतेर्भेदनिवेशन दर्श-
यन्नाह—तत्कार्येत्यादि ।

तत्कार्यहेतुविश्लेषात्कचिच्छ्रुतिरिहोच्यते ।

अश्रावणं यथा रूपं विशुद्धाऽयन्नजा यथा ॥ १०४२ ॥

तौ—पूर्वोक्तौ, कार्यहेतू येषां ते तथोक्ताः । तेभ्यो विश्लेषो—व्यावृत्तिः । का पुनरसौ श्रुतिरित्याह—अश्रावणमित्यादि । ओत्रज्ञानफलशब्दव्यवच्छेदेनाश्रावणं रूपमित्युच्यते । तथा प्रयत्नकारणघटादिपदार्थव्यवच्छेदेन विशुद्धप्रयत्नजैत्यभिधीयते ॥ १०४२ ॥

एवमन्तरेणापि सामान्यादिकं वस्तुभूतं व्यावृत्तिकृतमेव शब्दानां भेदेन निवेशनमिति प्रतिपाद्य पर्यायत्वप्रसङ्गाभावं दर्शयन्नाह—इत्यादिनेत्यादि ।

इत्यादिना प्रभेदेन विभिन्नार्थनियन्धनाः ।

व्यावृत्तयः प्रकल्प्यन्ते तन्निष्ठाः श्रुतयस्तथा ॥ १०४३ ॥

यथासङ्केतमेवातोऽसङ्कीर्णार्थाभिधायिनः ।

शब्दा विवेकतो वृत्ताः पर्याया न भवन्ति नः ॥ १०४४ ॥

आदिग्रहणेनावस्थाविशेषवाचका षालादिशब्दा नैरात्म्यादिशब्दाश्च गृह्यन्ते । विभिन्नार्थनियन्धना इति । विभिन्नस्ततस्ततो व्यावृत्तोऽर्थो नियन्धनं यासां व्यावृत्तीनां तास्तथोक्ताः । तथेति । व्यावृत्तिरित् । तन्निष्ठा इति । व्यावृत्तार्थनिष्ठाः । प्रणालिकया तथाविधपदार्थाभिगतिहेतुत्वात् । श्रुतय इति । शब्दाः ॥ १०४३ ॥ ॥ १०४४ ॥

स्यादेतत्—माभूत्पर्यायत्वमेवाम्, अर्धभेदस्य परिकल्पितत्वात्, सामान्यविशेषवाचित्वव्यवस्था तु विना सामान्यविशेषाभ्यां कथमेवा सिद्ध्यतीत्यत आह—बहुलपेयादि ।

बहुलपविषयत्वेन तत्सङ्केतानुमानतः ।

सामान्यभेदवाच्यत्वमप्येषां न विरुध्यते ॥ १०४५ ॥

वृक्षशब्दो हि सर्वेभ्यः धरादिरपलाशादिष्वृक्षव्यवच्छेदमात्रानुमानं प्रतिविम्वकं जनयति । तेनास्य बहु(विष)यत्वान् सामान्यं वाच्यमुच्यते । धरादिशब्दस्य तु खदिरादिव्यावृत्तिः कतिपयपादपावसायिविरूपोत्पादकत्वाद्विशेषो वाच्य उच्यते ॥ १०४५ ॥

“ननु चापोहभेदेनेत्यादावाह—ताश्चेत्यादि ।

ताश्च व्यावृत्तयोऽर्थानां कल्पनामात्रनिर्मिताः ।

नापोह्याधारभेदेन भिद्यन्ते परमार्थतः ॥ १०४६ ॥

यदि हि पारमार्थिकोऽपोहभेदेनाधारभेदेनापोहभेदोऽभीष्टः स्यात्तदैतद्रूपं स्यात्,
यावता कल्पनया सजातीयविजातीयपदार्थभेदनिबन्धना व्यावृत्तयो मित्राः कल्प्यन्ते
न परमार्थतः ॥ १०४६ ॥

ताश्च कल्पनावशादपतिरिक्ता एव वस्तुनो भासन्ते न परमार्थत इति दर्शयति—
तासां हीत्यादि ।

तासां हि बाह्यरूपत्वं कल्पितं तन्न वास्तवम् ।

भेदाभेदौ च तत्त्वेन वस्तुन्येव व्यवस्थितौ ॥ १०४७ ॥

कस्माद्वास्तवं न भवतीत्याह—भेदाभेदौ ध्वेयादि ॥ १०४७ ॥

परमार्थतस्तु विकल्पा एव मिथ्यन्त इति दर्शयति । स्वबीजानेकेत्यादि ।

स्वबीजानेकविशिष्टवस्तुसङ्केतशक्तितः ।

विकल्पास्तु विभिद्यन्ते तद्रूपाध्यवसायिनः ॥ १०४८ ॥

नैकात्मतां प्रपद्यन्ते न भिद्यन्ते च खण्डशः ।

खलक्षणात्मका अर्था विकल्पः प्लवते त्वसौ ॥ १०४९ ॥

स्वबीजं—वातादिविकल्पवासना, अनेकस्माद्विशिष्टं वस्तु च सङ्केतश्चेति विग्रहः,
तेषां शक्तिः—सामर्थ्यम्, ततो विजातीयानेकपदार्थव्यावृत्तवस्तुव्यवसायिनो वि-
कल्पा भिद्यन्ते । नत्वर्थाः । तथाहि—युक्षत्वादिसामान्यरूपेण नैकात्मतां धवादयः
प्रतिपद्यन्ते नापि क्षणिकात्मकादिधर्मभेदेन खण्डशो भिद्यन्ते । केवलं विकल्प एव
तथा प्लवते नत्वर्थः । यथोक्तम्—“संस्तृज्यन्ते न भिद्यन्ते स्वतोऽर्थाः पारमार्थिकाः ।
रूपमेकमेकं च तेषु बुद्धेरूपप्लवः ॥” इति ॥ १०४८ ॥ १०४९ ॥

यथोक्तं—“नचाप्रसिद्धसारूप्यानि”त्यादि, तथाह—एकधर्मान्वयासत्त्वेऽपी-
त्यादि ।

एकधर्मान्वयासत्त्वेऽप्यपोह्यापोहगोचराः ।

वैलक्षण्येन गम्यन्ते भिन्नप्रत्ययवमर्शतः ॥ १०५० ॥

अपोह्यापोहगोचराश्चेति विग्रहः । तत्रापोह्या अन्धादयः, गोशब्दस्य तदपोहेन
प्रवृत्तत्वात् । अपोहगोचराः श्रावलेयादयः, तद्विषयत्वादगोपोहस्य । तेन यद्यप्ये-

कस्य सामान्यरूपस्थान्वयो नास्ति, तथाप्यभिन्नप्रत्यवमर्शहेतवो ये ते प्रसिद्धसारूप्या भवन्ति, ये तु विपरीतास्ते विपरीता इति ॥ १०५० ॥

स्यादेतत्—तस्यैवैकप्रत्यवमर्शस्य हेतवोऽन्तरेण सामान्यमेकं कथमर्था मित्राः सिद्ध्यन्तीत्यत आह—एकप्रत्यवमर्शे हीत्यादि ।

एकप्रत्यवमर्शे हि केचिदेवोपयोगिनः ।

प्रकृत्या भेदवत्त्वेऽपि नान्य इत्युपपादितम् ॥ १०५१ ॥

प्रतिपादितमेतत्सामान्यपरीक्षायाम्, यथा धाव्यादयोऽन्तरेणापि सामान्यमेकार्थक्रियाकारिणो भवन्ति, तथैव प्रत्यवमर्शहेतवो मित्रा अपि भावाः केचिदेव भविष्यन्तीति ॥ १०५१ ॥

नचान्वयवितिर्मुक्तेत्यादावाह—अतद्रूपेत्यादि ।

अतद्रूपपरावृत्तं वस्तुमात्रं स्वलक्षणम् ।

यत्नेन क्रियमाणोऽयमन्वयो न विरुध्यते ॥ १०५२ ॥

यद्यपि सामान्यं वस्तुभूतं नास्ति, तथापि विजातीयव्यावृत्तस्वलक्षणमात्रेणैवान्वयः क्रियमाणो न विरुध्यते ॥ १०५२ ॥

कथमित्याह—यस्मिन्नित्यादि ।

यस्मिन्नधूमतो भिन्नं विद्यते हि स्वलक्षणम् ।

तस्मिन्ननग्नितोऽप्यस्ति परावृत्तं स्वलक्षणम् ॥ १०५३ ॥

यथा महानसे चेह विद्यतेऽधूमभेदि तत् ।

तस्मादनग्नितो भिन्नं विद्यतेऽत्र स्वलक्षणम् ॥ १०५४ ॥

यस्मिन्निति । प्रदेशे । इह च विद्यते स्वलक्षणमधूमतो भेदीति पक्षधर्मोपदर्शनम् । तस्मादित्यादिना प्रमाणफलोपदर्शनम् । यदि वाऽ(यद्वाऽ ?)व्यवपञ्चकमपि स्वलक्षणेनान्वये क्रियमाणे शक्यो(क्यो ?)पदर्शनमिति दर्शयति ॥ १०५३ ॥ १०५४ ॥

इदं च कार्यहेतावुक्तम् । स्वभावहेतावाह—असत् इत्यादि ।

असतो नरशृङ्गादेर्यच्च भिन्नं स्वलक्षणम् ।

बुद्धिदीपादिचत्सर्वं व्यावृत्तं तत्स्वरादपि ॥ १०५५ ॥

असद्रूपं तथा चेदं न शब्दादिस्वलक्षणम् ।

इत्थं निर्दिष्टभेदेन भवत्येवान्वयोऽमुना ॥ १०५६ ॥

यदसतो, व्यावृत्तं स्वलक्षणमताद्रूप्यात्तत्सर्वं स्थिरादपि व्यावृत्तं, यथा बुद्धि-
दीपादयः । तथाचेदं शब्दादिस्वलक्षणमसद्रूपं न भवसीति । अतोऽमुना, न्यायेन
विशेषासंस्पर्शात्स्वलक्षणेनान्वयः क्रियमाणो न विरुध्यते । अयं च सत्त्वादित्यस्य
हेतोरन्वयो दर्शितः ॥ १०५५ ॥ १०५६ ॥

यद्येवं स्वलक्षणेनैवान्वयः, कयमिदानीं सामान्यलक्षणविषयमनुमानं सिध्यतीत्यत
आह—अविदक्षितभेदं चेत्यादि ।

अविदक्षितभेदं च तदेव परिकीर्तितम् ।

सामान्यलक्षणत्वेन नानिष्टेरपरं पुनः ॥ १०५७ ॥

तदेव हि स्वलक्षणमविदक्षितभेदं सामान्यलक्षणमित्युक्तम् । सामान्येन—भेदा-
परामर्शेन, लक्ष्यते—व्यवसीयत इति सामान्यलक्षणम् । नापरं पुनरिति । तीर्थि-
फामिमतम्, कस्यानिष्टत्वात् । यथोक्तम्—“तस्यैव स्वपररूपाभ्यां गतेर्मयद्वयं
मतम्” इति । तथाऽपरमुक्तम्—“अतद्रूपपरावृत्तवस्तुमात्रसमाश्रयात् । सामान्यविषयं
प्रोक्तं लिङ्गं भेदाप्रतिष्ठितेः ॥” इति । तेन साहचर्यमपि लिङ्गशब्दयोः स्वलक्षणेनैव
कथ्यते । नचाप्यदर्शनमात्रेणास्माभिर्विपक्षे लिङ्गस्याभावोऽवसीयते । किं तर्हि ?
अनुपलम्भविशेषादिति भावः ॥ १०५७ ॥

यद्योक्तं “सावलेयाश्च भिन्नत्वं”मित्यादि, तत्राह—शबलापत्यत इत्यादि ।

शबलापत्यतो भेदे बाहुलेयाश्चयोः समे ।

तुरङ्गपरिहारेण गोत्वं किं तत्र वर्त्तते ॥ १०५८ ॥

इदं हि भवान्वक्तुमर्हति, सावलेयाश्च बाहुलेयाश्च तुल्येऽपि भेदे सति किमिति
तुरङ्गपरिहारेण गोत्वं तत्रैव सावलेयादौ वर्त्तते नाश्व इति ॥ १०५८ ॥

स्यादेतत्—किमत्र वक्तव्यं, तस्य हि गोत्वस्याभिव्यक्तौ सावलेयादिरेव समर्थो
नाश्वदिरतस्तत्रैव वर्त्तते नान्यत्र । नचायं पर्यनुयोगो युज्यते, कस्मात्तस्याभिव्यक्तौ
स एव सावलेयादिः समर्थो भवति, (इति) यतो वस्तुस्वभावप्रतिनियमोऽयं, नहि
वस्तुना स्वभावः पर्यनुयोगमर्हति । तेषां स्वहेतुपरम्पराकृतत्वात्स्वभावभेदप्रतिनियम-
स्येति, अत्राह—तस्य व्यक्तावित्यादि ।

तस्य व्यक्तौ समर्थात्मा स एवेति यदीष्यते ।

तुल्यप्रत्यवमर्शोऽपि स शक्तो न तुरङ्गमः ॥ १०५९ ॥

तस्येति । गोत्वस्य । स एवेति । सावलेयादिर्न पुनरस्यः । यद्येवं सत्यपि भेदे सामान्यमन्तरेणापि तुल्यप्रत्ययमर्शोत्पादने सावलेयादिरेव शक्नो न तुरङ्गम इत्यनमस्यत्पक्षो न विरुध्यत एव ॥ १०५९ ॥

ततश्च किं जातमित्याह—तादृगित्यादि ।

तादृक्प्रत्ययमर्शश्च विद्यते यत्र वस्तुनि ।

तत्राभावेऽपि गोजातेरगोऽपोहः प्रवर्त्तते ॥ १०६० ॥

यत्र सावलेयादौ वस्तुनि तादृक्—गौर्गौरिति, प्रत्ययमर्शः—प्रत्ययो जायते । तत्रैवास्त्यामपि गोजादौ वस्तुभूतायामगोपोहः प्रतिविम्यात्मा प्रवर्त्तते ॥ १०६० ॥

यद्योक्तमिन्द्रियैरित्यादि, तदखिद्धमिति दर्शयन्नाह—अगोभिन्नं चेत्यादि ।

अगोभिन्नं च यद्वस्तु तदक्षैर्व्यवसीयते ।

प्रतिविम्यं तदध्यस्तं स्वसंविम्याऽवगम्यते ॥ १०६१ ॥

इदं दृष्ट्वा च लोकेन शब्दस्तत्र प्रयुज्यते ।

संयन्धानुभवोऽप्यस्य व्यक्तं तेनोपपद्यते ॥ १०६२ ॥

तत्र स्वलक्षणात्मा तावदपोह इन्द्रियैरवगम्यत एव । यस्त्वार्थप्रतिविम्यात्माऽपोहः स परमार्थतो बुद्धिस्वभावत्वात्त्वसंवेदनप्रत्यक्षत एव सिद्धः । चकारोऽनुकार्यसमुच्चये । तेन प्रसज्यात्मापि सामर्थ्यात्प्रतीयत एव न तदात्मा परात्मेति दर्शितं भवति । तेनेद्रमेव स्वलक्षणादिरूपमपोहं दृष्ट्वा शब्दो लोकेन प्रयुज्यते, नतु सामान्यं वस्तुभूतं, तस्यासत्त्वादप्रतिभासनाय । यदेव च दृष्ट्वा लोकेन शब्दः प्रयुज्यते, तेनैव तस्य सम्यन्वोऽवगम्यते नान्येनातिप्रसङ्गात् ॥ १०६१ ॥ १०६२ ॥

यदुक्तम् “अगोशब्दाभिधेयत्वं च कथं पुनरिति, अत्राह—तादृगित्यादि ।

तादृक्प्रत्ययमर्शश्च यत्र नैवास्ति वस्तुनि ।

अगोशब्दाभिधेयत्वं चिस्पष्टं तत्र गम्यते ॥ १०६३ ॥

यद्योक्तं सिद्धश्चागौरपोहेतेत्यादि अत्राह—गावोऽगावश्चेत्यादि ।

गावोऽगावश्च संसिद्धा भिन्नप्रत्ययमर्शनः ।

शब्दस्तु केवलोऽसिद्धो यथेष्टं संप्रयुज्यते ॥ १०६४ ॥

न ह्यन्यग्रहणं वस्तु भिन्नं वित्तावपेक्षते ।

अन्योन्याश्रयदोषोऽयं तन्मादम्भिरास्पदः ॥ १०६५ ॥

स्वत एव हि गवाद्यो भावा भिन्नप्रत्ययमर्शं जनयन्तो विभागेन सम्यङ्निश्चिताः ।
 तेषु व्यवहारार्थं व्यवहर्तृमिग्येषु शब्दोऽसिद्धः प्रयुज्यते । तथाहि—यदि भिन्नव-
 स्तुस्वरूपं प्रतिपत्त्यर्थमन्यपदार्थग्रहणमपेक्षते तदा स्यादितरेतराश्रयदोषः, यावताऽ-
 न्यग्रहणमन्तरेणैव भिन्नं वस्तु संवेद्यते, तस्मिन्भिन्नाकारप्रत्ययमर्शहेतुतया विभागेन
 सिद्धे मति गौरगौरिति च यथेष्टं सङ्केतः कियत् इति कथमितरेतराश्रयत्वं भवेत् ।
 वित्ताविति । वित्त्यर्थम् ॥ १०६४ ॥ १०६५ ॥

यद्योक्तं “नापाराधेयवृत्त्यादि” (इति) तत्राह—अवेद्यवाह्यतत्त्वापीत्यादि ।

अवेद्यवाह्यतत्त्वाऽपि प्रकृष्टोपप्लवादियम् ।

स्योल्लेखं बाह्यरूपेण शब्दधीरध्यवस्यति ॥ १०६६ ॥

एतावत्क्रियते शब्दैर्नार्थं शब्दाः स्पृशन्त्यपि ।

नापोहेन विशिष्टश्च कश्चिदर्थोऽभिधीयते ॥ १०६७ ॥

नहि परमार्थेन कश्चिदपोहेन विशिष्टोऽर्थः शब्दैरभिधीयते । यतः प्रतिपादितमे-
 तत्, यथा न किंचिदपि शब्दैर्वस्तु संस्पृश्यते, क्वचिदपि सामग्र्यभावादिति । तथाहि
 शब्दो बुद्धिरवाह्यार्थविषयापि सती स्योल्लेखं स्वाकारं बाह्यार्थतयाऽध्यवस्यन्ती जा-
 यते, न परमार्थतो वस्तुस्वभावं स्पृशति, यथातत्त्वमनध्यवसायात् ॥ १०६६ ॥
 ॥ १०६७ ॥

यद्येवं कथमाचार्येणोक्तं नीलोत्पलादिशब्दा अर्थान्तरनिवृत्तिविशिष्टानर्थानाहुति-
 त्वत आह—अर्थान्तरेत्यादि ।

अर्थान्तरनिवृत्त्याऽहुर्विशिष्टानिति यत्पुनः ।

प्रोक्तं लक्षणकारेण तत्रार्थोऽयं विवक्षितः ॥ १०६८ ॥

कोऽसावर्थो विवक्षित इत्याह—अन्यान्यत्वेनेत्यादि ।

अन्यान्यत्वेन ये भावा हेतुना करणेन वा ।

विशिष्टा भिन्नजातीयैरसङ्कीर्णा विनिश्चिताः ॥ १०६९ ॥

पृक्षादीनाहतान्ध्वानस्तद्भावाध्यवसायिनः ।

ज्ञानस्योत्पादनादेतज्जात्यादेः प्रतिषेधनम् ॥ १०७० ॥

द्विविधो ह्यर्थो बाह्यो घुक्षारूढश्च । तत्र बाह्ये न परमार्थतोऽभिधानं शब्दैः,
 फेवलं तदध्यवसायविकल्पोत्पादादुपचारादुक्तं शब्दोऽर्थानाहेति । उपचारस्य च

प्रयोजनं जात्यभिधाननिराकरणमिति समुदायार्थः । अवयवार्थस्तूच्यते—अन्यान्य-
स्वेनेति । अन्यस्यादन्यत्वं व्यावृत्तिः, तेनान्यान्यत्वेन हेतुना करणेन वा वृक्षादयो
भावा विशिष्टा निश्चिताः । अन्यतो व्यावृत्ता निश्चिता इति यावत् । एतेनार्थान्तर-
निवृत्तिविशिष्टानित्यत्र षडे निवृत्त्येति तृतीयार्यो व्याख्यातः । ध्वान इति । शब्दः
॥ १०७० ॥

यस्तु बुद्ध्यारूढोऽर्थस्तस्य मुत्पद्यत एव शब्दैरभिधानमिति दर्शयति—बुद्ध्यावि-
त्यादि ।

बुद्धौ ये वा विवर्त्तन्ते तानाहाभ्यन्तरानयम् ।

निवृत्त्या च विशिष्टत्वमुक्तमेवामनन्तरम् ॥ १०७१ ॥

अयमिति । ध्वानः । अथार्थान्तरनिवृत्तिविशिष्टत्वं कथमेवं योजनीयमित्याह—
निवृत्त्या चेत्यादि । अनन्तरमिति । अन्यान्यत्वेनेत्यादिना तेषामपि बुद्धिसमारू-
ढानामर्थानामन्यतोव्यावृत्ततया प्रतिपादनात् ॥ १०७१ ॥

ननु यदि न कश्चिदेव वस्त्वंशः शब्देन प्रतिपाद्यते तत्तत्त्वमुक्तमाचार्येणार्थान्तर-
निवृत्त्या कश्चिदेव वस्तुनो भागो गम्यत इत्यत आह—अर्थान्तरपरावृत्त्येत्यादि ।

अर्थान्तरपरावृत्त्या गम्यते तस्य वस्तुनः ।

कश्चिद्भाग इति प्रोक्तं तदेव प्रतिविम्बकम् ॥ १०७२ ॥

ननु बुद्धिधर्मत्वात्प्रतिविम्बस्य कथं वस्तुभागत्वमुपपद्यत इत्यत आह—अर्था-
न्तरपरावृत्तेत्यादि ।

अर्थान्तरपरावृत्तवस्तुदर्शनसंश्रयात् ।

आगतेस्तत्र चारोपात्तस्य भागोऽपदिश्यते ॥ १०७३ ॥

अर्थान्तरपरावृत्तवस्तुदर्शनद्वारायातत्तात्तत्रार्थान्तरपरावृत्ते वस्तुनि ध्रान्तेत्याहा-
रम्येनारोपितत्वाच्चदेव प्रतिविम्बकमुपचाराद्वस्तुनो भाग इति व्यपदिश्यते ॥ १०७३ ॥

अत्राप्यर्थान्तरपरावृत्त्येति तृतीयार्थं योजयन्नाह—हेत्वर्थ इत्यादि ।

हेत्वर्थः करणार्थश्च पूर्ववत्तेन चात्मना ।

यदि वस्तु चिजातीयास्त स्याद्भिन्नं न तत्ताथा ॥ १०७४ ॥

पूर्ववदिति । यथाऽर्थान्तरनिवृत्तिविशिष्टानादेन्यप्रान्यान्यत्वेनेत्यादिना दर्शितं
त(पा)त्रापि योजनीयमित्यर्थः । अपरा सर्वत्रैरेत्यभूतप्रभवा तृतीयेयमिति दर्श-

यति—तेन चात्मनेति । ननु बाधान्तरनिवृत्तिर्वाद्यवस्तुगतो धर्मः, सा कथं प्रति-
विम्बाधिगमे हेतुभावं करणभावं वा प्रतिपद्यत इत्यत्राह—यदि वस्तु विजातीया-
दित्यादि । यदि हि विजातीयात्पदार्थाद्भाष्यं वस्तु न स्यात्तदा न तत्प्रतिविम्बात्मकं
तथा विजातीयपरावृत्तवस्त्वात्मना व्यवसीयेत, तस्मादर्थान्तरपरावृत्तेर्हेतुभावः कर-
णभावश्च युज्यत इति भावः ॥ १०७४ ॥

“नचान्यरूपमन्यादृक्कुर्याज्ज्ञानं विशेषणम्” इत्याद्याह—अगोनिवृत्तिरन्य-
त्वमित्यादि ।

अगोनिवृत्तिरन्यत्वं तस्य चात्मगतैव सा ।

भेदोक्तावप्यभावस्तु केचलो न नियर्त्तते ॥ १०७५ ॥

तद्विशेषणभावेऽपि वस्तुधीर्न विहीयते ।

कल्पनानिर्मितं चेदमभेदेऽपि विशेषणम् ॥ १०७६ ॥

सोपकृष्य ततो धर्मः स्थापितो भेदवानिव ।

येन दण्डादिवत्तस्य जायते हि विशेषणम् ॥ १०७७ ॥

यदि ह्यन्यव्यावृत्तिर्भावरूपा वस्तुनो विशेषणत्वेनाभिप्रेता स्यात्तदैतत्सर्वं दूषण-
मुपपद्यते, यावता वस्तुस्वरूपैवान्यनिवृत्तिर्विशेषणत्वेनोपादीयते, तेन विशेषणानुरूप-
पैव विशेष्यबुद्धिर्भवत्येव । तथाहि—अगोनिवृत्तिर्या गोरमिधीयते साऽन्वादिभ्यो
गोर्यदन्यत्वं तत्स्वभावैव नान्या । ततश्च यद्यप्यसौ व्यतिरेकेणागोनिवृत्तिर्गोरित्यभि-
धीयते भेदान्तरप्रतिक्षेपमात्रजिज्ञासायां, तथापि परमार्थतत्त्वस्य गोरस्मगतैव सा,
यथाऽन्यत्वम्, नह्यन्यत्वं नामान्यस्माद्वस्तुनोऽन्यत्, अपितु तदेव । अन्यथा तद्वस्तु
ततोऽन्यस्मिन्न सिद्ध्येत् । तत्—तस्मात्, विशेषणभावेऽप्यन्यव्यावृत्तेर्विशेष्ये वस्तु-
धीर्भवत्येव । स्यादेतद्व्यतिरिक्तमेव हि विशेष्याद्विशेषणं लोके प्रसिद्धम्, यथा दण्डः
पुरुषस्य, व्यावृत्तिश्चान्यतिरिक्ता वस्तुनः, तत्कथमसौ तस्य विशेषणं युज्यत इत्याह
—कल्पनेत्यादि । नहि परमार्थेन न किञ्चित्कस्यचिद्विशेषणं युक्तम्, अनुयकार-
कस्य विशेषणत्वायोगात्, उपकारकत्वे चाद्वीक्रियमाणे कार्यकाले कारणस्यानवस्था-
नादयुगपत्कालभाविनोर्न विशेषणविशेष्यभावो युक्तः, युगपत्कालभावेति तु तदानीं
सर्वात्मना परिनिष्पत्तेर्न परस्परमुपकारोऽस्तीति न युक्तो विशेषणविशेष्यभावः ।
तत्तस्मात्सर्वभावानां स्वस्वभावस्थितत्वेनायःशलाकाकल्पत्वात्केवलं कल्पनयाऽमीषां

मिश्रीकरणम् । तेन परमार्थतो यद्यपि व्यावृत्तिवद्वतोरभेदस्तथापि कल्पनारचितं भेदमाश्रित्य विशेष्यविशेषणभावो भविष्यति ॥ १०७५ ॥ १०७६ ॥ १०७७ ॥

यद्योक्तम्—“यदा धीशब्दवाच्यत्वान्न व्यक्तीनामपोह्यते” इत्यादि । तत्राह—
प्रतिभासश्चेत्यादि ।

प्रतिभासश्च शब्दार्थ इत्याहुस्तत्त्वचिन्तकाः ।

दृश्यकल्पाविभागज्ञो लोको यादृशं तु मन्यते ॥ १०७८ ॥

तस्यातोऽध्यवसायेन व्यक्तीनामेव वाच्यता ।

तत्त्वतश्च न शब्दानां वाच्यमस्तीति साधितम् ॥ १०७९ ॥

व्यक्तीनामवाच्यत्वादित्यसिद्धम् । तथाहि—यद्व्यक्तीनामवाच्यत्वमस्माभिर्वर्णितं तत्परमार्थचिन्तायाम्, न पुनः संवृत्त्यापि, संवृत्त्या तु व्यक्तीनामेव वाच्यत्वमविचारमणीयतया प्रसिद्धमित्यसिद्धो हेतुः । दृश्यः—बाह्यः स्वलक्षणात्मा, (कल्पः—) विकल्पो विकल्पज्ञानपरिवर्त्तो प्रतिभासः । अयं पारमार्थिकमवाच्यत्वं हेतुत्वेनोपाधीयते तदाऽपोहत्वमपि व्यक्तीनां परमार्थतो नेष्टमित्यतः सिद्धसाध्यतेति दर्शयति—तत्त्वतश्चेत्यादि ॥ १०७८ ॥ १०७९ ॥

इत्थमित्यादिना हेतोरसिद्धतामेव निगमयति ।

इत्थं च शब्दवाच्यत्वाद् व्यक्तीनामस्त्यपोहता ।

सामान्यस्य तु नापोहो न चापोहेऽपि वस्तुता ॥ १०८० ॥

यद्योक्तम्—“तदाऽपोहो न सामान्यं तस्यापोहाच्च वस्तुता ।” इति, तत्राप्यपोहत्वादित्यस्य हेतोरसिद्धत्वमनैकान्तिकत्वं चेति दर्शयति—सामान्यस्येत्यादिना । अपोह इति । व्यक्तीनामेवापोहस्य प्रतिपादितत्वात् । न चापोहेऽपि वस्तुतेति । साध्यविपर्यये हेतोर्वाचकप्रमाणाभावादिति भावः ॥ १०८० ॥

यद्योक्तं “नापोहत्वमभावाना”मित्यादि, तत्राह—नाभाव इत्यादि ।

नाभावोऽपोह्यते ह्येवं नाभावोऽभाव इत्ययम् ।

भावस्तु न तदात्मेति तस्येष्टैवमपोहता ॥ १०८१ ॥

अभावो नाभाव इत्येवमभावो नापोह्यते येनाभावरूपतायात्त्यागः स्यात् । किं तर्हि ? । भावो यः स विधिरूपत्वाद्भावरूपविवेकेनावस्थित इति सामर्थ्यादपोह्यत्वं तस्याभावस्येष्टम् ॥ १०८१ ॥

एतदेव स्पष्टीकुर्वन्नाह—यो नामेत्यादि ।

यो नाम न यदात्मा हि स तस्यापोह उच्यते ।

न भावोऽभावरूपश्च तदपोहे न वस्तुता ॥ १०८२ ॥

तदपोह इति । तस्याभावस्यैवमपोहे सति न वस्तुता प्राप्नोति ॥ १०८२ ॥

अत्रोभयपक्षप्रसिद्धोदाहरणोपदर्शनेनानैकान्तिकतामेव स्फुटयन्नाह—प्रकृतीशा-
दिजन्यत्वमित्यादि ।

प्रकृतीशादिजन्यत्वं वस्तूनां नेति चोदिते ।

प्रकृतीशादिजन्यत्वं नहि वस्तु प्रसिद्ध्यति ॥ १०८३ ॥

तथाहि प्रकृतीश्वरकालादिकृतत्वं भावानां भवद्भिर्मीमांसकैरपि नेष्यत एव । तस्य
च प्रतिषेधे सत्यापि यथा न वस्तुत्वमापद्यते तथाऽपोहत्वेऽप्यभावस्य वस्तुत्वापत्तिर्न
भविष्यतीत्यनेकान्तः ॥ १०८३ ॥

यदुक्तम्—“तत्रासतोऽपि वस्तुत्वमिति क्लेशो महान्भवेत्” इति । तदप्यनेनैवा-
नैकान्तत्वप्रतिपादनेन प्रतिविहितमिति दर्शयति—नातोऽसतोऽपीत्यादि ।

नातोऽसतोऽपि भावत्वमिति क्लेशो न कश्चन ।

तस्य सिद्धौ च सत्ताऽस्ति सा चासत्ता प्रसिद्ध्यति ॥ १०८४ ॥

“तदसिद्धौ न सत्तालि नचासत्स प्रसिद्ध्यती”त्यन्नाह—तस्य सिद्धौ च सत्ता-
ऽस्तीत्यादि । तस्याभावस्य यथोक्तेन प्रकारेण सिद्धौ सत्यामपि भावस्य सत्ता सि-
द्ध्यत्येव तस्य स्वस्यभावव्यवस्थितत्वात् । या चाभावस्य यथोक्तेन प्रकारेण सिद्धिः
सैवासत्तेति प्रसिद्ध्यति । एतच्च प्रतिसमाधानस्य समानत्वादिति कृत्वाऽत्रैव प्रतिवि-
हितम् ॥ १०८४ ॥

इदानीं यथानुक्रममेव प्रतिसमाधानमाह । तत्र यदुक्तम् “अभावस्य च योऽभा-
व” इत्यादि, तन्नाह—अगोत इत्यादि ।

अगोतो विनिवृत्तिश्च गौर्विलक्षण इष्यते ।

भाय एव ततो नायं गौरगोर्मे प्रसज्यते ॥ १०८५ ॥

भाय एव स चेदित्येतन्प्राणिष्टत्वापादनमिष्टत्वान् । तथाहि—अगोरूपादश्वादेर्गो-
र्भायविशेषरूप एव विलक्षण इष्यते, नाभायात्मा, तेन भाय एव भवेत् । अगोतश्च
गोर्विलक्षण्यस्तेष्टत्वाद्गोर्मे गोत्वप्रसङ्गः ॥ १०८५ ॥

यद्योक्तम्—“न ह्यवस्तुनि सा मता” इति तदसिद्धमनैकान्तिकं चेति दर्शयन्नाह—
अवस्तुविषयेऽप्यस्तीत्यादि ।

अवस्तुविषयेऽप्यस्ति चेतोमात्रचिनिर्मिता ।

विचित्रकल्पनाभेदरचितेष्विव वासना ॥ १०८६ ॥

ततश्च वासनाभेदाद्भेदः सद्रूपतापि च ।

प्रकल्प्यते ह्यपोहानां कल्पनारचितेष्विव ॥ १०८७ ॥

अवस्तुविषयं चेतो नास्तीत्येतदसिद्धम् । तथाहि—उत्पाद्यकत्वा(त्प ?)विषयसमु-
द्भूतवस्त्वाकारसमारोपेण प्रवर्तत एव चेतः । तच्चानागतसजातीयविकल्पोत्पत्तये-
ऽनन्तरचेतसि वासनामाधत्त एव । यवः पुनरपि सन्तानपरिपाकवशात्प्रबोधकं
प्रत्ययमासाद्य तथाविधमेव चेतः समुपजायते, तद्वदपोहानामपि परस्परतो भेदः
सद्रूपता च कल्पनावशाद्भविष्यतीत्यनैकान्तिकता । अवयवार्थस्तु सुबोधत्वाच्च
विभक्तः ॥ १०८६ ॥ १०८७ ॥

यद्योक्तं भवद्भिः—“शब्दभेदोऽपि तन्निमित्तो न लभ्यत” इति, तत्राह—या-
दृश इत्यादि ।

यादृशोऽर्थान्तरापोहो वाच्योऽयं प्रतिपादितः ।

शब्दान्तरव्यपोहोऽपि तादृगेवावगम्यताम् ॥ १०८८ ॥

यादृश इति । प्रतिषिन्वात्मा । तस्य च प्रतिषिन्वान्तराद्भेदः स्फुटतरमेव संवे-
द्यत इति । अतो विस्तरेण यदुक्तं तत्सर्वमसङ्गतमिति भावः ॥ १०८८ ॥

न गम्यगमकत्वं स्यादित्यादिप्रबोधे प्रतिषिद्धानमाह—वस्त्वित्यादि ।

वस्त्वित्यध्यवसायत्वाद्वावस्तुत्वमपोहयोः ।

प्रसिद्धं सांवृते मार्गे तात्त्विके त्विष्टसाधनम् ॥ १०८९ ॥

यद्यवस्तुत्वादिति सामान्येनोपादीयते तदा हेतुरसिद्धः, यतः प्रतिषिन्वात्मनो-
याच्यवाचकापोहयोर्वाह्यवस्तुत्वेन भ्रान्तैरध्यवसितत्वात्सांवृतं वस्तुत्वमस्येव ॥ १०८९ ॥

अथ पारमार्थिकमवस्तुत्वमाश्रित्य हेतुरभिधीयते तदा सिद्धसाध्यता । नहि पर-
मार्थतोऽस्माभिः किञ्चिद्वाच्यं वाचकं चेप्यते । एतदेव दर्शयति—न वाच्यमित्यादि ।

न वाच्यं वाचकं चापि परमार्थेन किञ्चन ।

क्षणभङ्गिषु भावेषु व्यापकत्ववियोगतः ॥ १०९० ॥

व्यापकत्वविद्योगत इति । क्षणिकत्वेन सङ्केतव्यवहारात्मकालव्यापकत्वाभावा-
त्स्वलक्षणस्येत्यर्थः । स्यादेतन्नास्माभिस्तात्त्विको वाच्यवाचकभावो निषिध्यते । किं
तर्हि तात्त्विकीमपोहयोरवस्तुतामाश्रित्य सांशृतमेव गम्यगमकत्वं निषिध्यते, न भा-
विकम्, तेन न हेतोरसिद्धता नापि सिद्धसाध्यता प्रतिज्ञादोषो भविष्यति ॥१०९०॥

द्वयोरपि सांशृतत्वे तात्त्विकत्वे चाश्रीयमाणे स्यादेतदोषद्वयमित्यत आह—तद्ग-
म्यगमकत्वं चेत्यादि ।

तद्गम्यगमकत्वं चेत्सांशृतं प्रतिषिध्यते ।

तात्त्विकीं समुपाश्रित्य विनिघृत्तयोरवस्तुताम् ॥ १०९१ ॥

तथापि व्यभिचारित्वं दुर्वारमनुपज्यते ।

विकल्परचितैरर्थैः शब्दैस्तद्वाचकैरपि ॥ १०९२ ॥

एवं सति हेतोरनैकान्तिरुक्ता, कल्पनारचितेषु महाभेतादिष्वर्थेषु तद्वाचकेषु च
शब्देषु परमार्थतो वस्तुत्वाभावेऽपि सांशृतस्य वाच्यवाचकभावस्य दर्शनात् । तद्दर्श-
यति—विकल्परचितैरित्यादि ॥ १०९१ ॥ १०९२ ॥

स्यादेतत्—तत्रापि महाभेतादिषु सामान्यं वाच्यं वाचकं च परमार्थतोऽस्त्येव ।
ततो न तैर्व्यभिचार इत्याशङ्कमाह—न हीत्यादि ।

न हि तैष्यस्ति सामान्यं वाच्यं तस्य च वाचकम् ।

न वाचकत्वं शब्दस्य क्षणभङ्गिः स्वलक्षणम् ॥ १०९३ ॥

सामान्यपरीक्षायां सामान्यस्य विस्तरेण निरस्तत्वात् तेषु सामान्यं वाच्यं वाचकं
शालीयनैकान्तिरुक्ता हेतोः । तस्येति । सामान्यस्य । वाचकमित्यत्रापि सामान्य-
मिति प्रकृतेन सम्वध्यते । स्यादेतद्यद्यपि तत्र वस्तुभूतं नास्ति वाच्यं, वाचकं तु
महाभेतादिशब्दसलक्षणमस्त्येतेत्यत आह—न वाचकत्वं शब्दस्येत्यादि । सर्वप-
दार्थव्यापिनः क्षणभङ्गस्य प्रतिपादितत्वात् शब्दसलक्षणस्य वाचकत्वं, क्षणभङ्गि-
त्वेन तस्य भङ्गेनासम्भवात् । व्यवहारकाष्ठानन्यथावेति प्रतिपादितम् ॥ १०९३ ॥

तस्मादिदानीमपमंहरति ।

तस्मात्तद्व्यमेष्टव्यं प्रतियोग्यादि सांशृतम् ।

तेषु तद्व्यभिचारित्वं दुर्निवारमवस्थितम् ॥ १०९४ ॥

द्वयमिति । वाच्यं वाचकं च । प्रतिविम्यादीत्यादिशब्देन निराकाराणामभ्युप-

गमेऽपि स्वगतमन्यत्किंचित्प्रतिनियतमनर्थेऽर्थाध्यवसायिरूपस्य विज्ञानस्वावश्यमङ्गी-
कर्त्तव्यमिति दर्शयति—तेष्विति । कल्पनोपरचितेष्वर्थेषु । तदिति । तस्मात् ।
तस्य वा हेतोर्व्यभिचारित्वम् ॥ १०९४ ॥

“विधिरूपश्च शब्दार्थो येन नाभ्युपगम्यते” इत्यत्राह—विधिरूपश्चेत्यादि ।

विधिरूपश्च शब्दार्थो येन नाभ्युपगम्यते ।

तदाभं जायते चेत्तः शब्दादर्थवसायि हि ॥ १०९५ ॥

स्वार्थाभिधाने शब्दानामर्थादन्यनिवर्त्तनम् ।

तद्योगो व्यतिरेकोऽपि मम तत्पूर्वको ह्यसौ ॥ १०९६ ॥

न ह्यस्माभिः सर्वथा विधिरूपः शब्दार्थो नाभ्युपगम्यते, येनैतद्भवताऽनिष्टप्रसङ्गा-
पादनं क्रियते । यावता शब्दादर्थवसायिनश्चेतसः समुत्पादात्सावृतो विधिरूपः
शब्दार्थोऽभीष्यत एव । तत्त्वतस्तु न किंचिद्वाच्यमस्ति शब्दानामिति विधिरूपस्ता-
त्त्विको निषिध्यते । तेन सावृतस्य विधिरूपस्य शब्दार्थेऽप्येष्टत्वात्स्वार्थाभिधाने विधि-
रूपे सत्यन्यव्यतिरेकस्य सामर्थ्यादधिगतेर्विधिपूर्वको व्यतिरेको युज्यत एव ॥ १०९५ ॥
॥ १०९६ ॥

स्यादेतद्यदि विधिरूपः शब्दार्थोऽभ्युपगम्यते, कथं तर्हि हेतुमुखे लक्षणकारेणा-
सम्भवो विधेरित्युक्तमित्यत आह—असम्भव इत्यादि ।

असम्भवो विधेरुक्तः सामान्यादेरसम्भवात् ।

शब्दानां च विकल्पानां वस्तुनो विषयत्वतः ॥ १०९७ ॥

सामान्यलक्षणादेर्वाच्यस्य वाचकस्य च परमार्थतोऽसम्भवाच्छब्दानां विकल्पानां
च वस्तुतः परमार्थतो विषयासम्भवात्परमार्थमाश्रित्य विधेरसम्भव उक्त आचार्य-
णेत्यविरोधः ॥ १०९७ ॥

“अपोद्गमात्रवाच्यत्व”मित्याद्यावाह—नीलोत्पलादीत्यादि ।

नीलोत्पलादिशब्देभ्य एक एवावसीयते ।

अनीलानुत्पलादिभ्यो व्यावृत्तं प्रतिविम्बकम् ॥ १०९८ ॥

एवमेवानीलानुत्पलव्यावृत्तमर्थकारमुभयरूपं प्रतिविम्बकं नीलोत्पलसद्गो वदति
नाभावमात्रम्, अतः सप्रत्यार्थाभिधायित्वमध्यवसायवशात्नीलोत्पलादिशब्दानामत्ये-
वेति तदनुरोधात्सामानाधिकरण्यमुपपद्यत एव ॥ १०९८ ॥

व्यवच्छेदानुत्पलव्यावृत्तवस्तुविषये व्यवस्थाप्यमानं परिनिश्चितात्मकं प्रतीयते । तेन परस्परं यथोक्तबुद्धिप्रतिबिम्बकापेक्षया व्यवच्छेद्यव्यवच्छेदकमावाप्तीलोत्पल-
शब्दयोर्विशेष्यविशेषणभावो न विरुध्यते । द्वाभ्यां वाऽनीलानुत्पलव्यावृत्तैकप्रति-
बिम्बात्मकवस्तुप्रतिपादनादेकार्थवृत्तितया सामानाधिकरण्यं च भवतीति समुदा-
यार्थः । अत्रयवार्थस्तूच्यते—भूवमानमिति । अलभमानप्रतिष्ठं संशयरूपमिति
यावत् । पिकशब्दः कोकिलपर्यायः । शेषं सुबोधम् । स्यादेतदस्मत्पक्षेऽपि सामा-
नाधिकरण्यादिरविरुद्ध एवेत्यत आह—परपक्षे त्वित्यादि । तद्व्यवस्थेति । तस्य
सामानाधिकरण्यादेर्व्यवस्था तद्व्यवस्था ॥ ११०२ ॥ ११०३ ॥ ११०४ ॥

कथं दुर्घटेत्याह—तथाहीत्यादि ।

तथाद्येकेन शब्देन सर्वथोक्तं स्वलक्षणम् ।

तथाचाभिहिते तस्मिन्कस्माद्भेदान्तरेऽमतिः ॥ ११०५ ॥

यदर्थमपरः शब्दः प्रयुज्येतात्र वस्तुतः ।

सर्वथाऽभिहिते नो चेत्तदनेकं प्रसज्यते ॥ ११०६ ॥

विधिशब्दाथवादिपक्षे नीलादिशब्देनैवैकेनोत्पलादिस्वलक्षणेऽभिहिते किमुत्प-
लमाहोस्विज्जनमित्येवमज्ञानं विशेषान्तरे न प्राप्नोति, सर्वात्मना तस्य वस्तुतः प्रति-
पादितत्वात् । एकस्यैकदैकप्रतिपन्नपेक्षया ज्ञाताज्ञातरविरोधान् । तदर्थयति—क-
स्माद्भेदान्तरेऽमतिरिति । अमतिरज्ञानम् । कुत्सित्वा या मतिरमतिः । संशयो
विपर्यासश्चेति यावत् । ततश्च संशयविपर्यासाभावादुत्पलादिशब्दान्तरप्रयोगाकाङ्क्षा
प्रयोक्तृश्च न प्राप्नोतीति दर्शयति—यदर्थमित्यादि । यदर्थमिति । यस्या अमतेर्निवृत्त्य-
र्थमित्यर्थः । अथापि स्यात्—तद्वत्त्वेकदेशेनाभिहितं न सर्वात्मना, तेन क्षमावा-
न्तराभिधानायापरः शब्दोऽन्वेष्यत एवेत्यत आह—सर्वथेत्यादि । न हेतुस्य वस्तुन
एकदेशाः सन्ति, येनैकदेशेनाभिधानं स्यात्, एकत्वानेकत्वयोः परस्परपरिहारस्थि-
तलक्षणत्वात् । ततश्च यावन्तश्चैकदेशास्तावन्त्येव केवलं भवता वस्तूनि प्रतिपादि-
तानीति नैकमनेकं सिध्येत् ॥ ११०५ ॥ ११०६ ॥

स्यादेतन्न नीलशब्देन द्रव्यमभिधीयते, किं तर्हि ? नीलाद्यो गुणस्तत्समवेता या
नीलत्वजातिः, उत्पलशब्देनाप्युत्पलजातिरेवोच्यते, न द्रव्यं, तेन मित्रार्थमिधा-
नादुत्पलशब्दान्तरप्राप्ता गुण्यत एवेत्यत आह—नीलजातिरित्यादि ।

नीलजातिगुणो वाऽपि नीलशब्देन चेद्भूतः ।

अन्येन्दीवरजातिस्तु व्यवसेयोत्पलश्रुतेः ॥ ११०७ ॥

एवं सति तयोर्भेदाद्वकुलोत्पलशब्दवत् ।

सामानाधिकरण्यादि सुतरां नोपपद्यते ॥ ११०८ ॥

अन्येन्दीवरजातिस्त्विति । अन्या चासाविन्दीवरजातिश्चेति समासः । व्यवसेयेति । व्यवसातव्या । उत्पलश्रुतेरिति पञ्चम्यन्तम् । जस्मिन्पक्षे सुतरामेव सामानाधिकरण्यमनुपपन्नं वकुलोत्पलशब्दयोरिवैकस्मिन्नर्थे नीलोत्पलशब्दयोर्दृष्ट्यभावात् । नहि भवति वकुलमुत्पलमिति ॥ ११०७ ॥ ११०८ ॥

स्यादेतत्—नीलशब्दो यद्यपि जातिगुणविशेषवचनः, तथापि तद्वारेण नीलगुणतजातिभ्यां संबद्धं द्रव्यमपि तेनाभिधीयते तथोत्पलशब्देनापि जातिद्वारेण तदेव द्रव्यमभिधीयते इति । अतस्तयोरेकार्थवृत्तिसम्भवात्सामानाधिकरण्यं भविष्यति, न वकुलोत्पलशब्दयोरित्यत आह—गुणतजातीत्यादि ।

गुणतजातिसम्यङ् द्रव्यं चेत्प्रतिपाद्यते ।

नीलशब्देन यद्येवं व्यर्था स्यादुत्पलश्रुतिः ॥ ११०९ ॥

ताभ्यां यदेव सम्यङ् तदेवोत्पलजातिमतः ।

नीलश्रुत्यैव तत्रोक्तं व्यर्था नीलोत्पलश्रुतिः ॥ १११० ॥

गुणश्च नीलत्वः, तज्जातिश्च नीलत्वाख्येति गुणतजाती, ताभ्यां सम्यङ्मिति विग्रहः । व्यर्था स्यादुत्पलश्रुतिरिति । नीलशब्देनैव तस्य द्रव्यस्य प्रतिपादितत्वात् । एतदेव दर्शयति—ताभ्यामित्यादि । ताभ्यामिति । गुणतजातिभ्याम् । स्यादेतत्—यद्यपि नीलशब्देन गुणतजातिमद्रव्यमभिधीयते, तथापि तस्य नीलशब्दस्यानेकार्थवृत्तिदर्शनादप्रतिपत्तुरुत्पलार्थे निश्चितरूपा न बुद्धिरुपजायते, क्लेशादेरपि नीलत्वान् । अतोऽर्थान्तरसंशयव्यवच्छेदादुत्पलश्रुतेः प्रयोगः सार्धक एवेति । तदसम्पक् प्रकृतार्थानमिह तयाऽभिधानात् । विधिशब्दार्थपक्षे हि सामानाधिकरण्यादि नोपपद्यत इत्येतदत्र प्रकृतम् । यदि चोत्पलशब्दः संशयव्यवच्छेदायैव व्याप्रियते न द्रव्यप्रतिपत्त्ये, न तर्हि विधिः शब्दार्थः स्यात्, उत्पलशब्देन भ्रान्तिसमारोपिताकारव्यवच्छेदमात्रस्यैव प्रतिपादनात् । परस्परविरुद्धं चेदमभिधीयते—नीलशब्देनोत्पलादिकं द्रव्यमभिधीयते, अयं च प्रतिपत्तुस्तत्र निश्चयो न जायत

इति । नहि यत्र संशयो जायते स शब्दार्थो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । नापि निश्चयेन विषयीकृते वस्तुनि संशयोऽवकाशं लभते । निश्चयारोपमनसोर्वाध्यबाधकभावात् । स्यादेतत्—यद्यपि नीलोत्पलशब्दयोरेकस्मिन्नर्थे वृत्तिर्नास्ति, तदर्थयोस्तु गुणजात्यो-
रेकस्मिन्द्रव्ये वृत्तिरस्तीति । अतोऽर्थद्वारकमनयोः सामानाधिकरण्यं भविष्यतीति तदेतदयुक्तमतिप्रसङ्गात् । एवं हि रूपरसशब्दयोरपि सामानाधिकरण्यं स्यात्, तद-
र्थयो रूपरसयोरेकस्मिन्वृत्तिरन्यादिद्रव्ये वृत्तेः । किं च नीलमुत्पलमित्येकार्थविषया
दुद्धिर्न प्राप्नोति, एकद्रव्यसमवेतयोर्गुणजात्योर्द्वाभ्यां वृथक्पृथगभिधानात्, न चै-
कार्थविषयज्ञानानुत्पादे शब्दयोः सामानाधिकरण्यमस्तीत्यलं बहुना ॥ ११०९ ॥
॥ १११० ॥

स्यादेतत्—न यदेव नीलगुणतज्जातिभ्यां सम्यद्धं वस्तु तदेवोत्पलशब्देनोच्यते,
किं तर्हि ? अन्यदेव, तेनोत्पलश्रुतिर्व्यर्था न भविष्यतीत्यत आह—गुणतज्जाति-
सम्बन्धादित्यादि ।

गुणतज्जातिसम्बन्धादन्यदुत्पलजातिमत् ।

यदि भिन्नाश्रये स्यातां पुनर्नीलोत्पलश्रुती ॥ ११११ ॥

यदीत्यवच्छेदः । भिन्नाश्रये स्यातामिति । व्यधिकरणे स्यातामित्यर्थः ११११ ॥

अथापि स्यात्—यद्यपि तदेव द्रव्यं नीलशब्देनोच्यते, उत्पलशब्देनापि तदेव ।
तथापि नीलशब्दो नोत्पलजातिसम्बन्धिरूपेण द्रव्यमभिधत्ते, किं तर्हि ? नीलगुण-
तज्जातिसम्बन्धिरूपेणैव, तेनोत्पलत्वजातिसम्बन्धिरूपत्वमस्याभिधातुमुत्पलश्रुतिः प्र-
वर्तमाना नानर्थिका भविष्यतीति तदेतदाशङ्क्य परिहरति—अथोत्पलत्वेत्यादि ।

अथोत्पलत्वसम्बन्धिरूपत्वेन न चोदयेत् ।

गुणतज्जातिसम्बद्धं द्रव्यं नीलमिति ध्वनिः ॥ १११२ ॥

अथ नीलमिति ध्वनिरुत्पलत्वसम्बन्धिरूपत्वेन गुणतज्जातिसम्बद्धं द्रव्यं न चो-
दयेदिति सम्बन्धः ॥ १११२ ॥

स्यान्नामोत्पलतायोगिरूपत्वमतदात्मकम् ।

उत्पलत्वेन सम्बद्धं त्वाभ्यां सम्बद्धमेव तत् ॥ १११३ ॥

नीलश्रुत्या च तत्प्रोक्तं शाब्द्यात्र विषयीकृतम् ।

युद्ध्या सर्वात्मना नांशैस्तदनर्थोत्पलश्रुतिः ॥ १११४ ॥

उदीरणमिति । प्रयोगः । उक्ताविति । उच्चारणे । तदुक्तम्—“अन्यथैकेन शब्देन व्याप्त एकत्र वस्तुनि । बुद्ध्या वा नान्यविषय इति पर्यायता भवे”दिति ॥१११७॥

स्यादेतत्—भवत्पक्षेऽप्येकेन शब्देनाभिहिते वस्तुनि भेदान्तरे संशयविपर्यासाभावप्रसङ्गः, शब्दान्तराप्रवृत्तिप्रसङ्गश्च कस्मान्न भवतीत्यत आह—अस्माकं त्वित्यादि ।

अस्माकं तु न शब्देन बाह्यार्थः प्रतिपाद्यते ।

शब्दान्न चापि विज्ञानं बाह्यार्थविषयं मतम् ॥ १११८ ॥

यतः सर्वात्मना ताभ्यां विषयीकरणात्परम् ।

शब्दज्ञानान्तरं तत्र पर्यायत्वं प्रयास्यति ॥ १११९ ॥

ताभ्यामिति । शब्दज्ञानाभ्याम् । परमिति । उत्तरकालम् ॥ १११८॥१११९॥

अथ सावृते शब्दार्थे कस्मादेव सामानाधिकरण्याभावो दोषो न भवतीत्यत आह—प्रतिविम्बं त्वित्यादि ।

प्रतिविम्बं तु शब्देन क्रमेणैवोपजन्यते ।

एकत्वेन च तद्भाति बाह्यत्वेन च विभ्रमात् ॥ ११२० ॥

सामानाधिकरण्यादि प्रतिविम्बानुरोधतः ।

परमार्थेन शब्दास्तु मता निर्विषया इमे ॥ ११२१ ॥

नीलशब्देन हि प्रथमतः रमणीयपदार्थव्यावृत्तमुत्पलादिषु प्रवृत्तमानरूपतया तेषामप्रतिक्षेपकमव्यवसितवाह्यरूपं विकल्पप्रतिविम्बकमुपजन्यते, पुनरुत्पलधुला तदेवानुत्पलव्यावृत्तमारोपितवाह्यैकवस्तुस्वरूपमुपजन्यते, तदेवं क्रमेणानीलानुत्पलव्यावृत्तमध्यवसितवाह्यैकरूपं भ्रान्तं विकल्पप्रतिविम्बकमुपजन्यत इति तदनुरोधात्सांवृत्तं सामानाधिकरण्यादि युज्यत एव । परमार्थतस्तु कस्मान्न युज्यत इत्याह—परमार्थेनेत्यादि ॥ ११२० ॥ ११२१ ॥

यदुक्तं—“लिङ्गसह्यादिसम्बन्धो न चापोहस्य विद्यत” इति, अग्राह—लिङ्गसह्यादीत्यादि ।

लिङ्गसह्यादियोगस्तु व्यक्तीनामपि नास्त्ययम् ।

इच्छारचितसङ्केतनिमित्तो नहि वास्तवः ॥ ११२२ ॥

वस्तुधर्मत्वमेषां लिङ्गसह्यादीनामसिद्धम् । स्वतन्त्रेच्छाविरचितसङ्केतमात्रमा-

वित्वात् । व्यक्तीनामपीत्यपिशब्दादपोहस्यापि । प्रयोगः—यो यदन्वयव्यतिरेकौ नानुविधत्ते, नासौ तद्धर्मः, यथा शीतत्वमग्नेः, नानुविधत्ते च लिङ्गसङ्ख्यादि वस्तु-
तोऽन्वयव्यतिरेकाविति व्यापकानुपलब्धिः ॥ ११२२ ॥

नचायमसिद्धो हेतुरिति दर्शयन्नाह—तदस्तटीत्यादि ।

तदस्तटी तटं चेति नैरूप्यं न च वस्तुनः ।

शयलाभासताप्राप्तेः सर्वेषां तत्र चेतसाम् ॥ ११२३ ॥

यदि हि लिङ्गं वस्तुगतो धर्मः स्यात्, तदैकस्मिन्नटाक्ये वस्तुनि तदस्तटी तट-
मिति लिङ्गत्रययोगिशब्दप्रवृत्तेरेकस्य वस्तुनश्चैरूप्यप्रसङ्गः स्यात् । नचैकस्य स्त्रीपु-
त्रपुंसकाख्यं स्वभावत्रयं युक्तमेकत्वहानिप्रसङ्गात् । विरुद्धधर्माध्यासितस्याप्येकत्वे
सर्वं विश्वमेकमेव वस्तु स्यात् । ततश्च सहोत्पत्तिविनाशप्रसङ्गः । किंच—सर्वस्यैवै-
कशब्देन शब्दान्तरेण वा लिङ्गत्रयप्रतिपत्तिदर्शनाच्चद्विपयाणां सर्वचेतसां मेचकादि-
रत्नवच्छयलाभासताप्रसङ्गः ॥ ११२३ ॥

अथापि स्यात्—सत्यपि लिङ्गत्रययोगित्वे सर्ववस्तूनां यदेव रूपं बहुमिष्टं प्रति-
पादकेन तन्मात्रावभासान्वेव विवक्षावशाच्चेतांसि भविष्यन्तीति न शयलाभासानी-
त्यत आह—विवक्षानुगतत्वे वेलादि ।

विवक्षानुगतत्वे वा न स्युस्तद्विपयाणि ते ।

तद्वशादेकरूपाणि नैकरूपं च वस्तु तत् ॥ ११२४ ॥

विवक्षानुगतत्वे वा चेतसामिति शेषः । यदि हि विवक्षावशादेकरूपाणि चेतांसि
भवन्तीत्यङ्गीक्रियते, तदा तानि चेतांसि ज्ञात्मकवस्तुविपयाणि न प्राप्नुवन्ति, तदा-
कारशून्यत्वात्, यक्षुर्विज्ञानवच्छब्दविषयम् । तद्वशादिति । विवक्षावशात् ॥ ११२४ ॥

योऽपि मन्यते संस्थानप्रसवस्थितिषु यथोक्तस्त्रीपुत्रपुंसकत्वव्यवस्थेति, तस्यापि
न युक्तमित्यादर्शयन्नाह—स्थितीत्यादि ।

स्थितिप्रसवसंस्थानसंश्रया लिङ्गसंस्थितिः ।

यदि स्यादविभागेन विलिङ्गत्वं प्रसज्यते ॥ ११२५ ॥

लिङ्गसंस्थितिर्यदि स्यादित्यत्र छेदः । यदि हि स्थित्याद्याश्रया लिङ्गस्थितिर्लिङ्ग-
व्यवस्था, तदा तदन्वृत्तत्वादिवत्सर्वपदार्थेष्वविभागेन त्रीणि लिङ्गानि प्राप्नुवन्ति, स-
र्वत्र तटादिवत्स्थित्यादेर्विद्यमानत्वात् । अन्यथा तदस्तटीतटमित्यादावपि लिङ्गत्रयं न
स्यात्, विशेषामावात् । तस्मादतिव्यापिता लक्षणदोषः ॥ ११२५ ॥

व्यभिचारदर्शनाद्याव्यापितेति दर्शयन्नाह—अभाव इत्यादि ।

अभावो निरुपाख्यत्वं तुच्छतेति यदुच्यते ।

तत्र स्थित्यादिसम्बन्धः कोऽसत्सु परिकल्प्यते ॥ ११२६ ॥

असत्यपि हि स्थित्यादिके शशविषाणादिष्वसद्रूपेणभावो निरुपाख्यत्वं तुच्छते-
त्यादिभिः शब्दैर्लिङ्गत्रयप्रतिपत्तिदर्शनादन्यापिनीयं लिङ्गव्यवस्था ॥ ११२६ ॥

उत्पादः प्रसवश्चैषां नाशः संस्त्यानमिष्यते ।

आत्मरूपं तु भावानां स्थितिरित्यभिधीयते ॥ ११२७ ॥

तत्रोत्पादे न नाशोऽस्ति तत्किमुत्पत्तिरुच्यते ।

नात्माकारा स्थितिश्चास्ति तत्कथं जन्म गीयते ॥ ११२८ ॥

संस्त्याने न द्वयं चान्यत्तत्कथं व्यपदिश्यते ।

तिरोभावश्च नाशश्च तिरोभवनमित्यपि ॥ ११२९ ॥

स्थितौ स्थितिः स्वभावश्च हेतुना केन वोच्यते ।

अथाविभक्तमेवैषां रूपं स्यादेकलिङ्गता ॥ ११३० ॥

इतश्चाव्यापिनी, तेष्वेव स्थित्यादिषु प्रत्येकं लिङ्गत्रययोगिशब्दप्रवृत्तिदर्शनात् । त-
थाहि प्रसव उत्पाद उच्यते संस्त्यानं विनाशः आत्मस्वरूपं तु स्थितिः । तत्र प्रसवे
स्थितिसंस्त्यानयोरभावात्कथमुत्पादे उत्पत्तिर्जन्मेत्यादेः स्त्रीपुंसकलिङ्गस्य प्रवृत्तिर्भ-
वेत् । तथा संस्त्याने स्थितिप्रसवयोरभावात्कथं तिरोभावो विनाशस्तिरोभवनमित्या-
दिभिः शब्दैर्व्यपदिश्येत । अपिशब्देन संस्त्यानमित्यपि स्वशब्देन कथं व्यपदिश्यत
इति दर्शयति । तथा स्थितौ संस्त्यानप्रसवयोरसम्भवात् स्थितिस्वभावश्चेत्यादिभिः
शब्दैः सा स्थितिः केन हेतुनोच्यत इति वाच्यम् । अयापि स्यादेषां स्थित्यादीनां
परस्परमविभक्तरूपत्वात्प्रत्येकमेव लिङ्गत्रययोग्यता भविष्यतीत्यत आह—अथावि-
भक्तमित्यादि । यदि ह्येषां परस्परमविभक्तं रूपं स्याच्चैकमेव परमार्थतो लिङ्गं स्यात्
लिङ्गत्रयम् ॥ ११२७ ॥ ११२८ ॥ ११२९ ॥ ११३० ॥

अन्यस्त्वाह—सामान्यविशेषाः स्त्रीत्वादयो गोत्वादय इवेति, तं प्रत्याह—गो-
त्वादय इवेत्यादि ।

गोत्वादय इवैतेऽपि यदि स्त्रीत्वादयो मताः ।

सामान्यस्य निरासेन तेऽपास्ता एव तादृशाः ॥ ११३१ ॥

वित्वात् । व्यक्तीनामपीत्यपिशब्दादपोहस्यापि । प्रयोगः—यो यदन्वयव्यतिरेकौ
नानुविधत्ते, नासौ तद्धर्मः, यथा शीतत्वमग्नेः, नानुविधत्ते च लिङ्गसङ्ख्यादि वस्तु-
तोऽन्वयव्यतिरेकाविति व्यापकानुपलब्धिः ॥ ११२२ ॥

नचायमसिद्धो हेतुरिति दर्शयन्नाह—तटस्तटीत्यादि ।

तटस्तटी तटं चेति नैरूप्यं न च वस्तुनः ।

शबलाभासताप्राप्तेः सर्वेषां तत्र चेतसाम् ॥ ११२३ ॥

यदि हि लिङ्गं वस्तुगतो धर्मः स्यात्, तदैकस्मिन्तटाख्ये वस्तुनि तटस्तटी तट-
मिति लिङ्गत्रययोगिशब्दप्रवृत्तेरेकस्य वस्तुनश्चैरूप्यप्रसङ्गः स्यात् । नचैकस्य स्त्रीपु-
श्रपुंसकाख्यं स्वभावत्रयं युक्तमेकत्वहानिप्रसङ्गात् । विरुद्धधर्माध्यासितस्याप्येकत्वे
सर्वं विश्वमेकमेव वस्तु स्यात् । ततश्च सहोत्पत्तिविनाशप्रसङ्गः । किंच—सर्वस्यैवै-
कशब्देन शब्दान्तरेण वा लिङ्गत्रयप्रतिपत्तिदर्शनात्तद्विषयाणां सर्वचेतसां मेघकादि-
रत्नवच्छबलाभासताप्रसङ्गः ॥ ११२३ ॥

अथापि स्यात्—सत्यपि लिङ्गत्रययोगित्वे सर्ववस्तूनां यदेव रूपं वक्तुमिष्टं प्रति-
पादकेन तन्मात्रावभासान्येव विवक्षावशाच्चेतांसि भविष्यन्तीति न शबलाभासानी-
त्यत आह—विवक्षानुगतत्वे वेत्यादि ।

विवक्षानुगतत्वे वा न स्युस्तद्विषयाणि ते ।

तद्वशादेकरूपाणि नैकरूपं च वस्तु तत् ॥ ११२४ ॥

विवक्षानुगतत्वे वा चेतसामिति शेषः । यदि हि विवक्षावशादेकरूपाणि चेतांसि
भवन्तीत्यङ्गीक्रियते, तदा तानि चेतांसि ध्यातृमकवस्तुविषयाणि न प्राप्नुवन्ति, तदा-
कारान्यत्वात्, चक्षुर्विज्ञानवच्छब्दविषयम् । तद्वशादिति । विवक्षावशात् ॥ ११२४ ॥

योऽपि मन्यते संस्त्यानप्रसवस्थितिषु यथोक्तस्त्रीपुश्रपुंसकत्वव्यवस्थेति, तस्यापि
न युक्तमित्यादर्शयन्नाह—स्थितीत्यादि ।

स्थितिप्रसवसंस्त्यानसंश्रया लिङ्गसंस्थितिः ।

यदि स्यादविभागेन विलिङ्गत्वं प्रसज्यते ॥ ११२५ ॥

लिङ्गसंस्थितिर्यदि स्यादित्यत्र छेदः । यदि हि स्थित्यावाश्रया लिङ्गस्थितिर्लिङ्ग-
व्यवस्था, तदा तटशृङ्खलादिवत्सर्वपदार्थेष्वविभागेन त्रीणि लिङ्गानि प्राप्नुवन्ति, स-
र्वत्र तदादिवत्स्थित्यादेर्विद्यमानत्वात् । अन्यथा तटस्तटीतटमित्यादावपि लिङ्गत्रयं न
स्यात्, विशेषाभावात् । वस्मादुक्तिन्यापिता लक्षणदोषः ॥ ११२५ ॥

नोपकल्पितत्वात् । अतो नासिद्धो हेतुः । तथाहि—बहुत्वैकत्वादिसङ्ख्या न वस्तु-
गतभेदाभेदलक्षणा, दाराः सिकता वर्षा इत्यादावसत्यपि वस्तुतो भेदे बहुत्व-
सङ्ख्या परिवर्तते । तथा धनं त्रिभुवनं जगत् पण्णगरीत्यादिष्वसत्यप्यभेदेऽर्थस्यैक-
त्वसङ्ख्या व्यपदिश्यते इति । अतो नासिद्धता हेतोः । नाप्यनैकान्तिकः सर्वस्य सर्व-
धर्मत्वप्रसङ्गात् । सपक्षे भावाच्च न विरुद्धः ॥ ११३४ ॥

नन्वित्यादिना कुमारिलमतेन हेतोरसिद्धतामाशङ्कते ।

ननु व्यक्तौ च जातौ च दारादिश्चेत्प्रयुज्यते ।

व्यक्तेरवयवानां वा संख्यामादाय वर्तते ॥ ११३५ ॥

वनशब्दः पुनर्व्यक्तीर्जातिसङ्ख्याविशेषिताः ।

यहीराहाथवा जातिं बहुव्यक्तिसमाश्रिताम् ॥ ११३६ ॥

सङ्गाह—दारादिशब्दः कदाचिज्जातौ प्रसज्यते कदाचिद्व्यक्तौ । तत्र यदा
जातौ तदा व्यक्तिगतां सङ्ख्यामादाय वर्तते, व्यक्तयश्च यद्वशो योषितः, यदा व्यक्तौ
प्रयुज्यते तदा तद्व्यक्त्यवयवानां पाणिपादादीनां बहुत्वसङ्ख्यामादाय वर्तते । वन-
शब्देन त्वाग्नस्यदिरपलाशादिविलक्षणव्यक्तयस्तत्समवेतवृक्षत्वजातिगतसङ्ख्याविशिष्टाः
प्रतिपाद्यन्ते, तेन धनमित्येकवचनं भवति । जातिगवैकसङ्ख्याविशिष्टद्रव्यानि-
धानात् । अथवा—धवादिव्यक्तिसमाश्रिता जातिरेव वनशब्देनोच्यते, तेनैकव-
चनं भवति, जातेरेकत्वादिति ॥ ११३५ ॥ ११३६ ॥

नन्वित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

ननु चैतेन विधिना सर्वमेकं वचो हतम् ।

नान्यत्रास्ति विवक्षा चेत्सैवास्त्वस्य नियन्धनम् ॥ ११३७ ॥

एतेन यथोक्तेन विधिना सर्व—वृक्ष इत्याद्येकवचनं—हतम्—उत्सर्जनं स्यात्,
सर्वत्रैवास्य न्यायस्य तुल्यत्वात् । तथा सत्रापि शक्यमेवं बह्वम्—तत्र व्यक्तौ च
जातौ च वृक्षादिश्चेत्प्रयुज्यत इत्यादि । अथ मतम्—अन्यत्र—वृक्षादौ, व्यक्तेरव-
यवानां च सङ्ख्याविवक्षा नास्तीति, यद्येवं न तर्हि वस्तुगतान्वयाद्यनुविधायिनी
सङ्ख्या, विवक्षाया एवान्वयव्यतिरेकानुविधानात् । ततश्च सैव विवक्षा दारा इत्यादि-
ष्वस्य बहुवचनस्य नियन्धनमस्तु भेदाभावेऽप्येकमपि वस्तु बहुत्वेन विषय्यत इत्यतो
नासिद्धता हेतोः ॥ ११३७ ॥

पूर्वं सामान्यपरीक्षायां सामान्यविशेषाणां निरस्तत्वात्, तद्रूपाणां स्त्रीत्वादीना-
मसम्भवादसम्भविलक्षणम् ॥ ११३१ ॥

किञ्च तेष्वेव सामान्यविशेषेष्वन्तरेणाप्यपरं सामान्यविशेषं जातिर्भावः सामा-
न्यमित्यादि स्त्रीसुत्रपुंसकलिङ्गस्य शब्दस्य प्रवृत्तिदर्शनादव्यापिता च लक्षणस्येति दर्श-
यति—जातिर्भाव इत्यादि ।

जातिर्भावश्च सामान्यमिति वा तेषु संमतम् ।

न सामान्यानि युज्यन्ते सामान्येष्वपराणि हि ॥ ११३२ ॥

न सामान्यानि युज्यन्ते सामान्येष्वपराणीति । निःसामान्यानि सामा-
न्यानीति सिद्धान्तात् । एतच्च वैशेषिकसिद्धान्ताश्रयेणोक्तम् । यदा तु सामान्येष्वप-
राणि सामान्यानीष्यन्ते वैयाकरणैः, यथोक्तम्—“अर्थजात्यभिधानेऽपि सर्वे जात्य-
मिधायिनः । व्यापारलक्षणा यस्मात्प्रदार्थाः समवस्थिताः ॥” नहि शास्त्रान्तरपरि-
दृष्टा जातिव्यवस्था नियोगतो वैयाकरणैरभ्युपेतव्या । प्रत्ययामिधानान्वयव्यापार-
कार्योन्नीयमानरूपा हि जातयो नहि तासामित्यत्ता काचित् । अतो यच्चोदितकार्यदर्श-
नात् सामान्याधारा जातिः सती जातय इत्यस्याः श्रुतेर्निबन्धनमिति । व्यापारलक्षणा
इति अभिधानप्रत्ययव्यापारतो व्यवस्थितलक्षणा इत्यर्थः । तदानन्तरोक्तमेव दूषणं
“सामान्यस्य निरासेन तेष्वप्राप्ता एव तादृशा” इति ॥ ११३२ ॥

इदं च साधारणं दूषणमाह—अभाव इत्यादि ।

अभावो निरुपाख्यत्वं तुच्छतेत्यादि वा कथम् ।

सामायिक्येव तेनैषा लिङ्गत्रितयसंस्थितिः ॥ ११३३ ॥

नह्यसत्सु शशविषाणादिषु जातिरस्ति, वस्तुधर्मत्वात्तस्येतत्तेष्वभावादिशब्दप्र-
योगो न प्राप्नोति । तस्मादव्यापिनी लिङ्गव्यवस्था । तेनेच्छारचितसङ्केतमात्रभावि-
न्येवेयं लिङ्गत्रितयव्यवस्थेति सिद्धम् ॥ ११३३ ॥

सङ्ख्याया अपि वस्तुगतान्वयव्यतिरेकानुविधानाभावं दर्शयन्नाह—सङ्ख्यापी-
त्यादि ।

सङ्ख्याऽपि सामायिक्येव कल्प्यते हि विवक्षया ।

भेदाभेदविवेकेषु दारादिविपिनादिवत् ॥ ११३४ ॥

सङ्ख्यापि सामायिक्येव, न वास्तवी । दारादिवस्त्वपि वास्तवे भेदे विवक्षावशे-

“लिङ्गसङ्ख्यादिसम्बन्धो न चापोहस्य विद्यत” इत्यत्रादिग्रहणेन यः क्रियाकालादिसम्बन्धो निर्दिष्टस्तत्राह—क्रियेत्यादि ।

क्रियाकालादियोगोऽपि पूर्वमेव निराकृतः ।

तस्मात्साङ्केतिका एते न व्यक्तिष्वपि भाविनः ॥ ११४२ ॥

पूर्वमेव कर्मकालादिपदार्थनिषेधे क्रियादियोगस्य निराकृतत्वादयुक्तमेवामपि वस्तुधर्मत्वम् । सङ्केते भवाः साङ्केतिकाः ॥ ११४२ ॥

भवतु वा वस्तुधर्मत्वमेवाम्, तथापि प्रतिविम्बलक्षणस्यापोहस्य भ्रान्तैर्ग्राह्यव्यक्तिरूपत्वेनावसितत्वादव्यवसायवशाद्व्यक्तिद्वारको लिङ्गसङ्ख्यादिसम्बन्धो भविष्यति, तेन, यदुक्तम्—“व्यक्तेश्चाव्यपदेशत्वात्तद्वारेणापि सास्त्वसौ” इति तदनैकान्तिकं संवृतिपक्षे चासिद्धमिति दर्शयति—व्यक्तिरूपावसायेनेत्यादि ।

व्यक्तिरूपावसायेन यदि वाऽपोह उच्यते ।

तल्लिङ्गाद्यभिसम्बन्धो व्यक्तिद्वारोऽस्य विद्यते ॥ ११४३ ॥

अपोह उच्यत इति । शब्देनेति शेषः । तदिति । तस्मात् । अस्येति । अपोहस्य ॥ ११४३ ॥

“आख्यातेषु न चान्यस्ते”त्यादावाह—अभिप्रेते निवेशार्थमित्यादि ।

अभिप्रेते निवेशार्थं बुद्धेः शब्दः प्रयुज्यते ।

अनभीष्टव्युदासोऽतः सामर्थ्येनैव सिद्ध्यति ॥ ११४४ ॥

आख्यातेष्वन्यनिवृत्तिर्न संप्रतीयत इत्यसिद्धम्—तथाहि—जिह्वासिते कस्मिंश्चिदर्थे श्रोतुर्वुद्धेर्निवेशाय शब्दः प्रयुज्यते व्यवहर्तुमिर्न व्यवसितया, तेनाभीष्टार्थप्रतिपत्तौ, सामर्थ्यात्तन्मीमांस्यवच्छेदः प्राप्तिरिति । अत्र, १. अनभीष्टतमीष्टपेक्षेत्पेक्ष्यमवच्छेदरूपत्वात् ॥ ११४४ ॥

सर्वमेवाभीष्टमिति चेदाह—सर्वमेवेत्यादि ।

सर्वमेव नचाभीष्टं सर्वार्थानियमासितः ।

तत्पचत्यादिशब्दानां विनियत्यै परिसफुटम् ॥ ११४५ ॥

यदि सर्वमेवाभीष्टं स्यात्तदा प्रतिनियतः शब्दार्थो न प्राप्नोति, तत्र या कस्यचिदर्थपरिहारेण श्रोतुः क्वचिदर्थे शब्दात्मवृत्तिः सा न प्राप्नोति, तस्मात्सर्वमेवाभीष्टमित्येतदुपपन्नम् । तस्मात् पचतीत्यादिशब्दानामनभीष्टव्यवच्छेदः सामर्थ्यात्—सफुटतरमवगम्यत एव ॥ ११४५ ॥

यद्योक्तं वनशब्दो जातिसङ्ख्याविशेषिता व्यक्तीरादेति, तत्राह—जातेरित्यादि ।

जातेरपि न सङ्ख्याऽस्ति भावे वा तद्विशेषिताः ।

कथं सम्बन्धसम्बन्धावयदि सम्बन्धतोऽपि वा ॥ ११३८ ॥

नहि जातेः सङ्ख्यास्ति, द्रव्यसमाश्रितत्वात्तस्याः । अथेयं वैशेषिकप्रक्रिया नाश्रीयते, तदा भावे वा सङ्ख्यायास्तया कथं वा धवादिव्यक्तयो विशेषिताः सिद्ध्यन्ति । स्यादेतत्—सम्बन्धसम्बन्धात्तत्सम्बन्धाद्वा सिद्ध्यन्ति । तथाहि—यदा जातेर्व्यतिरेकिणी सङ्ख्या तदैकत्वसङ्ख्यासम्बद्धया जात्या धवादिव्यक्तीनां सम्बन्धात्पारम्पर्येण तया धवादिव्यक्तयो विशेष्यन्ते, यदा तु जातेरव्यतिरेकैव सङ्ख्या तदा साक्षादेव सम्बन्धात्तया विशेष्यन्त इत्यतो जातिसङ्ख्याविशेषिताः सिध्यन्ति ॥ ११३८ ॥

यद्येवमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

यद्येवमभिधीयेत वनमेकोऽपि पादपः ।

बहवोऽपि हि कथ्यन्ते सम्बन्धादेव सोऽस्ति च ॥ ११३९ ॥

यदि सम्बन्धसम्बन्धात्सम्बन्धतो वा धवादिव्यक्तिषु वनशब्दस्य प्रवृत्तिस्तदैकोऽपि पादपो वनमित्येवमुच्येत, प्रवृत्तिनिमित्तस्य विद्यमानत्वात् । तथाहि—बहवोऽपि धवादयो जातिसङ्ख्यासम्बन्धादेव वनमित्युच्यन्ते नान्यतः, स च सम्बन्ध एकस्मिन्नपि पादपेऽस्तीति किमिति न तथोच्येत ॥ ११३९ ॥

अथवा जातिं बहुव्यक्तिसमाश्रितामित्यत्राह—बहुव्यक्त्याश्रितेत्यादि ।

बहुव्यक्त्याश्रिता या च सैवैकस्यामपि स्थिता ।

तन्निमित्तस्य तुल्यत्वात्तत्रापि वनधीर्भवेत् ॥ ११४० ॥

अस्मिन्नपि हि पक्षे एकस्यापि ततोर्वनमित्यभिधानं स्यात् । तथाहि—येनासौ वनशब्देन जातिर्वहुव्यक्त्याश्रिताऽभिधीयते । सैवैकस्यामपि धवादिव्यक्तौ, व्यतिरेकस्थिता, ततश्च तस्या वनधियो निमित्तस्य सर्वत्र तुल्यत्वात्तत्रैकत्रापि पादपे किमिति वनधीर्न भवेत् ॥ ११४० ॥

अन्वयव्यतिरेकाभ्यामित्यादिना हेतुत्वमुपसंहरति ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्यामेकादिवचसस्ततः ।

नियमोऽयं विवक्षातो नार्थात्तद्व्यभिचारतः ॥ ११४१ ॥

तद्व्यभिचारत इति । तस्यार्थस्य व्यभिचारात् ॥ ११४१ ॥

“लिङ्गसङ्ख्यादिसम्बन्धो न चापोहस्य विद्यत” इत्यादिग्रहणेन यः क्रियाकालादिसम्बन्धो निर्दिष्टस्तत्राह—क्रियेत्यादि ।

क्रियाकालादियोगोऽपि पूर्वमेव निराकृतः ।

तस्मात्साङ्केतिका एते न व्यक्तिष्वपि भाविनः ॥ ११४२ ॥

पूर्वमेव कर्मकालादिपदार्थनिषेधे क्रियादियोगस्य निराकृतत्वादयुक्तमेवमपि वस्तुधर्मत्वम् । सङ्केते भवाः साङ्केतिकाः ॥ ११४२ ॥

भवतु वा वस्तुधर्मत्वमेवाम्, तथापि प्रतिविम्बलक्षणस्यापोहस्य भ्रान्तैर्वाङ्मय-किरूपत्वेनावसितत्वाद्ध्ययसायवशाद्व्यक्तिद्वारको लिङ्गसङ्ख्यादिसम्बन्धो भविष्यति, तेन, यदुक्तम्—“व्यक्तेर्वाव्यपदेशत्वात्तद्वारेणापि सास्त्वसौ” इति तद्वैकान्तिकं संप्रतिपक्षे चासिद्धमिति दर्शयति—व्यक्तिरूपायसायेनेत्यादि ।

व्यक्तिरूपायसायेन यदि वाऽपोह उच्यते ।

तद्विज्ञानाभिसम्बन्धो व्यक्तिद्वारोऽस्य विद्यते ॥ ११४३ ॥

अपोह उच्यत इति । शब्देनेति शेषः । तदिति । वस्मान् । अत्येति । अपोहस्य ॥ ११४३ ॥

“आख्यातेषु न पान्यस्ये”त्यादावाह—अभिप्रेते निवेशार्थमित्यादि ।

अभिप्रेते निवेशार्थं बुद्धेः शब्दः प्रयुज्यते ।

अनमीष्टव्युदासोऽतः सामर्थ्येनैव सिद्ध्यति ॥ ११४४ ॥

आख्यातेष्वभ्यनिष्ठनिर्णयं संप्रतीयत इत्यसिद्धम्—नयादि—जिज्ञासिते कर्मि-विद्ये ओतुबुद्धेर्निवेशाय शब्दः प्रयुज्यते व्यवहर्तुनिर्णयं व्यसन्नितया, तेनामीष्टार्थ-प्रतिपक्षौ सामर्थ्यादनमीष्टव्यवच्छेदः प्रतीयत एव । अभीष्टानमीष्टयोरन्योन्यव्यवच्छेदरूपत्वान् ॥ ११४४ ॥

सर्वमेवामीष्टमिति चेदाह—सर्वमेवेत्यादि ।

सर्वमेव नवामीष्टं सर्वार्थानियमात्मिनः ।

तत्पचत्यादिशब्दानां विनियम्य परिस्पृष्टम् ॥ ११४५ ॥

यदि सर्वमेवामीष्टं स्यात्तदा प्रतिनियतः शब्दार्थो न प्राप्नोति, ननुप्र वा ह्य-विदर्थपरिहारेण शब्दः विदर्थे शब्दात्पृथगिति वा न प्राप्नोति, तस्मात्सर्वमेवामीष्टमिति ननुपपत्तिः । तस्मान् पचर्माद्यादिशब्दानामनमीष्टव्यवच्छेदः सामर्थ्यात्—वस्तुत्वरूपमवगम्यत एव ॥ ११४५ ॥

तथाहीत्यादिना तमेव सामर्थ्यगम्यमनभीष्टव्यवच्छेदं दर्शयति ।

तथाहि पचतीत्युक्ते नोदासीनोऽवतिष्ठते ।

मुक्ते दीव्यति वा नेति गम्यतेऽन्यनिवर्त्तनम् ॥ ११४६ ॥

औदासीन्यमतश्चैवमस्त्यन्यच क्रियान्तरम् ।

पर्युदासात्मकापोहं नियतं यद्यदिष्यते ॥ ११४७ ॥

तस्मात्पचतीत्येतस्यौदासीन्यमन्यत्र मुक्ते दीव्यति चेत्यादिक्रियान्तरपर्युदासात्म-
कमपोहमस्ति, तेन, यदुक्तं—पर्युदासरूपं हि निषेध्यं तत्र विद्यत इति तदसिद्धम् ।
पर्युदासात्मकापोहमिति । पर्युदासात्मकं च तदपोहं चेति विग्रहः । नियतं यद्य-
दिष्यत इति । तस्य तस्यौदासीन्यादिपर्युदासात्मकमपोहमस्तीति सम्बन्धः ॥ ११४६ ॥
॥ ११४७ ॥

यद्युक्तं “पचतीत्यनिपिद्धं तु स्वरूपेणैव तिष्ठती”ति । तत्र स्ववचनव्याघातं पर-
स्व प्रतिपादयन्नाह—पचतीत्यादि ।

पचतीत्यनिपिद्धं तु स्वरूपेणैव तिष्ठति ।

इत्येतच्च भवद्वाक्यं परस्परपराहतम् ॥ ११४८ ॥

अन्यरूपनिषेधोऽयं स्वरूपेणैव तिष्ठति ।

इत्यन्यथा निरर्थं स्यात्प्रयुक्तमवधारणम् ॥ ११४९ ॥

कथं पुनरेतत्परस्परपराहतमित्याह—अन्यरूपनिषेधोऽयमित्यादि । पचतीत्येत-
स्यार्थस्वरूपेणैव तिष्ठतीत्यनेनावधारणेनाचरितरूपं दर्शयता पचतीत्येतस्यान्यरूपनिषे-
धेनात्मक्षितिरिति दर्शितं भवति । अन्यथा स्वरूपेणैवेत्येतदेवावधारणं भवत्प्रयुक्तम-
नर्थकं स्यात्, व्यवच्छेद्याभावात् ॥ ११४८ ॥ ११४९ ॥

यदुक्तं—“साध्यत्वप्रत्ययश्चात्रे”त्यादि, तत्राह—निष्पन्नत्वमित्यादि ।

निष्पन्नत्वमपोहस्य निरुपाख्यस्य कीदृशम् ।

गगनेन्दीवरादीनां निष्पत्तिर्नहि काचन ॥ ११५० ॥

चरित्वल्यध्यवसायाच्चेत्सोपाख्यात्वेन भाव्यसौ ।

ततः किं तुल्यधर्मत्वं वस्तुभिश्चास्य गम्यते ॥ ११५१ ॥

यद्यपोहो भवता निरुपाख्यस्वभावतया गृहीतस्तत्कथमिदमुच्यते निष्पन्नत्वादिति,
नद्याकाशोत्पलादीनां कचिदस्ति निष्पत्तिः । सर्वोपाख्याविरहलक्षणत्वाच्चेपां स्यादे-

तद्यद्यस्यसौ निरुपाख्यः परमार्थतत्त्वापि भ्रान्तैः प्रतिपत्तुमिर्वाह्यवस्तुरूपतया व्यव-
सितत्वादसावपोहः सोपारयत्वेन भातीति । अत्राह—ततः किमिति । यदि नामासौ
सोपाख्यत्वेन भाति तथाऽपि किमत्र प्रकृतार्थानुकूलं जातमिति । अत्र पर आह—
तुल्यधर्मत्वं वस्तुभिश्चास्य गम्यत इति । तेन, यथा वस्तु निष्पन्नरूपं प्रतीयते
तथाऽपोहोऽपि वस्तुमिस्तुल्यधर्मवत्या ख्यातो निष्पन्न इव प्रतीयत इति सिद्धं नि-
ष्पन्नत्वादिति वचनम् ॥ ११५० ॥ ११५१ ॥

यद्येवं भवतैव साध्यत्वप्रत्ययस्य भूतादिप्रत्ययस्य च निमित्तमुपदर्शितमिति नच
वक्तव्यमेतन्निमित्तं प्रसज्यत इति, तदेतदर्थयन्नाह—साध्यत्वप्रत्ययस्तस्मादि-
त्यादि ।

साध्यत्वप्रत्ययस्तस्मात्तथाभूतादिरूपणम् ।

वस्तुभिस्तुल्यरूपत्वात्तन्निमित्तं प्रसज्यते ॥ ११५२ ॥

तन्निमित्तमिति । वस्तुमिस्तुल्यधर्मत्वावसायनिमित्तम् ॥ ११५२ ॥

यदुक्तम्—“विध्यादावर्थराशौ च नान्यापोहनिरूपणम्” इति, तत्राह—वि-
ध्यादावित्यादि ।

विध्यादावर्थराशौ च नास्तितादि निषिध्यते ।

सामर्थ्यान्न तु शब्देन यदेव न विवक्षितम् ॥ ११५३ ॥

विध्यादेरर्थस्य निषेधादिव्यावृत्ततयाऽवस्थितत्वात्तत्रतिपत्तौ सामर्थ्यादपि विवक्षितं
नास्तितादि निषिध्यत इत्यस्त्वेवाप्राप्यन्यापोहनिरूपणम् ॥ ११५३ ॥

“नञश्चापि तत्रा युष्ठा”वित्त्राह—नञश्चापीत्यादि ।

नञश्चापि तत्रा युक्तावपोहस्तादृशो भवेत् ।

तद्यतुष्टयसद्भावे यादृशः संप्रनीयते ॥ ११५४ ॥

नत्रा योगे नत्रो त्रयो गम्यते कस्यचिद्विधिः ।

तृतीयेन नत्रा तस्य विरहः प्रतिपाद्यते ॥ ११५५ ॥

निषेधायापरस्तस्य तुरीयो यः प्रयुज्यते ।

तन्मिन्विषयक्षिते तेन प्राप्यतेऽन्यनिवर्त्तनम् ॥ ११५६ ॥

तद्यतुष्टयसद्भावे इति । नमूचतुष्टयसद्भावे । वीरजोऽसौ प्रतीयत इत्याह—
नत्रा योग इत्यादि । अर्थगत्यो विधिजन्देन सम्बन्धनीयः । तस्य विरह इति ।

तस्य विधेर्निषेधः । निषेधायापरस्तस्येति । तृतीयनञ्प्रतिपादितस्य विधिरहितस्य निषेधायेत्यर्थः । तुरीय इति । चतुर्थः । चतुरस्ययतावांश्चक्षुरलोपश्चेत्यनेन पूरणार्थे यत्प्रत्ययविधानान् । तस्मिन्निवक्षित इति । तस्मिन्चतुर्थे नञि प्रयुक्ते इत्यर्थः । तेनेति । चतुर्थेन नञा । ज्ञाप्यतेऽन्यनिवर्त्तनमिति । तृतीयनञ्प्रतिपादितनिषेधविधेकेन विधिरूपस्यार्थप्रतिविम्बकस्य प्रतिपादनान् ॥११५४॥११५५॥११५६॥

एतदेवोदाहरणेन स्फुटोक्तुर्ब्रूह—नासौ न पचतीत्यादि ।

नासौ न पचतीत्युक्ते गम्यते पचतीति हि ।

औदासीन्यादियोगश्च तृतीयेन हि गम्यते ॥ ११५७ ॥

तुर्थे तु तद्विविक्तोऽसौ पचतीत्यवसीयते ।

तेनात्र विधिवाक्येन सममन्यनिवर्त्तनम् ॥ ११५८ ॥

तद्विविक्तोऽसाविति । औदासीन्यादिविविक्तः । विधिवाक्येन सममन्यनिवर्त्तनमिति । यथा पचतीत्यादौ विधिवाक्ये सामर्थ्यादौदासीन्यविनिवृत्तिरिष्यते तथा द्वितीयेऽपि नञीति सिद्धमप्राप्यस्य निवर्त्तनम् । स्पष्टार्थं तु नञ्चतुष्टयोदाहरणम् ॥ ११५७ ॥ ११५८ ॥

चादीनामपि नञ्योगो नैवास्तीत्यत्राह—समुच्चयादित्यादि ।

समुच्चयादिर्ध्वार्थः कश्चिच्चादेरभीप्सितः ।

तदन्यस्य विकल्पादेर्भवेत्तेन व्यपोहनम् ॥ ११५९ ॥

आदिशब्देन वातच्छब्दस्य विकल्पोऽर्थः, अपिशब्दस्य पदार्थसम्भावनान्वयसर्गादयः, तुल्यच्छब्दस्य विदोषणम्, एवकारस्यावधारणमित्यादेर्महणम् । तदन्यस्येति । तन्मात्ममुच्यते इत्यस्य । तेन—चादिना ॥ ११५९ ॥

“वाक्यार्थेऽन्यनिवृत्तिश्च व्यपदेशं न शक्यत” इत्यत्राह—वाक्यार्थ इत्यादि ।

वाक्यार्थेऽन्यनिवृत्तिश्च सुजातैव तथा न्यसौ ।

पदार्था एव महिनाः केचिद्वाक्यार्थ उच्यन्ते ॥ ११६० ॥

तेषां च ये विजानीयास्तेऽपोद्याः सुपरिस्फुटाः ।

वाक्यार्थस्यापि ते चैव तेभ्योऽन्यो नैव सोऽस्ति हि ॥ ११६१ ॥

महिता इति । परस्परं वार्थधारणमात्रेण सम्बन्धा इत्यर्थः । तेषामिति । पदार्थानाम् । ननु पदार्थोऽन्योऽन्यस्तुवाक्यार्थः, तत्कथमुच्यते य एव पदार्थानाम-

पोह्य वाक्यार्थस्यापि त एवेत्यत आह—तेभ्योऽन्यो नैव सोऽस्तीति । नहि पदार्थव्यतिरिक्तो निरवयवः शब्दात्मा वा कल्माषवर्णप्रख्यो वाक्यार्थोऽस्ति, उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य तादृशस्यानुपलब्धेरिति भावः ॥ ११६० ॥ ११६१ ॥

एतदेवोदाहरणेन स्फुटयन्नाह—चैत्रेत्यादि ।

चैत्र गामानयेत्यादिवाक्यार्थेऽधिगते सति ।

कर्तृकर्मान्तरादीनामपोहो गम्यतेऽर्थतः ॥ ११६२ ॥

नह्यस्मिन्वाक्ये चैत्रादिपदार्थव्यतिरेकेण बुद्धावन्योऽर्थः प्रतिवर्तते । चैत्रे ह्यर्थगते च सामर्थ्यादचैत्रादिष्ववच्छेदो गम्यते । अन्यथा यद्यन्यकर्त्रादिव्यवच्छेदो नाभीष्टः स्यात्तदा चैत्रादीनामुपादानमनर्थकमेव स्यात् । ततश्च न किञ्चित्कश्चिद्व्याहरेदिति निरीहमेव जगत्स्यात् ॥ ११६२ ॥

अनन्यापोहशब्दादौ वाक्यं न च निरूप्यत इत्यत्राह—अनन्यापोहेत्यादि ।

अनन्यापोहशब्दादौ न विधिव्यवसीयते ।

परैरभिमतः पूर्वं जालादेः प्रतिषेधनात् ॥ ११६३ ॥

नह्यत्र भवदभिमतो जालादिलक्षणो विधिरूपः शब्दार्थः परमार्थतोऽवसीयते, तस्य जालादेः पूर्वं—सामान्यपरीक्षादौ विस्तरेण निषिद्धत्वान् ॥ ११६३ ॥

किं तर्ह्यवसीयत इत्याह—किन्तिवत्यादि ।

किन्तु विध्यवसायस्याद्विकल्पो जायते ध्वनेः ।

पश्चादपोहशब्दार्थनिषेधे जायते मतिः ॥ ११६४ ॥

यद्यपोहशब्दार्थनिषेधे मतिर्जायत इतीष्यते, न तर्ह्यपोहशब्दार्थोऽभ्युपगन्तव्यः, तस्य निषिद्धत्वादित्यत आह—स त्वसंवादकस्तादृगिति ।

स त्वसंवादकस्तादृग्वस्तुसम्बन्धहानितः ।

न शाब्दाः प्रत्ययाः सर्वे भूतार्थाध्यवसायिनः ॥ ११६५ ॥

स इति । अनन्यापोहशब्दादिः । असंवादक इति । न संवदतीत्यसंवादकः, न विद्यते वा संवादोऽस्त्येत्यसंवादकः । कस्मात् ? यस्तुसम्बन्धहानितः तथाभूतयस्तुसम्बन्धाभावात् । पूर्वं हि जालादिलक्षणस्य शब्दार्थस्य यस्तुनो निषिद्धत्वान् । यथेवं कथं तर्ह्यनन्यापोहशब्दादिभ्योऽपोहशब्दार्थनिषेधे मतिर्जायत इत्याह—न

शाब्दा इति । वितथविकल्पाभ्यासवासनाप्रभवतया हि केचन शाब्दाः प्रत्यया अ-
सद्भूतार्थमिनिवेशिनो जायन्त एवेति न तद्वशाद्वस्तूनां सदसत्ता सिद्ध्यति ॥११६५॥

यदुक्तं “प्रमेयज्ञेयशब्दादे”रित्यादि, तत्राह—प्रमेयेत्यादि ।

प्रमेयज्ञेयशब्दादौ कस्यापोहं न विद्यते ।

न ह्यसौ केचलोऽकाण्डे प्रेक्षावद्भिः प्रयुज्यते ॥ ११६६ ॥

कस्य प्रमेयादिशब्दस्यापोहं नास्तीत्यभिधीयते, यदि तावदवाक्यस्य केवलं यदा-
न्तरसम्यग्धरहितं प्रमेयादिशब्दमाश्रित्योच्यते, तदा सिद्धसाध्यता, केवलस्य प्रयोगा-
भावादेव निरर्थकत्वात् । तद्वर्शयति—न ह्यसौ केचलोऽकाण्ड इति । केवल इति ।
अन्यशब्दरहितः । अकाण्ड इति । प्रस्तावमन्तरेण । यतः श्रोतृजनानुग्रहाय प्रेक्षा-
वद्भिः शब्दः प्रयुज्यते, न व्यसनितया, नच केवलेन सता श्रोतुरेकस्मिन् सन्देह-
विपर्यासनिवृत्तिलक्षणोऽनुग्रहः कृतो भवेत् । तथाहि—यदि श्रोतुः कचिदर्थं समु-
त्पन्नौ संशयविपर्यासौ निवर्त्य निःसन्देहं प्रत्ययमुत्पादयेत्प्रतिपादकः, एवं तेना-
न्यानुग्रहः कृतो भवेत् । नच केवलेन प्रयुक्तेन तथाऽनुग्रहः शक्यते वक्तुम् ॥११६६॥

तस्मात्संशयादिनिवर्त्तने निश्चयोत्पादने च श्रोतुरनुग्रहात् शब्दप्रयोगसाफल्यमिति
वाक्यस्यसौवाच्य प्रयोग इति दर्शयति—किन्त्वित्यादि ।

किन्त्वारेकविपर्याससंभवे सति कस्यचित् ।

कचित्तद्विनिवृत्त्यर्थं धीमद्भिः स प्रयुज्यते ॥ ११६७ ॥

निःसन्देहविपर्यासप्रत्ययोत्पादनादतः ।

तेनैव तैः प्रयुक्तेन साफल्यमनुभूयते ॥ ११६८ ॥

आरेकः—संशयः । कस्यविदिति । श्रोतुः । कचिदिति—अर्थं । तद्विनिवृ-
त्त्यर्थमिति । तयोऽरेकविपर्यासगोर्विनिवृत्त्यर्थम् । तेनेति । ज्ञेयादिपदेन । तैरिति ।
प्रेक्षावद्भिः ॥ ११६७ ॥ ११६८ ॥

अथ वाक्यस्यमेव ज्ञेयादिशब्दमधिकृत्योच्यते, तदसिद्धमिति दर्शयति—यत्त-
न्नेति ।

यत्तत्र जडचेतोभिराशङ्कास्पदमिष्यते ।

तदेव क्षिप्यते तेन विफलोच्चारणाऽन्यथा ॥ ११६९ ॥

किञ्चिद्व्यशङ्कमानोऽसौ किमर्थं परिपृच्छति ।

अतत्संस्कारकं शब्दं श्रुत्वा स्वस्यधीः कथम् ॥ ११७० ॥

तत्र हि वाक्यस्येन प्रमेयादिशब्देन यदेव जडचेतोमिः—मन्दमतिमिराशङ्क्यते तदेव निवर्त्यत इत्यतोऽसिद्धमेतत्प्रमेयादिशब्दानां निवर्त्यं नास्तीति । अन्यथेति । यदि जडधीमिराशङ्कितं न निवर्त्येदित्यर्थः । स्यादेतत्—न हि श्रोत्रा किञ्चिच्छ-
ङ्कितमित्याह—किञ्चिद्धीत्यादि । यदि हि श्रोत्रा न कचिदर्थे संशेते तत्किमिति परस्मादुपदेशमपेक्षते निश्चयार्थं हि परं पृच्छति, अन्यथोन्मत्तः स्यात् । स्यादेतत् यदि नाम श्रोत्रराशङ्कास्थानमस्ति, तथापि तच्छब्देन न निवर्त्यतएवेत्याह—
अतत्संस्कारकमित्यादि । तस्य श्रोत्रज्ञानादिनिवृत्तिलक्षणसंस्कारः—तत्संस्कारः—
—न विद्यते तत्संस्कारो यस्मिन्शब्द इति तदतत्संस्कारकं । शेषाद्विभाषेति कप् ।
ब्रुवन्निति । प्रतिपादकः । स्वस्थधीः कथमिति । उन्मत्तक एव स्यादित्यर्थः ।
श्रोत्रसंस्कारायैव शब्दानां प्रयोगात् ॥ ११६९ ॥ ११७० ॥

अत्र कस्मिन्वाक्ये किं तन्मूढमतेराशङ्कास्थानं यन्निवर्त्यं इत्याह—चक्षुर्ज्ञाना-
दिविज्ञेयमित्यादि ।

चक्षुर्ज्ञानादिविज्ञेयं रूपादीति यदुच्यते ।

तेनारोपितमेतच्छि केनचित्प्रतिपिध्यते ॥ ११७१ ॥

तेनेति । चक्षुर्ज्ञानादिविज्ञेयं रूपादीत्यनेन वाक्येन ॥ ११७१ ॥

किं तदारोपितमित्याह—न चक्षुराश्रितेनैवेत्यादि ।

न चक्षुराश्रितेनैव रूपं नीलादि वेद्यते ।

किन्तु श्रोत्राश्रितेनापि नित्येनैकेन चेतसा ॥ ११७२ ॥

श्रोत्राश्रितेनापि नित्येन चेतसा नीलादिरूपं वेद्यत इत्येवं यन्मन्दधिया”” समा-
रोपितं तच्चक्षुर्विज्ञानविज्ञेयं रूपमित्यनेन वाक्येन निषिध्यते । चक्षुराश्रितविज्ञानविज्ञे-
यमेव रूपं न श्रोत्रादिविज्ञानविज्ञेयमित्यर्थः ॥ ११७२ ॥

क्षणिकत्वादिरूपेण वि(किं?)ज्ञेया इति विभ्रमे ।

सर्वज्ञज्ञानविज्ञेया धर्माश्चैते भवन्ति किम् ॥ ११७३ ॥

अभावा अपि किं ज्ञेया न ज्ञानं जनयन्ति ये ।

इत्यादिविभ्रमोद्भूतौ विज्ञेयपदमुच्यते ॥ ११७४ ॥

एवं सर्वधर्माः किं क्षणिकत्वादिरूपेण विज्ञेया ? आहोस्त्रि ? , किंवा सर्वज्ञचे-
तसा प्राह्य ? उताहो न ? , अभावा हि सर्वोपाध्याविरहलक्षणा ये ज्ञानमपि न जन-

यदुक्तमपोहकल्पनायां चेत्यादि तत्राह—अपोहोत्यादि ।

अपोहकल्पनायां च वरं वस्त्वेव कल्पितम् ।

इत्येतद्व्याहृतं प्रोक्तं नियमेनान्यवर्जनात् ॥ ११७९ ॥

वस्त्वेव कल्प्यते तत्र यदेव हि विवक्षितम् ।

क्षेपो विवक्षितस्यातो न तु सर्वं विवक्षितम् ॥ ११८० ॥

वस्त्वेषेत्यादि । वस्त्वेव ह्यध्यवसायवशाच्छब्दार्थत्वेन कल्पितमस्माभिर्यदेव हि विवक्षितं, नावस्तु । तेन तत्प्रतीतौ सामर्थ्यादविवक्षितस्याक्षेपो व्यावृत्तिरवगम्यत एवेति नाभ्यापिनी शब्दार्थव्यवस्था । यदेव च भूढमतेराशङ्कास्थानं तदेवाधिकृत्योक्तमाचार्येण “अक्षेपं कल्पितं कृत्वा तद्व्यवच्छेदेन क्षेपेऽनुमान”मिति ॥ ११७९ ॥ ११८० ॥

ज्ञानाकारनिषेधाधेत्यादावाह—ज्ञानाकारेत्यादि ।

ज्ञानाकारनिषेधस्तु स्ववेद्यत्वाद् न शक्यते ।

विद्यते हि निरालम्बमारोपकमनेकधा ॥ ११८१ ॥

ज्ञानस्यात्मगतः कश्चिन्निपतः प्रतिगोचरम् ।

अवदयाभ्युपगन्तव्यः स्वभावश्च स एव च ॥ ११८२ ॥

अस्माभिरुक्त आकारः प्रतिविम्बं तदामता ।

उल्लेखः प्रतिभासश्च संज्ञाभेदस्त्वकारणम् ॥ ११८३ ॥

न शक्यत इति । कर्तुमिति शेषः । कथं स्वसंवेद्यत्वं सिद्धं ज्ञानाकारस्येत्याह—
विद्यते हीत्यादि । स्वप्नादिध्वर्थमन्तरेणापि निरालम्बनमागृहीतार्थाकारमारोपकं ज्ञानमागोपालमतिस्फुटमेव स्वसंवेदनप्रत्यक्षसिद्धम् । न च देशकालान्तरावस्थितोऽर्थस्तेन रूपेण संवेद्यत इति युक्तं वक्तुं, तस्य तद्रूपाभावात् । न चान्येन रूपेणान्यस्य संवेदनं युक्तमतिप्रसङ्गात् । किञ्चावश्यं तद्वद्विज्ञानस्यात्मगतः कश्चिद्विशेषोऽर्थकृतोऽभ्युपगन्तव्यो येन बोधरूपतासाम्येऽपि प्रतिविषयं नीलस्यैव संवेदनं न पीतस्येति विभागेन विभज्यते ज्ञानम् । तदभ्युपगमे च सामर्थ्यात्साकारमेव ज्ञानमभ्युपगतं स्यात् । आकारव्यतिरेकेणान्यस्य स्वभावविशेषत्वेनावधारयितुमशक्यत्वात् । अतो भवता स्वभावविशेष इति स एव शब्दान्तरेणोक्तेः, अस्माभिरुक्त्वाकार उल्लेख इत्यादिना शब्देनेति केवलं नास्ति विवादः ॥ ११८१ ॥ ११८२ ॥ ११८३ ॥

एवमित्यादिशब्दानामित्यादावाह—एवमित्यादिशब्दानामित्यादि ।

एवमित्यादिशब्दानां नैवमित्यादि विद्यते ।

अपोह्यमिति विस्पष्टं प्रकारान्तरलक्षणम् ॥ ११८४ ॥

एवमेतन्नैवमिति प्रकारान्तरमारोपितमेवमित्यादिशब्दैर्व्यवच्छिद्यमानं स्फुटतर-
वसीयत एवेति नान्यापिता शब्दार्थव्यवस्थायाः ॥ ११८४ ॥

एवं कुमारिलेनोक्तं दूषणं प्रतिविहितम्, इदानीमुद्योतकरोक्तं प्रतिविधीयते । तत्र
यदुक्तं “सर्वशब्दस्य कश्चार्थो व्यवच्छेद्यः प्रकल्प्यते” इति । तत्राह—व्यवहारो-
पनीते चेत्यादि ।

व्यवहारोपनीते च सर्वशब्देऽपि विद्यते ।

व्युदास्यं तस्य चार्थोऽयमन्यापोहोऽभिधित्सितः ॥ ११८५ ॥

अत्रापि ज्ञेयादिपदवत्केवलस्य सर्वशब्दस्याप्रयोगाद्वाक्यस्यैव नित्यं प्रयोग इति
यदेव मूढमतेराशङ्कास्थानं तदेव निवर्त्यमस्ति । अभिधित्सित इति । अभिधातु-
मिष्टः ॥ ११८५ ॥

कोऽसावर्थोऽभिधातुमिष्ट इत्याह—सर्वे धर्मा इत्यादि ।

सर्वे धर्मा निरात्मानः सर्वे वा पुरुषा गताः ।

सामस्यं गम्यते तत्र कश्चिदंशस्त्वपोह्यते ॥ ११८६ ॥

कोऽसावंधोऽपोह्यत इत्याह—केचिदेवेति ।

केचिदेव निरात्मानो यावत्ता इष्टा घटादयः ।

गमनं कस्यचिच्चैवं भ्रान्तिस्तद्विनिवर्त्तते ॥ ११८७ ॥

एकाग्रसर्वमिति चेदित्यादावाह सर्वाङ्गप्रतिषेधश्चेत्यादि ।

सर्वाङ्गप्रतिषेधश्च नैव तस्मिन्विद्यक्षितः ।

स्वार्थापोहप्रसङ्गोऽयं तस्मादज्ञतयोच्यते ॥ ११८८ ॥

यदि हि सर्वस्याङ्गस्य प्रतिषेधः तस्मिन्व्यवहारोपनीते वाक्यस्य सर्वशब्दे विव-
क्षितः स्यात्तदा स्वार्थापोहः प्रसज्यते । यावत्ता यदेव मूढधिया शङ्कितं तदेव
निविष्यत इति कुतः स्वार्थापवादित्वदोषप्रसङ्गः । एवं ह्यादिशब्दैर्वाक्यम् ११८८
यद्योक्तं “किमावोऽयवाऽभाव” इत्यादि, तत्राह—न भाव इत्यादि ।

न भावो नापि चाभावोऽपृथगेकत्वलक्षणः ।

नाश्रितानाश्रितोऽपोहो नैकानेकश्च वस्तुतः ॥ ११८९ ॥

कस्माद्भावो न भवतीत्याह—तथाऽसौ नास्तीत्यादि ।

तथाऽसौ नास्ति तत्त्वेन यथाऽसौ व्यवसीयते ।

तन्न भावो न चाभावो वस्तुत्वेनावसायतः ॥ ११९० ॥

वाह्यरूपतयाऽसौ भ्रान्तिरवसीयते, न चासौ तथाऽवस्थित इत्यतो वाह्यरूपत्वाभावात् भावः । अथाभावः कस्मान्न भवतीत्याह—न चाभावो वस्तुत्वेनावसायत इति । वाह्यरूपतया दर्शितत्वाभ्रान्तेनाभाव इत्यपि शक्यं वक्तुम् ॥ ११९० ॥

अथ पृथक्त्वेकत्वादिलक्षणः कस्मान्न भवतीत्याह—भेदाभेदादय इत्यादि ।

भेदाभेदादयः सर्वे वस्तुसत्परिनिष्ठिताः ।

निःस्वभावश्च शब्दार्थस्तस्मादेते निरास्पदाः ॥ ११९१ ॥

भेदाभेदादयः—व्यतिरेकाव्यतिरेकादयः । आदिशब्देनाश्रितत्वादयो गृह्यन्ते, नहि वस्तुगता एव घर्मास्तत्कथमपोहे कल्पनाशिल्पिघटितविग्रहे प्रतिष्ठां लभेरन् । यद्योक्तं—“क्रियारूपत्वादपोहस्य विषयो वक्तव्य” इति, तदसिद्धम्, शब्दवाच्यस्यापोहस्य प्रतिविम्बात्मकत्वात् । तच्च प्रतिविम्बकमभ्यवसितयाज्ञवस्तुरूपत्वात् प्रतिषेधमाश्रम् । अतएव किं गोविषयोऽथागोविषय इत्यस्य विकल्पद्वयस्यानुपपत्तिः, गोविषयत्वेनैव तस्य विधिरूपतयाऽप्यवसीयमानत्वात् ॥ ११९१ ॥

यद्योक्तं—“केन ह्यगोत्वमासक्तं गोर्धेनैतदपोह्यते” इति, तत्राह—अन्यार्थविनिवृत्तिं चेत्यादि ।

अन्यार्थविनिवृत्तिं च साक्षाच्छब्दः करोति नः ।

धृते स्मार्थाभिधाने तु सामर्थ्यात्साऽवगम्यते ॥ ११९२ ॥

न तद्वात्मा परात्मेति विस्तरेणोपपादितम् ।

परपक्षानभिज्ञेन तस्मादेतदिहोच्यते ॥ ११९३ ॥

केन ह्यगोत्वमासक्तं गोर्धेनैतदपोह्यते ।

इति नैयाभिमुख्येन शब्देनैतदपोह्यते ॥ ११९४ ॥

यदि हि प्रपानेनान्यनिवृत्तिमेव शब्दः प्रतिपादयेत्तदैतत्मान्, यावताऽर्थप्रतिविम्बकमेव यथोक्तं प्रथमतः शब्दः करोति, तद्वतो च सामर्थ्यादेव निवृत्तं गम्यत इति सिद्धान्तानभिज्ञतया यत्किंचिदनिहितमेतदिति संश्लेषार्थः । शेषं सुवोधम् ॥ ११९२ ॥ ११९३ ॥ ११९४ ॥

व्यतिरेकादिविकल्पः पूर्वमेव निरस्तः । यदुक्तं—“किमयमपोहो वाच्य” इत्यादि,
तत्राह—कतमेनेत्यादि ।

कतमेन च शब्देन वाच्यत्वं परिपृच्छयते ।

अपोहस्य किमेतेन यदि वा किं घटादिना ॥ ११९५ ॥

शब्दार्थः किमपोहो वा विधिर्वेति निरूपणे ।

अपोह इति भाव्येतद्यत्तदेवं प्रतीयते ॥ ११९६ ॥

प्रतिविम्बं हि शब्दार्थ इति साक्षादियं मतिः ।

जात्यादिविधिहानिस्तु सामर्थ्यादवगम्यते ॥ ११९७ ॥

घटवृक्षादिशब्दाश्च तदेव प्रतिविम्बकम् ।

सृजन्ति जननात्साक्षादर्थान्दन्त्यत्तिक्षपन्ति तु ॥ ११९८ ॥

तस्मान्न विधिदोषोऽस्ति नानिष्टा च प्रसज्यते ।

अवाच्यपक्षदोषस्तु तदनङ्गीकृतेर्न नः ॥ ११९९ ॥

तत्रान्यापोहवाच्यत्वविकल्पो यद्यन्योपोहशब्दमधिकृत्याधिक्रियते तदा विधिरूपेणैवासौ तेन शब्देन वाच्य इत्यभ्युपगमान्नानिष्टापत्तिर्युक्ता । तथाहि किं विधिः शब्दार्थ आहोस्विदन्यापोह इति प्रस्तावेऽन्यापोहः शब्दार्थ इत्युक्ते प्रतिपत्तुर्यथोक्त-
प्रतिविम्बलक्षणान्यपोहाभ्यवसायी प्रत्ययः समुपजायते । अर्थास्तु विधिरूपशब्दार्थ-
निषेधः । अथ घटादिशब्दमधिकृत्य तत्रापि यथोक्तप्रतिविम्बलक्षणापोहः साक्षाद्व-
टादिशब्दैरुपजन्यमानत्वाद्विधिरूपेण च तैः प्रतिपाद्यते, सामर्थ्याद्वन्यनिवृत्तेरधि-
गम इति नानिष्टापत्तिः । न चाप्यव्यवसादोषः । सामर्थ्याद्वन्यनिवृत्तेर्गन्त्यमान-
त्वादनुवाच्यतयाऽवाच्यपक्षस्यानङ्गीकृतत्वादेव न तत्पक्षभाविदोषोदयावकाश इति
दर्शयति—अवाच्यपक्षदोषस्त्विति ॥ ११९५ ॥ ११९६ ॥ ११९७ ॥ ११९८ ॥
॥ ११९९ ॥

अपि चैकत्वनित्यत्वेत्यादावाह—एकत्वेत्यादि ।

एकत्वनित्यतादिश्च कल्पितो न तु तात्त्विकः ।

तदत्र हासकरणं महाविद्वत्त्वसूचकम् ॥ १२०० ॥

यदि हि पारमार्थिकमेकत्वाद्युपवर्जनं कृतं स्यात्तदा हास्यकारणमेव स्याद्भवतः,
यदाहि भ्रान्तिप्रतिपत्त्यनुसारेण काल्पनिकमेतदाचार्येणोपवर्णितं तदा कथमिव हा-

स्वकारणमवतरति विदुषः । किंतु भवानेव विवक्षितमर्थमविज्ञाय दूषयन्विदुषामतीव
हास्यास्पदमुपजायते ॥ १२०० ॥

तस्माद्येष्वेव शब्देषु नञ्योग इत्यादावाह—अवधारणसामर्थ्यादित्यादि ।

अवधारणसामर्थ्यादन्यापोहोऽपि गम्यते ।

स्वात्मैव गम्यते यत्र विफलो नियमोऽन्यथा ॥ १२०१ ॥

न केवलं यत्र नञ्योगस्तत्रान्यनिवृत्त्यंशोऽवगम्यते, यत्रापि हि नञ्योगो नास्ति
तत्रापि गम्यत एवेति स्ववाचैवैतद्भवता प्रतिपादितं स्वात्मैव गम्यत इत्यवधारणं
कुर्वता । अन्यथा चावधारणवैयर्थ्यमेव स्यात् । यस्माद्यत्र स्वात्मैव गम्यते तत्रा-
वधारणसामर्थ्यादन्यापोहोऽपि गम्यत इति स्फुटतरमेवावसीयते ॥ १२०१ ॥

यस्य तर्हीत्यादिना परोऽपोहशब्दार्थव्यवस्थाया अव्यापितमेवोद्भावयति ।

यस्य तर्हि न बाह्योऽर्थोऽप्यन्यथावृत्त इष्यते ।

वन्ध्यासुतादिशब्दस्य तेन काऽपोह उच्यते ॥ १२०२ ॥

तथाहि यस्य वन्ध्यासुतादिशब्दस्य बाह्यसुतादिकं वस्त्वन्यव्यावृत्तमपोहाश्रयो
नास्त्येव, तस्य किमधिष्ठानोऽपोहो बाह्य उच्यते, अवश्यं हि वस्तुनाधिष्ठानभूते-
नापोहस्य भवितव्यम्, तस्यान्यापोढपदार्थाव्यतिरेकात् ॥ १२०२ ॥

रूपाभावादित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

रूपाभावादभावानां शब्दा जात्यादिवाचकाः ।

नाशङ्क्या एव सिद्धास्ते निर्भासस्यैव सूचकाः ॥ १२०३ ॥

वन्ध्यासुतादीनामभावानां रूपस्य कस्यचित्स्वभावस्याभावान्न तद्विपयाः शब्दा
जात्यादिवाचकत्वेनाशङ्क्याः, वस्तुवृत्तीनां हि शब्दानां किरूपमभिधेयमाहोस्वित्प्र-
तिविम्बकमिति शङ्का स्यात्, अभावश्च वस्तुविवेकलक्षण एवेति तद्वृत्तीनां शब्दानां
कथमिव वस्तुविषयत्वाशङ्का भवेत् । अतो निर्विषयत्वं स्फुटतरमेव । तत्र(च) श-
ब्दानां प्रतिविम्बकमात्रोत्पादादवसीयत एवेत्यन्तानमाशङ्क्याः ॥ १२०३ ॥

एतदेव दर्शयति—अर्थेत्यादि ।

अर्थशून्याभिजल्पोत्थवासनामात्रनिर्मितम् ।

प्रतिविम्बं यदाभाति तच्छब्दैः प्रतिपाद्यते ॥ १२०४ ॥

शब्दैरिति । वन्ध्यासुतादिशब्दैः ॥ १२०४ ॥

ये पुनर्बस्तुविषयाः शब्दास्तेषां प्रतिविम्बकमात्रवाचकत्वसिद्धौ प्रमाणयन्नाह—
तन्मात्रेत्यादि ।

तन्मात्रद्योतकाश्रमे साक्षाच्छब्दाः ससंशयाः ।

सङ्केतसव्यपेक्षत्वात्कल्पितार्थाभिधानवत् ॥ १२०५ ॥

ये सङ्केतसव्यपेक्षास्तेऽर्थशून्यामिजल्पाद्विज्ञासनामात्रनिर्मितविकल्पप्रतिविम्ब-
कमात्रावद्योतकाः, यथा बन्ध्यापुत्रादिशब्दाः कल्पितार्थाभिधायिनः, सङ्केतसव्यपे-
क्षाश्च ससंशया विवादास्पदीभूता घटादयः शब्दा इति स्वभावे हेतुः ॥ १२०५ ॥

एवं स्वपक्षं प्रसाध्य परपक्षनिषेधाय प्रमाणयन्नाह—परोपगतेत्यादि ।

परोपगतभेदादिविधानप्रतिपादकाः ।

न चैते ध्वनयस्तस्मात्तद्वदेवेति गम्यताम् ॥ १२०६ ॥

भेदः—खलक्षणम्, आदिशब्देन जात्यादिपरिग्रहः । तस्मादिति । सङ्केतसा-
पेक्षत्वात् । तद्वदेवेति । कल्पितार्थाभिधानवत् ॥ १२०६ ॥

द्वयोरपि हेत्वोरनैकान्तिकतां परिहरन्नाह—सङ्केतासम्भव इत्यादि ।

सङ्केतासम्भवो ह्यत्र भेदादौ साधितः पुरा ।

वैफल्यं च न तद्वेत्योः सन्दिग्धव्यतिरेकिना ॥ १२०७ ॥

अशक्यसमयत्वादनन्यभाक्त्वाच्चेति पूर्वं खलक्षणादौ सङ्केतासम्भवस्य सङ्केतवै-
फल्यस्य च प्रसाधितत्वात् । तन्—तस्मात् । हेत्वोर्द्वयोर्न सन्दिग्धविषयव्यतिरेकि-
वेति ॥ १२०७ ॥

नन्विदमादिना परः प्रथमे हेतावनैकान्तिकतामुद्गावयति ।

ननु चापोद्गपक्षेऽपि कथं सङ्केतसम्भवः ।

साफल्यं च कथं तस्य न द्वयोः स हि सिद्ध्यति ॥ १२०८ ॥

वक्तृश्रोत्रोर्न हि ज्ञानं वेद्यते तत्परस्परम् ।

सङ्केते न च तदृष्टं व्यवहारे समीक्ष्यते ॥ १२०९ ॥

यथाहि खलक्षणादौ सङ्केतासम्भवो वैफल्यं च तथाऽपोद्गपक्षेऽपि समानम्,
ततश्चाकृतसमयत्वात्तन्मात्रद्योतकत्वमपि शब्दानां न युक्तमित्यनैकान्तिकता हेतोः ।
साफल्यं च कथमिति । सम्भवतीति शेषः । तस्येति । सङ्केतस्य । कथं पुनस्तत्र
सङ्केतासम्भव इत्याह—न द्वयोः स हि सिद्ध्यतीति । हिशब्दो हेतौ । यस्मा-

प्रतिविम्बात्मकोऽपोहः सङ्केतविषययोर्द्वयोर्वक्तृश्रोत्रोरेको न सिद्ध्यति । कस्मादित्याह
—न हि ज्ञानमित्यादि । प्रत्यात्मसंवेदनीयमेवार्वाग्दर्शनानां ज्ञानम् । न ह्यन्यदी-
यज्ञानमपरोऽपरदर्शनः संवेदयते । ज्ञानादव्यतिरिक्तश्च परमार्थतः प्रतिविम्बात्मक-
लक्षणापोहः । ततश्च वक्तृश्रोत्रोर्द्वयोरपि कस्यचिदेकस्य सङ्केतविषयस्यार्थस्यासिद्धेः
कुत्र सङ्केतः क्रियते गृह्यते वा । न ह्यसिद्धे वस्तुनि वक्ता सङ्केतं कर्तुमीशानोऽपि
श्रोता गृहीतुमतिप्रसङ्गात् । तथाहि—श्रोता यत्प्रतिपद्यते स्वविज्ञानारूढमर्थप्रति-
विम्बकं न तद्वक्ता संवेद्यते । यच्च वक्ता संवेद्यते न तच्छ्रोत्रा, स्वस्य स्वस्यैवावभा-
सस्य वेदनात् आनर्थक्यं च प्रतिपादयन्नाह—सङ्केते न चेत्यादि । यत्तसङ्केतकाले
प्रतिविम्बकमनुभूयं श्रोत्रा वक्ता वा न तत्त्वव्यवहारकालेऽनुभूयते । तस्य क्षणक्षयित्वेन
चिरनिरुद्धत्वात् । यच्च व्यवहारकालेऽनुभूयते न तत्सङ्केतकाले दृष्टम् । अन्यस्यैव
तदानीमनुभूयमानत्वात् । नचान्यत्र सङ्केतादन्यत्र व्यवहारो युक्तोऽतिप्रसङ्गादिति
॥ १२०८ ॥ १२०९ ॥

स्वस्य स्वस्येत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

स्वस्य स्वस्यावभासस्य वेदनेऽपि स वर्त्तते ।

वाक्यार्थाध्यवसाये घट्टयोरपि समो यतः ॥ १२१० ॥

नहि परमार्थतो ज्ञानाकारोऽपि शब्दानां वाच्यतयाऽभीष्टो येन तत्र सङ्केतास-
म्भवश्चोद्यते, यतः सर्वं एवायं शब्दो व्यवहारः स्वप्रतिभासानुरोधेन तैमिरिकद्वय-
द्विचन्द्रदर्शनवद्भ्रान्त इष्यते, केवलमर्थशून्यामिजल्पवासनाप्रसोधाच्छब्देभ्योऽर्थाव-
सायविकल्पमात्रोत्पादात् । तत्प्रतिविम्बकं शब्दानां वाच्यमित्यभिधीयते जननात्,
नत्वभिधेयतया । तत्र यद्यपि स्वस्य स्वस्यैवावभासस्य वक्तृश्रोत्रभ्यां परमार्थतः संवे-
दनं, तथापि तैमिरिकद्वयस्यैव भ्रान्तिवीजस्य तुल्यत्वाद्द्वयोरपि वक्तृश्रोत्रोर्वाक्यार्था-
ध्यवसायस्तुल्य एव । तथापि वक्तुरयमभिमानो वर्त्तते—यमेवाहमर्थं प्रतिपद्ये
तमेवायं प्रतिपद्यत इति । एवं श्रोतुरपि योज्यम् । एकार्थाप्यवसायित्वं कथमनयो-
र्वक्तृश्रोत्रोः परस्परं विदितमिति चेत्, यदि नाम परमार्थतो न विदितम्, तथापि
भ्रान्तिवीजस्य तुल्यत्वादस्त्येव परमार्थतः स्वप्रतिभासानुरोधेन तैमिरिकद्वयवद्भ्रान्त
एवायं व्यवहार इति निवेदितमेव । तेनैकार्थाप्यवसायवशात्सङ्केतकरणमुपपद्यत
एव ॥ १२१० ॥

अ.५ दृष्टान्तमाह—तिमिरोपहताक्षो हीत्यादि ।

तिमिरोपहताक्षो हि यथा प्राह शशिद्वयम् ।

स्वसमाय तथा सर्वा शाब्दी व्यवहृतिर्मता ॥ १२११ ॥

स्वसमायेति । आत्मतुल्यायापरस्मै वैमिरिकायेत्यर्थः ॥ १२११ ॥

नचाप्यान्तर्ह्येकं सङ्केतस्येति दर्शयति—व्यापकत्वं चेति ।

व्यापकत्वं च तस्येदमिष्टमाध्यवसायिकम् ।

मिथ्यावभासिनो ह्येते प्रत्ययाः शब्दनिर्मिताः ॥ १२१२ ॥

इति शब्दार्थपरीक्षा ।

सङ्केतव्यवहारान्नकालव्यापकत्वं च वक्तृश्रोतृभ्यामध्यवसितार्थप्रतिबिम्बकत्वाव-
सायवशादेवेष्टं, न परमार्थतः, व्यवहारकालेऽपि वक्तृश्रोत्रोः पूर्वापरकालदृष्टयोरर्थ-
योरैक्याभिमानात् । अथ परमार्थतः कस्मान्नेष्टमित्याह—मिथ्यावभासिन इत्यादि
॥ १२१२ ॥

इति शब्दार्थपरीक्षा ।

तत्र प्रमाणे स्वरूपफलगोचरसङ्गास्तु परेषां विप्रतिपत्तिश्चतुर्विधा । तन्निराकरणेन
स्पष्टं प्रमाणलक्षणमादर्शयितुं “स्पष्टलक्षणसंयुक्तप्रमाद्वितयनिश्चित”मित्येतत्समर्थना-
र्थमाह—प्रत्यक्षमित्यादि ।

प्रत्यक्षमनुमानं च यदुपाधिप्रसिद्धये ।

परैरुक्तं न तत्सिद्धमेवंलक्षणकं हि तत् ॥ १२१३ ॥

उपाधिप्रसिद्धय इति । गुणद्रव्यक्रियाजातिसमवायाद्युपाधिप्रसिद्धये । परै-
रिति । वैशेषिकादिभिः । एवमिति । वक्ष्यमाणम् ॥ १२१३ ॥

तत्र सविकल्पकमज्ञानस्वभारं वा चक्षुरादिकं प्रत्यक्षं प्रमाणमिति प्रत्यक्षस्वरूप-
विप्रतिपत्तिः, तन्निराकरणेन तद्वक्ष्यमाणमाह—प्रत्यक्षं कल्पनापोदमभ्रान्तमिति ।

प्रत्यक्षं कल्पनापोदमभ्रान्तमभिलाषिनी ।

प्रतीतिः कल्पना वृत्तिहेतुत्वाद्यात्मिका न तु ॥ १२१४ ॥

तत्र ज्ञानस्य कल्पनापोदत्वमभ्रान्तत्वं चानूय प्रत्यक्षत्वं विधीयते, सर्वत्रैव ल-
क्ष्यस्य विधीयमानत्वात् । यथा—यः कम्पते सोऽश्वत्थ इति । लक्ष्यमत्र प्रत्यक्षम् ।
तद्वक्ष्यणस्यैव प्रस्तुतत्वात् । नतु कल्पनापोदाभ्रान्तलक्षणं प्रकृतं, येन तद्विधीयत

इति स्यात् । कल्पनाप्रतिषेधाच्च ज्ञानस्य सामर्थ्यलब्धत्वात्, अवतरसा धेनुरानीयता-
मिति यथा वत्सप्रतिषेधेन गोधेनोः, इत्यतो ज्ञानमिति नोक्तम् । का पुनरत्र कल्प-
नाऽभिप्रेता? यदपोढं ज्ञानं प्रत्यक्षमित्याह—अभिलापिनी प्रतीतिः कल्पनेति ।
अथ यस्यां कृत्तिहेतुत्वाद्यात्मिकायां शङ्करस्वामिप्रभृतयो विस्तरेण दोषमुक्तवन्तः
सापि किं गृहीतव्या उत नेत्याह—कृत्तिहेतुत्वाद्यात्मिका नत्विति । गृह्यत इति
दोषः । तेन तदाश्रयेण ये दोषाः परेणोक्तास्ते तत्पक्षानङ्गीकारादेव नावतरन्तीत्युक्तं
भवति । कृत्तिव्यपदेशस्तद्धेतुत्वं ज्ञात्यादीनामिति बोद्धव्यम्, यतो ज्ञात्यादिविशेष-
मन्तरेण न व्यपदेशोऽस्ति । आदिशब्देन शब्दसंसर्गचिन्तौदारिकसूक्ष्मताहेतू वितर्क-
विचारौ तथा ब्राह्मप्राह्मकल्पनेत्येवमादि ग्रहीतव्यम् । अभिलापो—वाचकः शब्दः,
स च सामान्याकारः, स विद्यते यस्याः प्रतिभासतः सा तथोक्ता ॥ १२१४ ॥

कुतः पुनरीदृशी प्रतीतिः सिद्धेत्याह—शब्दार्थेत्यादि ।

शब्दार्थघटनायोग्या वृक्ष इत्यादिरूपतः ।

या वाचामप्रयोगेऽपि साभिलापेव जायते ॥ १२१५ ॥

वृक्ष इत्यादिरूपतो या वाचामप्रयोगेऽपीति सम्बन्धः । यदि वा—पूर्वेण श-
ब्दार्थघटनायोग्या वृक्ष इत्यादिरूपत इति सम्बन्धः । अनेन प्रत्यक्षत एव कल्प-
नायाः सिद्धिमादर्शयति सर्वप्राणभूतामनुसिद्धत्वादिकल्पस्य ॥ १२१५ ॥

तथाक्षाबालमसावितिकर्तव्यताहेतुतया सिद्धैवेति दर्शयति—अतीतेत्यादि ।

अतीतभवनामार्थभावनावासनान्वयात् ।

सद्योजातोऽपि यद्योगादितिकर्तव्यतापटुः ॥ १२१६ ॥

अतीतो भवः—अतीतं जन्म, तत्र नामार्थभाषना—शब्दार्थाभ्यासः, तेना-
हिता या वासना—सामर्थ्यं, तस्या अन्वयः—अनुगमो यतो बालस्याप्यस्ति,
तेनाभिलापिनी प्रतीतिसस्यापि भवत्येव । यस्याः—कल्पनाया योगान् इतिकर्तव्य-
तायां स्मिन्नरुदितस्नपानप्रदर्पादिलक्षणायां, पटुः—चतुरो भवति । अतोऽनया का-
र्यभूतया यद्योक्ता कल्पना बालस्याप्यनुनीयत एव । यद्योक्तम्—“इतिकर्तव्यता
लोके सर्वशब्दव्यपाश्रया । यां पूर्वाहितमंस्कारो बालोऽपि प्रतिपद्यत” इति । सा
पुनः सन्मूर्च्छिताश्चराकारध्वनिविशिष्टमन्तर्मात्राविपरिवर्त्तिनमर्थं बहिरिवादर्शयन्ती
तेषां समुपजायते, यथा यस्मात्सङ्केतप्रदणकुण्डला भवन्ति ॥ १२१६ ॥

चिन्तेत्यादिना भूयः प्रत्यक्षतः कल्पनासिद्धिमाह ।

चिन्तोत्प्रेक्षादिकाले च विस्पष्टं या प्रवेद्यते ।

अनुविदेव सा शब्दैरपहोतुं न शक्यते ॥ १२१७ ॥

तस्याश्चेत्यादिना शब्दव्यवहाराख्यकार्यलिङ्गतोऽपि सिद्धिमाह ।

तस्याश्चाध्यवसायेन भ्रान्ता शब्दार्थयोः स्थितिः ।

अन्यायोगादसत्त्वेऽस्याः सेदृश्यपि न सम्भवेत् ॥ १२१८ ॥

यत्तत्तात्त्विकी शब्दार्थव्यवस्था पूर्वनिर्दिष्टा, भ्रान्तेति च व्यवस्थापिता । यदि चास्याः कल्पनाया असत्त्वं स्यात्तदा सा-शब्दार्थव्यवस्था, ईदृश्यपि-भ्रान्तापि, न सम्भवेत् तदभिप्रायवशात्तस्याव्यवस्थानात् । अन्येषां च स्वलक्षणादीनां बाह्यानां वाच्यत्वेनायोगस्य प्रतिपादितत्वात् ॥ १२१८ ॥

तनु चान्येऽपि न केवलमभिलाषिणीं प्रतीतिं कल्पनां वर्णयन्ति, किन्तु जातिगुणक्रियादिसम्बन्धयोग्यामपि । सा कस्मान्न गृह्यत इत्याह—जात्यादीत्यादि ।

जात्यादियोजनायोग्यामप्यन्ये कल्पनां विदुः ।

सा जात्यादेरपास्तत्वाददृष्टेश्च न सङ्गता ॥ १२१९ ॥

अदृष्टेति । जात्यादेरिति सम्बन्धः । अयं चाभ्युपगम्य जात्यादीन्परिहार उक्तः ॥ १२१९ ॥

जात्यादीनामित्यादिना तदेवादृष्टत्वं समर्थयते ।

जात्यादीनामदृष्टत्वात्तयोगाप्रतिभासनात् ।

क्षीरोदकादिवच्चार्थं घटना घटते कथम् ॥ १२२० ॥

क्षीरोदकादिवच्चेति । यथा क्षीरोदकादेर्मिश्रीभूतस्य विवेकेनाप्रतिभासनान्न घटना शक्यते कर्तुं तद्वजात्यादीनां सत्त्वेऽपि विवेकेनाश्रयादप्रतिभासनान्न शक्यते तदाश्रयेण सहेत्यर्थः ॥ १२२० ॥

यदि तर्हि जात्यादियोजना कल्पना न-युक्तेव, तत्कथं लक्षणकारेणोक्तं नाम जात्यादियोजना कल्पनेति, आह—हेयेत्यादि ।

हेयोपादेयविषयकथनाय द्वयोक्तितः ।

परापरप्रसिद्धेयं कल्पना द्विविधोदिता ॥ १२२१ ॥

—तत्र हेया-जात्यादियोजना परप्रसिद्धा कल्पना, उपादेया स्वप्रसिद्धा नामयोजनाकल्पना, इति दर्शनाय द्विप्रकाशाऽपि कल्पना निर्दिष्टा । कथमवगम्यत-इत्याह—

द्वयोक्तिः—यस्मान्नाम च जात्यादयश्च नामजात्यादयस्तेषां योजनेत्येवं वर्गद्वयमुक्तम्, अन्यथा नामादियोजना यदि वा जात्यादियोजनेत्येव वाच्यं स्यात् । नचेदं परिगणनम्, आदिशब्दवैफल्यप्रसङ्गात् ॥ १२२१ ॥

ननु च कल्पना ज्ञानधर्मः, तद्विरहप्रतिपादनमेव प्रकृतं, प्रत्यक्षाधिकारात्, नार्थधर्मविरहप्रतिपादनम् । नामजात्यादीनां च या योजना तद्वद्भिः, साऽर्थगतो धर्मः, न ज्ञानस्य, सतश्चाप्रस्तुताभिधायित्वं लक्षणकारस्वेति चोद्यमाशङ्क्याह—नामादियोजना चेयमिति ।

नामादियोजना चेयं स्वनिमित्तमनन्तरम् ।

आक्षिप्य वर्त्तते येन तेन नाप्रस्तुताभिधा ॥ १२२२ ॥

अनन्तरम्—अव्यवहितं निमित्तं, यत्तस्याः कारणम् । तत्पुनराविष्टमिलापा प्रतीतिः । सा च वस्तुद्वयानुसन्धानाकारोत्पत्तिस्तथा योजनेति व्यपदिश्यते, नैव तु कश्चित्कचियोजयति, निर्व्यापारत्वात्सर्वधर्माणाम् । तस्याक्षेपो ह्याभ्यां प्रकाश्याम् । ताभ्यां योजना यतो भवति सा तथोक्ता । गमकत्वाद्वैयधिकरण्येऽपि च बहुव्रीहिः । कारणे कार्योपचाराद्वा । उपचारस्य च प्रयोजनं तदन्यकारणेभ्यो विशिष्टकार्यकारिणः स्वभावख्यापनम् ॥ १२२२ ॥

अथवा—योज्यतेऽनयेति योजना, नामजात्यादीनां योजनेति समासं कृत्वाऽमिलापिन्येव कल्पना निर्दिष्टलक्षणे इति दर्शयति—नामजात्यादय इत्यादि ।

नामजात्यादयः सर्वे योज्यन्ते वाऽनयेति सा ।

तथोक्ता कल्पना प्रोक्ता प्रतीतिरभिलापिनी ॥ १२२३ ॥

यद्वेत्तादिना परिहारान्तरमाह—

यद्वा स्वमतसिद्धैव केवला कल्पनोदिता ।

सर्वत्र नाम्ना युक्तोऽर्थ उच्यत इति योजनात् ॥ १२२४ ॥

यदेवं कथमयमाचार्यो वृत्तिप्रन्यो नीयते । अथवा—यदच्छाशब्देषु नाम्ना विशिष्टोऽर्थ उच्यते हित्य इति, जातिशब्देषु जात्या गौरिति, गुणशब्देषु गुणेन शुभ इति, क्रियाशब्देषु क्रियया पाचक इति, द्रव्यशब्देषु द्रव्येण दण्डी विषाणीति । अनेन हि मन्येन जात्यादिविशेषणयुक्तस्याप्यर्थस्योच्यमानत्वं शृङ्खलकाशिवमित्यत आह—सर्वत्रेत्यादि । सर्वत्रेति । जात्यादिशब्देष्वपि । एतदुक्तं भवति—यथा

यदृच्छाशब्देषु प्रयुज्यमानेषु नाम्ना विशिष्टोऽर्थ उच्यते, एवं जात्यादिशब्देषु गौरि-
त्यादिषु नाम्ना विशिष्टोऽर्थ उच्यते इत्येतत् सर्वत्र ग्रन्थे योजनीयमिति ॥ १२२४ ॥

कथं तर्हि जात्या गुणेन क्रियया द्वयेण वेत्येतदपरं तृतीयान्तं योजनीयमित्याह
—तैस्तियलादि ।

तैस्तु करणविभक्त्या साफल्यमनुभूयते ।

नाम्नो जात्यादिभिः सेयमित्यर्थोऽध्यवतिष्ठते ॥ १२२५ ॥

जात्या करणभूतया नाम्ना विशिष्टोऽर्थ उच्यते गौरिति, तथा गुणादिभिः,
इत्येवं तैर्जात्यादिभिः करणविभक्त्या सम्बन्धात्साफल्यमनुभूयते । यद्येवं, नामजा-
त्यादियोजनेत्यत्र सूत्रे कथं सम्बन्धः कार्य इत्याह—नाम्नो जात्यादिभिरिति यो-
जनेति शेषः । सेयमिति । अनेन समासार्यलभ्यां कल्पनामेव निर्दिशति । जात्या-
दिभिर्योजना जात्यादियोजना, नाम्नो जात्यादियोजना सेयं नामजात्यादियोजनेत्यर्थं
समासार्योऽध्यवतिष्ठत इति यावत् ॥ १२२५ ॥

यद्येषं यदृच्छाशब्देषु जात्यादीनां प्रवृत्तिनिमित्तानामभावादव्यापिनी व्यवस्था
भवेदित्याशङ्क्याह—यदृच्छाशब्दवाच्याया इति ।

यदृच्छाशब्दवाच्याया जातेः सङ्गावतो न च ।

अव्याप्तिरस्य मन्तव्या प्रसिद्धेस्तु पृथक्श्रुतिः ॥ १२२६ ॥

एतदुक्तं भवति—येऽप्येते हित्यादयः शब्दा यदृच्छाशब्दत्वेन प्रतीतास्तेऽपि
जन्मनः प्रभृत्यामरणक्षणादनुवर्त्तमानाः प्रतिक्षणभेदभिन्नमसाधारणभेदेन वस्तु गम-
यितुमशक्ताः पालप्रकर्षमर्यादावच्छिन्नवस्तुसमवेतां जातिमभिधेयत्वेनोपाददते । अ-
न्यथा हि बालागवस्थाभेदपरिच्छिन्नवस्तुभागविषयतया निरुद्धाः कथं वृद्धाद्यव-
स्थोपहितभेदमपि वस्तु प्रतिपादयेयुः । येषामपि न क्षणिको देहः—किं तर्हि ? का-
लान्तरावस्थापीति दर्शनम्, तेषामपि यथाकालमपचीयमानावयवसम्बन्धादवयवा-
वयवाद्वाऽन्यदन्वयव्यवस्थाभेदेऽपि सिद्धम् । परिणतिदर्शनेऽपि यद्यस्याभेदस-
म्बद्धं वस्तु तदृच्छाशब्दतया प्रतिष्ठानं तत्तत्त्वावस्थान्तरं समाश्रयेत् तदेव वस्तु तेन
शब्देन नानिर्णीयेत, यथा पवसि विनिश्चितामिषानशक्तिः क्षीरशब्दो न दध्नि
प्रवर्त्तते, तथा शरीरेऽपि नावस्थान्तरे प्रवर्त्ततेति जातिरवयवाभ्युपगन्तव्या । अथवा
मा भूदनुभूता जातिस्तथाऽपि नाव्यापिनी व्यवस्था । तथाहि—त एव भेदा अवि-

वक्षितभेदाः सामान्यमिति सर्वत्र जातिशब्दैरुपादीयन्त इति यदृच्छाशब्दा जाति-
शब्देभ्यः पृथग्लक्षणकारेण निर्दिष्टा इत्याह—प्रसिद्धेस्त्विति । गवादयो हि शब्दा
लोके जातिशब्दतया प्रतीताः, चित्राङ्गदादयस्तु संज्ञाशब्दत्वेनेति पृथग्वचनम् १२२६
नन्वित्यादिना परश्रोदयति ।

नन्वन्यापोहवाच्यत्वाज्जातिशब्दस्तु केवलः ।

विवक्षापरतन्त्रत्वाद्विवक्षाशब्द एव वा ॥ १२२७ ॥

सत्यमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

सत्त्वं लोकानुष्ठान्येदमुक्तं न्यायविदेदृशम् ।

इयानेव हि शब्दोऽस्मिन्व्यवहारपथं गतः ॥ १२२८ ॥

इयानेव हीति । पञ्चप्रकारः संज्ञाजातिगुणक्रियाद्रव्यशब्दभेदेन ॥ १२२८ ॥

ननु यदि स्वमतसिद्धैव कल्पनाऽमिप्रेता किमर्थं तर्हि “अन्ये स्वर्थशून्यैः शब्दैरेव
विशिष्टोऽर्थ उच्यते” इत्यनेन ग्रन्थेन पृथक्स्वमतसिद्धा कल्पना पश्चादुपवर्णिताऽऽ-
चार्येणेत्याह—ते तु जात्यादय इति ।

ते तु जात्यादयो नेह लोकवद्व्यतिरेकिणः ।

इत्येतत्प्रतिपत्त्यर्थमन्ये स्त्वित्यादिवर्णितम् ॥ १२२९ ॥

एतदुक्तं भवति—न सावलेयादिव्यक्तिव्यतिरिक्ता जात्यादयः पारमार्थिकाः
सन्ति सांप्रदास्त इत्यस्यार्थस्य प्रतिपादनार्थमुक्तमिदं लक्षणकारेण, ननु पृथगरां
कल्पनां दर्शयितुमिति । अन्य इति । यौद्धाः । अर्थशून्यैरिति । जात्यादिनिरपेक्षै-
रपोहमात्रगोचरैः शब्दैः । इत्याचार्यग्रन्थस्यार्थः ॥ १२२९ ॥

न केवलमस्माभिरियमभिलापिनी प्रतीतिः कल्पनाऽभ्युपगता, परैरेष्यवश्याभ्यु-
पगन्तव्या, अन्यथा जगदव्यवहार्यमेव स्यादिति दर्शयन्नाह—जात्यादियोजनां
येऽपीति ।

जात्यादियोजनां येऽपि कल्पनां समुपाश्रिताः ।

तैरभ्युपेया नियतं प्रतीतिरभिलापिनी ॥ १२३० ॥

अन्यथा योजनाभावाद्युक्तयोरिव भावयोः ।

स्वातन्त्र्येण परिच्छेदात्कल्पना नैव कल्प्यते ॥ १२३१ ॥

एवं वा व्यवहार्यं स्यात्सर्वं विश्वमिदं ततः ।

जात्यादिरूपसंसृष्टं व्यवहार्यमिदं मतम् ॥ १२३२ ॥

जात्यादियोजना शब्दयोजनाऽव्यभिचारिणी ।

एवं चोच्यत इत्येतत्फलवज्जायते वचः ॥ १२३३ ॥

जातिगुणक्रियाद्रव्ययोजनायामपि कल्पनायां परैरभ्युपगतायां नामयोजनैव कल्पना । तथाहि—तत्र जात्यादिव्यवच्छिन्नं वस्तु नामैव विशिष्टं गृह्यते, अन्यथा हि स्वातन्त्र्येणानेकपदार्थग्रहणवद्योजनाभावात्कथं कल्पना भवेत्, ततश्च मूकमेव जगत्स्यात् । अतएव च दण्डयुक्तं पुरुषं पश्यन्नपि न तावद्दण्डीति योजयति यावन्न नामभेदं स्मरति । यत एव शब्दयोजनया सर्वा योजनाव्याप्ता, अतएव चाचार्याय “जात्या विशिष्टोऽर्थ उच्यते गौरित्यादियु यदुच्यत” इति वचनं तत्सफलं भवेत् । अन्यथा विना नाम्ना कथमुच्यत इति स्यात् । अमिधानक्रियायाः शब्दधर्मत्वात् ॥ १२३० ॥ १२३१ ॥ १२३२ ॥ १२३३ ॥

तस्मादित्यादिना कल्पनासिद्धिमुपसंहरति ।

तस्मात्समस्तसिद्धान्तसंस्थितानां प्रवादिनाम् ।

अविवादाद्यन्तेन साध्येयं कल्पना मया ॥ १२३४ ॥

लक्षणकारस्य कल्पनां सिद्धिरूपां निर्दिशतोऽभिप्रायमाह—एतदागूर्येति ।

एतदागूर्यं सकलं नामजात्यादिवर्णनम् ।

मतयोः स्वान्ययोरित्यमुपादानमिहाकरोत् ॥ १२३५ ॥

तेभ्योऽस्माकमियानेव भेद इत्येवमब्रुवन् ।

अन्ये त्वित्यादिकं वाक्यमनन्तरमदो जगौ ॥ १२३६ ॥

हेयोपादेयविषयकथनं जात्यादियोजनां विना नामयोजनां विना भाविनीत्यादि पूर्वोपवर्णितम् । नामजात्यादिवर्णनमिति । अकरोदिति सम्बन्धः । स्वान्ययोस्तु मतयोरुपादानं हेयोपादेयविषयकथनाय ॥ १२३५ ॥ १२३६ ॥

न्यायमुखग्रन्थसिद्धिं कथं नेय इत्याह—एवमित्यादि ।

एवं न्यायमुखग्रन्थो व्याख्यातव्यो दिक्षाऽनया ।

ज्ञानमित्यभिसम्बन्धात्प्रतीतिस्तत्र चोदिता ॥ १२३७ ॥

सत्रायं न्यायमुखग्रन्थः—“यत् ज्ञानमर्थरूपादौ विशेषणमिधायकामेदोपचारै-
णाविकल्पकं तदक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षम्” विशेषणं जात्यादि, अमिधायकं
नाम, तयोरेमेदोपचारो जात्यादिमद्भिः संज्ञितो च । अमेदोपचारग्रहणमुपलक्षणम्

यत्रापि भेदेन ग्रहणमस्य गोत्वमस्येदं नामेति, तत्रापि कल्पनेष्यत एव । ननु चानुप्रतीतिः कल्पनेति नोक्तं, तत्कथं यथोक्तकल्पना लभ्यत इत्याह—ज्ञानमित्यभिसम्बन्धादिति । एतदुक्तं भवति—कल्पनावैपरीत्येन ज्ञानमेव प्रत्यक्षत्वेन दर्शयता ज्ञानधर्मत्वं कल्पनाया दर्शितम् । तथाचायमर्थो भवति—यज्ज्ञानं नामाद्यभेदोपचारेणाधिकल्पकं तत्प्रत्यक्षं, यत्तु ज्ञानं तथाविकल्पकं तत्कल्पनात्मकत्वात् प्रत्यक्षमिति सामर्थ्यादमिलापिनी प्रतीतिः कल्पनेति प्रत्यक्षवैपरीत्येन सिध्यति एवं परापरमतद्वद्दो दर्शित इति ॥ १२३७ ॥

यद्वा स्वमतोपवर्णनमेव केवलमाचार्येण कृमिल्यादर्शयति—यद्वेत्यादि ।

यद्वा विशेषणं भेदो येनान्यापोहकृच्छ्रुतिः ।

जात्यादीनां व्यवच्छेदमनेन च करोत्ययम् ॥ १२३८ ॥

भेदो विशेषणं व्यावृत्तिरित्यर्थः । तस्यामिधायकं, न जात्यादीनां, तस्याभेदोपचार इति विग्रहः ॥ १२३८ ॥

ननु च यदि प्रतीतिरमिलापिनी कल्पना, सा धर्मिणी, न च धर्म्यन्तरे धर्म्यन्तरस्य प्रसङ्गो येन तन्निषेधस्तद्धर्मतया क्रियत इत्यसम्बन्धमिधायकम् । तथा यदि प्रत्यक्षं कल्पनापोढम्, कत्वं (यं) तत्प्रत्यक्षशब्देनोच्यत इति, अनभिधेयार्थः किञ्च कल्पनापोढार्थ इति मन्वानाः परे भर्गभारद्वाजप्रभृतयश्चोदयन्ति । एतच्च सर्वं परिहृतमेवेति योजयन्नाह—एवं प्रतीतिरूपा चेत्यादि ।

एवं प्रतीतिरूपा च यदेवं कल्पना मता ।

तादात्म्यप्रतिषेधश्च प्रत्यक्षस्योपवर्णयते ॥ १२३९ ॥

तदाऽध्यक्षादिशब्देन वाच्यत्वेऽपि न बाध्यते ।

कल्पनाविरहोऽध्यक्षे न हि सा शब्दवाच्यता ॥ १२४० ॥

अन्यथा रूपगन्धादेः सविकल्पकता भवेत् ।

अतो नास्पदमेवेदं यद्वाहुः कुपियः परे ॥ १२४१ ॥

यदि प्रत्यक्षशब्देन प्रत्यक्षमभिधीयते ।

कथं तत्कल्पनापोढमयुक्तं गम्यते कथम् ॥ १२४२ ॥

तादात्म्यप्रतिषेध इति । यत्रैषा कल्पना नास्ति तत्प्रत्यक्षमित्यनेन ग्रन्थेन लक्षणकारस्तादात्म्यप्रतिषेधं करोति । एवंमूलं कल्पनात्मकं यज्ज्ञानं न भवतीत्यर्थः ।

नत्वाधेयनिषेधमिति प्रथमं तावदचोद्यम् । द्वितीयमप्यचोद्यमेव, यतो नानभिधे-
यार्थः कल्पनापोढार्थो वर्णितः । किं तर्हि? अविकल्पकार्थः । अविकल्पकमपि ज्ञानं
यद्यप्यभिधीयते शब्देनाध्यवसायानुरोधतः । तथापि रूपादिवन्न विकल्पकतां यास्य-
तीति यत्किंचिदेतत् ॥ १२३९ ॥ १२४० ॥ १२४१ ॥ १२४२ ॥

स्यादेतत्—भवत्वेवं यद्यप्यवर्णिता कल्पना । कल्पनापोढं तु कथं सिद्धमित्याह
—प्रत्यक्षमित्यादि ।

प्रत्यक्षं कल्पनापोढं चेद्यतेऽतिपरिस्फुटम् ।

अन्यत्रासक्तमनसाऽप्यक्षैर्नीलादिवेदनात् ॥ १२४३ ॥

अनेन स्वसंविख्या प्रत्यक्षतः कल्पनाविरहः सिद्ध इत्यादर्शयति ॥ १२४३ ॥

स्यादेतदसावेव विषयान्तरव्यासक्तो विकल्पः पुरस्त्वं नीलादि प्रतिपद्यत इत्याह
—नासावेवेत्यादि ।

नासावेव विकल्पो हि तमर्थं प्रतिपद्यते ।

अतीताद्यभिधात्यागात्तन्नामघटनासितः ॥ १२४४ ॥

यदि हि स एव विकल्पस्तमर्थं प्रतिपद्येत तदाऽतीताद्यर्थाभिधानत्यागेन त-
स्यैव नीलादेर्नामं योजयेत् । एकत्राभिलाषद्वयसंसर्गाप्रतीतेरतीताद्यभिधात्यागादित्यु-
क्तम् । तस्यामिमुदीभूतस्य नाम, तन्नाम, तस्य घटना—योजना, तस्या आप्तिः—
प्राप्तिः । प्रसङ्ग इति यावत् ॥ १२४४ ॥

स्यान्मतम्—अन्य एव तर्हि विकल्पस्तदा तमर्थं प्रतिपद्यत इत्येवं कस्मान्न विज्ञा-
यत इत्याह—तदा तन्नामेत्यादि ।

तदा तन्नामसंसर्गा विकल्पोऽस्त्यपरो न च ।

दृश्यस्याप्रतिसंविस्तेरनिष्टेश्च द्वयोः सकृत् ॥ १२४५ ॥

अनेन यथाक्रमं प्रत्यक्षविरोधम्, अभ्युपगमविरोधं च सकृद्विकल्पद्वयप्रतिज्ञा-
यामाह—द्वयोरिति । विकल्पयोरिति शेषः ॥ १२४५ ॥

विकल्पेत्यादिनोपसंहरति ।

विकल्पकमतो ज्ञानसहभाव्यनुभूयते ।

तस्मादिन्द्रियविज्ञानमकल्पनमिदं स्फुटम् ॥ १२४६ ॥

विकल्पसहभावित्वमसिद्धमिति कदाचित्परो नृयादवस्तदाशङ्क्यत्राह—क्रमेणे-
त्यादि ।

क्रमेणैवोपजायन्ते विज्ञानानीति चेन्मतम् ।

सकृद्भावाभिमानस्तु शीघ्रवृत्तेरलातवत् ॥ १२४७ ॥

यदि क्रमेणोपजायन्ते कथं युगपत्प्रवेद्यन्त इत्याह—सकृद्भावाभिमानस्त्विति । अलात इवालातवत् । यथाऽलाते शीघ्रभ्रमणात्सकृच्चक्राकारा प्रतीतिसादनाना घटनादेव ज्ञानाना शीघ्रोत्पत्तिरसकृद्भावाभिमान इति । अथवा—अलातशब्देन विषयिणि ज्ञाने विषयोपचारात्तद्विषयाणि ज्ञानान्युच्यन्ते । पूर्ववद्वतिः ॥ १२४७ ॥
नेति पूर्वपक्ष प्रतिभिपत्तिः ।

न तदाऽभिमुखीभूतभाषनामानुपद्धान् ।

विकल्पो विद्यते दृश्य इत्येवोक्तं न००ना ॥ १२४८ ॥

एव मन्यते—न सकृद्भावाप्रसाधनमत्र प्रकृतम्, किं तर्हि ? धियः कल्पनायि-
रहः । स चान्यत्र गतचित्तस्याप्यभिमुखीभूतपदार्थानुभवकाले तन्नामससर्गिणो वि-
कल्पस्योपलब्धिर्लक्षणप्राप्तस्यानुपलब्ध्या सिध्यतीति नात्र निश्चिद्वृणमुक्तम् । तथाहि
यदि नाम क्रमेण ज्ञाने सवेगेते नतु विकल्पः सवेगत इति न प्रकृतस्य व्यापातः
॥ १२४८ ॥

शुद्धे च मानसे कल्पे व्यवसीयेत न क्रमः ।

अल्पा च सर्वबुद्धीनामाशुवृत्तिश्चिरास्थिते ॥ १२५२ ॥

अतः सर्वत्र विषये न क्रमग्रहणं भवेत् ।

सकृद्ग्रहणभासस्तु भवेच्छब्दादियोधवत् ॥ १२५३ ॥

एकैका धीः पञ्चगिर्धामिर्व्यवधीयमानाऽपि नर्त्तकीदर्शनाद्यवस्थायामव्यवहितेषु प्रतिभाति । तथाहि—यदैव नर्त्तकीमुत्पश्यति तदैव गीतादिशब्दं शृणोति, कर्पूरादिरसमास्वादयति, नासिकापुटविन्यस्तपुसुमामोदं जिघ्रति, व्यजनानिलादिस्पर्शं च रक्षति, वस्त्रामरणादिदानादि च चिन्तयति । ततश्च यदि बहुमिर्व्यवधानेऽपि बुद्धीनां सकृद्भावधान्तिराश्रयसिक्तादुपजायते, तदा उता साधः सरो रस इत्येवमादावेकैकज्ञानव्यवधानाद्वर्णधुतीनामलभ्यं लघुवर्त्तनमस्तीति सकृद्वर्णप्रतिभासः प्राप्नोति । ततश्च सरो रस इत्यादौ शब्दे भूयमाणे धुतिभेदेऽर्थप्रतीतिभेदश्च न स्यात् । किंप—युद्धेर्भिजातीयचक्षुरादिविशानाव्यवहिते नानाविद्यार्थचिन्तारूपे विकल्पे समुत्पद्यमाने शीघ्रवृत्तिरस्तीति न क्रमव्यवसायः प्राप्नोति । सर्वासां च बुद्धीनां क्षणिकत्वेन विरानवस्थानादाशुवृत्तिरस्तीति वस्तुविदर्थस्य न क्रमवती प्रतीतिः स्यात् । शब्दादियोधयदिति । नर्त्तकीप्रेक्षावस्थायां शब्दादिसंवेदनवत् ॥ १२५० ॥
॥ १२५१ ॥ १२५२ ॥ १२५३ ॥

यथायमलावयदिनि दृष्टान्वः स माप्यविवक्ष्य इति दर्शयन्नाह—अलातेऽपीत्यादि ।

क्रियमाणा स्मृत्यैव क्रियते, नेन्द्रियज्ञानेन, तस्य वस्तुसन्निधानबलभाविनोऽतीतार्थ-
ग्रहणासामर्थ्यात् । यत्रास्याः स्मृतेर्विषयो नासौ परिस्फुटः, कस्मात् ? विनष्टत्वात् ।
तस्मादस्पष्टाभत्वप्रसङ्गात्नेयं मानसी भ्रान्तिः । किं तर्हि ? इन्द्रियजा, इति साध्य-
विकलो दृष्टान्तः ॥ १२५४ ॥ १२५५ ॥ १२५६ ॥

एवं प्रत्यक्षतो धियः कल्पनाविरहं प्रतिपाद्य सांप्रतमनुमानतः प्रतिपादयति—
यदि चेत्तादि ।

यदि चाप्यस्य भावस्य यद्रूपस्थितिकारणम् ।

न विद्यते न तत्त्वेन स व्यवस्थाप्यते बुधैः ॥ १२५७ ॥

अविद्यमानसालादिर्यथा कर्को गवात्मना ।

विशेषणविशिष्टार्थं ग्रहणं न च विद्यते ॥ १२५८ ॥

सविकल्पकभावस्य स्थितेराक्षे निबन्धनम् ।

विपक्षः शायलेयादिरन्यथाऽतिप्रसज्यते ॥ १२५९ ॥

नचाप्रसिद्धता हेतोर्जात्यादेः प्रतिषेधतः ।

भेदेन चापरिच्छेदान्नचास्त्येवं विशेषणम् ॥ १२६० ॥

प्रयोगः—यस्य यद्रूपं व्यवस्थितौ निमित्तं नास्ति न तत्तथा प्रेक्षाबद्धिर्व्य-
वहर्षमिर्ग्यवस्थाप्यते, तद्यथा—अविद्यमानगोप्रक्षमिनिमित्तभूतककुदादिसमुदायः
कर्को गोत्वेन । नास्ति च प्रत्यक्षस्य नीलाद्यसाधारणविषयबलेनोत्पद्यमानस्य सवि-
कल्पकभावव्यवस्थितौ विशेषणविशिष्टार्थग्रहणं निमित्तमिति कारणानुपलब्धिः ।
वैधर्म्येण शायलेयाहुलेयादयः । सर्वथा सर्वस्य व्यवस्थानप्रसङ्गो व्यवस्थापयितुञ्चा-
प्रेक्षापूर्वकारिताप्रसङ्गो बाधकं प्रमाणमिति संक्षेपार्थः । कर्कः—शुद्धोऽयः । जात्या-
दैरिति । विशेषणस्येति शेषः । सन्तु नाम वस्तुभूता जात्यादयस्तथाऽपि नासिद्ध-
तेति दर्शयन्नाह—भेदेन चापरिच्छेदादिति । विशेष्यत्वेनामिमत्ताद्रूपादेरित्यभ्याहा-
र्यम् । यदि नाम भेदेनापरिच्छेदो जातस्तथापि विशेषणं कस्मात् भवतीत्याह—न-
च्चारत्येवमिति । भेदेनापरिच्छिन्नम् । तस्माद्विशेषणविशिष्टार्थग्रहणं न विद्यत इत्यस्य
हेतोर्नासिद्धता ॥ १२५७ ॥ १२५८ ॥ १२५९ ॥ १२६० ॥

स्यादेतन्मामूजात्यादिकं विशेषणं, शब्दस्वरूपमेव तु विशेषणं भविष्यतीत्याह—
नामापीत्यादि ।

नामापि वाचकं नैव यच्छब्दस्य स्वलक्षणम् ।

स्वलक्षणस्य वाच्यत्ववाचकत्वे हि दूषिते ॥ १२६१ ॥

अधारोपितमेवातो वाच्यवाचकमिष्यते ।

अनारोपितमर्थं च प्रत्यक्षं प्रतिपद्यते ॥ १२६२ ॥

स्वलक्षणस्य सद्भावे सद्भावात्तदभावतः ।

व्यवधानादिभावे च तस्यापि व्यतिरेकतः ॥ १२६३ ॥

नहि स्वलक्षणे सङ्केतः, नापि शब्दस्वलक्षणे, तयोर्व्यवहारकालेऽनन्वयात् । नच स्वलक्षणव्यतिरेकेणान्यच्छब्दस्वरूपमस्ति । नचासङ्केतितोऽर्थः शब्देन योग्यतेऽति-
प्रसङ्गात् । नापि शब्दयोजनमन्तरेण विकल्पः । तस्मादधारोपित एव वाच्यवाच-
कभावो न पारमार्थिकः । स्यादेतदारोपितमेवार्थं तर्हि प्रत्यक्षं प्रतिपद्यमानं सविक-
ल्पकं भविष्यतीत्याह—अनारोपितमित्यादि । तदभावत इति । तस्यापि व्यतिरे-
कत इति सन्बन्धः । तस्य स्वलक्षणस्याभावात्तस्यापि प्रत्यक्षस्य व्यतिरेकतोऽभावा-
दिति यावत् । कदा स्वलक्षणस्याभाव इत्याह—व्यवधानादीति । आविशब्देन
देशकालविप्रकर्षादिः ॥ १२६१ ॥ १२६२ ॥ १२६३ ॥

अशक्यसमय इत्यादिना प्रमाणान्तरमप्याह—

अशक्यसमयो ह्यात्मा नीलादीनामनन्यभाक् ।

तेषामतश्च संवित्तिर्नाभिजल्पानुपङ्गिणी ॥ १२६४ ॥

नीलादीनामात्मा—स्वभावः, अशक्यसमयः—अशक्यसङ्केतः । कथमिति प्रश्ने
कारणमाह—अनन्यभागिति । अनन्यभाक्—असाधारणः । व्यवहारकालाप्र-
त्युपस्थापीति यावत् । व्यवहारार्थत्वात्समयस्येति नात्र शब्दसङ्केतः । किंच—विप-
रीकृते चायं समयो भवति नाविपरीकृते, न तावदनुत्पन्नं प्रत्यक्षं नीलाद्यात्मानं
विपरीकरोति, उत्पन्नं चामिलापमादाय योजयेत् । उत्पत्तिकालेऽमिलापग्रहणकाले
च क्षणिकत्वान्न विषयेणापि प्रत्यक्षं विपरीति केन कुत्र योजनमित्यतोऽप्यशक्यसमयो
नीलादीनामात्मा । तेषामिति । नीलादीनाम् । नाभिजल्पानुपङ्गिणीति । नावि-
ष्टामिलापा । तत्र प्रयोगः—यद्यत्रागृहीतसमयं न तत्र सविकल्पकं भवति,
तदाया—चक्षुर्विज्ञानं गन्धे, अगृहीतसमयं च प्रत्यक्षं नीलाद्यात्मनीति व्यापकविरु-
द्धोपलब्धः ॥ १२६४ ॥

नन्वित्यादिना प्रथमे हेतौ सुमतेर्दिगम्बरस्य मतेनासिद्धतामाशङ्कते ।

ननु नामादिकं माभूत्तस्य ग्राह्यं विशेषणम् ।

तथाऽप्यसिद्धता हेतोर्नैव व्यावर्त्तते यतः ॥ १२६५ ॥

अर्थान्तरव्यवच्छिन्नरूपेणाग्रहणं यदि ।

अर्थमात्रग्रहो वा स्यादग्रहो वा घटे यथा ॥ १२६६ ॥

घटान्तरव्यवच्छिन्नरूपेणाग्रहणं यदि ।

घटमात्रग्रहो वा स्यादग्रहो वा घटस्य वै ॥ १२६७ ॥

स हि सामान्यविशेषात्मकत्वेनोभयरूपं सर्वं वस्तु वर्णयति । सामान्यं च द्विरूपम् । विशेषेणावच्छिन्नं यथा गोत्वादि, अनवच्छिन्नं यथा सत्तावस्तुत्वादि । तत्र यदनवच्छिन्नमेकरूपं तदालोचनामात्रस्य निर्विकल्पकप्रत्यक्षस्य गोचरः । इतरत्पुनः सविकल्पकस्येतेषां तस्य प्रक्रिया । कुमारिलस्तु—आलोचनाज्ञानं निर्विकल्पकं व्यवच्छिन्नलक्षणविषयं वर्णयति । सामान्यविषयं तु सविकल्पकं प्रत्यक्षम् । तत्र सुमतिः कुमारिलाद्यभिमतालोचनामात्रप्रत्यक्षविचारणार्थमाह । तद्वादीदं प्रष्टव्यः । किं तदिन्द्रियस्य पुरःस्थितमर्थमात्रं स्वेन रूपेणार्थान्तराऽसम्भविना विशिष्टं गृह्यते ? नेति । ययसौ ब्रूयामेति । अत्रोच्यते—अर्थान्तरव्यवच्छिन्नरूपेणाग्रहणं यदि—विवक्षितादर्थार्थान्तरं, ततो व्यवच्छिन्नं—तत्राविद्यमानं विवक्षितार्थस्य रूपं—स्वभावः, तेन विशिष्टस्य यदि तत्सार्थस्याग्रहणमिष्यते, तदा तदर्थमात्रग्रहो वा स्यात्—यत्तदर्थमात्रमर्थान्तरासम्भवि—स्वभावरहितं तस्यैव ग्रहणं स्यात् । अथ तदपि न गृह्यते, तदा, अग्रहो वा—अग्रहणमेव स्यात् । घटे यथेति निदर्शनमुक्तं तच्छ्रुोकान्तरेण व्याचष्टे—घटान्तरेत्यादि । अवधीकृतघटासम्भविना रूपेण यदि तस्य घटस्याग्रहणं तदा घटमात्रग्रहो वा स्यात्—केनचिद्वाजतवाग्रादिना विशेषेणाविशिष्टस्य घटमात्रस्य ग्रहणं स्यात् । घटमात्रस्यापि ग्रहणं न भवति तदा कस्यचिदप्यभिमतस्यापि न ग्रहणं स्यादित्यग्रहो वा घटस्य वै । एवमत्रापि दाष्टान्तिके विशेषाग्रहणेऽर्थमात्रग्रहणं न ग्रहणं वा स्यादित्येकान्तः ॥ १२६५ ॥ १२६६ ॥ १२६७ ॥

अथ पूर्वकः पञ्चः, अत्राह—ग्राह्यान्तरेत्यादि ।

ग्राह्यान्तरव्यवच्छिन्नं भावेन ग्राहि चेन्मतम् ।

सविकल्पकविज्ञानं भवेद्दृक्षादियोग्यवत् ॥ १२६८ ॥

यदि परत्रासम्भविना स्वरूपेण विशिष्टार्थग्राहीन्द्रियज्ञानमभिप्रेतं तदा सविकल्पकं प्राप्नोति, केनचिद्रूपेण विशिष्टार्थग्राहित्वात्, वृक्षोयमित्यादिवोधवत् ॥१२६८॥

स्यान्मतम्—नार्थमात्रं नाम किञ्चिदस्ति यत्स्वरूपेण विशिष्य गृह्यते । किं तर्हि ? यत्तद्विशिष्टं रूपं तव मम विशेषाभिमतं तदेवास्ति गृह्यते चेति, अत आह—विशेषोऽस्पष्टसामान्यो न च कश्चन विद्यत इति ।

विशेषोऽस्पष्टसामान्यो न च कश्चन विद्यते ।

ग्रहणे चेत्तदस्पष्टं विभावत्वान्न गृह्यते ॥ १२६९ ॥

अत्र मात्रं नाम सामान्यमुच्यते, यत्तत्सत्तेत्याख्यायते, तन्निरपेक्षो न कश्चिद्विशेषो विद्यते, यो गृह्येत तत्र । एतत्स्यात्—त्वन्मत्वा यद्यपि तदस्ति सामान्यं, ग्रहणकाले तु तन्न स्पष्टयत इत्याह—ग्रहणे चेत्तदस्पष्टं विभावत्वान्न गृह्यत इति । ग्रहणकाले यदि तत्सामान्यं सत्ताख्यं इन्द्रियज्ञानेन न स्पष्टयते, विशेषमात्रमेव गृह्यते, तदा तद्विशेषमात्रं गृह्यमाण भावरहितं सत्ताख्यस्वभावविकलं निःस्वभावं प्राप्तमिति नेन्द्रियज्ञानग्राह्यं स्यात्, विभावत्वात्—पिगतभावत्वात् । वियत्पुष्पवदिति ॥ १२६९ ॥

विशिष्टविषयो योऽयः कल्पना नेति साहसम् ।

न विशेषणसम्यग्वाहते वैशिष्ट्यसम्भयः ॥ १२७० ॥

तस्माद्विशिष्टविषयो योऽयः च कल्पना नास्तीति साहसमेतद्भवतां प्रमाणायामितमभ्युपगच्छतामित्युपसंहारः । अत्रैवोपपत्तिमाह—न विशेषणेत्यादि । नहि दण्डसम्यग्यमन्तरेण तद्वान्भवति, तद्वद्विशिष्टोऽपि विशेषसम्यग्यमन्तरेण न युक्त इति भावः । तस्माद्यद्विशेषणसम्यग्यग्रहणं तत्सविकल्पकमिति । प्रयोगः—विद्यादात्पदीभूतं विशिष्टविषयं ज्ञानं सविकल्पकं, विशिष्टविषयत्वात्, पटोऽयमित्यादिज्ञानवदिति ॥ १२७० ॥

सजातीयेत्यादिना प्रतिविष्यते ।

सजातीयविजातीयव्यावृत्तार्थग्रहान्मतः ।

विशिष्टविषयो योऽयः न विशेषणसङ्गतेः ॥ १२७१ ॥

यदत्र यदि व्यतिरिक्तविशेषणसम्यग्याह (इति) विशिष्टविषयत्वादिति हेत्वर्थः, तदा न सिद्धो हेतुः, तथाहि—न बौद्धस्य विशेषणं नाम किञ्चिदस्ति । येन तत्स-

स्वन्धग्रहणाद्विशिष्टविषयो बोधः स्यात्, किं तर्हि सजातीयविजातीयेभ्यो व्यावृत्त-
स्वार्थमात्रस्य ग्रहात्—ग्रहणान्मतो विशिष्टविषयो बोधः ॥ १२७१ ॥

कथं तर्हि विशिष्टत्वमस्य वैशिष्ट्यमस्येत्यादि व्यपदेशो व्यतिरेकीवेत्याह—भेद
इत्यादि ।

भेदो वैशिष्ट्यमुक्तं हि न विशेषणसङ्गतिः ।

भिन्नमित्यपि तद्वाचा नानुविद्धं प्रतीयते ॥ १२७२ ॥

भेदः सजातीयविजातीयेभ्यो व्यावृत्तिः । सा च नान्या व्यावृत्ताद्भावात्, भाव
एव हि भेदान्तरप्रतिक्षेपेण तन्मात्रजिज्ञासायां तथोच्यते । स्यादेतत्—यदि विजा-
तीयसजातीयेभ्यो -भिन्नस्य धस्तुनो ग्रहणं नियमेन तर्हि सविकल्पकं ग्रहणं प्राप्तं
भिन्नमेतदित्येवमाकारप्रवृत्तत्वात् । अन्यथा कथं तद्विषयं स्याद्यद्यन्याकारप्रवृत्तं
भवेत्, नह्यन्याकारप्रवृत्तं तद्विषयं युक्तमतिप्रसङ्गादित्याशङ्क्याह—भिन्नमित्यपि
तदित्यादि ॥ १२७२ ॥

कथं तर्हि भिन्नमित्यभिधीयत इत्याह—स्वभावापरेत्यादि ।

स्वभावापरनिःशेषपदार्थव्यतिरेकिणि ।

गृहीते सति तस्मिंस्तु विकल्पो जायते तथा ॥ १२७३ ॥

स्वभावादपरे ये निःशेषाः पदार्थास्तेभ्यो व्यतिरेकिणि व्यावृत्ते गृहीते सत्यसा-
धारणनीलाद्याकारप्रतिभासनात्पश्चाद्भेदाध्यवसायी दण्डाकारानुस्यूतो भिन्नमित्यभि-
क्षपन्नुत्पद्यते विकल्पः । नचेदस्मिन्मिथ्यापस्यमात्रं तदसंसृष्टात्मतत्त्वं वा, येन भिन्नमि-
त्यभिन्नमिति नाम्ना संवोग्यग्रहणे सति गृहीतं स्यात् । तस्मादसिद्ध एव हेतुः १२७३

अथ व्यावृत्तिवशाद्विशिष्ट इति कृत्वा विशिष्टविषयत्वादिति हेत्वर्थः, नार्थान्त-
रविशेषणसम्बन्धान् । तदाऽपि स्वतो नैकान्तिको हेतुरिति दर्शयन्त्याह—विशेषणे-
त्यादि ।

विशेषणानवच्छिन्नं परैः सामान्यमिष्यते ।

निर्विकल्पकविज्ञानग्राह्यं तत्राप्यतः समम् ॥ १२७४ ॥

द्विरूपं हि सामान्यं विशेषणवच्छिन्नरूपमनवच्छिन्नरूपं च । अथ यदनवच्छि-
न्नरूपं तस्मिन्निर्विकल्पकविज्ञानग्राह्यमिष्टम् । तत्रापि—सामान्ये । अत एवद्विरूप-
विज्ञानग्राह्यत्वं तुल्यम् ॥ १२७४ ॥

कथमित्याह—विशेषाद्धीत्यादि ।

विशेषाद्धि विशिष्टं तत्सामान्यमद्यगम्यते ।

तद्वाहकमतः प्राप्तं विज्ञानं सविकल्पकम् ॥ १२७५ ॥

यद्व्यस्माद्विशेषाद्विशिष्टं—व्यावृत्तं, तत्सामान्यं प्रतीयते । अन्यथा सामान्यमेव न स्यात्ततो यदि न व्यावर्त्तत । ततश्चास्यापि सामान्यस्य विशेषाद्व्यावृत्तस्य प्राहकं विज्ञानं सविकल्पकं प्राप्नोति, विशिष्टविषयत्वात् । न च भवति त्वन्मतेन । तस्मात्सतोऽनैकान्त इति ॥ १२७५ ॥

अत्र किल तेनैव सुमतिना स्वयमाशङ्क्य सामान्येन हेतोरनैकान्तिकत्वं परिहृतं तदेवादृश्यति—निर्विशेषमित्यादि ।

निर्विशेषं गृहीतश्चेद्भेदः सामान्यमुच्यते ।

ततो विशेषात्सामान्यविशिष्टत्वं न युज्यते ॥ १२७६ ॥

नहि सामान्यं किञ्चिदस्ति विशेषेभ्यो व्यतिरिक्तस्वरूपं, यत्स्वरूपेण विशिष्टं गृह्यमाणं सविकल्पकविज्ञानगोचरः स्यात्, किन्तु निर्विशेषं गृहीता भेदा एव सामान्यमित्युच्यन्ते । प्रतिनियतस्वरूपनिरपेक्षाः प्रतीयमानाः सामान्यशब्दामिधेया इति यावत् । ततश्च कुतस्तस्माद्विशेषात्सामान्यस्य विशिष्टत्वम्, येन तद्वाहकस्य सविकल्पना भवेत् ॥ १२७६ ॥

कथं तर्हि सामान्यविशेषयोरसङ्कीर्णा व्यवसेत्याह—वैषम्येत्यादि ।

वैषम्यसमभावेन ज्ञायमाना इमे किल ।

प्रकल्पयन्ति सामान्यविशेषस्थितिमात्मनि ॥ १२७७ ॥

एत एव हि भेदाः समविषयतया संप्रज्ञायमाना यथाक्रमं सामान्यविशेषामिधानामिधेयतामनुभूय सामान्यविशेषव्यवहारयोर्विषयभेदं प्रकल्पयन्ति ॥ १२७७ ॥

वैषम्यसमभावोऽयमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

वैषम्यसमभावोऽयं प्रविभक्तो यदीप्यते ।

सामान्यस्य विशिष्टत्वं तदवस्थं विशेषतः ॥ १२७८ ॥

अथाविभक्त एवायमसङ्कीर्णा स्थितिः कथम् ।

अन्योन्यापरिहारेण स्थितेर्गत्यन्तरं नच ॥ १२७९ ॥

प्रविभक्त इति । अमिश्रः । अन्यदेव सामान्यमन्य एव विशेष इति यावत् ।

सामान्यस्य विशेषतो विशिष्टत्वमित्युपलक्षणम् । तथा विशेषस्यापि सामान्यतो विशिष्टत्वमेव । द्वयोरपि परस्परस्वभावविवेकेन प्रविभक्तत्वात् । असङ्कीर्णा स्थितिरिति । अमिश्रीभूता । यथोक्तं तेनैव सुमतिना—“सत्तादिसामान्यस्वभावानुविद्ध एव विशेषः साक्षात्क्रियते नान्यथा, ततो विशिष्टविषयत्वमेव विशेष्यस्य युक्तं रूपम्, सामान्यं पुनरशेषविशेषनिरपेक्षं साक्षात्कर्तुं शक्यत इत्यविरुद्धमस्याविकल्पविषयत्व”मिति । इयमसङ्कीर्णा स्थितिर्न स्यात् । न प्रविभक्तो नाप्रविभक्त इष्यत इति चेदाह—अन्योन्येत्यादि । अन्योन्यापरिहारस्थितिलक्षणानामेकस्वभावनिपेधस्यापरविधिनान्तरीयकत्वान्न राश्यन्तरमस्ति ॥ १२७८ ॥ १२७९ ॥

अपि च निर्विशेषं गृहीता भेदा इति परस्परव्याहवमिति दर्शयन्नाह—विशेषात्मातिरेकेणेत्यादि ।

विशेषात्मातिरेकेण नापरं भेदलक्षणम् ।

तद्रूपस्पर्शने तेषु ग्रहणं कथमुच्यते ॥ १२८० ॥

तद्रूपस्पर्शने चापि भेदान्तरविभेदिनः ।

गृहीता इति विज्ञानं प्राप्तमेपु विकल्पकम् ॥ १२८१ ॥

भेदेभ्यो हि नान्यो विशेषः, तस्य च विशेषस्य सामान्यग्राहिणा ज्ञानेनासंस्पर्शं कथं भेदास्तेन गृहीता भवेयुः, अगृहीतस्वभावान्यतिरेकात्तेष्वगृहीता एवेति भावः । अथ गृहीता इति मतम्, तदा तद्रूपसंस्पर्शने—भेदरूपसंस्पर्शने ग्रहणे, गृहीताव्यतिरेकाद्गृहीतस्वभाववद्विशेषोऽपि गृहीत एवेति, एषु—भेदेषु, यत्सामान्यविषयत्वेनामिमत्तं ज्ञानं तद्विकल्पकं प्राप्तम् ॥ १२८० ॥ १२८१ ॥

किं च—माभून्नाम सामान्यस्य विशेषाव्यतिरेकात्ततो विशिष्टत्वं, तथापि शश-विषाणादेर्निरूपाख्यातस्य विशिष्टत्वमस्येवेति विकल्पज्ञानग्राह्यं स्यात्, नच भवति, तस्मादनैकान्तिकत्वमेवेति दर्शयन्नाह—निरूपाख्यात्वेत्यादि ।

निरूपाख्याच्च सामान्यं विशेषं संप्रतीयते ।

अतो विकल्पकज्ञानग्राह्यं तदपि ते भवेत् ॥ १२८२ ॥

नासतस्तद्विशिष्टं चेत्किमिदानीं तदात्मकम् ।

नो चेत्तथापि वैशिष्ट्यं तस्मादस्य न किं मतम् ॥ १२८३ ॥

स्यादेतन्—सामान्यस्याभावतो न विशेषः संभवति, नापि सादृश्यम् । तथाहि—

यत्र किञ्चित्सोऽभावः कृत्यते, तच्च तद्विशं सामान्यतो नैव विशिष्टं नापि ममं, भावत्वप्रसङ्गात् । तथाहि—यदि तच्छून्यं सामान्यतो विशिष्टं स्यात्तदपि वस्तुवैव स्यात् । नह्यवस्तुनो विशेषाख्यस्वभावः सम्भवति, न च विशेषाख्यं स्वभावमन्तरेण विशिष्टं शक्यं वक्तुम् । नापि समं वस्तुत्वप्रसङ्गात् । नह्यवस्तुनः केनचित्समानं रूपं भवति, न च समानरूपमन्तरेण समं युक्तमिति प्रसङ्गात् । तस्मात्सामान्यस्य शून्यमवधिं कृत्वा न समत्वं विशिष्टत्वं वा युक्तम् । तथाहि—यो यमवधिं कृत्वा समो विशिष्टो वा भवति तेन सोऽप्यवधिः समो विषमश्च दृश्यते । यदि हि सोऽवधिस्तेन समो विषमो वा न दृश्येत, इतरोप्यवधिमान्समो विषमो वा न दृश्येत ॥ १२८२ ॥ १२८३ ॥

किञ्च नाभावो नाम कश्चिद्भावव्यतिरिक्तोऽस्ति भाव एव तु भावान्तरं न भवतीत्यभाव आरुपायते, तत्कृतोऽस्य वैशिष्ट्यमित्येतत्सर्वं भ्रुमन्ति नोक्तमाभूयाद्—अतदात्मकमेवेदमित्यादि ।

अतदात्मकमेवेदं वैशिष्ट्यं वस्तुनोऽपि हि ।

नासद्रूपं च सामान्यं तद्विशिष्टं न ते कथम् ॥ १२८४ ॥

तस्मात्स्वलक्षणे ज्ञानं यत्किञ्चित्संप्रवर्त्तते ।

यावत्पथातीतविषयं सर्वं तन्निर्विकल्पकम् ॥ १२८५ ॥

वस्तुनोऽपि हि सकाशादवस्तुनो विशिष्टत्वं तत्सलु नान्यत् किञ्चित् । किं तर्हि तत्स्वनिषेधः, अतदात्मत्वमेव, लक्षणभेद इति यावत् । तन्नासतोऽपि शशविपाणादेः सकाशात्सामान्यस्य तुल्यमेव । तथाहि—असच्छशविपाणादि सर्वार्थक्रियाविरहलक्षणं, सामान्यं तु न तथेष्टमिति विस्पष्टमस्य ततो वैशिष्ट्यम् । ततश्चासतोऽपि सकाशाद्वैशिष्ट्यं स्यान्न च वस्तुत्वप्रसङ्गोऽसत् इति यत्किञ्चिदेतत् । यदुक्तं—नाभावो नामान्य एवेत्यादि, तत्र तेन स्वमापितस्यैवार्यो न विवेचितः । तथाहि—भाव एव तु भावान्तरं न भवतीत्युक्ते भावान्तरात्तस्य विशेष उक्तो भवति, ततो व्यावृत्तिसङ्कीर्णनाह । भवेत्तद्व्याख्यविजृम्भितमित्यलं प्रसङ्गेन । तस्मादित्यादिना प्रमाणफलोपसंहारः ॥ १२८४ ॥ १२८५ ॥

अस्ति ह्यालोचनाज्ञानमित्यादिना कौमारिलमतोपदर्शनेन यस्य यद्रूपव्यवस्थितौ निमित्तं नास्तीत्यादौ प्रयोगे हेतोः पक्षैकदेशासिद्धत्वमाप्तकृते ।

अस्ति ह्यालोचनाज्ञानमायं चेन्निर्विकल्पकम् ।

यालमूकादिविज्ञानसदृशं शुद्धवस्तुजम् ॥ १२८६ ॥

न विशेषो न सामान्यं तदानीमनुभूयते ।

तयोराधारभूता तु व्यक्तिरेवावसीयते ॥ १२८७ ॥

ततः परं पुनर्वस्तु धर्मैर्जात्यादिभिर्यथा ।

शुद्ध्याऽवसीयते सापि प्रत्यक्षत्वेन संमता ॥ १२८८ ॥

व्याहि—सर्वं प्रत्यक्षं पक्षीकृतं, तत्र च सर्वत्र प्रत्यक्षाद्ये धर्मिणि सविकल्प-
कव्यवस्थितौ नास्ति च विशेषणविशिष्टार्थग्रहणं निमित्तमित्यस्य हेतोरसिद्धिः, आ-
लोचनाज्ञानव्यतिरेकेणान्यत्र प्रत्यक्षे सामान्यादिविशेषणविशिष्टार्थग्रहणस्य विद्यमा-
नत्वात् । अयालोचनाज्ञानमेव पक्षीकृत्य हेतुरभिधीयते तदा सिद्धसाध्यतेति मन्यते
परः । यालमूकादिविज्ञानसदृशमिति । यालविज्ञानसदृशं मूकादिविज्ञानसद-
ृशम् । आदिशब्देन संमूर्धितपरिमदः । अमितापविशेषरहितत्वमात्रेण साम्यम् ।
शुद्धत्वं पुनर्वस्तुनः सामान्यद्वयविविच्छत्वात् । तदेव द्वितीयेन श्लोकेन स्पष्टयति—
न विशेष इत्यादि । विशेष इति । अयान्तरसामान्यं गोत्वादि । सामान्यमिति ।
महासामान्यं वस्तुत्वादि । तयोराधारभूतेति । अनेन शुद्धं वस्तु दर्शितम् । ततः
परमित्यादिना वामेय पक्षैकदेशासिद्धत्वं हेतोरभिव्यनक्ति—ततः परमिति । शुद्ध-
वस्तुग्रहणोत्तरफालं यथा शुद्धा वस्तु व्यवसीयते जात्यादिनिर्विशेषणैः सापि प्रत्य-
क्षत्वेन संमतेति योन्यम् । जात्यादिनिरित्यनेन विशेषणविशिष्टार्थग्रहणं दर्शयति ।
अनेन चानधिगताध्याधिगन्तव्यं हेतोर्भासिद्धत्वोपा भवति ॥ १२८६ ॥ १२८७ ॥
॥ १२८८ ॥

पुनः पुनर्विकल्पेऽपि यावानधिगमो भवेत् ।

तत्सम्बन्धानुसारेण सर्वं प्रत्यक्षमिष्यते ॥ १२८९ ॥

पुनः पुनरिति । कृतांशौ क्षणे । यावामिति । अनधिगताध्याधिगन्तेति शेषः ।

तत्सम्बन्धानुसारेणेति । तस्याशक्त्य सम्बन्धानुसारेण ॥ १२८९ ॥

व्यादेष्ट—यदि प्रथमतोऽहम्भाषारवाते मरुज्जनायादिप्रमत्तमन्त्रितं वस्तु न
भाषते, तच्छब्दपरवाक्यमिति न भाषेतावितोषादित्वात्—न हि प्रविष्टमात्राणामि-
त्यादि ।

न हि प्रविष्टमात्राणामुष्णाद्गर्भगृहादिषु ।

अर्था न प्रतिभान्तीति गम्यन्ते नेन्द्रियैः पुनः ॥ १२९० ॥

उष्णादिति । प्रभास्वरत् । प्रविष्टमात्राणामिति योज्यम् । गम्यन्ते नेन्द्रियै-
रिति । अपि तु गम्यन्त एवेति काका दर्शयति ॥ १२९० ॥

एवं दृष्टान्तं प्रसाध्य दार्ष्टान्तिके उपसंहरन्नाह—यथेत्यादि ।

यथा त्वाभासमात्रेण पूर्वं ज्ञात्वा स्वरूपतः ।

पश्चात्तत्र विबुद्ध्यन्ते तथा जात्यादिधर्मतः ॥ १२९१ ॥

यथा गर्भगृहे आभासमात्रं गृहीत्वा पश्चाद्विशेषतो नीलमित्यादिना जानाति,
एवं स्वरूपतः पूर्वं ज्ञात्वा पश्चाज्जात्यादिधर्मतः प्रत्यक्षवान्मविष्यतीत्यदोषः ॥ १२९१ ॥

एवं तर्हि यथालोचनाज्ञानादूर्ध्वं पुनः पुनर्यावानधिगमस्तस्य प्रामाण्यं तदाऽऽ-
लोचनाज्ञानेन यदि कश्चिदालोच्य पश्चादक्षिणीं निमील्य जात्यादिधर्मतो विकल्प-
यति, तदाऽस्यापूर्वाधिगमोस्तीति तस्यापि प्रत्यक्षत्वा स्यादित्याह—यदि त्वित्यादि ।

यदि त्वाल्लोच्य संमील्य नेत्रे कश्चिद्विकल्पयेत् ।

न स्यात्प्रत्यक्षता तस्य सम्बन्धाननुसारतः ॥ १२९२ ॥

आलोच्येति । आलोचनाज्ञाने ज्ञात्वा । नेत्रे इति । संमील्येति सम्बन्धः ।
सम्बन्धाननुसारत इति । अक्षसम्बन्धद्वारेणानुत्पत्तेः । यथोक्तं तेनैव कुमारि-
लेन—“एवं समानेऽपि विकल्पमात्रे यत्राक्षसम्बन्धफलानुसारः । प्रत्यक्षता तस्य,
तथा च लोके विनाप्यदो लक्षणतः प्रसिद्ध”मिति ॥ १२९२ ॥

तदित्यादिना प्रतिविष्ये ।

तदयुक्तं यदि ज्ञानं तत्प्रवृत्तं स्वलक्षणे ।

अनाविष्टाभिलापं तज्जात्यादिग्रहणेऽपि हि ॥ १२९३ ॥

तथा(चा)वाच्यमेवेदं साधितं प्राक् स्वलक्षणम् ।

तस्मिन्वृत्तं च विज्ञानं नियतं निर्विकल्पकम् ॥ १२९४ ॥

जात्यादिग्रहणेऽपीत्यपिशब्दोऽभ्युपगमे । एकदा तावज्जात्यादीनां निरस्तत्वात्
सन्त्येव त इति कुतस्तद्ग्रहणे प्रामाण्यम्, सन्तु नाम, तथापि तद्ग्रहणे आलोचना-
ज्ञानबहुत्तरफालभाविनां ज्ञानानां स्वलक्षणविषयत्वादविकल्पतैव, जात्यादीनां स्वल-
क्षणादध्यविरेकस्याभ्युपगवत्तादिति भावः । प्रयोगः—यत्स्वलक्षणप्राप्तिं तदविक-

स्पर्कं, यथाऽऽलोचनाज्ञानम्, स्वलक्षणग्राहि चोत्तरप्रत्यक्षत्वेनाभिमतं ज्ञानमिति स्वभावहेतुः । प्रसङ्गसाधनं चेदं, नचानैकान्तिकता हेतोः, यतोऽवाच्यमेवेदं स्वलक्षणमिति प्रागन्यापोहे प्रसाधितम् । नापि विरुद्धता सपक्षे भावात् ॥ १२९३ ॥
॥ १२९४ ॥

स्यादेतत्—जातिमात्रविषयत्वादसिद्धो हेतुरित्याह—जातिमात्रेत्यादि ।

जातिमात्रग्रहे तु स्यादेकान्तेन विभिन्नता ।

विशेषणस्य नैतच्च परैरिष्टं यथोदितम् ॥ १२९५ ॥

एकान्तेन विभिन्नता विशेषणस्येति । विशेष्यादिति शेषः । नैतच्च परैरिष्टमिति । एकान्तेन विशेषणविशेष्ययोर्विभिन्नत्वम् । कथं नेष्टमित्याह—यथोदितमिति । तेनैवेति शेषः ॥ १२९५ ॥

किं तदित्याह—यदीत्यादि ।

यदि होकान्ततो भिन्नं विशेष्यात्स्याद्विशेषणम् ।

स्वानुरूपां तदा बुद्धिं विशेष्ये जनयेत्कथम् ॥ १२९६ ॥

पर्यायेण भेदस्याप्यभ्युपगतत्वादेकान्तत इत्याह । तथाहि—भिन्नाभिन्नस्वभावा ज्ञात्यादयस्त्येष्टा नैकान्ततो भिन्ना नाप्यभिन्नाः । तथाचाह—“युद्धिभेदान्नैकत्वं रूपादीनां प्रसज्यते । एकानेकत्वमिष्टं वा सत्त्वारूपादिभेदत्वं” इति । पुनश्चोक्तम्—“स्थितं नैव हि ज्ञात्यादेः परत्वं व्यक्तितो हि न” इति । परत्वमिति । अन्यत्वम् । स्वानुरूपमिति । विशेषणस्वरूपोपरकम् । यतो विशेषणोपरकं विशेष्यं ग्राह्यद्विशेषणमुच्यते, अन्यथा विशेषण(त्व)स्वानुपपन्नत्वादिति भावः । यथोक्तम्—“स्वयुद्धा येन रज्येत विशेष्यं तद्विशेषणम्” इति ॥ १२९६ ॥

अथापि स्यात्—स्वसामान्यलक्षणविषयत्वेनोभयविषयत्वात्केवलस्वलक्षणमात्रविषयत्वमसिद्धमेवोत्तरेण ज्ञानानामित्याह—स्वसामान्यात्मनोरित्यादि ।

स्वसामान्यात्मनोर्युक्तं ज्ञानं चैकं न वेदकम् ।

सविकल्पान्यथाभावे प्राक्तनापरविज्ञ हि ॥ १२९७ ॥

स्वलक्षणसामान्यलक्षणयोर्नैकं ज्ञानं वेदकं युक्तम् । तथाहि—वेदकं ज्ञानं सविकल्पकं वा स्यादविकल्पकं वा, तत्र सविकल्पकभावे—सविकल्पकत्वे सति, प्राक्तनस्य—पूर्वोक्तस्य स्वलक्षणस्य, वित्—वेदनं, न प्राप्नोति । अन्यथाभावा इति । निर्विकल्पकपक्षे । अपरस्येति । सामान्यात्मनः, वित्—विचिर्न स्यात् ॥ १२९७ ॥

एवं तावत्स्वलक्षणविषयत्व इदरेषां ज्ञानानामविकल्पता प्राप्नोतीति साधितम् ।
इदानीं भवतु नाम सविकल्पत्वं यथापि गृहीतप्राहित्वाग्न तेषां प्रामाण्यं युक्तमिति
प्रतिपादयन्नाह—एकान्तेनेत्यादि ।

एकान्तेनान्यताभावाज्जात्याद्याद्येन चेद्गतम् ।

विज्ञातार्थाधिगन्तृत्वात्स्मार्त्तज्ञानसमं परम् ॥ १२९८ ॥

तथाहि—जात्यादेर्व्यक्तितो नैवान्यस्त्वमेकान्तेनेष्टम् । यथोक्तम्—“स्थितं नैव
हि जात्यादेः परत्वं व्यक्तितो हि न” इति । ततश्चाद्येनैवालोचनाज्ञानेन जात्यादि
गृहीतमिति स्मार्त्तज्ञानवदधिगतार्थाधिगन्तृत्वात्परं जात्यादिधर्मनिश्चयज्ञानमप्रमाण-
मेव युक्तमिति । प्रयोगः—यद्गृहीतप्राहि ज्ञानं न तत्प्रमाणं, यथा स्मृतिः, गृहीत-
प्राही च प्रत्यक्षपृष्ठभावी विकल्प इति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः ॥ १२९८ ॥

तदत्र यदि समारोपविषयव्यवच्छेदेन गृहीतमिति हेत्वर्थस्तदा हेतोरसिद्धता,
अथ यथाकथंचिद्गृहीतत्वादिति हेत्वर्थस्तदाऽनुमानेनानेकान्त इति दर्शयन्नाह—
संमुग्धेत्यादि ।

संमुग्धानेकसामान्यरूपेणाधिगमे सति ।

नैव चेन्ननिश्चितं यस्तु निश्चयस्तूत्तरोत्तरः ॥ १२९९ ॥

समारोपव्यवच्छेदविषयत्वाद्यथाऽनुमा ।

समारोपव्यवच्छेदविषयो निश्चयस्तथा ॥ १३०० ॥

तथाहि—प्रथमं संमुग्धरूपेणालोचनाज्ञानेनाधिगतं, नहि निश्चितरूपेण, उत्तरो-
त्तरस्तु निश्चयः प्रमाणं, समारोपव्यवच्छेदविषयत्वादनुमानवत् । यथा प्रत्यक्षेण
गृहीते शब्दादौ धर्मिणि कृतकत्वादिनाऽनित्यत्वनिश्चयो भवन्प्रमाणं भवति, तथा
समारोपव्यवच्छेदविषयो निश्चयो भविष्यति । तथाहि भवतामत्राविवादः—समा-
रोपव्यवच्छेदविषयो निश्चय इति । यथोक्तम्—“निश्चयस्तोयमनसोर्वाज्यवाचक-
भावतः । समारोपविवेकेऽस्य प्रवृत्तिरिति गम्यते” ॥ इति ॥ १२९९ ॥ १३०० ॥
नेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

न समारोपविवेकविषयत्वेन मानता ।

अनुमायाः प्रमाणत्वप्रसङ्गेन स्मृतेरपि ॥ १३०१ ॥

प्रत्यक्षानन्तरोद्भूतसमारोपणवारणात् ।

इष्टं तु लैङ्गिकं ज्ञानं प्रमाणं न तदस्ति ते ॥ १३०२ ॥

गौःशुक्लश्चलतीत्यादौ प्रत्यक्षानन्तरं न हि ।

समारोपोऽत्र विज्ञाने वेद्यते यन्निषिध्यते ॥ १३०३ ॥

प्रवृत्तसमारोपव्यवच्छेदेनानुमानस्य प्रामाण्यं, न तु पुनः समारोपविषयव्यव-
च्छेदमात्रेण, स्मृतेरपि प्रामाण्यप्रसङ्गात्, नच तत्प्रत्यक्षसमनन्तरभाविनो गौः शुक्ल-
श्चलतीत्यादेर्विकल्पस्य प्रवृत्तसमारोपनिवारणमस्ति, अन्तरा समारोपस्यानुत्पन्नत्वात् ।
कथमनुत्पन्नत्वमिति चेदाह—गौरित्यादि । नहि विकल्पोऽसंविदित उत्पद्यत इत्यु-
पलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्ध्या सिद्धमनुत्पन्नत्वं समारोपस्य ॥ १३०१ ॥ १३०२ ॥
॥ १३०३ ॥

एवं तावदेतत्सर्वं जालादिकमभ्युगम्योक्तम्, इदानीं जालादयः परमार्थतो न
सन्त्येव कुतस्तद्विषयतया प्रत्यक्षस्य सविकल्पता भविष्यतीति दर्शयन्नाह—तत्त्वेत्यादि ।

तत्त्वान्यत्वोभयात्मानः सन्ति जालादयो न च ।

यद्विकल्पकविज्ञानं प्रत्यक्षत्वं प्रयास्यति ॥ १३०४ ॥

अन्वयासत्त्वतो भेदाद्भेदेनाप्रतिभासनात् ।

अन्योन्यपरिहारेण स्थितेश्चान्यत्वतत्त्वयोः ॥ १३०५ ॥

व्यक्तिभ्यो हि जालादयः कदाचिदव्यतिरिक्ता व्यतिरिक्ता वा व्यतिरिक्ताव्य-
तिरिक्त्वतोभयात्मानो वा । न तावदाद्यः पक्षः—अन्वयासत्त्वतः—अन्वयाभा-
वात् । अनेकवस्तुनुरागं हि रूपं सामान्यमुच्यते, न चैवं व्यक्तयः परस्परमन्वावि-
शन्ति, येन ता एव सामान्यं भवेयुः । अन्वावेशे या विश्वमेकमेव रूपं जावमिति
सामान्यस्यैवाभावप्रसङ्गः, अनेकाकारत्वात्तस्य । नापि द्वितीयः पक्षः—भेदाद्भेदे-
नाप्रतिभासनात्—भेदादिति । व्यक्तेः । नचाप्रतिभासमानं प्रत्यक्षीभवति । यथो-
क्तम्—“व्यक्तयो नानुयन्त्यन्यदनुयायि न भासते । ज्ञानादव्यतिरिक्तं च कथम-
र्यान्तरं व्रजेत्” ॥ इति । नापि तृतीयः पक्षः—अन्योन्यपरिहारेण स्थितेरन्यत्वत-
त्त्वयोः पक्षयोः । यौहि परस्परपरिहारेण स्थितलक्षणौ तयोर्न एकः प्रतिषेधः सोऽपर-
विधिनान्तरीयकः । परस्परपरिहारेण वाऽन्यत्वतत्त्वे व्यवस्थिते, अन्यतरसमावव्य-
वच्छेदेनान्यतरस्य परिच्छेदात् । तस्मान्नास्ति तृतीयराशिसम्बन्धः ॥ १३०४ ॥
॥ १३०५ ॥

ननु च यद्यविकल्पं प्रत्यक्षं कथं तेन व्यवहारः, तथाहि—इदं मुखसाधनमिदं

दुःखस्येति यदि निश्चिनोति तदा तयोः प्राप्तिपरिहाराय प्रवर्त्तते । किंच—अनुमानानुमेयव्यवहाराभावश्च प्राप्नोति । तथाहि—अनुमानकालेऽवश्यं धर्मो धर्मो वा प्रमाणान्तरेण निश्चितो गृहीतव्यः । स च न प्रत्यक्षेणानिश्चयात्मकेन निश्चितो गृहीतुं शक्यते । नाप्यनुमानेन, अनवस्थादोषात् । नचान्यत्प्रमाणान्तरमस्तीति सर्वव्यवहारोच्छेदः प्राप्नोति । तस्मादनुमानादिव्यवहारप्रवृत्तितो लिङ्गादनुमानवाधितेयमविकल्पकप्रतिज्ञेति यश्चोदयेत्तं प्रत्याह—अविकल्पमपीत्यादि ।

अविकल्पमपि ज्ञानं विकल्पोत्पत्तिशक्तिमत् ।

निःशेषव्यवहाराङ्गं तद्वारेण भवत्यतः ॥ १३०६ ॥

तद्वारेणेति । विकल्पद्वारेणाविकल्पकमपि निश्चयहेतुत्वेन सकलव्यवहाराङ्गं भवति । तथाहि—प्रत्यक्षं कल्पनापोढमपि सजातीयविजातीयव्यावृत्तमनलादिकमर्थं तदाकारनिर्भासोत्पत्तितः परिच्छिन्दुत्पद्यते । तच्च नियतरूपव्यवस्थितवस्तुप्राहित्वाद्भिजातीयव्यावृत्तवस्त्वाकारानुगतत्वाच्च तत्रैव वस्तुनि विधिप्रतिषेधावाविर्भावयति—अनलोऽयं नासौ कुसुमस्तवकादिः, इति । तयोश्च विकल्पयोः पारस्पर्येण वस्तुनि प्रतिबन्धादसंवादित्वेऽपि न प्रामाण्यमिष्टम् । दृश्यविकल्पयोरेकत्वाध्यवसायेन प्रवृत्तेरनधिगतवस्तुरूपाधिगमाभावात् । अतएव विकल्पद्वयहेतुत्वात्तृतीयप्रकाराभावसूचनायापि निमित्ततां प्रतिपद्यते । तथाहि—यद्यत्र कचित्प्रवृत्तं त(त्)त्प्रतिभासित्वात्तत्परिच्छिनत्ति, तदन्यस्य तत्रानुपलम्भात्तत्तत्प्रवृत्तिश्चिन्तयति । सर्वभावानां च दृश्यतदन्यत्वेन द्वैराशये व्यवस्थापनात्मकारान्तराभावं च सूचयति । यं यैवं—प्रत्यक्षेणैव शब्दादौ धर्मिणि गृहीतत्वादनित्यत्वादेः तत्रानुमानविकल्पः प्रवर्त्तमानः प्रमाणं न प्राप्नोति । नैप दोषः । प्रत्यक्षमुत्पन्नमपि यत्रांशेऽवसायं जनयति स एवांशो व्यवहारयोग्यो गृहीत इत्यभिधीयते, यत्र तु भ्रान्तिनिमित्तवशात्समारोपप्रवृत्तेर्न व्यवसायं जनयितुमीदं स व्यवहारयोग्यत्वाद्गृहीतोऽप्यगृहीतप्रत्यक्ष इति तत्रानुमानस्य प्रवृत्तसमारोपव्यवच्छेदाय प्रवर्त्तमानस्य प्रामाण्यं भवति, न पुनः प्रत्यक्षानन्तरमाविविकल्पस्य, तस्य प्रवृत्तसमारोपव्यवच्छेदाभावात् । किं पुनः कारणं—सर्वतो मित्रे वस्तुरूपे अनुभवोत्पत्त्यापि तथैव न स्मार्त्तो निश्चयो भवति । वच्यते । कारणान्तरापेक्षत्वात्, न ह्यनुभूत इत्येव निश्चयो भवति । तस्माभ्यासार्थित्वपाटवादिकारणान्तरापेक्षत्वात् । यथा जनकाध्यापकाविशेषेऽपि पितरमायान्तं दृष्ट्वा पिता मे आगच्छति नोपाध्याय इति निश्चिनोति ॥ १३०६ ॥

अत्र भाविविक्तादयो विकल्पोत्पादद्वारेणापि व्यवहाराङ्गत्वे विघटयन्तो यत्न-
माणयन्ति तदर्शयति—नाविकल्पमित्यादि ।

नाविकल्पं विकल्पे चेच्छक्तं (च शक्तं ?) विषयभेदतः ।

अकल्पत्वाच्च रूपादिज्ञानवचक्षुरादिवत् ॥ १३०७ ॥

नेन्द्रियविज्ञानं सविकल्पकमनोविज्ञानकारणं भिन्नविषयत्वाद्रूपस्पर्शादिज्ञानयत्,
निर्विकल्पकत्वाच्च, चक्षुरादिवदिति । विषयभेदत इत्यत्र हेतौ दृष्टान्तो रूपादिज्ञा-
नवदिति, अकल्पत्वादित्यत्र तु चक्षुरादिवदिति ॥ १३०७ ॥

तदत्रेत्यादिना दूषणमाह—

तदत्र न विरोधोऽस्ति विकल्पेन सहानयोः ।

नचापि विषयो भिन्नस्तदर्थोऽध्यवसायतः ॥ १३०८ ॥

उभयोरपि हेत्वोरनैकान्तिकता, साध्यविपर्ययेण सह हेत्वोर्विरोधात्तुपदर्शनात् ।
अनयोरिति । हेत्वोः । नचापि विषयो भिन्न इत्यनेन सत्यपि सविषयत्वे विक-
ल्पस्य विषयभेदत इत्यस्य हेतोरसिद्धतामाह ॥ १३०८ ॥

परमार्थतस्तु निर्विषयो विकल्पस्तदापि सुतरामसिद्धतेति दर्शयन्नाह—वस्तुत-
स्त्वित्यादि ।

वस्तुतस्तु निरालम्बो विकल्पः संप्रवर्त्तते ।

तस्यास्ति विषयो नैव यो विभिद्येत कश्चन ॥ १३०९ ॥

रूपशब्दादीत्यादिना रूपादिज्ञानवदित्यस्य दृष्टान्तस्य साध्यविकलतामाह ।

रूपशब्दादिवुद्धीनामस्त्येवान्योन्यहेतुता ।

ततोऽप्रसिद्धसाध्योऽयं दृष्टान्तः समुदीरितः ॥ १३१० ॥

रूपशब्दादिज्ञानानां परस्परसमनन्तरप्रत्ययभावेन कारणत्वस्य विद्यमानत्वान्
॥ १३१० ॥

पुनरपि विषयभेदत इत्यस्य हेत्वोर्विपक्षे सद्भावोपदर्शनेनानैकान्तिकतामाह—
अग्निधूमादीत्यादि ।

अग्निधूमादिवुद्धीनां कार्यकारणभावतः ।

व्यभिचारोऽपि विस्पष्टमेतस्मिन्नुपलभ्यते ॥ १३११ ॥

एतस्मिन्निति । विषयभेदत इत्यत्र हेतौ । यथाग्रादिलिङ्गियुद्धर्मादिलिङ्ग-
द्विर्विषयभेदोऽपि कारणं यथात्रापि अविप्यतीति हेत्वोरनैकान्तिकत्वम् ॥ १३११ ॥

एवं कल्पनापोढत्वं प्रत्यक्षस्य प्रसाध्याभ्रान्तग्रहणे प्रयोजनमाह—केशोण्डूके-
त्यादि ।

केशोण्डूकादिविज्ञाननिवृत्त्यर्थमिदं कृतम् ।

अभ्रान्तग्रहणं तद्धि भ्रान्तत्वाच्चेप्यते प्रमा ॥ १३१२ ॥

अभ्रान्तमत्राविसंवादित्वेन द्रष्टव्यम्, नतु यथाऽवस्थिबालम्यनाकारतया । अ-
न्यथा हि योगाचारमतेनालम्यनासिद्धेरुभयनयसमाश्रयेणेष्टस्य प्रत्यक्षलक्षणस्यान्या-
पिता स्यात् । अविसंवादित्वं चाभिमताथर्थात्रियासमर्थार्थप्रापणशक्तिकत्वम्, नतु प्राप-
णमेव प्रतिबन्धादिसम्भवात् । यद्येवमभ्रान्तग्रहणमेवास्तु, किं कल्पनापोढग्रहणेनेति
चेत् । न । अनुमानविकल्पस्यापि प्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् ॥ १३१२ ॥

मानसं तदपीत्येक इति ।

मानसं तदपीत्येके नैतदिन्द्रियभावतः ।

भावास्तद्विकृतावस्य विकृतेश्चोपलम्भतः ॥ १३१३ ॥

सर्पादिभ्रान्तिवचेदमनष्टेऽप्यक्षविग्नवे ।

निवर्त्तत मनोभ्रान्तेः स्पष्टं च प्रतिभासनात् ॥ १३१४ ॥

त तदर्थमभ्रान्तग्रहणं युक्तं कर्तुमिति तेषामभिप्रायः । नतु च भवतु नाम मान-
सम्, तथाप्यभ्रान्तग्रहणं कर्त्तव्यमेव, नहनेवेन्द्रियज्ञानस्यैव प्रत्यक्षलक्षणं कर्तुमार-
ब्धम्, किं तर्हि ? मानसस्यापि योगिज्ञानादेः, तत्र च स्वप्नान्तिकस्यापि निर्विक-
ल्पकत्वमस्ति स्पष्टप्रतिभासित्वात्, नत्वभ्रान्तत्वमिति तन्निवृत्त्यर्थमभ्रान्तग्रहणं युक्त-
मेव । सत्यमेतत् । किंत्विन्द्रियभ्रान्तिरपि सम्भवत्यतोऽयमयुक्त एषां पक्ष इतीन्द्रि-
यजत्वप्रतिपादनायाह—नैतदित्यादि । इन्द्रियभावे सति भावादिन्द्रियविकारे
चोपघातलक्षणे विकारस्योपहतिलक्षणस्योपलम्भात्तदन्येन्द्रियमुद्विगद्विन्द्रियजेयं । के-
शोण्डूकादियुद्धिः । किंच—यदि मनोभ्रान्तिः स्यात्ततो मनोभ्रान्तेरेव कारणाश्रित-
वैतानि वृत्तेऽप्यक्षविग्नवे । सर्पादिभ्रान्तिवदिति दृष्टान्तः । स्पष्टप्रतिभासा च न
प्राप्नोतीत्ययमपरः प्रसङ्गः । नहि विकल्पानुविद्धस्य स्पष्टार्थप्रतिभासिता, सामान्यो-
द्देशेनैव तस्य प्रवृत्तेः ॥ १३१३ ॥ १३१४ ॥

तद्भावेत्यादिना परकीयं दूषणमाशङ्कते ।

तद्भावभाविता साक्षादसिद्धा व्यभिचारिणी ।

पारम्पर्येण सा तस्यां स्मृतिबुद्धौ समन्वयात् ॥ १३१५ ॥

तद्विकारविकारित्वं पारम्पर्योद्भवेष्वपि ।

कार्येषु दृश्यते लोके व्यक्तं वेगसरादिषु ॥ १३१६ ॥

मानस्यो भ्रान्तयः सर्वा निवर्तन्ते विचारतः ।

इत्यस्मिन्व्यभिचारित्वं भावसामान्यबुद्धिभिः ॥ १३१७ ॥

यस्तु स्वलक्षणे नैताः प्रवर्तन्ते स्वभावतः ।

एवं तद्विनिवृत्तिश्चेत्तुल्यं चन्द्रद्वयादिषु ॥ १३१८ ॥

न सत्ताविनिवृत्तिश्चेत्समं सामान्यबुद्धिषु ।

न चेश्वरादिभ्रान्तीनां तन्मताभिनिवेशिनाम् ॥ १३१९ ॥

युक्तिकोटिश्रयेऽप्यस्ति निवृत्तिः प्रत्युत स्वयम् ।

नैता युक्तय इत्येवं ते वदन्ति जडाः पुनः ॥ १३२० ॥

अत्र यदि साक्षात्तद्भावभावित्वं हेतुत्वदाऽन्यतपसिद्धता हेतोः, नहि परस्य साक्षादिन्द्रियादुत्पत्तिर्भ्रान्तेः सिद्धा, तस्या एव साध्यत्वात् । अथ सामान्येन तद्भावभावित्वं हेतुत्वदाऽनैकान्तिकता, स्मृतिमुद्धौ विषयभूतायामपि तद्भावभावित्वस्य समं धया (पारम्पर्यं ?) द्विचिमानत्वात् । यद्य तद्विकारविकारित्वं तदपि साक्षादसिद्धम्, पारम्पर्येणाप्युपादीयमानमनैकान्तिकमेव । यतोऽध्यायां गर्दभेन जातस्य वेगसरस्य फललाघवस्यावधानेऽपि गर्दभरूपातुकारेण तद्विकारित्वस्य पश्चाद्दर्शनादतो नास्मात्साक्षादुत्पत्तिः सिध्यति । मानसी च भ्रान्तिर्विचाराभिवर्तते इत्यत्राप्यनैकान्तिकत्वं भावसामान्यबुद्धिभिः । नहि भवतां युक्त्या सामान्याभावमवगच्छतामपि भावेषु घटादिषु भाव इति वा सामान्यमिति वा सामान्याकारो विकल्पो निवर्तते । अथ मन्यसे—निवर्तन्त एव युक्त्या विचारयतः सामान्यबुद्धयः स्वलक्षणे नैताः प्रवर्तन्त इत्यनेनाकारेणेति । तदैतदप्यनुत्तरम् । चन्द्रद्वयादिमुद्धयोऽपि युक्त्या विचारयतः स्वलक्षणे नैताः प्रवर्तन्त इत्यनेनाकारेण निवर्तन्त एव । नच तावता मानस्यो भवन्ति । सत्ता तासां न निवर्तन इति श्रेयस्तुल्यं सामान्यबुद्धिभिः । नहि तासामपि स्वभावो निवर्तते ॥ १३१५ ॥ १३१६ ॥ १३१७ ॥ १३१८ ॥ १३१९ ॥ १३२० ॥

तद्भावभावित्वेत्यादिना प्रतिविषये ।

तद्भावभाविता साक्षात् सिद्धाऽभ्रान्तयेनसा ।

व्ययधानं न सिद्धं हि न हि तद्वेष्यतेऽन्तरा ॥ १३२१ ॥

अन्यार्थासक्तचित्तोऽपि द्विचन्द्रादि समीक्षते ।

अविच्छिन्नमतो नास्ति पारम्पर्यसमुद्भवः ॥ १३२२ ॥

भावसामान्यबुद्धीनां प्रतिसंहारसम्भवे ।

निवृत्तिः संभवत्येव स्वेच्छयेशमतैरपि ॥ १३२३ ॥

नासिद्धा, अपि तु सिद्धैव, कस्मात् ? , अभ्रान्तैर्नैकचन्द्रधेतसा व्यवधानासिद्धेः । तस्योपलभ्यस्यान्तरालेऽनुपलभ्यमानत्वात् । एतदेवान्यार्थेत्यादिना स्पष्टीकुरुते । अविच्छिन्नं द्विचन्द्रादीति सम्वन्धनीयम् । अत एव तद्विकारविकारित्वस्याप्यन्यमि-
चारः । नहि तदपि व्यवहितं, येन वेगसरादिभिर्न्यभिचारः स्यात् । भावसामान्य-
बुद्धीनामपि यदेच्छया संहारं कुरुते तदा निवृत्तिरस्येव । नतु केशोण्डादिबुद्धीनामि-
च्छया संहारः संभवतीति नानैकान्तिकता । इन्द्रियज्ञानस्यापि चक्षुषीच्छया निमीलिते
निवृत्तिरिच्छावशात्संभवतीति चेत् । नहि समनन्तरमिच्छानिवृत्तौ निवर्तते चक्षुर्वि-
ज्ञानम् । किं तर्हि ? । चक्षुर्निमीलनं तावदिच्छावशाद्भवति, ततो निवृत्ते चक्षुषि तज्ज्ञानं
निवर्तते, मानसी तु भ्रान्तिः साक्षादिच्छावशान्निवर्तत इति न समानम् । इत्थं
चैतदवसेयं—यतः प्रणिहिते चक्षुषि द्रष्टुमनिष्यमाणोऽप्यर्थो दृश्यत एवातो नेच्छाया-
श्चक्षुरादिज्ञाने साक्षात्सामर्थ्यम् ॥ १३२१ ॥ १३२२ ॥ १३२३ ॥

पीतशङ्खादियुद्धीनां विभ्रमेऽपि प्रमाणताम् ।

अर्थक्रियाऽविसंवादादपरे संप्रचक्षते ॥ १३२४ ॥

केचित्तु स्वयध्या एवाभ्रान्तप्रहर्षं नेच्छन्ति । भ्रान्तस्यापि पीतशङ्खादिज्ञानस्य
प्रत्यक्षत्वात् । तथाहि न तदनुमानमलङ्घनत्वात् । प्रमाणं चाविसंवादित्वात् । अत
एवाचार्यदिङ्गलेन लक्षणे न कृतमभ्रान्तप्रहणम् । भ्रान्तिः(ः) संवृत्तिः(ः)साज्ञानम-
नुमानेत्यादिना प्रत्यक्षाभासनिर्देशादविसंवादिकल्पनापोढमित्येवंविधमिष्टमाचार्यस्य
लक्षणम् । सतैमिरमिति तु तिमिरशब्दोऽयमज्ञानपर्यायः । तिमिरं च मन्दाना-
मिति यथा । तिमिरे भवं तैमिरं विसंवादकमित्यर्थः ॥ १३२४ ॥

तन्नेत्यादिना प्रविधिष्ये ।

तन्नाध्यवसिताकारप्रतिरूपा न विद्यते ।

तत्राप्यर्थक्रियाचासिरन्यथाऽतिप्रसज्यते ॥ १३२५ ॥

केशादिप्रतिभासे च ज्ञाने संवादिभावतः ।

आलोकादेरतस्तस्य दुर्निवारा प्रमाणता ॥ १३२६ ॥

प्रामाण्यं हि भवद्वाभ्यामाकाराभ्यां भवति, यथाप्रतिभासमविसंवादाद्यथाध्यव-
सायं वा । तत्रेह न यथाप्रतिभासमविसंवादः, पीतस्य प्रतिभासनात्तस्य यथाभूत-
स्याप्राप्तेः । नापि यथाध्यवसायमविसंवादः, पीतस्यैव विनिष्ठार्थक्रियाकारित्येनाध्य-
वसायात्, न च तद्रूपार्थक्रियाप्राप्तिरस्ति । न चानध्यवसितार्थाविसंवादेनापि प्रा-
माण्यमतिप्रसङ्गात् । केशादिज्ञानेऽपि ज्ञानव्यवसिताऽऽलोकादिप्राप्तेः ॥ १३२५ ॥
॥ १३२६ ॥

अथ मन्यसे—यद्यपि वर्णोऽव्यवसितो न प्राप्यते, संस्थानं तु प्राप्यत एवेत्यत
आह—न वर्णेत्यादि ।

न वर्णव्यतिरिक्तं च संस्थानमुपपद्यते ।

भासमानस्य वर्णस्य न च संवाद इष्यते ॥ १३२७ ॥

सुषोषम् ॥ १३२७ ॥

यद्याकारमित्यादिनोपचयमाह—

यद्याकारमनादृत्य प्रामाण्यं च प्रकल्प्यते ।

अर्थक्रियाऽविसंवादात्तद्रूपो ह्यर्थनिश्चयः ॥ १३२८ ॥

इत्यादिगदितं सर्वं कथं न व्याहृतं भवेत् ।

वासनापाकहेतूत्थस्तस्मात्संवादसम्भवः ॥ १३२९ ॥

नैव ह्यर्थक्रियाऽविसंवादित्वमात्रेणाकारमनपेक्ष्य प्रामाण्यं कल्पनीयम्, विषया-
कारस्याप्रामाण्यप्रसङ्गान् । तद्रूप इति । ज्ञानस्याभामरूपः । आदिशब्देन यथा
यथा इत्येतादृशः सुभादिनेन सञ्चिप्रियते तद्रूपः स विषयः प्रसङ्गत इत्यादि-
माचार्यायं वचनं विरुध्यत इति दर्शयति । अर्थक्रियासंवादस्तु पूर्वाभ्यामुभयवामना-
परिपाकादेवं प्रमाणान्तराद्भवतीत्यवसेयम् । पीतशङ्खज्ञानस्य वासनापरिपाकहेतुः
शुद्ध एव शङ्खस्तदाधिपत्येन तत्परिपाकान् । वामनापरिपाकहेतुवः समुत्थाने यस्या-
विसंवादस्य न तथोक्तः ॥ १३२८ ॥ १३२९ ॥

मुरादीनां कथं संवेदनप्रत्यक्षतेत्याह—मानमेत्यादि ।

मानसेन्द्रियविज्ञाननिर्विकल्पत्वमापने ।

यो न्यायः स सुम्नादीनामपि कल्पत्वमापन्नः ॥ १३३० ॥

यो न्याय इति । अक्षयसमदत्तादिः । मानसस्य यद्यपि नोन्तो न्यायस्यापि

॥ इन्द्रियज्ञाने न्यायोऽशक्यसमयत्वं स तस्यापि तुल्य एव । यद्वा योगिज्ञानमिह मानसं, तच्च बध्यमाणम् । सिद्धान्तप्रसिद्धत्वान्मानसस्यात्र न लक्षणं कृतं । प्रमाणेनावधितत्त्वमाचार्येणैव प्रतिपादितमिति न प्रतिपाद्यत इति भावः ॥ १३३० ॥

अवेदका इत्यादिना वैशेषिकमतमाशङ्कते ।

अवेदकाः परस्यापि स्वचिद्भाजः कथं नु ते ।

एकार्थाश्रितविज्ञानवेद्यास्त्वेते भवन्ति चेत् ॥ १३३१ ॥

न केवलं स्वसंवेदना न भवन्ति, बाह्यस्याप्यर्थस्यावेदकाः । न ज्ञानस्वभावा इति यावत् । एकस्मिन्नात्मनि समवेतेन तु ज्ञानेन वेद्यन्त इति तेषां सिद्धान्तः ॥ १३३१ ॥

नैरन्तर्येत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

नैरन्तर्यप्रवृत्ते हि बाह्यवस्तूपलम्भने ।

सुखादि वेद्यते कस्मात्तस्मिन्काले निरन्तरम् ॥ १३३२ ॥

मानसेनैव यद्वेद्यमिष्यते चेत्तसा न च ।

तत्काले तस्य सद्भावः क्रमजन्मोपवर्णनात् ॥ १३३३ ॥

जन्मैव यौगपद्येन नेष्यते न पुनः स्थितिः ।

इति चेन्न स्थितिस्तस्य क्षणभङ्गप्रसाधनात् ॥ १३३४ ॥

आशुवृत्तेः सकृद्भ्रान्तिरिति चेत्साऽप्यपाकृता ।

विस्पष्टप्रतिभासो हि न स्यात्स्मरणगोचरे ॥ १३३५ ॥

शाताशातादिरूपा च सा भ्रान्तिर्यदि कल्प्यते ।

तदा प्राप्ता सुखादीनां सत्ता तन्मात्रलक्षणा ॥ १३३६ ॥

यदा च योगिनोऽन्येषामध्यक्षेण सुखादिकम् ।

चिदन्ति तुल्यानुभवात्तद्वृत्तेऽपि स्युरातुराः ॥ १३३७ ॥

स्वस्मिन्नपि हि दुःखस्य सत्तैवानुभवो न ते ।

किं तु तद्विषयं ज्ञानं तच्चास्ति परसन्ततौ ॥ १३३८ ॥

परदुःखानुमाने च तुल्यमेतत्तथाहि तत् ।

(अनुमानं स) विषयं वर्ण्यते न त्वगोचरम् ॥ १३३९ ॥

अनेन प्रतिज्ञायाः प्रत्यक्षविरुद्धतामाह । यदा बाह्यवस्तुवलम्बनज्ञानसमकालं सुषादयोऽनुभूयन्ते, तदा कतमेनैकार्थाश्रयिणा ज्ञानेन वेद्येरन्, न यावत्तेनैव बाह्या-

लभ्यते न चक्षुरादिज्ञानेन, तस्य याद्यालभ्यनत्वात्, अन्तःसंवेद्यमानत्वाच्च मुखा-
दीनां मानसेनैव चेत्तसा वेद्यत्वेनेष्टत्वात् । नच तस्मिन्काले मानसस्य चेत्तसः सं-
भवः, क्रमेणैव ज्ञानान्युत्पद्यन्त इत्यभ्युपगम्यते । अथापि स्वाज्जन्मैव ज्ञानानां क्रमे-
णाभ्युपगतं न स्थितिरिति । एतच्च असम्यक् । सर्वजन्मिनां क्षणिकत्वस्य प्रसाधि-
तत्वात् । आनु वृत्त्या सकृद्भ्रान्तिरपि या साऽप्यासौव पूर्वम् । किञ्च—आद्यादुप-
रितापिरूपेण स्पष्टः प्रतिभासो न प्राप्नोति, विकल्पविषयत्वे सति मुखादीनां मान-
सेनैव चेत्तसा वेद्यत्वेनाभ्युपगमात् । तस्य च भविकल्पकत्वान् । न च विकल्पानु-
बद्धस्य स्पष्टार्थप्रतिभासिता । अस्माभिस्तु स्वविषयानन्तरविषयसङ्कारिणेन्द्रियज्ञा-
नेन जनितस्यैव प्रत्यक्षत्वेनाभ्युपेतत्वात् । अपि च प्राद्यत्वे सति मुखादीनां विच्छि-
न्नप्रतिभासिता स्थायीलाविवत् । न च ज्ञानाद्विच्छिन्नस्य ज्ञातादिरूपस्योपलब्धिः ।
ज्ञानाभेदेन ज्ञातादिरूपस्य ग्रहणं भ्रान्तिरिति चेत् । एवं तर्हि सिद्धा मुखादीनां
सत्ता स्वसंविद्धया । ज्ञातादिरूपमाग्रलक्षणत्वात्मुखादीनाम् । तद्रूपता चेज्ज्ञानस्य
सिद्धा, सिद्धा ज्ञानस्यभावाः मुखादयः । व्यतिरिक्तानां त्वसिद्धत्वाद्धान्यसिद्धेः ।
शावेत्यनुकूला, तद्विपरीता त्वज्ञाता, आदिशब्देनोपेक्षा गृह्यते । यदि च स्वसन्ता-
नोत्पत्तिक्षणैव मुखादीनां सत्ता स एव तेषामनुभव इति नाभ्युपगम्यते । किंतु
तद्विषयज्ञानोत्पत्तिश्च योगिनां परकीयं मुखादि गृह्यतां तदनुभविनामिव तुभ्या-
मुखावस्था स्यात् । निवृत्तसन्तानवर्त्तित्वाच्च तुभ्यावस्थेति न वक्तव्यम् । नहि स्वसन्ता-
नवर्त्तित्वं तेषामनुभवोऽभ्युपगतः । किं तर्हि ? तद्विषयज्ञानोत्पत्तिः । माप पर-
मन्तानमादिनामप्यस्तीति समानः प्रसङ्गः । अयोभयमनुभवे मुखादीनां कारणम-
होक्रियते तदा स्वसन्तानवर्त्तिभेदानुभवे सिद्धं मुखादीनामात्मभवेदनम् । एवं हि
स्वसन्तानवर्त्तिषु निमित्तं परमन्तानवर्त्तिभ्यश्च विरोधकं भवति । यदि स्वसंविद्धया
भवन्ति तेषां तर्हि न योगिनः सिद्धा भीमांमहादीनां तेषां कथं नैः प्रसङ्ग इत्याह
—परेतरादि । नहि बौद्धानामिव तेषां निर्विषयं परमाधर्मोऽनुमानम् । ननञ् पर-
दुःस्वानुमानं तुभ्योऽनुभवोऽनुमानापुरि स्यात् ॥ १३३२ ॥ १३३३ ॥ १३३४ ॥
॥ १३३५ ॥ १३३६ ॥ १३३७ ॥ १३३८ ॥ १३३९ ॥

मुखादीत्येव गम्यन्ते सुगदुःखादयो न तु ।

ज्ञानमित्येव गम्यन्ते तस्य ज्ञानं षट्पादिवत् ॥ १३४० ॥

शङ्करस्वाम्याह—न ज्ञानस्वभावाः सुखादयः, ज्ञानमित्यव्यपदेश्यत्वात्, घटा-
दिवदिति ॥ १३४० ॥

यद्येवमित्यादिना दूषणमाह—

यद्येवं समथान्यत्वे ज्ञानमित्यपि नो गतिः ।

चेतस्यस्ति ततः प्राप्ता तत्राप्यज्ञानता तदा ॥ १३४१ ॥

यदि सङ्केतान्यत्वेन स्वभावान्यत्वं स्यात्, एवं सति यदा ज्ञानेऽपि कश्चिदज्ञान-
मिति समयं कुर्यात्तदा ज्ञानमित्यपि चेतसि व्यपदेशो नास्तीति प्राप्ता ज्ञानेऽप्यज्ञा-
नता भवतः ॥ १३४१ ॥

व्यक्तं प्रकाशरूपत्वान्नो चेदेवं प्रसज्यते ।

सुखदुःखादिके तुल्यं तच्च सर्वमिदं न किम् ॥ १३४२ ॥

भूतार्थभावनोद्भूतं कल्पनाभ्रान्तिवर्जितम् ।

वक्ष्यामो योगिविज्ञानं साधनैर्विमलैरलम् ॥ १३४३ ॥

अथ प्रकाशात्मकं ज्ञानं स्पष्टमनुभूयत इति नाज्ञानता स्यादेवं सति सुखादिष्वपि
सर्वमेतत्समानम् । हेतुज्ञानेनैव व्यभिचारी(ति) न किञ्चिदेतत् । वक्ष्याम इति ।
सर्वज्ञसिद्धौ ॥ १३४२ ॥ १३४३ ॥

प्रमाणफलविप्रतिपत्तिनिराकरणायाह—विषयेत्यादि ।

विषयाधिगतिश्चात्र प्रमाणफलमिष्यते ।

स्वचित्तिर्वा प्रमाणं तु सारूप्यं योग्यतापि वा ॥ १३४४ ॥

बाह्येऽर्थे प्रमेये विषयाधिगमः प्रमाणफलं, सारूप्यं ॥ प्रमाणम् । स्वसंवित्तावपि
सत्यां यथाकारमस्य प्रथगात् । ज्ञानात्मनि तु प्रमेये स्वसंवित्तिः फलम्, योग्यता
प्रमाणम् । सव्यापारप्रतीवृतामुपादाय ज्ञानस्यैव सा तादृशी योग्यता । येन तदे-
वात्मानं वेदयते न घटादय इति योग्यतया करणभूतयैवात्मप्रकाशकं लक्ष्यते ज्ञान-
मिति योग्यतायाः स्वसंवेदने प्रामाण्यम् । तदुक्तम्—“तत्राप्यनुभयात्मत्वात्ते योग्याः
स्वात्मसंविदः । इति सा योग्यता मानमात्मा मेयः फलं स्ववित् ॥” इति ॥ १३४४ ॥

छेदन इत्यादिना कौमारिलचोपमाशङ्कते ।

छेदने खदिरप्राप्ते पलाशे न छिदा यथा ।

तथैव परशोलोके छिद्रया नैकतेति चेत् ॥ १३४५ ॥

मिन्नप्रमाणफलवादिनं प्रति बौद्धेनोक्तम्—यदि प्रमाणफलयोर्भेदोऽभ्युपगम्यते तदा मिन्नविषयत्वं स्थात्प्रमाणफलयोः । न चैतद्युक्तम् । नहि परश्चादिके छेदने खदिरप्राप्ते सति पलाशे छेदो भवति । तस्मात्प्रमाणफलयोरेकविषयत्वादभेद इति । अत्रोक्तं कुमारिलेन—“विषयैकत्वमिच्छंस्तु यः प्रमाणं फलं वदेत् । साध्यसाधनयोर्भेदो लौकिकस्तेन बाधितः ॥ छेदने खदिरप्राप्ते न पलाशे छिदा यथा । तथैव परशोल्लोके छिद्या सह नैकता ॥” इति । छेद्यतेऽनेनेति छेदनम् ॥ १३४५ ॥

नेत्यादिनोत्तरमाह ।

न व्यवस्थाभयत्वेन साध्यसाधनसंस्थितिः ।

निराकारे तु विज्ञाने सा संस्था न हि युज्यते ॥ १३४६ ॥

नीलास्पदं संवेदनं न धीतस्येति विषयावगातिव्यवस्थाया अर्थसारूप्यमेव निबन्धनं नान्यदिति व्यवस्थाप्यव्यवस्थापकभावेन साध्यसाधनव्यवस्था, नोत्पद्योत्पादकभावेन, यस्मान्न पारमार्थिकः कर्तृकरणादिभावोऽस्ति, क्षणिकत्वेन निर्व्यापारत्वात्सर्वधर्माणाम् । ज्ञानं हि विषयाकारमुत्पद्यमानं विषयं परिच्छिन्ददिव सव्यापारमिवाभाति । अयमेवार्थप्रापणव्यापारो ज्ञानस्य, न त्वविनाभावित्वमात्रम् । नहि बीजाद्यविनाभावितोऽङ्कुरादयो न भवन्ति । ये(न) ज्ञानमेव प्रमाणं स्यात् । तस्मात्साकारमेव ज्ञानं प्रमाणं न निराकारमिति व्यवस्थया प्रामाण्येन प्रदर्श्यते । व्यवस्था च तत्पृष्ठलब्धेन विकल्पेन वेदितव्या ॥ १३४६ ॥

अत उत्प्रेक्षित इत्यादिना लोकप्रसिद्धसंवाधामाह ।

अत उत्प्रेक्षितो भेदो विद्यते धनुरादिवत् ।

उत्पाद्योत्पादकत्वेन व्यवस्थेयं तु नेष्यते ॥ १३४७ ॥

धनुरादिवदिति । धनुर्विष्यति धनुषा विष्यति धनुषो निःसृत्य शरो विष्यतीति यथैकस्य धनुषः कर्तृत्वादयः कल्पिता न विरुध्यन्ते तथेहापीति ॥ १३४७ ॥

विशिष्ट्यमाणसन्धौ च दार्वादौ परशुच्छिदा ।

प्रविशन्नुच्यते तेन तत्रैकत्वमवस्थितम् ॥ १३४८ ॥

परशुना च वृक्षादेशिच्छदा निरूप्यमाणा छेद्यद्रव्यानुप्रवेशलक्षणैवावतिष्ठते स चा-नुप्रवेशः परशोरात्मगत एव धर्म इति परमार्थवशिष्टदया सहैकत्वमिति नास्ति विरोधः ॥ १३४८ ॥

व्यवस्थायामित्यादिनैतद्दर्शयति ।

व्यवस्थायां तु जातायां कल्प्यतामन्यथापि हि ।

उत्पाद्योत्पादकत्वेन संस्थानविधिरुच्यते ॥ १३४९ ॥

यथा कुमारिलेन परिच्छेदफलत्वेत्यादिना ग्रन्थेनोत्पाद्योत्पादकभावेन प्रमाणफल-
व्यवस्थाकृता, तथाऽस्माकमप्यविरोधिन्येव । यथोक्तमाचार्येण—“तत्रापि हि प्रत्य-
क्षत्वोपचारेऽविरुद्धश्चक्षुरादिषु तत्कारणेज्जि”ति । एतावत्तु भूमः—अवश्यमादौ
व्यवस्थाद्वारेणैव साध्यसाधनसंस्था कर्तव्या, न ह्यन्यवस्थाप्य संविद्भेदं विषयभेदेन
नियमेन प्रवृत्तिर्युक्ता, संविद्भेदव्यवस्थायाश्च सारूप्यमेव निवन्धनमिति सामर्थ्यादे-
वाद्यतं सारूप्यस्य साधकतमत्वं, सारूप्यादेव च ज्ञानस्य प्रवर्त्तकत्वम् । प्रवर्त्तकस्य
च प्रमाणत्वं प्रवृत्तिकामेन निरूप्यते, न व्यसनीतया । यथोक्तम्—“अर्थक्रियार्थं
हि सर्वः प्रमाणमप्रमाणं चान्वेपते प्रेक्षावानि”ति । यतो येनैवांशेन प्रवर्त्तकत्वं ज्ञा-
नस्य भवति स एव दर्शनीयः, न चोत्पाद्योत्पादकभावेन प्रमाणफलव्यवस्थायां प्रव-
र्त्तकांशः सारूप्यं गम्यते, ततश्च निष्फलमेवोत्पादद्वारेण प्रमाणव्यवस्थानं स्यात् ।
अतएवाचार्येणैतद्वारेण प्रमाणव्यवस्थानं न प्रवृत्त्यङ्गमिति मत्वैवोपचार आश्रितः ।
तस्माज्जातायां तु व्यवस्थायां साऽन्यथाऽप्युत्पाद्योत्पादकभावेन कल्प्यताम् । तथाऽ-
प्यदोष एवेति ॥ १३४९ ॥

परिच्छेदेत्यादिना तदेव कौमारिलं फलव्यवस्थानं दर्शयति ।

परिच्छेदफलत्वेन वृत्तस्थानन्तरस्य हि ।

कारणत्वं मतं ज्ञाने प्रमाणे तु फलं परम् ॥ १३५० ॥

स्वसंबित्तिफलत्वं चेन्निषेधान्नैव युज्यते ।

माने च विषयाकारे भिन्नार्थत्वं प्रसज्यते ॥ १३५१ ॥

वृत्तस्येति । प्रवृत्तस्य चक्षुरादेरित्यर्थः । फलं परमिति । हानोपादोनापेक्षानु-
द्विलक्षणम् । इदमपरमुक्तं कुमारिलेनैव—स्वसंबेदनस्य निषेधात्तस्य प्रमाणफलत्वम-
युक्तम् । विषयाकारस्य च प्रामाण्ये सति प्रमाणफलयोर्भिन्नविषयत्वं प्रसज्यते ।
तथाहि—विषयाकारो बाह्यविषयः स्वसंबेदनं तु ज्ञानस्वरूपविषयमिति ॥ १३५० ॥
॥ १३५१ ॥

सर्वेत्यादिना प्रतिविधत्ते—

सर्वावित्तिप्रसङ्गेन सा निपेद्बुं न शक्यते ।

भिन्नार्थत्वं न चेहास्ति स्वविद्व्यर्थविन्मता ॥ १३५२ ॥

"अप्रत्यक्षोपलम्भस्य नार्थदृष्टिः प्रसिध्यति" इति सर्वार्थाप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् श-
क्यते स्वसंविचिर्निपेद्बुम् । नापि भिन्नविषयत्वप्रसङ्गो युक्तः, यतः स्वसंविचिरप्य-
र्थसंविचिरिष्टा, तत्कार्यत्वात् । ननु सन्मयत्वेन । स्वसंविचिस्तु ताद्रूप्यादिति न
विरोधः ॥ १३५२ ॥

स्वातिरिक्तेत्यादिना शङ्करस्वामी प्रमाणयति ।

स्वातिरिक्तक्रियाकारि प्रमाणं कारकत्वतः ।

वास्यादिवचेद्वैफल्यमन्यद्व्यपि फलं मतम् ॥ १३५३ ॥

उक्तन्यायेन वास्यादेरन्यदस्ति फलं न च ।

कारकत्वं च नो सिद्धं जनकत्वविवक्षया ॥ १३५४ ॥

स्थापकत्वविवक्षायां न विरोधोऽस्ति कश्चन ।

तेनानैकान्तिको हेतुर्विरोधाप्रतिपादनात् ॥ १३५५ ॥

आत्मव्यतिरिक्तक्रियाकारि प्रमाणं कारकत्वाद्वास्यादिवदिति । वैफल्यमित्यादिना
दूषयति । विफलं, सिद्धसाध्यतादोषात् । यतोऽन्यदपि जन्यं फलं परिच्छेदेत्यादिना
कथितम् । हिशब्दो हेतौ । वास्यादिवदिति च साध्यविकलो दृष्टान्तश्छिद्यया सहै-
कत्वस्य प्रतिपादितत्वात् । कारकत्वादिति च जन्यजनकत्वविवक्षायामसिद्धो हेतुः,
स्थापकत्वेनैवेष्टत्वात् । साधनस्य स्थापकत्वविवक्षायामन्यनैकान्तिको विरोधाभा-
वात् । सामान्यविवक्षायामनैकान्तिक एव, विरोधस्यानुपदर्शितत्वात् ॥ १३५३ ॥
॥ १३५४ ॥ १३५५ ॥

ननु च यदि विषयाकारं ज्ञानं स्यात्तदा भवेद्विषयसारूप्यस्य प्रामाण्यम्, या-
वता ग्राह्यविषयसमानाकारं समानस्वभावं ज्ञानमुपपद्यते, नैव तथा, ग्राह्याज्ञात्यन्त-
त्वादूपरसयोरिवेत्याह—ग्राह्येत्यादि ।

ग्राह्यसाधारणाकारं तस्माज्ज्ञात्यन्तरत्वतः ।

रसरूपादिवज्ज्ञानं नैव चेदुपपद्यते ॥ १३५६ ॥

न्यायानुसरणे सर्वमस्माभिरुपवर्णितम् ।

इदमन्यच्च विस्पष्टं ग्राह्यग्रहविवेचने ॥ १३५७ ॥

विज्ञानवादन्यायानुसारिमिरस्माभिरेतदिष्टमेवेति न किञ्चित्क्षीयते । तथाहि—य-
त्किञ्चिदिदमस्पष्टं भवता ग्राह्यदूषणमभिहितम् । इदं तु स्पष्टं ग्राह्यविवेचनाय साध-
नमभिधीयतेऽस्माभिः । ग्राह्ये ग्रहोऽग्निनिवेशस्तस्य विवेचनमपनयनम् ॥ १३५६ ॥
॥ १३५७ ॥

किं तत्स्पष्टं साधनमित्याह—सर्वेत्यादि ।

सर्वात्मना हि सारूप्ये ज्ञानमज्ञानतां व्रजेत् ।

साम्यं केनचिदंशेन सर्वं स्यात्सर्ववेदकम् ॥ १३५८ ॥

यावद्भूतो विजातीयेभ्यो व्यावृत्तस्त्वावद्भूत एव ज्ञानमपीतीदं सर्वात्मना सारू-
प्यम् । कतिपयपदार्थव्यावृत्तितत्त्वज्ञेन सारूप्यम् ॥ १३५८ ॥

कथं तर्ह्येत्यसारूप्यस्य प्रामाण्यमुक्तमित्याह—किन्त्वित्यादि ।

किन्तु बाह्यार्थसद्भाववादे सारूप्यसम्भवः ।

ध्रुवमभ्युपगन्तव्य इत्यर्थं स प्रकाशितः ॥ १३५९ ॥

निर्भासिज्ञानपक्षे हि ग्राह्याङ्गेऽपि चेतसः ।

प्रतियन्म्यस्य ताद्रूप्याङ्गात्तं स्यादपि वेदनम् ॥ १३६० ॥

येन त्विष्टं न विज्ञानमर्थसारूप्यभाजनम् ।

तस्यापमपि नैवास्ति प्रकारो बाह्यवेदने ॥ १३६१ ॥

इति प्रत्यक्षलक्षणपरीक्षा ।

स इति । सारूप्यसम्भव आकारो वा । निर्भासो—विषयसारूप्यं, तद्यस्मात्ति
तन्निर्भासि । ग्राह्यादिति । बाह्यादर्थात् । प्रतिबिम्बस्येति । ज्ञानाकारस्य । ताद्रू-
प्यादिति । विषयसारूप्यात् । भाकमिति । उपचरितम् । वेदनमिति । अर्थस्येति
शेषः । भाजनम्—आश्रयः । विषयविप्रतिपत्तिस्तु सामान्यस्य वस्तुभूतस्य निराक-
रणाद्रस्तुविषयत्वेनेष्टस्य प्रत्यक्षस्य नान्यः स्वलक्षणाद्विषयोऽस्तीति सामर्थ्यादुपद-
र्शितत्वात् प्रयत्निराकृता । ये त्वाहुरयुक्तमेवेदं प्रत्यक्षलक्षणम्, लक्षणं हि प्रमाणस्य
प्रणीयते, अपि नाम तेन रूपेणोपलक्ष्य प्रमाणं ततः परेषां प्रवृत्तिः स्यादिति, न
तु न्यसनीयता, न च कल्पनापोढत्वादिनोपलक्षितस्यापि प्रवर्तकत्वं निवर्तकत्वं
या समस्ति लोके इति । उदसम्यक् । नहि स्वेच्छया वस्तूनां स्वभावव्यवस्थानं कर्तुं
लभ्यं, येनान्यथा प्रणीयेत लक्षणम्, अपि ॥ यथावस्थितमेव वस्तुस्वरूपमनूय प्रसि-

द्वयभावविशेषप्रतिपिपादयिषया लक्षणं प्रणयन्ति तद्विदः । यथा पृथिव्याः खप्-
 खट्वं (खरत्वम् ?) । अन्यथा ह्यसम्भवितादोषेण दुष्टं स्यात् । नच प्रत्यक्षस्य
 कल्पनापोढाभ्रान्तत्वाभ्यामन्यलक्षणमुपलक्षकमस्ति । तथाहि—तदवश्यमभ्रान्तम-
 ङ्गीकर्त्तव्यं प्रमाणत्वात् । कल्पनापोढं च साक्षात्स्वलक्षणविषयत्वात् । स्वलक्षणस्य
 चाशक्यसमयत्वेन सत्संविचरेनमिजल्पत्वस्य प्रसाधितत्वात् । अतो न्यायानुयात-
 मेव लक्षणमेव तदाचक्षते कुशलाः । न चाप्यतो लक्षणात्प्रेक्षावतां प्रवृत्तिनिवृत्ती न
 भवतः । तथाहि—घटोत्क्षेपणसामान्यसङ्ख्याविज्ञानस्य प्रत्यभिज्ञाप्रत्ययस्य च तथा
 पीतशङ्खादिज्ञानस्य परैः प्रत्यक्षत्वेनोपकल्पितस्य यथायोगं सविकल्पकत्वेन भ्रान्त-
 त्वेन वा प्रत्यक्षत्वमवधार्य तद्विषयत्वेनोपकल्पितस्य सङ्ख्यादेर्वस्तुत्वामिनिघेशाभिव-
 र्तन्ते । यद्य निर्देश्यं नीलादि स्वलक्षणं तदेव वस्त्वित्यवसाय तत्र प्रवर्तन्ते । यथाच
 निर्विकल्पस्यापि प्रत्यक्षस्य प्रवर्त्तकत्वं तथा प्राशक्तमेव । यथेवं कल्पनापोढत्वमेवैकं
 लक्षणं कर्तुं युक्तं नत्वभ्रान्तमिति । तथाहि—प्रवृत्तेः प्राग्यदेव सिद्धं रूपं तदेव
 प्रवृत्तिकामानां लक्षणत्वेन प्रणेतुं युक्तं नाप्रसिद्धमसंस्तुत्यत्वात्तस्य । नचाभ्रान्तत्वनि-
 श्रयोऽर्थक्रियासंवादात्प्रागस्ति, न ह्यर्वागदर्शनास्तत्कार्याधिगममन्तरेण यथार्थतां ज्ञा-
 नस्य ज्ञातुमीशते, तेषां नित्यं पदार्थशक्तेः कार्यानुमेयत्वात् । यथोपदर्शितार्थप्रापण-
 सामर्थ्यलक्षणत्वाच्च यथार्थतायाः । न चोत्तरकालं यथार्थतावधारणेऽपि साफल्य-
 मस्ति, ततः पुनरप्रवृत्तेः । तदेतदचोद्यम् । तथाहि—केशोण्डूकादिबुद्धीनामपि
 प्रामाण्यप्रसङ्गान्माभूदतिव्यापिता लक्षणदोष इत्यतोऽवश्यकरणीयमभ्रान्तमहणमि-
 त्युक्तम् । यच्चापि प्रवृत्तेः प्रागनिश्चयहेतुरर्वागदर्शित्वमुच्यते, सोऽप्यनैकान्त एव ।
 को ह्यत्र प्रतिबन्धो यदर्वागदर्शिमिर्न क्वचित्सामर्थ्यं निश्चितव्यमिति । एवं हि न
 किञ्चित्तैर्निश्चयमिति प्राप्तम् । ततश्चाचेतनत्वमेव तेषामायातम् । यावता पशुशिशवो-
 ऽप्यभ्यासबलादुद्धूतभूतज्ञानवासनावृत्तयः सुरस्य साधनमेतदेतदसुरस्येति प्रवृत्तेः
 प्रागपि निश्चित्य प्रपातादि परिहरन्तः स्तनादि चोपाददानाः संदृश्यन्त एव । तथा-
 ह्यभूतमपि भावयतां कामशोकभयाद्युपप्लुतचेतसामनपेक्षितसाधर्म्यादिस्मृतेरभ्यासस्य
 स्फुटप्रतिभासस्य ज्ञानोत्पादनसामर्थ्यमुपलभ्यत एव । यत्र तु पुनर्नोभ्यासस्तत्र तेषां
 कार्यानुमेयैव शक्तिर्न तु सर्वत्र । एतेन धूमादिलिङ्गनिश्चयोऽपि व्याख्यातः । यद-
 स्तत्रापि तद(दि?)वत्कार्यस्य धूमादेः प्रकृत्या परस्परमत्यन्तविविक्तत्वमावत्वात्, त-
 द्विवेकनिश्चयस्य चाभ्यासादिहेतुत्वाद्विज्ञानिश्चयसम्भवादतो नानुमानप्रतिक्षेपः । न-

न्यायायां प्रवृत्तौ सत्यामभ्यासः सिध्यति, यावता सैव कथं भवतीति वक्तव्यम् ।
 उच्यते । संशयात् । संशयहेतोः प्रत्यक्षस्य कथं तत्र प्रामाण्यमिति चेत् । निश्चय-
 हेतोरपि कथं प्रामाण्यम् । अवसायोत्पादनादर्थिनस्तत्र प्रवर्त्तनादिति चेत् । तदेत-
 त्संशयहेतोरपि तुल्यम् । यद्यपि तत्र प्रतीयमानार्थितार्थाकारविपरीतो व्यवसायः,
 तथापि न तेनाकारेण तस्य प्रत्यक्षस्य प्रवर्त्तकत्वम्, तथाऽवसितस्थानार्थितत्वात् ।
 नापि निवर्त्तकत्वं, प्रतीयमानप्रार्थितार्थाव्यवसायहेतुत्वेनार्थिनः प्रवर्त्तनात् । अन्यथा
 हि संशयहेतोः प्रत्यक्षादर्थी न प्रवर्त्तते नापि निवर्त्ततेति प्राप्तं, न चैवं भवति, अपि
 स्वार्थिनामसम्भावितानर्थोदयानामर्थितया प्रवृत्तेरेव वलीयस्त्वम् । अनेन बांशेन नि-
 श्चयहेतोः प्रत्यक्षादस्य न कश्चिद्विशेषः । यत्र त्वेकान्तेन प्रतीयमानार्थविपरीताका-
 रावसायहेतुत्वमेव, अवसायानुत्पादकत्वं वा, तत्र तस्य सर्वार्थार्थिनोऽप्रवर्त्तनादप्रा-
 माण्यमेवेति युक्तं वक्तुं, नान्यत्रेत्यलम् ॥ १३५९ ॥ १३६० ॥ १३६१ ॥

इति प्रत्यक्षलक्षणपरीक्षा ।

अनुमानस्येदानीं लक्षणमाह—स्वपरेत्यादि ।

स्वपरार्थविभागेन त्वनुमानं द्विविध्यते ।

स्वार्थं त्रिरूपतो लिङ्गादनुमेयार्थदर्शनम् ॥ १३६२ ॥

त्रिरूपलिङ्गवचनं परार्थं पुनरुच्यते ।

एकैकद्विद्विरूपोऽर्थो लिङ्गाभासस्ततो मतः ॥ १३६३ ॥

अनुमानं स्वार्थपरार्थभेदेन द्विविधम् । तत्र स्वार्थं त्रिरूपाह्निङ्गात्पक्षधर्मत्वं स-
 पक्षे सत्त्वं विपक्षाच्च सर्वतो व्यावृत्तिरित्येवंलक्षणादनुमेयार्थविषयं ज्ञानं तदात्मकं
 बोद्धव्यम् । परार्थं तु यद्योक्तत्रिरूपलिङ्गप्रकाशकवचनात्मकं द्रष्टव्यम् । अथानुमा-
 नाभासस्य किं लक्षणं नोक्तमित्याह—एकैकेत्यादि । नित्यः शब्दः कृतकत्वान्मूर्त्त-
 त्वादप्रमेयत्वादिलेकैकरूपो यथाक्रमं पक्षधर्मत्वसपक्षसत्त्वविपक्षव्यावृत्तिमात्रस्य वि-
 धमानत्वात् । तत्र द्विद्विरूपो यथा—ध्वनिरनित्यश्चाक्षुषत्वाच्छ्रावणत्वादभूर्त्तत्वादिति
 यथाक्रमं पक्षसत्त्वसपक्षसत्त्वविपक्षव्यावृत्तिमात्रमावात् । तदुक्तम्—“कृतकत्वा-
 द्भुनिर्नित्यो मूर्त्तत्वादप्रमेयतः । अमूर्त्तश्रावणत्वाभ्यामनित्यश्चाक्षुषत्वतः ॥” इति ॥
 ॥ १३६२ ॥ १३६३ ॥

अन्यथेत्यादिना यात्रस्वामिमत्तमाशङ्कते—

अन्यथाऽनुपपन्नत्वे ननु दृष्टा सुहेतुता ।

नासति त्र्यंशकस्यापि तस्मात्क्रीयास्त्रिलक्षणाः ॥ १३६४ ॥

स ह्यह । अन्यथाऽनुपपन्नत्व एव शोभनो हेतुर्न ह पुनस्त्रिलक्षणः । तथाहसत्य-
न्यथानुपपन्नत्वे त्र्यंशकस्यापि तत्पुनरुत्पादेन दृष्टा सुहेतुता । तस्मात् क्रीयाः—अ-
सक्ताः, त्रिलक्षणा हेतव इति । अन्यथेति । साध्येन विनाऽनुपपन्नत्वं, हेतोः साध्य
एव सत्त्वमित्यर्थः ॥ १३६४ ॥

अन्यथेत्यादिना सविस्तरमन्वयव्यतिरेकसंदर्शनेनान्यथानुपपन्नत्वैकलक्षणं हेतुं
समर्थयते ।

अन्यथाऽनुपपन्नत्वं यस्यासौ हेतुरिष्यते ।

एकलक्षणकः सोऽर्थश्चतुर्लक्षणको न वा ॥ १३६५ ॥

एकं लक्षणमन्यथाऽनुपपन्नत्वं यस्यास्ति स एकलक्षणः । स एव लौकिकैः परी-
क्षकैर्वा हेतुरिष्यते, नान्यः । अर्थापत्त्या तु पक्षधर्मत्वादित्रयमनेनैवाक्षिप्यत इति
चतुर्लक्षणकोऽपि वा भवतु । न वा चतुर्लक्षणो यस्मात्कपिदेकलक्षणो द्विलक्षणस्त्रि-
लक्षणोऽपि वा न्याय्यः, यस्मादन्यथानुपपत्तिरेकं लक्षणं तेनैकलक्षण इति व्यपदि-
श्यते, अन्यथाऽनुपपत्तिसहितां सजातीयसिद्धतां विजातीयव्यावृत्तिं चाभिस-
मीक्ष्य द्विलक्षणः, अन्यथानुपपन्नत्वं सजातीयवृत्तिः साध्यविपक्षाच्च व्यावृत्तिरिति
त्रिलक्षणः । न तु पक्षधर्मत्वादिलक्षणधर्मत्रययोगाच्चिलक्षणहेतुरिष्यते । तस्य सम्य-
ग्वान्तं प्रति हेतुत्वानुपपत्तेः ॥ १३६५ ॥

अथवा प्राधान्यादन्यथाऽनुपपत्तिनामधेयेनैकलक्षणव्यपदेशो न तु पक्षधर्मत्वा-
दितिस्तेषामप्राधान्यादकिञ्चित्करत्वाद्देहेतदर्शयन्नाह—यथेत्यादि ।

यथा लोके त्रिपुत्रः सन्नेकपुत्रक उच्यते ।

तस्यैकस्य सुपुत्रत्वात्तथेहापि च दृश्यताम् ॥ १३६६ ॥

ननु चाविनाभावसम्बन्धात्रिरूपस्यैव सहेतुता युक्तेत्याह—अविनेत्यादि ।

अविनाभावसम्बन्धस्त्रिरूपेषु न जातुचित् ।

अन्यथाऽसम्भवैकाद्गहेतुष्वेवोपलभ्यते ॥ १३६७ ॥

अन्यथासम्भव एकमद्गं येषां ते तथोक्तास्ते च ते हेतवश्चेत्यन्यथासम्भवैकाद्गदे-
तवः ॥ १३६७ ॥

अन्यथेत्यादिना यथोक्तमेवार्थं निगमयति ।

अन्यथानुपपन्नत्वं यस्य तस्यैव हेतुता ।

दृष्टान्तौ द्वावपि स्तां वा मा वा तौ हि न कारणम् ॥ १३६८ ॥

नान्यथानुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम् ।

अन्यथाऽनुपपन्नत्वं यत्र तत्र त्रयेण किम् ॥ १३६९ ॥

दृष्टान्ताविति । साधर्म्यवैधर्म्यलक्षणौ । न कारणमिति । साध्यप्रतिपत्तेः ।

अन्यथाऽनुपपन्नत्वं यत्रेत्यस्यानन्तरं नान्यथानुपपन्नेत्यस्यार्द्धस्य पाठः कर्तव्यः ॥

॥ १३६८ ॥ १३६९ ॥

त्रिरूपेऽविनाभावसम्बन्धाभावं दर्शयन्नाह—स इयाम इत्यादि ।

स इयामस्तस्य पुत्रत्वादृष्टा इयामा यथेतरे ।

इति त्रिलक्षणो हेतुर्न निश्चित्यै प्रवर्त्तते ॥ १३७० ॥

तत्रैकेत्यादिनैकलक्षणस्यैव हेतोः सामर्थ्यं दर्शयत्युदाहरणप्रपञ्चेन—

तत्रैकलक्षणो हेतुर्दृष्टान्तद्वयवर्जितः ।

कथञ्चिदुपलभ्यत्वाद्भावाभावौ सदात्मकौ ॥ १३७१ ॥

भावाभावौ कथञ्चित्सदात्मकौ कथञ्चिदुपलभ्यत्वात् । अत्र न साधर्म्यवैधर्म्य-
दृष्टान्तौ बहिर्भूतौ प्रयोगात्मकावर्थात्मकौ वा विद्येते । भावाभावात्मकस्य सर्वपदा-
र्थराशेः पक्षीकृतत्वात् । तद्व्यतिरिक्तस्य चान्यस्याभावात् । पक्षधर्मस्यान्यथानुपप-
न्नत्वादव्यतिरेकाच्चैकलक्षण एवायम् । कथञ्चिदिति । ज्ञेयत्वादिना केनचित्पर्यायेणे-
त्यर्थः । सदात्मकाविति । अत्रापि कथञ्चिदिति सम्बन्धनीयम् । तेनायमर्थो भवति
—कथञ्चिदुपलभ्यत्वात्कथञ्चित्सदात्मकाविति ॥ १३७१ ॥

इदानीं द्विलक्षणस्य हेतोरुदाहरणान्याह—

चन्द्रत्वेनापदिष्टत्वाच्चाचन्द्रः शशलाञ्छनः ।

इति द्विलक्षणो हेतुरयं चापर उच्यते ॥ १३७२ ॥

पतत्कीटकृतेयं मे वेदनेत्यवसीयते ।

पतत्कीटकसंस्पर्शप्रतिलब्धोदयत्वतः ॥ १३७३ ॥

चक्षू रूपग्रहे कार्ये सदाऽतिशयशक्तिमत् ।

तस्मिन्व्यापार्यमाणत्वाद्यदि वा तस्य दर्शनात् ॥ १३७४ ॥

कथञ्चिदसदात्मानो यदि वाऽत्मघटादयः ।

कथञ्चिन्नोपलभ्यत्वात्स्वरसम्बन्धिः शृङ्गवत् ॥ १३७५ ॥

कथञ्चन सदात्मानः शशशृङ्गादयोऽपि च ।

कथञ्चिदुपलभ्यत्वाद्यैवात्मघटादयः ॥ १३७६ ॥

त्वदीयो वापि तत्रास्ति वेदमनीत्यवगम्यते ।

भावत्कपितृशब्दस्य श्रवणादिह सद्भानि ॥ १३७७ ॥

अन्यथाऽनुपपत्त्यैव शब्ददीपादिवस्तुषु ।

अपक्षधर्मभावेऽपि दृष्टा ज्ञापकताऽपि च ॥ १३७८ ॥

तेनैकलक्षणो हेतुः प्राधान्याद्भ्रमकोऽस्तु नः ।

पक्षधर्मादिभिस्त्वन्यैः किं व्यर्थैः परिकल्पितैः ॥ १३७९ ॥

नाचन्द्रः शशी चन्द्रः शशीति वा पक्षः, लोके सम्प्रदायप्रसिद्धचन्द्रव्यपदेश-
चन्द्रत्वेनापदिष्टत्वादिति वा हेतुः, वैधर्म्येण लोष्टादि । अयं चापरो द्विलक्षण उच्यते
—पतत्कीटककृत्येयं मम वेदना पतत्कीटकसंस्पर्शप्रतिलब्धोदयत्वात् । पततः कीट-
कस्य पतङ्गस्य स्पर्शेन प्रतिलब्ध उच्य उत्पादो यथेत्यर्थः । सामान्यविवक्षा चात्रा-
न्यपदार्थे ब्रूयन्त्या, तेन टाग्र भवति । विद्यमानरूपग्रहणसाधकतमशक्तिकं चक्षुः,
अनुपहृतत्वे सति रूपदिदृक्षायां प्रेक्षापूर्वकारिणा करणत्वेन व्यापार्यमाणत्वात्, रूपपरि-
च्छेदनदर्शनाद्वा । वैधर्म्येण श्रोत्रादि । तस्येति । रूपस्य । अत्र त्रिष्वपि हेतुष्वस-
त्वापु साधर्म्यदृष्टान्ताभावाद्द्विरूपत्वम् । आत्मघटादयः कथञ्चिदसदात्मानः कथं-
चिदुपलभ्यमानत्वात्स्वरविषाणवत् । अत्र वैधर्म्यदृष्टान्तो न विद्यते । घटादिः सर्वो
भावात्मको राशिः कथञ्चिदसदात्मकत्वेन प्रतिज्ञातः, अभावश्च साधर्म्यदृष्टान्तत्वे-
नोपन्यस्तः । न च भावामावध्यतिरिक्तं तृतीयमस्ति, यत्र साध्यव्यवच्छेदपूर्वकः
साधनव्यवच्छेदो निर्दिश्येत । स्वरविषाणादयो वा कथञ्चित्सदात्मकाः कथञ्चिदुप-
लभ्यमानत्वादात्मघटादिवत् । अत्रापि पूर्वकयैव युक्त्या वैधर्म्यदृष्टान्ताभावो योज-
नीयः । प्रतिपद्यमानत्वदीयपितृकमिदं गृहं, श्रूयमाणत्वदीयपितृकस्वरत्वात् । अत्र
किल साधर्म्यदृष्टान्तो नास्तीति द्विरूपता । तथा शब्ददीपादीनां धूमादिलिङ्गवज्ज्ञा-
पकत्वं दृष्टमसत्यपि पक्षधर्मत्वे, न हि शब्ददीपादयो घटाद्यधर्मता धर्माः, अथच
प्रतीयते शब्दादेः सकाशादर्थ इति विषयभावोऽन्यथानुपपन्नं चेति द्विरूपो हेतुः

॥ १३७२ ॥ १३७३ ॥ १३७४ ॥ १३७५ ॥ १३७६ ॥ १३७७ ॥ १३७८ ॥
॥ १३७९ ॥

तदित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तदिदं लक्षणं हेतोः किं सामान्येन गर्भ्यते ।

जिज्ञासितविशेषे वा धर्मिण्यथ निदर्शने ॥ १३८० ॥

तत्र साध्येनायिनाभावित्वं हेतोः सामान्येन वा स्याद्धर्मिविशेषपरिमहाद्विशेषेण वा स्यात् । धर्मिविशेषपरिमहाद्विशेषेऽपि जिज्ञासितविशेषसाध्यधर्मिणि वा स्याद्दृष्टान्तधर्मिणि वेत्तीयन्तः पक्षाः सम्भाव्यन्ते ॥ १३८० ॥

तत्र प्रथमे पक्षे दोषमाह—सामान्येनेत्यादि ।

सामान्येन गते तस्मिन्नेवं चेत्साध्यधर्मिणि ।

हेतोः सत्त्वं प्रकाशयेत् न विवक्षितसिद्धिभाक् ॥ १३८१ ॥

न ह्यविनाभावित्वमात्रेणैव विना पक्षधर्मत्वं शब्दे धर्मिणि चाक्षुपत्वमनित्यत्वस्य गमकं दृष्टमित्युक्तः प्रथमः पक्षः । न विवक्षितसिद्धिभागिति । साध्यधर्मिणि न विवक्षितां सिद्धिं भजेदित्यर्थः ॥ १३८१ ॥

कथमित्याह—तद्यथेति ।

तद्यथा चाक्षुपत्वस्य नाशेनाव्यभिचारिता ।

सामान्येन गता तच्च ध्वनौ तस्य न साधनम् ॥ १३८२ ॥

तस्य धर्मिणि सद्भावः ख्याप्यते चेत्तथा सति ।

सैव त्रिरूपताऽऽघाता भवतामपि दर्शने ॥ १३८३ ॥

तच्चेति । चाक्षुपत्वम् । तस्येति । नाशस्य । साधनम्—गमकम् । अथ माभूद्यथोक्तदोष इति तस्य हेतोः साध्यधर्मिणि सद्भाव आश्रीयते । एवं सति तदेव त्रिरूपत्वं हेतुलक्षणमस्मादीयं भवदर्शनेऽपि जातम् ॥ १३८२ ॥ १३८३ ॥

कथमित्याह—अन्यथेत्यादि ।

अन्यथाऽनुपपत्त्या द्वि(हि?) व्यतिरेकान्वयौ गतौ ।

तस्य धर्मिणि सद्भावात्पक्षधर्मत्वसंश्रयः ॥ १३८४ ॥

अन्वयः—सपक्षे सत्त्वं, व्यतिरेकः—विपक्षासत्त्वम्, संश्रयणं संश्रयः, परिग्रह इति यावत् ॥ १३८४ ॥

आचार्यैरित्यनेन तन्मताविरोधं प्रतिपादयति ।

आचार्यैरपि निर्दिष्टमीदृक्संक्षेपलक्षणम् ।

ग्राह्यधर्मस्तदंशेन व्याप्तो हेतुरितिदृशम् ॥ १३८५ ॥

ग्राह्यधर्म इति । ग्राह्यस्य साध्यधर्मिणो धर्मः पक्षधर्म इति यावत् ॥ १३८५ ॥

अथेति द्वितीयं पक्षमाह—

अथेदं लक्षणं हेतोर्धर्मिण्येवावगम्यते ।

यतः प्रमाणान्नासिद्धिः साध्यस्यापि ततो न तु ॥ १३८६ ॥

साध्यस्याप्रतिपत्तौ हि हेतोरपि न निश्चयः ।

अतो निरर्थको हेतुरन्यतः साध्यसिद्धितः ॥ १३८७ ॥

अन्योन्याश्रयदोषश्च हेतोः साध्यस्य निश्चये ।

द्वयोरन्यतरासिद्धावन्यस्याप्यविनिश्चये ॥ १३८८ ॥

अथ साध्यधर्मिण्येव साध्याविनाभावित्वं हेतोर्यत्तदेव हेतुलक्षणं यथाह—“विना साध्याददृष्टस्य दृष्टान्ते हेतुतेष्यते । परैर्मया पुनर्धर्मिण्यसंभूष्णोर्विनाऽमुना ॥ अर्थापत्तेश्च शावर्या भैक्षवाद्यानुमानतः । अन्यदेवानुमानं नो नरसिंहवदिष्यते ॥” धर्मिणीति । साध्यधर्मिणि । अमुना साध्यधर्मेण विना साध्यधर्मिण्यसम्भवनशीलत्वेत्यर्थः । एवं तर्हि यत एव प्रमाणाद्धेतुः साध्याविनाभूतः साध्यधर्मिणि सिद्धस्तत एव साध्यमपि सिद्धमिति व्यर्थो हेतुः । यत्र साध्यं न सिद्धं तदा हेतुरपि न सिद्ध एव, यस्मात्साध्यधर्मिणि साध्याविनाभाविता हेतुलक्षणम्, तथाविनाभावित्वं साध्यासिद्धौ न सिद्धमित्यसिद्धो हेतुः, उभयसिद्धान्तरीयकत्वादविनाभावित्वस्य । अन्यतः प्रमाणात्साध्यसिद्धौ हेतुः सिद्ध इति चेत्, किं तदानीं हेतुना, साध्यस्य सिद्धत्वात् । हेतोः सकाशात्साध्यस्य निश्चये कर्त्तव्येऽन्योन्याश्रयदोषश्च स्यात् । कथमित्याह—द्वयोरित्यादि । हेतुसिद्धिपूर्विका साध्यसिद्धिः, तदर्थत्वाद्धेतोः, हेतोश्च साध्याविनाभावलक्षणस्य साध्यसिद्धिपूर्विका सिद्धिरिति व्यक्तित्वरेतराश्रयत्वम् ॥ १३८६ ॥ १३८७ ॥ १३८८ ॥

तृतीयपक्षमाह—निदर्शनेऽपीति ।

निदर्शनेऽपि तत्सिद्धौ न स्याद्धर्मिणि साध्यधीः ।

न हि सर्वोपसंहारात्तस्य व्याप्तिर्विनिश्चिता ॥ १३८९ ॥

निदर्शने—साध्यधर्मिन्यतिरिक्ते दृष्टान्तधर्मिणीत्यर्थः । तत्सिद्धाविति । हेतु-
सिद्धौ । एतदुक्तं भवति—यदि साध्यधर्मिन्यतिरेकेणान्यत्रैव दृष्टान्तधर्मिणि हेतोरवि-
नाभावित्वमिष्यते, नतु सर्वोपसंहारेण सह साध्यधर्मिणा, तत्कथं साध्यधर्मिणि
हेतोः सकाशात्साध्यप्रतिपत्तिः स्यात् । कथंचन स्यादित्याह—नहीत्यादि ॥१३८९॥

योऽपीत्यादिना साम्प्रतमुदाहरणानि दूषयते ।

योऽप्ययं हेतुरत्रोक्तः कथञ्चिदुपलम्बतः ।

इति नास्त्येव विषयः सन्दिग्धोऽस्येति निष्फलः ॥१३९०॥

योऽयं कथंचिदुपलम्बत इति हेतुरुक्तः, असौ निष्फलः, सन्दिग्धस्य विषयस्या-
भावात् । सिद्धसाध्यत्वादिति यावत् । न हि सिद्धो विषयो हेतोरिष्यते । किं तर्हि ? ।
सन्दिग्धः । तथाहि—सन्दिग्धे हेतुवचनात् । न्यस्तवत्सिद्धोऽपि हेतोरनाश्रय एव,
सिद्धत्वात्साध्यस्येति ॥ १३९० ॥

अथ स्यात्—सन्दिग्ध एव हेतोरत्रापि विषयोऽस्तीति, अत आह—भावस्ये-
त्यादि ।

भावस्य हि तदात्मत्वं सर्वैरेव निश्चितम् ।

कथंचित्तस्य साध्यत्वं किमित्थमभिधीयते ॥ १३९१ ॥

कथंचित्सदात्मकत्वं भावस्य सर्वैर्यदा निश्चितमेव तदा भवता किमित्थमभिधी-
यते कथंचित्सदात्मको भाव इति । तदात्मत्वमिति । सदात्मत्वम् । भावस्येत्युप-
लक्षणमभावस्यापि । कथंचित्—प्रमेयादिरूपेण सदात्मत्वं निश्चितमेवेति व्यर्थो
हेतुः ॥ १३९१ ॥

अथ साक्षादीनामसिद्धमतः साध्यत इत्याह—सर्वेत्यादि ।

सर्वभावैक्यवादेऽपि विकारात्मादिभेदतः ।

केनचिद्विशदात्मत्वमात्मना संप्रकाश्यते ॥ १३९२ ॥

सर्वभावगतं येऽपि निःस्वभावत्वमाश्रिताः ।

तेऽपि तत्त्वत इत्यादि विशेषणमुपाश्रिताः ॥ १३९३ ॥

सर्वभावानामैक्यवादः साहचर्यो यस्मिन्वादे स्थितसौरेव साहचर्यैः केनचिदात्मना
स्वभावेन तदात्मत्वं संप्रकाश्यत एव । कथमित्याह—विकारात्मादिभेदत इति ।
विकारात्मा विकारस्वभावः । आदिशब्देन प्रकृतिरसङ्कीर्णां मुपलब्ध्यादिस्वभावा

पुरुषाश्च परस्परतः प्रकृतेश्च मित्रा गृह्णन्ते । येऽधीति । माध्यमिकाः । तेऽपि तत्त्वत इति सविशेषणं सर्वभावानां निस्त्वभावत्वमाश्रिताः, नतु सर्वथा । दर्शन(स)-मुत्पादादीनामभ्युपगमाच्च । तत्त्वत इति । न्यायतः । आदिशब्दात्परमार्थत इत्यादेर्महणम् । अवश्यं चैतदभ्युपगन्तव्यं सर्वैरेव भावस्य कथंचित्सदात्मत्वं निश्चितमिति ॥ १३९२ ॥ १३९३ ॥

कथंचिदुपलभ्यत्वमन्यथा नहि सिध्यति ।

व्यवहारस्य साध्यत्वे प्रसिद्धं स्यान्निदर्शनम् ॥ १३९४ ॥

अन्यथैवमनिप्यमाणे कथंचिदुपलभ्यमानत्वादित्यं हेतुरपि न सिध्यति । पूर्वं सिद्धसाध्यता हेतुदोष उक्तः । इदानीं त्वसिद्धतोक्ता । अथ व्यवहारः साध्यते, तदा यत्र पूर्वं व्यवहारः कृतस्तत्प्रसिद्धं निदर्शनं सम्भवतीति त्रिरूप एव स्यात् । अन्यथा निदर्शनाभावे सोपि व्यवहारो न सिद्ध्येत् ॥ १३९४ ॥

द्वितीयप्रयोगे दूषणमाह—चन्द्रेत्यादि ।

चन्द्रत्वेनापदिष्टत्वं सपक्षेऽप्यनुवर्त्तते ।

क्वचिन्माणवके यद्वा कर्पूररजतादिके ॥ १३९५ ॥

माणवक इति । पुरुषे ॥ १३९५ ॥

नतु च यदि चन्द्रप्रसाधनाय त्रिरूपो हेतुः सम्भवति । कथं तर्हि योऽचन्द्रत्वं शशिनि प्रतिजानीते तं प्रति चन्द्रत्वसाधनाय लोकस्य द्रुवतोऽनुमानाभाव आचार्येणोक्तो “यत्राप्यसाधारणत्वादनुमानाभावे ग्राह्यप्रसिद्धेन विरुद्धेनार्थेनापोहते यथा-ऽचन्द्रः शशी सत्त्वादिति नासौ पक्ष” इत्येतेन ग्रन्थेनेत्याशङ्क्याह—चन्द्रत्वसाधन इति ।

चन्द्रत्वसाधने हेतावसाधारणता भवेत् ।

प्रसिद्धिव्यतिरेके च वस्तुरूपसमाश्रये ॥ १३९६ ॥

वस्तुरूपसमाश्रय इति । वस्तुसदसत्तानुरोधिनि साधने । अप्रासाधारणतोका, नतु प्रसिद्धिलक्षणे हेतौ । त्वसेच्छानुरोधित्वादस्येवान्वयः । यस्मादसौ विप्रतिपन्नः सर्वप्रतीत्यपलापी न शक्यते प्रसिद्धिलक्षणेन चन्द्रत्वं प्रतिपादयितुम् । न चान्यादि-ज्ञमसि वस्तुष्वप्रपञ्चं, येन चन्द्रत्वं शशिति प्रतिपादोत, चन्द्रादिव्यपदेशस्वेच्छामा-त्रानुरोधित्वेनावगुप्तमिति तं प्रत्यक्षप्रत्यक्षमनुमानमुक्तम् । यद्योक्तम् “चन्द्रतां

शशिनोऽनिच्छन्कां प्रतीतिं स वाञ्छति । इति तं प्रत्यदष्टान्तं तदसाधारणं मतम्” इति । अचन्द्रसाधन इति कचित्पाठः । तत्रैवमिति सम्यग्बन्धः । पूर्वपक्षवादिना य उक्तो-
ऽचन्द्रः शशी सत्त्वादिति हेतुस्तस्मिन्नचन्द्रसाधनहेतौ पूर्वपक्षवादिना प्रोक्ते सति
चन्द्रत्वसाधनाय तं प्रति प्रवृत्तस्योत्तरपक्षवादिनोऽसाधारणताऽनुमानाभावे कारण-
माचार्येणोदितं “यत्राप्यसाधारणत्वादनुमानाभाव” इत्यादिना प्रसिद्धिव्यतिरिक्तं
वस्तुफलप्रवृत्तं लिङ्गमाश्रित्येति ॥ १३९६ ॥

तृतीयेऽपि हेतावाह—पतदित्यादि ।

पतत्कीटकृतत्वस्य न विशेषः समीक्ष्यते ।

पतत्कीटकसंस्पर्शप्रतिलब्धोदयस्य च ॥ १३९७ ॥

न विशेषः समीक्ष्यत इति । हेतुप्रतिज्ञयोः । प्रतिज्ञार्थैकदेशो हेतुरिति यावत् ।
तथाहि—अत्र विशिष्टकीटकहेतुत्वं वेदनायाः साध्यत्वेनेष्टम्, तदेव च शब्दान्तरेण
हेतुनोक्तमिति न विशेषो हेतुप्रतिज्ञयोः ॥ १३९७ ॥

अथ मतम्—यदा पतत इत्येतद्विशेषणं नोपाधीयते प्रतिलब्धोदयत्वादित्येव तु
सामान्यं हेतुरुच्यते तदा न प्रतिज्ञार्थैकदेशेतेत्याह—पतत इत्यादि ।

पततोऽस्येति कार्यं हि ध्रुवं हेतोर्विशेषणम् ।

अन्यथा व्यभिचारित्वं दुर्निवारं प्रसज्यते ॥ १३९८ ॥

कीटान्तरकृतया वेदनया व्यभिचारो मा भूदिति विशेषणं कार्यम् ॥ १३९८ ॥

कार्यताव्यवहारस्तु तस्य विस्मरणे सति ।

यदि साध्यस्त्रिरूपः स्यात्पूर्वसिद्धनिदर्शनात् ॥ १३९९ ॥

अथ कार्यकारणव्यवहारो विस्मृतं प्रति साध्यते, तथासति त्रिरूपो हेतुः स्वाद-
प्रिधूमादेः प्रसिद्धकार्यकारणस्य दृष्टान्तत्वेन विद्यमानत्वात् ॥ १३९९ ॥

चक्षुरूपेत्यादावाह—चक्षुष इत्यादि ।

चक्षुषो धर्मिरूपस्य सत्ता तावदनिश्चिता ।

तस्याश्च साधनं युक्तं नासिद्ध्यादिप्रसङ्गतः ॥ १४०० ॥

तस्याश्च साधनं युक्तं नेति छेदः । असिद्ध्यादीत्यादिशब्देन व्यभिचारविरोधयो-
र्ग्रहणम् । सत्तायां साध्यायां सर्वो हेतुर्दोषत्रयं नातिवर्त्तते । तथाहि—भावे धर्मे
हेतावसिद्धता, उभयधर्मेऽनैकान्तिकता, अभावधर्मे विरुद्धता । यथोक्तम्—“नासि-

द्वेर्भावधर्मोऽस्ति व्यभिचार्युभयाश्रयः । धर्मो विरुद्धो भावश्च सा सत्ता साध्यते कथम् ॥” इति । अथ चक्षुषि धर्मिणि चक्षुर्विज्ञानोत्पादनशक्तिः साध्यते, तदापि शक्तिः सत्तेत्यादेः पर्यायत्वात्तत्साधने सत्तासाधनप्रसङ्गः । व्यतिरेकेऽपि तस्या अतीन्द्रियत्वेनासिद्धत्वादाश्रयासिद्धो हेतुः स्यात् । एवं रूपग्रहणादित्यमप्यपक्षधर्मत्वादसिद्धो द्रष्टव्यः ॥ १४०० ॥

कथं तर्हि भवतामपि चक्षुरादीन्द्रियसिद्धिरित्याह—किन्त्वित्यादि ।

किन्तु रूपादिभावेऽपि चक्षुर्ज्ञानं न जायते ।

कदाचित्तेन तन्मात्रं न हेतुरिति गम्यते ॥ १४०१ ॥

कदाचिदिति । निमीलितलोचनावस्थायाम् । न ह्यस्माभिरहस्य चक्षुरादीवन्तया साध्यते, अपितु ज्ञानं केषुचिद्रूपादिषु सत्स्वन्वयव्यतिरेकावतुभवदृश्यते, तस्य कारणान्तरापेक्षिता तन्मात्रासम्भविता च साध्यत इति तदेव ज्ञानं धर्मोति नासिद्ध्यादिदोषः । यत्तत्कारणान्तरं तच्चक्षुरिति व्यवह्रियते । सिद्धान्ताश्रयस्तु भेदव्यवहारः ॥ १४०१ ॥

सादेतत्—भवतु यथोक्तया नीत्या विज्ञानस्य धर्मित्वम्, तथापि द्विरूप एव हेतुरित्याह—स्वहेत्विति ।

स्वहेतुनियतोद्भूतिरङ्कुरादिश्च विद्यते ।

तस्मिन्दृष्टान्त एव च वैलक्षण्यमतिस्फुटम् ॥ १४०२ ॥

स्वहेतुनियता—हेतुप्रतिपक्षा, उद्भूतिर्यस्यासौ स तथोक्तः । एवंभूताः स्वकारणायत्तजन्मानोऽङ्कुरादयः कादाचित्का दृष्टान्तत्वेन सम्भवन्तीति यावत् । एवं प्रयोगः कार्यः । ये यत्सन्निधाने कादाचित्कास्ते न तन्मात्रसम्भवितः, कारणान्तरसव्यपेक्षकाश्च, तद्यथा—सत्त्वपि शिलादिषु बीजसन्निधानासन्निधानाभ्यामन्वयव्यतिरेकिणोऽङ्कुरादयः, सत्त्वपि रूपादिषु कादाचित्कं चक्षुर्ज्ञानं निमीलितानिमीलितवस्थायामिति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः प्रतिपेधे । विधौ तु स्वभावहेतुः ॥ १४०२ ॥

कथंचिदित्यादावाह—कथंचिदिति ।

कथंचिदसदात्मत्वसाधने च घटादिषु ।

पूर्ववद्धेतुवैफल्यमप्रसिद्धिश्च दृश्यते ॥ १४०३ ॥

अत्रापि सिद्धसाध्यता, केतचित्प्रकारेण घटादीनामसत्त्वस्य सिद्धत्वात् । अथ न

सिद्धम्, अनुपलभ्यमानत्वादित्यं हेतुरपि न सिध्यतीत्यसिद्धो हेतुरिति पूर्ववद्वाच्यं
दूषणं यथा सदात्मत्वसाधने हेतावुक्तम् ॥ १४०३ ॥

यदुक्तं विपक्षाभावाद्वैधर्म्यदृष्टान्तो नास्तीत्यत्राह—अस्ति चेत्यादि ।

अस्ति चात्रापि विस्पष्टं वैधर्म्येण निदर्शनम् ।

तदेव तेषां स्वं रूपं प्रयाति हि विपक्षताम् ॥ १४०४ ॥

कथंचन सदात्मत्वसाधनेपि निरात्मसु ।

इष्टसिद्धिरसिद्धिश्च वैधर्मास्तिस्तथैव च ॥ १४०५ ॥

येन रूपेणोपलभ्यन्ते घटादयस्तेन रूपेण सदात्मत्वं तेषामिष्टमेव यदा तदा स
एव स्वभावस्तेषां वैधर्म्यदृष्टान्तो भवेदेव । तस्मिन्स्वभावेऽनुपलभ्यमानत्वस्य हेतो-
निवृत्तत्वात् । एवं कथंचनेत्यत्रापि प्रयोगे तुल्या इष्टसिद्ध्यादयः । निरात्मस्त्विति ।
अभावेऽपि वैधर्म्याप्तिरिति वैधर्म्यस्य साध्यनिवृत्तिलक्षणस्य साधनाभावेनाप्तिर्व्याप्तिः ।
तथैवेति । स्वभावस्य वैधर्म्यसम्भवेन ॥ १४०४ ॥ १४०५ ॥

त्वदीयेत्यादायाह—पितृशब्देत्यादि ।

पितृशब्दश्रुतेर्याऽपि वेदमनः प्रतिपाद्यते ।

पितृसंबन्धिता तत्र व्यक्तो हेतुश्चिलक्षणः ॥ १४०६ ॥

कचिद्विप्रतिसंबद्धः स्वरः प्रागुपलक्षितः ।

तस्याननुभवे पूर्वं दुर्दरा हेत्वसिद्धता ॥ १४०७ ॥

तस्येति । पितृसम्यक्सान्यत्र कचित्प्रदेशेऽननुभवे सत्यसिद्धो हेतुः स्यात्
॥ १४०६ ॥ १४०७ ॥

यस्मिन्नित्यादिना तदेव ग्रेरूप्यमादर्शयति ।

यस्मिन्प्रागुपलब्धश्च नोपलब्धश्च यत्र सः ।

अन्ययो व्यतिरेको वा विस्पष्टं तत्र दृश्यते ॥ १४०८ ॥

शब्दस्तु ज्ञापयत्यर्थं नैव याद्यं कथंचन ।

अन्यथासम्भवाभावाद्विलक्षागमकस्त्वसौ ॥ १४०९ ॥

तस्यां च प्रतिपाद्यायां वैलक्षण्यमतिस्फुटम् ।

विपक्षासंमुखीभावे न हि शब्दः प्रयुज्यते ॥ १४१० ॥

दीपस्तु ज्ञापको नैव नीलादेर्लिङ्गभागतः ।

ज्ञानोत्पादनयोग्यस्य जननात् तथोच्यते ॥ १४११ ॥

ज्ञापके लिङ्गरूपे च पक्षधर्मादि चिन्त्यते ।
 अन्यथा चक्षुरादीनां कस्मादेतन्न चोच्यते ॥ १४१२ ॥
 अन्यथानुपपत्त्याऽपि चाक्षुषत्वं न साधकम् ।
 पक्षधर्मविद्योमेन क्लीबास्तेनैकलक्षणाः ॥ १४१३ ॥
 एकरूपतयोक्तानां द्वैरूप्यं चोपलक्षितम् ।
 द्विरूपत्वेन चोक्तानां त्रैरूप्यं पक्षधर्मतः ॥ १४१४ ॥
 अन्यथाऽनुपपत्त्यैव चाक्षेपादिति चेन्न तत् ।
 शब्दादावन्यथापीष्टे चाक्षुषत्वेऽथ नास्त्यसौ ॥ १४१५ ॥

शब्दस्य बाह्यार्थपेक्षयाऽन्यथानुपपन्नत्वमसिद्धमिति तं प्रत्यलिङ्गत्वमिच्छामात्रपृ-
 त्तित्वात्तस्य, अथ बुद्धिपरिवर्तिनमर्थमपेक्ष्य, तदा त्रैलक्षण्यमस्त्येव धूमस्यैव, यतो
 विषयाया असन्मुखीभावे शब्दस्याप्रयोगात्तत्कार्यत्वाद्भूमवज्जाववेदसे गमक इष्ट
 एव, नतु वाचकरूपेण । प्रदीपस्तु लिङ्गद्वारेण धूमवन्न ज्ञापक इष्टः । किं तर्हि ? ।
 विज्ञानजननयोग्यघटाद्युत्पादनेन ज्ञापको रूढो नतु लिङ्गत्वेनेति तस्य लिङ्गभूतस्य
 पक्षधर्मत्वादिति चेन्न न युक्तैव । अन्यथा चक्षुरादीनामपि पक्षधर्मत्वादि चोदनीयं
 स्यात् । अन्यथेत्यादि प्रकृतार्थोपसंहारः । यतश्चाक्षुषत्वमित्यत्राविनाभाव्यपि शब्दे
 तदन्तित्वं न साधयति, यतश्चावश्यं सर्वत्र पक्षधर्मत्वमाश्रयणीयम्, अतः पक्षध-
 र्मत्वाश्रयणादेकरूपतयोक्तानां द्वैरूप्यमावश्यकं, द्विरूपतया चोक्तानां त्रैरूप्यं सत एव
 पक्षधर्मत इत्येकलक्षणा एव हीना हेतवः । न चैतद्वक्तव्यमन्यथानुपपत्त्यैव पक्षध-
 र्मादय आक्षिप्ता अतः पृथक् स्यात्तस्येन न तेषां लक्षणत्वमिति । यतः पक्षधर्मत्व-
 मन्तरेणाप्यन्यथानुपपन्नत्वमस्तीति स्वयमेवोक्तम्—“अन्यथानुपपत्त्यैव शब्दादिवस्तु-
 प्यपक्षधर्मभावेऽपि दृष्टा ज्ञापकतापि चे”ति । चाक्षुषत्वे चानित्यत्वान्यथानुपपत्तेऽ-
 प्यसौ पक्षधर्मो नास्तीत्यनेकान्त एव ॥ १४०८ ॥ १४०९ ॥ १४१० ॥ १४११ ॥
 ॥ १४१२ ॥ १४१३ ॥ १४१४ ॥ १४१५ ॥

यदुक्तं स श्यामस्तपुत्रत्वादित्येव त्रिलक्षणेऽपि न निश्चिते प्रवर्धत इत्याह—
 तत्पुत्रेति ।

तत्पुत्रत्वादिहेतूनां सन्दिग्धव्यतिरेकतः ।
 न त्रैलक्षण्यसङ्गावो विजातीयाचिरोधतः ॥ १४१६ ॥

तत्पुत्रश्च भविष्यति नच श्याम इति नात्र कश्चिद्विरोध इति संदिग्धविपक्षव्यावृ-
त्तिकत्वात्रायं त्रिलक्षण इत्यसिद्धो दृष्टान्तः ॥ १४१६ ॥

स्यादेतत्—अस्त्येव विरोधः । कारणभेदे सति यदि कार्यं भिद्येत निर्हेतुकं स्या-
दित्याह—कर्मेत्यादि ।

कर्माहारादिहेतूनां सर्वथापि विशेषतः ।

सम्भाव्यतेऽन्यथाभावस्तत्पुत्रत्वेऽपि तस्य हि ॥ १४१७ ॥

नायं स्वभावः कार्यं वा दृश्यस्यादृष्टिरेव वा ।

नच तद्व्यतिरिक्तस्य भवत्यव्यभिचारिता ॥ १४१८ ॥

शुभादिकर्मविशेषादुष्णशीताद्याहारावस्थाभेदाश्चान्यथाभावो गौरादित्वं संभाव्यत
इति कुतो विरोधः, कारणभेदस्य सिद्धत्वात् । अपिच तत्पुत्रत्वादिति नायं स्वभाव-
हेतुर्यथा कृतकत्वं, नहि कृतकत्वस्यान्यत्तत्त्वमस्ति मुक्त्वाऽनित्यत्वम् नन्वेवं तत्पुत्र-
त्वस्यान्यः स्वभावो नास्ति, यतः पञ्चोपादानस्कंधात्मकस्य कंचिदपेक्ष्य तत्पुत्र इति
व्यपदेशो ननु श्यामत्वस्य । नापि कार्यहेतुः । कार्यकारणभावासिद्धेः । नाप्यनुप-
लब्धिर्बिधिविषयत्वात् । विरोधाभावाद्य न श्यामेतरवर्णाभावसिद्धिः । नचैतद्व्यति-
रिक्तं लिङ्गमस्त्यन्यत्र प्रतिबन्धाभावात् । नच प्रतिबन्धमन्तरेण गमकत्वमतिप्रसङ्गा-
त्तस्मान्नायं हेतुर्नापि त्रिलक्षण इति कुतोऽव्यभिचारः । दृश्यस्यादृष्टिरुपलब्धिलक्षण-
प्राप्तानुपलब्धिः ॥ १४१७ ॥ १४१८ ॥

ननु चेत्यादिनाऽभ्यामितां लक्षणदोषमाह—

ननु धाव्यभिचारित्वमन्येषामपि दृश्यते ।

कुमुदानां धिकासस्य घृद्धिश्च जलधेर्यथा ॥ १४१९ ॥

लिङ्गं चन्द्रोदयो दृष्ट आतपस्य च भावतः ।

छायायाः परभागेषु सद्भावः संप्रतीयते ॥ १४२० ॥

तमस्युल्मुकदृष्टौ च धूम आरात्प्रतीयते ।

कृत्तिकोदयतश्चापि रोहिण्यासत्तिकल्पना ॥ १४२१ ॥

यथा चन्द्रोदयात् कुमुदविषाससमुद्रपृष्ठोरनुमानम् । आदिग्रहणात्सूर्योदयात्पद्म-
विफाशस्य, आतपसद्भावात्पर्वतादिषु परभागे छायायानुमितिः, एवं दूरात्तमस्युल्मुक-
मर्द्धेदग्भकाष्ठरण्डकं दृष्ट्वा धूमप्रतीतिः, तथा कृत्तिकानक्षत्रोदयात्रोहिणीनक्षत्रस्यास-

ज्ञत्वं प्रतीयते यतोऽधिनीमारभ्य यथापाठं क्रमेणैव नक्षत्राणामुदय इति प्रसिद्धम् ।
न चास्य सर्वस्य हेतुत्रयान्तर्भावोऽस्तीति तत्किमुच्यते न-तद्व्यतिरिक्तस्य भवत्यन्य-
मिचारितेति ॥ १४१९ ॥ १४२० ॥ १४२१ ॥

अत्रोत्तरमाह—तदन्वेषणादि ।

तदत्र हेतुधर्मस्य तादृशोऽनुमितैर्मताः ।

जातास्तदेककालास्ते सर्वे बोधादयोऽपरे ॥ १४२२ ॥

कार्यात्कारणसंसिद्धिरियमेवंविधानतः ।

सम्बन्धानुपपत्तौ च सर्वस्यापि गतिर्भवेत् ॥ १४२३ ॥

यस्मात्कारणात्ते बोधादयः—कुमुदविकाशादयो जाताः—उत्पन्नाः । किंवि-
शिष्टाः ? । तदेककालाः—तैश्चन्द्रोदयातपोत्सुकैरेककालास्तादृशस्य हेतुधर्मस्य—हेतु-
विशेषस्यानुमितैर्मताः । एतदुक्तं भवति—यदेव कारणं चन्द्रोदयादीनां कुमुदबोधा-
दिसमानकालोत्पन्नानां तदेव कुमुदबोधादिषु सहकारिकारणत्वां प्रतिपद्यत इति ते
चन्द्रोदयादयस्तथाभूतं स्वकारणमनुमापयन्तोऽर्थान् समानकालभावीन्यपि कुमुदबो-
धादीन्यनुमापयन्ति, नतु साक्षादित्येवंविधं कार्यहेतावेवान्तर्भवतीति । अवश्यं चैत-
द्बोद्धव्यम्—यदि पुनरप्रतिबन्धादेव गमयन्ति तदा यत्किंचिद्गमयेयुरप्रतिबद्धत्वेना-
विशिष्टत्वात् । तस्मादत्रापि प्रतिबन्धो वाच्यः । स च यथोक्तकार्यकारणभावलक्षण
एव भवति ॥ १४२२ ॥ १४२३ ॥

रोहिण्यासस्या तर्हि कृत्तिकोदयस्य कः प्रतिबन्ध इत्याह—प्रभञ्जनस्यादि ।

प्रभञ्जनविशेषश्च कृत्तिकोदयकारणम् ।

यः स एव हि सन्तत्या रोहिण्यास्तत्तिकारणम् ॥ १४२४ ॥

हेतुधर्मप्रतीतिश्च तत्प्रतीतिरतो मता ।

तत्प्रतीतिः स्वतन्त्राऽस्ति न तु काचिदिहापरा ॥ १४२५ ॥

प्रभञ्जनो वायुः । अत्राप्येकसामर्थ्यधीनत्वाद्देतुधर्मानुमानमिति । यथोक्तम्—
“एकसामर्थ्यधीनत्वं स्वरूपादेस्सर्वो गतिः । हेतुधर्मानुमानेन धूमेन्धनविकारवन् ॥”
इति ॥ १४२४ ॥ १४२५ ॥

अथ प्रतिषिम्बाद्विम्बस्य या गतिस्तस्या न कचिदन्तर्भावोऽस्त्यवस्तुत्वात्प्रतिवि-
म्बस्य । तस्मादत्रापि लक्षणमित्याह—लिङ्गाद्येत्यादि ।

लिङ्गाच्च प्रतिविम्बाख्यादनुमानं प्रवर्त्तते ।

यद्विम्बविषयं युक्तं तत्रान्यत्कार्यलिङ्गजात् ॥ १४२६ ॥

सहैकत्रेत्यादिना चोदकामिप्रायमाशङ्कते ।

सहैकत्र द्वयासत्त्वाच्च वस्तुप्रतिविम्बकम् ।

तत्कथं कार्यता तस्य युक्ता चेत्पारमार्थिकी ॥ १४२७ ॥

अवस्तुत्वे हेतुः सहैकत्र द्वयासत्त्वादिति । यत्रैव प्रदेशे आदर्शरूपं दृश्यते प्रति-
विम्बकं च तत्रैव, न चैकत्र प्रदेशे रूपद्वयस्यास्ति सहभावः, सप्रतिघत्वात्, अतः
सहैकत्र द्वयो रूपयोः सत्त्वं न प्राप्नोति । तस्माद्भ्रान्तिरियम् । अथवा—सहैकत्र
द्वयासत्त्वादिति । कतमस्य द्वयस्य ? आदर्शतलस्य चन्द्रप्रतिविम्बस्य च । अन्य-
त्रैव देशे आदर्शतलं भवति, अन्यत्रैवान्तर्गतं चन्द्रप्रतिविम्बकं दृश्यते कूप इवोदकम् ।
अन्यत्र चोत्पद्यमानं किमिदमन्यत्रोपलभ्यते । असौ नास्त्येव किञ्चिद्वस्तुभूतं प्रतिवि-
म्बकं नाम । सामग्र्यास्तु तस्मात्सारशः प्रभावोऽयं तथा तद्दर्शनम् । अचिन्त्या हि
धर्मोणां शक्तिप्रमेदा इति ॥ १४२७ ॥

मूर्त्तत्वादिना परिहरति ।

मूर्त्तस्य प्रतिविम्बस्य यद्यप्यस्य न वस्तुता ।

तदाभासं तु विज्ञानं केनावस्तु भविष्यति ॥ १४२८ ॥

तस्यैव चात्र लिङ्गत्वं कार्यं चेष्टं तदेव हि ।

विम्बाधिपत्यादेतद्वि निरालम्बं प्रवर्त्तते ॥ १४२९ ॥

ज्ञानमेवात्र तथामूर्त्तं कार्यं लिङ्गमभिप्रेतं, नतु बाह्यं प्रतिविम्बाख्यं वस्तु ॥ १४२८ ॥
॥ १४२९ ॥

कथमुक्तं त्रिरूपलिङ्गवचनं परार्थं पुनरुच्यत इति, यावत्ता पक्षनिगमोपनयवच-
नमप्यन्यैः परार्थमनुमानं कीर्तितम् । एतदेव दर्शयन्नाह—प्रतिज्ञेत्यादि ।

प्रतिज्ञादिवचोऽप्यन्यैः परार्थमिति वर्ण्यते ।

असाधनाद्भूतत्वात्प्रतिज्ञाऽनुपयोगिनी ॥ १४३० ॥

असाधनेत्यादिना प्रतिविषयते । सिद्धिः साधनं, प्रमेयाधिगतिरिति यावत्,
तस्माद्भूतम्—कारणम्, तस्य प्रतिषेधोऽसाधनाद्भूतत्वम् । तस्मादसाधनाद्भूत-
त्वादनुपयोगिनी न प्रयोक्तव्येत्यर्थः । अनुपयोगिनी—अकारणभूतेतिव्याख्याने
प्रतिशार्थक्येदाः स्यात् ॥ १४३० ॥

कथमसाधनाङ्गमित्याह—असम्बन्धादित्यादि ।

असम्बन्धान्न साक्षाद्वि सा युक्तार्थोपपादिका ।

असक्तसूचनान्नापि पारम्पर्येण युज्यते ॥ १४३१ ॥

साध्यसाधनधर्मस्य विषयस्योपदर्शनात् ।

दृष्टान्तपदवत्त्वेप साधनाङ्गं यदीष्यते ॥ १४३२ ॥

अभ्यनुज्ञादिवाक्येन नन्वत्र व्यभिचारिता ।

निष्फलं च तदा यत्र विषयस्योपदर्शनम् ॥ १४३३ ॥

असक्तसंसूचकत्वं तु साध्यस्यैवामिधानात् । एतदुक्तं भवति—शब्दानामर्थेन सह सम्बन्धाभावात् तावत्साक्षादुपयुज्यते, नापि हेतुवचनवत्पारम्पर्येण, सक्तासंसूचकत्वादिति । यथोक्तम्—“तत्पक्षवचनं चक्रुरभिप्रायनिवेदने । प्रापणं संशयोत्पत्तस्ततः साक्षान्न साधनम् ॥ साध्यस्यैवामिधानेन पारम्पर्येण नाप्यलम् ॥” इति । केचिन्मन्यन्ते—साध्यसाधनधर्मयोर्विषयोपदर्शनार्थमनवयवभूताऽपि सती दृष्टान्तपदवत्प्रतिज्ञा प्रयोक्तव्येति । “यतो रूपद्वयं शेषं दृष्टं तेन प्रदर्श्यते” इति वचनात् । दृष्टान्तपदं पृथगनवयवभूतमपि पक्षधर्मव्यतिरिक्तरूपद्वयप्रदर्शनार्थमेव प्रयुज्यत इति । तान्प्रत्याह—दृष्टान्तेत्यादि । अभ्यनुज्ञावाक्यम्—एवं कुरु शब्दमनित्यं साधयेति । आदिशब्देनाशाभ्यर्थनावाक्यं गृह्यते । एवम्भूतस्यापि वाक्यस्य प्रयोगनिर्देशार्थं निर्देशः स्यात्, नक्षेभिरपि विनाऽकाण्ड एव साधनस्य प्रवृत्तिः सम्भवतीति । निष्फलमिति । विनापि तेन साध्यप्रतीतिः । तथाहि—यत्कृतकं तत्सर्वमनित्यं कृतकश्च शब्द इत्येतावन्मात्रे प्रोक्तेऽनित्यः शब्द इति प्रतीतिर्भवत्यन्वरेणापि प्रतिज्ञावचनम् ॥ १४३१ ॥ १४३२ ॥ १४३३ ॥

सपक्षादिव्यवस्था चेत्कथं पक्षाप्रयोगतः ।

नातद्वैरूप्यमप्यस्ति तदपेक्षानिवन्धनम् ॥ १४३४ ॥

सपक्षादिव्यवस्था तर्हि कथम् । तथाहि—साम्यधर्मतामान्येन समानोऽर्थः सपक्ष इत्युच्यते । तदभावः प्रसाधितश्चासपक्ष इति । असति हि प्रतिज्ञानिर्देशे तदपेक्षानिवन्धनं सपक्षाधयनिवन्धनं वैरूप्यमपि नास्तीति सर्वमाह्वनवित्ती(फी?)नं स्यादिति ॥ १४३४ ॥

नेत्यादिना प्रतिविषये ।

न साधनाभिधानेस्ति सपक्षादिविकल्पना ।

शास्त्रे तु प्रविभज्यन्ते व्यवहाराय ते तथा ॥ १४३५ ॥

तथाहव्युत्पन्नसपक्षादिव्यवहारो भटादिरपि यत्र धूमस्तत्र बहिर्धूमश्चात्रेत्ये-
तावन्मात्रमुक्तोऽवधारितान्वयव्यतिरेकः सपक्षादिव्यवहारमन्तरेणैव बहिर् प्रतिपद्यत
एव, तस्मान्न साधनकाले सपक्षादिव्यवस्थाऽस्ति । कुत्र तर्हि सपक्षादिव्यवहार
इत्याह—शास्त्रे स्थिति ॥ १४३५ ॥

यदि वा साधनाभिधानकालेऽपि वद्व्यवस्था क्रियमाणा न विरोधिनीति प्रतिपा-
दयति—प्रकृतेत्यादि ।

प्रकृतार्थाश्रया साऽपि यदि वा न विरुध्यते ।

न वाचकाण्ड एवाह परस्यापि हि साधनम् ॥ १४३६ ॥

यद्यपि साधनाभिधानकाले प्रतिज्ञाप्रयोगो नास्ति, तथापि प्रकृतमर्थं साध्यध-
र्मिणं समाश्रित्य सा व्यवस्था क्रियमाणा न विरुध्यत एव । नचैतद्वक्तव्यं साधन-
काले प्रकृत एवार्थो नास्तीति, यतो न, अकाण्ड एव—अप्रस्ताव एव, परस्यापि—
प्रतिज्ञाप्रयोगवादिनः, वादी साधनमाह ॥ १४३६ ॥

भवतु नाम जिज्ञासितविशेषो धर्मा प्रकृतः, तथापि सा क्रियमाणा व्यवस्था
प्रकृतं धर्मिणमाश्रित्य कथं कर्त्तव्येत्याह—जिज्ञासितेति ।

जिज्ञासितविशेषे हि वर्त्तनात्पक्षधर्मता ।

सपक्षस्तत्समानत्वाद्विपक्षस्तदभावतः ॥ १४३७ ॥

मुद्योप्रम् ॥ १४३७ ॥

उदाहरणापेक्षस्त्वधेत्युपसंहारो न तथेति वा साध्यस्योपनय इत्युपनयलक्षणम् ।
तत्रोपनयवचनं न साधनम्, उक्तहेत्वर्थप्रकाशकत्वात्, द्वितीयहेतुवचनवदित्याचार्य-
दिमागपादैः प्रमाणिते, भाविविष्ठादयो हेत्वसिद्ध्यर्थमाहुः—न खलु पक्षधर्मत्वं
प्रतिज्ञानन्तरभाविना हेतुवचनेन प्रकाशयते, कारणमात्राभिधानात् । अतियः शब्दो
भवति कृतकत्वान्, तत्पुनः कृतकत्वं किं शब्देऽस्ति नास्तीति चेति, तस्यास्तित्वमु-
पनयात्प्रतीयते । अथवा प्रतिविम्बनार्थमुपनयनं, पूर्वं हि हेतुवचनेन निर्दिशेयं कृ-
तकत्वं शब्दे निर्दिष्टं, तेन दृष्टान्ते प्रदर्शितसाध्याविनाभावित्वस्य कृतकत्वस्योपनयेन
प्रतिविम्बनमुपनया (उपनयान् ?) दर्शयते—तथाच कृतकः शब्द इति । तस्मा-
द्विशेषोपनयनात् पुनरुच्येति । अत्राह—प्रतिज्ञेत्यादि ।

प्रतिज्ञानभिधाने च कारणानभिधानतः ।

कर्त्तव्योपनयस्योक्तिर्न सद्भावप्रसिद्धये ॥ १४३८ ॥

प्रागुक्ते भावमात्रे च पश्चाद्व्याप्तेः प्रकाशनात् ।

विवक्षितार्थसंसिद्धेर्विफलं प्रतिविम्बकम् ॥ १४३९ ॥

सद्भावप्रसिद्धय इति । हेतोर्धर्मिणीति शेषः । अयमत्रार्थः—प्रतिज्ञाप्रयोगस्य यथोक्तया नीत्या निषिद्धत्वात्तत्समनन्तरमाविकृतकत्वादिकारणामिधानं नास्त्येव । ततश्च कारणामिधानपूर्वस्योपनयस्योक्तिर्न कर्त्तव्यैव । अधोपनयस्योक्तिः पक्षधर्मत्व-प्रसाधनाय क्रियते, तदा कारणामिधानस्य फलमन्यद्वक्तव्यम् । तत्रैतत्स्यात्कारणत्व-प्रतिपादनमेव फलमिति । तत्र । तेनैव तावत्प्रतिपादितेन कोऽर्थो यतोऽन्यथाऽपि साध्यसिद्धिर्भवत्येवेति दर्शितमेव । तस्मात्पक्षधर्मत्वप्रतिपादनं मुक्त्वा नान्यत्फलं शक्यते हेतुवचनस्य वक्तुम् । तदा प्रथमतस्तेनैव हेतुवचनेन पक्षधर्मत्वे प्रतिपादिते तत्प्रतिपादनायोपनयनमुपादीयमानं स्फुटतरमेव पुनरुक्तत्वां प्रकाशयतीति कुतोऽस्ति-द्वता हेतोः । प्रतिविम्बनमपि व्यर्थमेव, यतस्तस्मिन्पक्षधर्ममात्रे हेतुवचनेन प्रागुक्ते सति साध्यधर्मेण च तस्य व्याप्नो कथितायां विवक्षितार्थसंसिद्धेरुच्यमानं स्फुटतर-मेव पुनरुक्ततामायहतीति कुतोऽत्राप्यसिद्धता हेतोः ॥ १४३८ ॥ १४३९ ॥

तत्र हेतुपदेनात्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनमिति निगमनलक्षणम् । तस्माद-नित्य इत्यादौ तस्मादित्यनेन हेतोः सामर्थ्यमुदाहरणप्रसिद्धमपदिश्य यत्प्रतिज्ञार्थं पुन-र्वचनं क्रियते तन्नियमनम् । निगम्यन्तेऽनेन प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनया एकार्थतया समर्थ्यन्ते सन्तर्प्यन्त इति निगमनम् । तत्र प्रतिज्ञाप्रयोग एव तावत्प्राप्तिः, पुनस्त-दनुवादात्मकस्य निगमनस्येत्यतो निगमनं न साधनानयः । तत्रापार्थेदिद्वागवादै-रुक्तम्—निगमनं पुनरुक्तत्वादेव न साधनमिति । अत्रोचो नद्यादयः प्राहुः—न पौनरुच्यमत्र, यस्मात्साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञा, निगमनं तु सिद्धनिर्देशः, । न च नि-गमनेन विना सिद्धिरस्ति । तथाहि—तेन विना तदन्वापपद्योक्त्यापि शङ्का न नि-र्गते किमनित्यः शब्द इति, अतस्तद्वानुनिवृत्त्यर्थं साध्यं निगमनं वृथमिति । तदप्राद—भिरूपेत्यादि ।

भिरूपेहेतुनिर्देशसामर्थ्यादेव सिद्धिः ।

न विपर्ययदाह्यास्ति व्यर्थं निगमनं ततः ॥ १४४० ॥

अनित्यत्वेन प्रदर्शिताविनाभावि कृतकत्वं यदा शब्दे धर्मिणि निश्चितं, कुतस्तत्र विपर्ययस्य नित्यत्वस्य शङ्का, नहि ज्वलज्ज्वलनज्वालाकलापपरिगते परिनिश्चितात्मनि भूतत्वे शैत्याशङ्का कर्तुं युक्ता स्वस्वचेतसः । नापि निगमनाद्वचनमात्रान्निर्युक्तिकात् सा विनिवर्त्तते ॥ १४४० ॥

अविद्वक्कणस्त्वाह—“विप्रकीर्णंश्च वचनैर्नैकार्यः प्रतिपाद्यते । तेन सम्बन्धसिद्ध्यर्थं वाच्यं निगमनं पृथक् ।” इति अत्राह—सम्बन्धैरिति ।

सम्बन्धैरेव वचनैरेकोऽर्थः प्रतिपाद्यते ।

नातः सम्बन्धसिद्ध्यर्थं वाच्यं निगमनं पृथक् ॥ १४४१ ॥

हेतोः साध्येन तादात्म्यतदुत्पत्तिलक्षणे सम्बन्धे प्रतिपादितेऽर्थद्वारेण सम्बन्धैरेव पक्षधर्मान्वयव्यतिरेकवचनैरेकोऽर्थः सामर्थ्याद्यथासमीहितः प्रतिपाद्यत इति । यद्यपि विप्रकीर्णानि वचनानि, तथापि सम्बन्धान्येवैकार्योपसंहारेणेति न तत्सम्बन्धसिद्ध्ये पृथगनिगमनं वाच्यम् ॥ १४४१ ॥

द्विविध्यमनुमानस्य केचिदेवं प्रचक्षते ।

विशेषदृष्टसामान्यपरिदृष्टत्वमेदतः ॥ १४४२ ॥

केचिदिति । कुमारिलादयः । ते हि—द्विविध्यमनुमानं विशेषततोदृष्टं सामान्यतोदृष्टं चेति वर्णयन्ति ॥ १४४२ ॥

तत्र विशेषतोदृष्टं कतरदित्याह—प्रत्यक्षेणादि ।

प्रत्यक्षदृष्टसम्बन्धं ययोरेव विशेषयोः ।

गोमयेन्धनतद्देशविशेषादिमतिः कृता ॥ १४४३ ॥

तद्देशस्येन तेनैव गत्वा कालान्तरेऽपि तम् ।

यदाऽग्निं बुध्यते तस्य पूर्ववोधात्पुनः पुनः ॥ १४४४ ॥

सन्दिह्यमानसद्भाववस्तुवोधात्प्रमाणता ।

विशेषदृष्टमेतच्च लिखितं विन्ध्यवासिना ॥ १४४५ ॥

अग्निधूमान्तरत्वे तु वाच्ये सामान्यतोमितौ ।

सामान्यदृष्टमेकान्ताद्गन्तेत्यादित्य उच्यते ॥ १४४६ ॥

अयमर्थः—पूर्वं कश्चित्कश्चित्प्रदेशविशेषे बद्धिधूमविशेषौ प्रत्यक्षेण गृहीत्वा कालान्तरेण दूरं गतो वा यदा पुनःपुनस्तमेव धूमविशेषं दृष्ट्वा तमेव बद्धिं पूर्वं परि-

गृहीतमनुमिमीते तद्विशेषतोऽष्टमनुमानम्, पूर्वप्रत्यक्षगृहीतविशेषविषयत्वात् । नच गृहीतग्राहित्वादप्रमाणम्, यतः किं बहिरास्ते परिनिवृत्तो वेति सन्देहविनिवृत्तेरधिकाया विद्यमानत्वात् । इति पिण्डार्थः । अवयवार्थस्तूच्यते—प्रत्यक्षदृष्टसम्बन्धमिति । कः सम्बन्धः । अत्रोच्यते । शबरस्वामिनाऽनुमानलक्षणमुक्तम्—अनुमानं ज्ञातसम्बन्धस्यैकदेशदर्शनादेकदेशान्तरेऽसन्निकृष्टे बुद्धिः । तद्विविधं प्रत्यक्षदृष्टसम्बन्धं सामान्यतोऽष्टसम्बन्धं च । प्रत्यक्षदृष्टसम्बन्धो यथा—धूमाकृतिदर्शनादग्न्याकृतेर्विज्ञानम् । सामान्यतोऽष्टं यथा—देवदत्तस्य गतिपूर्विकां देशान्तरप्राप्तिमुपलभ्यादित्यस्य गतिस्मरणमिति । तत्र कुमारिल एतत्प्रत्यक्षतोऽष्टसम्बन्धमनुमानं व्याख्यासुराह—प्रत्यक्षेत्यादि । प्रत्यक्षे दृष्टसम्बन्धमनुमानमेवं प्रचक्षत इति सम्बन्धः । यतः पूर्वस्मिन्ननन्तरश्लोके एवं प्रचक्षत इति प्रकृतम् । ययोरिति । ययोरैवाग्निधूमविशेषयोर्विषयभूतयोगौमयेन्धनविशेषबुद्धिः कृता—उत्पादिता पुरुषेण—गोमयेन्धनप्रभवावेतावन्निधूमाविति, तथा पर्वतादिदेशविशेषमतिः कृता—एतत्पर्वतादिदेशविशेषस्थावेतावन्निधूमाविति । गोमयमिन्धनं ययोरग्निधूमयोस्तौ गोमयेन्धनौ, स देशो ययोस्तौ तद्देशौ गोमयेन्धनौ च तौ तद्देशौ चेति विग्रहः । तावेव विशेषौ तावादी येषां सर्जसरलसहजीवनप्रभृतीनां बह्वादिविशेषान्तराणां सन्ति गोमयेन्धनसदेशविशेषादीनि । तेषु मतिरिति सप्तमी(ति)योगविभागात्समासः । सा—एवम्भूता प्रत्यक्षा मतिर्येन प्रमात्रा कृता—उत्पादिता, स तद्देशस्थेन सैनैव धूमादिना लिङ्गेन तमेवामिं कालान्तरेण यदा बुध्यते । पुनः पुनरिति सम्बन्धः । तदा तस्य बोधस्य पूर्वबोधात्प्रत्यक्षात्मकात्प्रमाणता—प्रमाणान्तरतेत्यर्थः । अथवा—पूर्वबोधात्कारणात्तमेव बहिर् बुध्यत इति सम्बन्धः । किमास्ते बहिराहोस्विन्नवृत्त इत्येवं सन्दिग्धमानः सङ्कावो यस्य वस्तुनस्तत्तथा, तच्च तद्वस्तु चेति तत्तथा, तस्य बोध इति विग्रहः । एतच्च यथोक्तं प्रत्यक्षदृष्टसम्बन्धमनुमानं विशेषतो दृष्टमनुमानमित्येवं विन्ययवासिना गदितम् । सामान्यतो दृष्टमाह—अग्निधूमेत्यादि । भाष्यकारेण हि सामान्यतोऽष्टमनुमाने देशान्तरप्राप्त्याऽऽदित्यगतिस्मरणमुदाहृतम् । तत्रेदं चोद्यं भवति—ननु चाग्न्यन्तरे धूमन्तरे च सामान्यधर्मसमाश्रयेण यदाऽनुमितिः क्रियते तदा सामान्यतोऽष्टमनुमानमग्निधूमयोरस्त्येव, किमिति भाष्यकारेणाग्निधूमौ युक्तौ विपरिवर्तमानत्वेन प्रत्यासन्नावुत्सृज्याऽऽदित्य एव सामान्यतोऽष्टावुदाहृत इत्येतद्योगमाशङ्क्य कुमारिलो भाष्यकारमिप्रायं वर्णयन्नाह—अग्निधूमन्तर इति । सामान्य-

तोऽनुमितौ—सामान्यतोदृष्टानुमाने उदाहरणत्वेनाग्निधूमान्तरत्वे वाच्ये यद्वाप्य-
कारेणादिसोदाहरणं कृतं तत्सर्वकालमादित्यगतेरप्रत्यक्षत्वादेकान्तेन । अत्राऽऽदित्य-
गतौ सामान्यतोदृष्टमेवानुमानं सम्भवति न विशेषतोदृष्टमिति मन्यमानेतासङ्कीर्ण
विषयं दर्शयितुमादित्य एवोदाहरणत्वेनोच्यते, न पुनरग्निधूमयोः सामान्यतोदृष्ट-
स्यैवानुमानस्याभावादिति ॥ १४४३ ॥ १४४४ ॥ १४४५ ॥ १४४६ ॥

तदन्नेत्यादिना दूषणमाह—

तदत्र क्षणभङ्गस्य व्यापिनः प्रतिपादनात् ।

प्राक्तनस्यैव तेनैव नानुमानस्य सम्भवः ॥ १४४७ ॥

कल्पितं चेत्तदेकत्वं प्रबन्धैक्यविवक्षया ।

न तस्यावस्थितिः काचिद्वस्तुत्वं नच भाविकम् ॥ १४४८ ॥

व्यापिन इति । अग्निधूमादिसकलपदार्थव्यापकस्य । सत्यपि क्षणिकत्वे प्रब-
न्धैकत्वादेकत्वमिति चेदाह—कल्पितमिति । तदा कल्पितमेकत्वं न पारमार्थिकं,
परमार्थतस्तु न कस्यचिदवस्थितिः । ततश्च तद्देशस्थेन तेनैवेत्येतच्च युज्यते । नापि
कल्पितस्य वस्तुत्वं, ततश्च सन्दिग्धमानसद्भाववस्तुबोध्यादित्यसम्बद्धं स्यात् ॥ १४४७ ॥
॥ १४४८ ॥

अथापि स्यात्कल्पनासमारोपितमेवैक्यमाश्रित्य विशेषतो दृष्टमाख्यातम्, न भा-
विकमित्याह—नचेत्यादि ।

नच निर्विषयं ज्ञानं युष्माभिरनुमन्यते ।

विकल्पितार्थतायां च व्यक्तं निर्विषयं भवेत् ॥ १४४९ ॥

सादेतद्यपि व्यक्तिर्विनाशिनी जातिरुत्पन्नपायिनी विद्यते, ततश्च भाविकमेकत्वं
मपिप्यति, नच निर्विषयत्वमित्याह—व्यक्तिरूपेत्यादि ।

व्यक्तिरूपस्य नाशोऽपि तिष्ठत्येवाकृतिस्तयोः ।

यदि न क्षणभङ्गासिर्भावे तस्या अपि ध्रुवम् ॥ १४५० ॥

प्रत्यक्षदृष्टः सम्यग्बोधो ययोरेव विशेषयोः ।

इत्ययं नियमश्चोक्तो युष्माभिः केन हेतुना ॥ १४५१ ॥

दृष्ट्वैकदानुमानेन तस्यैव धनुमा पुनः ।

प्रमाणं नेप्यते कस्मात्को विशेषो हि पूर्वको ॥ १४५२ ॥

विज्ञातार्थाधिगन्तृत्वान्न प्रमाणमिदं यदि ।

॥ स्मार्त्तवत्प्राक्तनोऽप्येतत्समानं किं न वीक्ष्यते ॥ १४५३ ॥

अन्तरालप्रवृत्तस्य सन्देहस्य निवर्त्तनात् ।

आधिक्यं तत्र चेदेतदत्रापि सदृशं न किम् ॥ १४५४ ॥

तस्मात्किमस्ति नास्तीति सन्देहविनिवृत्तिकृत् ।

स एवेति निराकाङ्क्षमेतत्सामान्यदर्शनम् ॥ १४५५ ॥

आकृतिः—जातिः । यदीत्यभ्युपगमे । जातिव्यक्तयोः परैक्यस्येष्टत्वात्कुतो व्यक्तिविनाशे जातेरवस्थानं संभवति, अन्यथा मित्रयोगक्षेमत्वादेकान्तेन तयोर्भेदोऽभ्युपगन्तव्यः स्यात् । भाव इति । अयमभ्युपगमवाद एव । एकदा तावज्जाति-विच्छारेण निरस्तैवेति कुतस्तस्याः सत्त्वम् । भावेऽपि—सत्त्वेऽपि । तस्या अपि क्षण-भङ्गः प्राप्नोति । व्यापिनः क्षणभङ्गस्य प्रसाधनात् । अपि च—यदाऽनुमानपरिच्छिन्नं पुनरपि तत् एव लिङ्गाच्चमेव बहिः परिच्छिनत्ति, तदाऽपि विशेषतो दृष्टं किं न वर्णि-
कम्, येन प्रत्यक्षतो दृष्ट इति विशेषणमिष्टम् । अधिगतार्थाधिगन्तृत्वादिति चेत् ।
॥ । प्रत्यक्षदृष्टेऽपि तदुत्थम् । अन्तरालवर्त्तिसन्देहनिवर्त्तनमधिकं प्रत्यक्षदृष्टेऽ-
स्तीति चेन्न । अनुमानदृष्टेऽपि समानमाधिक्यम् । तस्मात्सर्वत्रैव सामान्यतो दृष्ट-
मेव क्षणक्षयिषु भावेष्वनुमानं न विशेषतो दृष्टं नाम ॥ १४५० ॥ १४५१ ॥
॥ १४५२ ॥ १४५३ ॥ १४५४ ॥ १४५५ ॥

न प्रमाणमिति प्राहुरनुमानं तु केचन ।

विवक्षामर्पयन्तोऽपि वाग्भिराभिः कुदृष्टयः ॥ १४५६ ॥

केचिदिति । गार्हस्पत्यादयः । आभिरिति । नानुमानं प्रमाणमित्येवंरूपाभिः ।
अनेन स्ववचनविरोधमाह । तथाहि—वचनालिङ्गाद्विवक्षा प्रतीयत इति मन्यमानेन
परस्मै स्थामिप्रायनिवेदनाय व्याहरता दर्शितमनुमानस्य प्रामाण्यम्, नच तत्प्रमाण-
मिति ध्रुवता तदेव प्रतिषिद्धमितीतरेतरव्याघातः । एतच्च दूषणं पश्चाद्व्यक्तीकरि-
ष्यते ॥ १४५६ ॥

त्रिरूपलिङ्गपूर्वत्वात्स्वार्थं मानं न युज्यते ।

इष्टघातकृता जन्यं मिथ्याज्ञानं यथा किल ॥ १४५७ ॥

भावादननुमानेऽपि न चानुमितिकारणम् ।

द्वैरूप्यमिव लिङ्गस्य त्रैरूप्यं नास्त्यतोऽनुमा ॥ १४५८ ॥

अनुमानविरोधस्य विरुद्धानां च साधने ।

सर्वत्र सम्भवात्किञ्च विरुद्धान्यभिचारिणः ॥ १४५९ ॥

तत्र तावच्चार्याकाः प्रमाणयन्ति—स्वार्थानुमानं प्रमाणं न भवति, त्रिरूपलिङ्ग-
पूर्वत्वान्निध्याक्षानवत् । परार्थाश्चक्षुरादयः सद्भातत्वाच्छयनासनाद्यङ्गवदित्येतस्येष्ट-
विघातकृतः किल त्रिरूपत्वान्निध्याक्षानमेतन्न्यत्र त्रिरूपलिङ्गजमिति । नच त्रैरूप्य-
मनुमितिकारणम्, अननुमानेऽपि भावाद्त्रैरूप्यवत् । अपिच सर्वत्र साधनेऽनुमान-
विरोधः सम्भवति । तद्यथा—विवक्षितसाध्यधर्मो धर्मिविशेषणं न भवति एतत्समु-
दायैकदेशत्वाद्धर्मिरूपवत् । अनेन हि सर्वमनुमानं निरनुमानीकृतम् । सर्वत्र चा-
नुमाने कृते विशेषविरुद्धानां सम्भवस्तद्यथा—अनित्यः शब्दः कृतकत्वाद्वदवदिति
कृते कश्चिद्विशेषविरुद्धमुद्गावयेत् । यथाऽयं हेतुरनित्यत्वं साधयति तथाऽऽकाशगुणत्वा-
भावमपीत्येवमादि । सर्वत्र च विरुद्धान्यभिचारी सम्भवति । तद्यथा—अनित्यः शब्दः
कृतकत्वाद्वदवदिति कृते कश्चिद्विरुद्धान्यभिचारिणमाह—नित्यः शब्दः श्रावणत्वाच्छ-
ब्दत्ववदिति । एवमादिस्तत्त्वटीकायामुदाहरणप्रपञ्चो द्रष्टव्यः ॥१४५७॥१४५८॥
॥ १४५९ ॥

तथा भर्तृहरिसाह—

अवस्थादेशकालानां भेदाद्भिन्नास्तु शक्तिषु ।

भावानामनुमानेन प्रसिद्धिरतिदुर्लभा ॥ १४६० ॥

विज्ञातशक्तेरप्यस्य तां तामर्थक्रियां प्रति ।

विशिष्टद्रव्यसम्यग्ध्ये सा शक्तिः प्रतिवक्ष्यते ॥ १४६१ ॥

यत्नेनानुमितोऽप्यर्थः कुशलैरनुमातृभिः ।

अभियुक्ततरैरन्यैरन्यथैवोपपाद्यते ॥ १४६२ ॥

अवस्थादेशकालभेदेन पदार्थानां शक्तयो मित्राः । अतो न शक्यतेऽनुमानात्त-
न्नावनिधयः कर्तुम्, न ह्येवं शक्यतेऽनुमानात्प्रत्येतुम्—देवदत्तो भारोद्धहनसमर्थो
न भवति, देवदत्तत्वाद्वालावस्यदेवदत्तवदिति । अत्र ह्यवस्थाभेदेन शक्तिभेदसम्भवा-
द्यभिचारः । तथा देशभेदेनामलकीरसर्जुनादीनां रसवीर्यविपाकभेदो दृश्यते, तत्र
नैवं शक्यते कर्तुम्—सर्वाऽऽमलकी कपायफला, अनुभूयमानामलकीवदिति । तथा
कालभेदेन कूपोदकादीनां शीतोष्णादिभेदः सम्भवति, तत्र सर्वा आपः शीता इति

न शक्यते निश्चयः कर्तुम् । इत्येवमादि । अवस्थादेशकालानामिति भेदादित्येत-
दपेक्ष्य पृष्ठी । आवानामिति प्रसिद्धपेक्षया । तथा दृणादिषु निश्चितदहनसामर्थ्य-
स्याग्नेरध्रपटले तत्सामर्थ्यं प्रतिहन्यते, न च तत्रैवमनुमातुं शक्यते—अध्रपटलम-
ग्निना दह्यते पार्थिवत्वात्तृणादिवदिति । तथाऽन्येनान्यथा प्रतिपादितोऽर्थः पुनरभि-
युक्तवरेणान्येनान्यथा प्रतिपाद्यत इत्यनिष्टा ॥ १४६० ॥ १४६१ ॥ १४६२ ॥

परार्थमनुमानं तु न मानं वक्रपेक्षया ।

अनुवादात् तेनासौ स्वयमर्थं प्रपद्यते ॥ १४६३ ॥

श्रोतृव्यपेक्षयाऽप्येतत्सार्थमेवोपपद्यते ।

श्रोत्रदर्शनमूलायाः को विशेषो हि संविदः ॥ १४६४ ॥

न परार्थानुमानत्वं वचसः श्रोत्रपेक्षया ।

श्रोतृसन्तानविज्ञानहेतुत्वज्ञापकत्वतः ॥ १४६५ ॥

यथेन्द्रियस्य साक्षाच्च नानुमेयप्रकाशनम् ।

तस्माद्रस्याविनाभावसम्बन्धज्ञानवन्न तत् ॥ १४६६ ॥

अधोच्यते परार्थत्वं परव्यावृत्त्यपेक्षया ।

तदप्ययुक्तं स्वार्थेऽपि परार्थत्वप्रसङ्गतः ॥ १४६७ ॥

अन्यः पुनराह—परार्थमनुमानं वक्रपेक्षयाऽनुवादत्वात् प्रमाणम् । श्रोत्रपेक्षया
तु स्वार्थमेव, को हि विशेषः श्रोत्रद्वारेण तमर्थं प्रतिपद्यते दर्शनद्वारेण चेति । यथा
दर्शनेन्द्रियस्य व्यापारे सति परार्थव्यपदेशो न भवति, एवं श्रोत्रेन्द्रियव्यापारेऽपि
माभूदिति । दर्शनम्—चक्षुरिन्द्रियम् । दृश्यतेऽनेनेति कृत्वा । संविद् इति । ज्ञा-
नस्य । तथा न श्रोत्रपेक्षया वचनस्य परार्थानुमानत्वम्, श्रोतृसन्तानवर्त्तिज्ञानहेतु-
त्वात्, ज्ञापकत्वाद्वा, इन्द्रियवदिति । श्रोतृसन्तानविज्ञानहेतुत्वं च ज्ञापकत्वं चेति
द्वन्द्वेन हेतुद्वयनिर्देशः । यथेन्द्रियस्येति दृष्टान्तनिर्देशः । अयमपरः प्रयोगः—न
परार्थानुमानत्वं वचनस्य श्रोत्रपेक्षया, साक्षादनुमेयाऽप्रकाशकत्वात्, अविनाभाव-
सम्बन्धज्ञानवत् । तस्मादिति । साक्षादनुमेयाप्रकाशकत्वात् । यस्मात्साक्षादनुमे-
याप्रकाशकत्वं तस्यास्य श्रोत्रपेक्षया वचसः प्रामाण्यमविनाभावसम्बन्धज्ञानवदिति
वाक्यार्थः । अविनाभावः साध्येन साधनस्य, स एव सम्बन्धः साध्येन यस्य हि-
तस्य तस्य ज्ञानमिति विग्रहः । अयं परव्यापारपेक्षया तदप्ययुक्तं परार्थं चेति । —

ऽप्ययुक्तं, स्वार्थेऽपि परार्थत्वप्रसङ्गात्, आपेक्षिकत्वात्परत्त्वस्य, पारावारवत् ॥ १४६३ ॥
॥ १४६४ ॥ १४६५ ॥ १४६६ ॥ १४६७ ॥

त्रिरूपलिङ्गेत्यादिना प्रतिविधत्ते—

त्रिरूपलिङ्गपूर्वत्वं ननु संवादिलक्षणम् ।

तल्लक्षणं च मानत्वं तर्त्तिकं तस्मान्निषिध्यते ॥ १४६८ ॥

तत्र प्रथमे प्रयोगे त्रिरूपलिङ्गपूर्वत्वादित्यस्य हेतोर्विरुद्धतामाह—संवादिलक्षण-
मिति । संवादित्वमनेन लक्ष्यत इति कृत्वा । यत्त्रिरूपलिङ्गजं यज्ज्ञानं तत्पारम्प-
र्येण वस्तुनि प्रतिबद्धमतोऽविसंवादकं प्रत्यक्षवत् । यथाह—“लिङ्गलिङ्गिधियोरेवं
पारम्पर्येण वस्तुनि । प्रतिबन्धात्तदाभासशून्ययोरप्यवधनम् ॥” इति । तल्लक्षणं
चेति । अविसंवादलक्षणम् । यथाह—“प्रमाणमविसंवादिज्ञानं”मिति । नहि प्रत्य-
क्षेऽपि तत्प्रमाणवादिनाऽन्यत्प्रमाणव्यवस्थानिवन्धनं शक्यमादर्शयितुमन्यत्राविसंवा-
दात् । स च त्रिरूपलिङ्गजन्येऽप्यस्तीति किमिति तस्मात्त्रिरूपलिङ्गपूर्वत्वादविसंवा-
दित्वहेतोः प्रामाण्यं निषिध्यते । एतेन साध्यसाधनयोरर्थसो विरोध उक्तः । तथाहि
—यत्र त्रिरूपलिङ्गपूर्वत्वं यत्राविसंवादित्वं यत्राविसंवादित्वं चत्र प्रामाण्यं, प्रामा-
ण्याप्रामाण्ययोश्च परस्परपरिहारस्थितलक्षणो विरोध इति सामर्थ्याद्विरुद्धो हेतुर्नि-
र्दिष्टः ॥ १४६८ ॥

मिथ्याज्ञानमित्यादिना दृष्टान्तस्य साध्यविकलतामाह ।

मिथ्याज्ञानं समानं च पूर्वपक्षव्यपेक्षया ।

इष्टघातकृता जन्यं ज्ञानमुक्तं न वस्तुतः ॥ १४६९ ॥

वस्तुस्थित्या हि तज्ज्ञानमविसंवादि निश्चितम् ।

वादीष्टविपरीतस्य प्रमाणमत एव तत् ॥ १४७० ॥

अतो विरुद्धता हेतोर्दृष्टान्ते व्याप्यसाध्यता ।

एतेनैव प्रकारेण द्वितीये हेत्वसिद्धता ॥ १४७१ ॥

—यतो वादीष्टविपरीतसाधनाच्चदपि प्रमाणमेव, अन्यथा हि साध्यान्तरमपेक्ष्य स-
पक्षेय सर्वस्य यत्रप्रामाण्यं व्यवस्थाप्येत, प्रत्यक्षेऽपि प्रसङ्गः स्यात् । पूर्वपक्षापेक्षया
तु तन्मिथ्याज्ञानमुक्तम् न वस्तुस्थित्या । पूर्वस्य—प्रथमवादिनः पक्षः, पूर्वपक्षः—
तस्य व्यपेक्षेति विपक्षः । यो ह्यनापेयातिशयैकरूपरा(ता?)यत्वं चभुरादीनामिष्टमिति

तदनिप्रायापेक्षया मिथ्याज्ञानमुच्यते । अनित्यानेकविज्ञानादिहेतुत्वेन चक्षुरादीनां सिद्धत्वात् । विरुद्धतेति । त्रिरूपलिङ्गपूर्वत्वस्याप्रमाणे कचिदप्यभावात् । प्रमाणे तु तत्रैवेष्टविधातकृता जन्ये ज्ञाने भावात् । ननु च लोकायतं प्रति विरुद्धसाधने कर्त्तव्ये दृष्टान्तो न सिद्ध एव । नहीष्टविधातकृत्जन्यं ज्ञानं प्रमाणमिच्छति परः, नचान्य-
सरासिद्धो दृष्टान्तो भवति । य एव तूमयनिश्चितवाची स एव साधनदूषणमिति न्याय(यात् ?) उच्यते—यद्यपि परेणात्र प्रामाण्यं नेष्टं वाचा, तथाप्यसंवादित्वं त्वशक्यापहवत्त्वादित्थमेव, तदिच्छतां सामर्थ्यात्प्रामाण्यमपि तेन वस्तुस्थित्याभ्युपग-
न्तव्यमिति वस्तुदलप्रकृत्या विरुद्ध उद्भाव्यते न पराभ्युपगमनुरोयेत । अथवा विरुद्धहेतुसंसूचनाद्विरुद्धः । तत्र विरुद्धो हेतुः—यद्विसंवादि तत्प्रमाणं यथा प्रत्यक्षं, संवादि च त्रिरूपलिङ्गजन्यं ज्ञानमिति स्वभावहेतुः । नचासिद्धो निःस्वभावत्वानि-
हेतुत्वप्रसङ्गात्, प्रत्यक्षाप्रामाण्यप्रसङ्गाग्नैकान्तिकः । असाध्यतेति । नात्र साध्यम-
स्तीत्यसाध्यसङ्कापोऽसाध्यता । साध्यविकलतेति यावत् । द्वितीय इति । नच त्रैरूप्य इत्यादौ । हेत्वसिद्धतेति । अननुमाने कचिदप्यभावात् । एतेनैवेति ।
त्रिरूपलिङ्गेत्यादिना न्यायेन ॥ १४६९ ॥ १४७० ॥ १४७१ ॥

अनुमानविरोधस्येत्यादौ परिहारमाह—यत्तादात्म्येत्यादि ।

यत्तादात्म्यतदुत्पत्त्या सम्यग्धं परिनिश्चितम् ।

तदेव साधनं प्राहुः सिद्धये न्यायवादिनः ॥ १४७२ ॥

अनुमानविरोधादिरीदृशोऽस्ति न साधने ।

नैव तद्व्यात्महेतुभ्यां विना सम्भवति कचित् ॥ १४७३ ॥

परस्परविरुद्धौ च धर्मौ नैकत्र वस्तुनि ।

युज्येते सम्भवो नातो विरुद्धाव्यभिचारिणः ॥ १४७४ ॥

ईदृश इति । तादात्म्यवदुत्पत्तिप्रतिबद्धे । आत्महेतुम्यामिति । स्वभावेन कारणेन च विना यथाक्रमं तद्विज्ञं न भवति निःस्वभावत्वनिर्हेतुत्वप्रसङ्गात् । यदु-
क्तम्—विवक्षितः साध्यधर्मो न धर्मविशेषणमिति, तत्र यदि साध्यधर्मो न धर्म-
विशेषणं तदा समुदाय एव नास्तीति तदर्थैतत्समुदायैकदेशत्वादित्यसिद्धो हेतुः
स्यात् । यथोक्तम्—सर्वत्रानुमाने विशेषविरुद्धानां सम्भव इति तदयुक्तम् । यतः
साध्यविपर्ययसाधनाद्विरुद्ध इष्यते, तत्र विशेषः साधयितुमिष्टः । वस्तुतदप्रवृत्ता-

नुमाने विषये न विरुद्धाव्यभिचारी च सम्भवति । एकस्मिन्धर्मिणि परस्परविरुद्ध-
धर्मद्वयप्रसङ्गात् ॥ १४७२ ॥ १४७३ ॥ १४७४ ॥

यदुक्तमवस्थादेशकालानामित्यादि, तत्राह—अभ्यस्तेत्यादि ।

अभ्यस्तलक्षणानां च सम्यग्लिङ्गविनिश्चये ।

अनुमावृत्तिरन्या तु नानुमेत्यभिधीयते ॥ १४७५ ॥

अवस्थादेशकालानां भेदाद्भिन्नास्तु शक्तिषु ।

भावानामनुमानेन नातः सिद्धिः सुदुर्लभा ॥ १४७६ ॥

यत्नेनानुमितोऽप्यर्थः कुशलैरनुमातृभिः ।

नान्यथा साध्यते सोऽन्यैरभियुक्ततरैरपि ॥ १४७७ ॥

सुपरिनिश्चितं लिङ्गं गमकमिष्यते न संदिग्धम्, नहि धूमो बाष्पादिरूपेण स-
न्दिह्यमानो बहेर्निश्चायको भवति । लिङ्गनिश्चय एव कथमिति चेत् । अभ्यासात् ।
यथा मणिरूपादिषु तद्विदाम् । तथाहि—विवेचयन्त्येव बाष्पादिभ्यो धूमादीनभ्य-
स्ततस्त्वलक्षणाः । अ(थ)विवेच्य अवृत्ताश्चैते प्राप्नुवन्त्येव बहिम् । तस्माद्यतः सुविवे-
चितं लिङ्गं न व्यभिचरति, तेनावस्थादिभेदभिन्नानां सिद्धिर्न दुर्लभा । नापि सुवि-
वेचितालिङ्गात्परिनिश्चितोऽर्थोऽन्यथा शक्यते कर्तुम् । नहि धूमात्सुपरिनिश्चितादनु-
मितस्य बहेरन्यथाभावः शक्यते कर्तुम्, एकस्य विरुद्धस्वभावद्वयायोगात् । यद्योक्तं
—न देवदत्तो भारोद्वहनसमर्थ इत्यादि, यथाभ्रपटलं वह्निना दह्यत इति, तद्विज्ञमेद
न भवति, त्रैरूप्याभावात् । नह्यदर्शनमात्रेण विपक्षाद्वैतोर्व्यापृतिः शक्यते कर्तुम् ।
यदाह—“नचादर्शनमात्रेण विपक्षाद्व्यतिरेकिता” इति । किं तर्हि । तादात्म्यतदुत्प-
त्तिसम्यन्धनियमादविनाभावनियमः । यदाह—“कार्यकारणभावाद्वा स्वभावाद्वा
नियामकात् । अविनाभावनियमोऽदर्शनात् न दर्शनात्” इति ॥ नचात्र तादात्म्य-
तदुत्पत्तिसम्यन्धोऽस्ति ॥ १४७५ ॥ १४७६ ॥ १४७७ ॥

स्यादेतत्—सुपरिनिश्चितं लिङ्गं न व्यभिचरतीत्येवमेव कुतो नह्यत्र युक्तिरस्ती-
त्याह—नहि स्वभाव इत्यादि ।

नहि स्वभावः कार्यं वा स्वभावात्कारणाद्वैते ।

भेदानिमित्तताप्राप्तेस्ते विनाऽस्ति न चानुमा ॥ १४७८ ॥

द्विविधमेव हि लिङ्गं यदुत स्वभावः कार्यमिति । अनुपलब्धेतु स्वभावेऽन्त-

भावः । नच स्वभावकारणारयेन तिङ्निना विना तयोर्लिङ्गयोः सम्भवोऽस्ति, येन व्यभिचारः स्यात् । कस्मान्न सम्भज इत्याह—भेदानिमित्ताप्राप्तेः—भेदश्चानिमित्ता च तयोः प्राप्तिः । स्वभावहेतोर्भेदोऽस्वभावदा प्राप्नोति, कार्यहेतोरनिमित्तत्वं निर्हेतुकत्वं प्राप्नोति, नच स्वभावकार्यव्यतिरेकेणान्यद्विहमिष्टमन्यत्राप्रतिवन्धादविनाभा-
वायोगात् । ते विनेति । स्वभावकार्ये । द्विवचनान्तमेतत् ॥ १४७८ ॥

यदुक्तं परार्थमनुमानं तु भातमिति तत्राह—त्रिरूपलिङ्गस्यादि ।

त्रिरूपलिङ्गवचसः सक्तसंसूचकत्वतः ।

यत्परार्थानुमानत्वमुक्तं तच्छ्रोत्रपेक्षया ॥ १४७९ ॥

गौणं साङ्केतिकं चैवमनुमानत्वमाश्रितम् ।

सक्तसंसूचकत्वेन तेन नातिप्रसज्यते ॥ १४८० ॥

नानुमानं प्रमाणं चेद्विफला व्याहृतिस्तव ।

न कश्चिदपि वादो हि विवक्षां प्रतिपद्यते ॥ १४८१ ॥

यचनस्य यत्परार्थानुमानत्वमुक्तं तच्छ्रोत्रपेक्षया, तेन वक्ष्यपेक्षाभावी दोषो न भवति । श्रोत्रपेक्षयाऽपि त्रिरूपलिङ्गसूचनादुपचारेणानुमानकारणत्वात्समयाद्वाऽनु-
मानत्वमुक्तम् । सक्तसंसूचक एवानुमानसंज्ञानिवेशात् । तेनेन्द्रियस्यापिनाभावि-
त्वसम्बन्धज्ञानस्य च परार्थानुमानत्वप्रसङ्गादतिप्रसङ्गो न भवति, तयोः सक्तसं-
सूचकत्वाभावात् । अत एव दर्शनमूलयोः संविदः सकाशादस्या विशेषः । तथाहि
—दर्शनज्ञानेन साक्षाद्भूमादेर्लिङ्गस्य प्रतीतिर्न तु श्रोत्रज्ञानेन, तेन हि शब्द एव
साक्षाद्गृह्यते, नच शब्दो धूमवद्भासस्यार्थस्य लिङ्गं विनश्चाप्रतिपद्यस्य वाहेन सम्य-
ग्यासिद्धेः । केवलं तस्य धूमादेर्लिङ्गस्य संसूचकत्वेन सङ्केतवशात्तथाध्यय(सा)यि-
विकल्पोत्पत्तेश्चापेक्षया परार्थमिति वर्ण्यते । विवक्षायां तु गम्यायां श्रोत्रपे-
क्षया स्वार्थमेव भवति । तथाहि—तत्पार्यत्याद्भ्रमरद्विवक्षायां गमर इत्यते । न
वाचकत्वेन । ततो ज्ञानाप्रतीतेः । विफला व्याहृतिरिति । नानुमानं प्रमाणनि-
लेपा । तथाहि न कश्चित्प्रतिपाद्यसद्वचनाद्विवक्षां प्रतिपद्यते । अनेन मयपनविरो-
धमाह । एतच्च पूर्वं वर्णितमेव ॥ १४७९ ॥ १४८० ॥ १४८१ ॥

पुरन्दरस्त्वाह—लोकप्रसिद्धमनुमानं चावाप्येत्पीयूषत एव, यत्तु फेभ्रिनीकिञ्चं
मार्गमतिरम्यानुमानमुच्यते तन्निषिध्यत इति । एतदान्नह्य दूषयन्नाह—लौकिक-
मित्यादि ।

लौकिकं लिङ्गमिष्टं चेन्न त्वन्यैः परिकल्पितम् ।

ननु लोकोऽपि कार्यादेहेत्वादीनवगच्छति ॥ १४८२ ॥

तत्त्वतस्तु तदेवोक्तं न्यायवादिभिरप्यलम् ।

तल्लौकिकाभ्यनुज्ञाते किं त्यक्तं भवति स्वयम् ॥ १४८३ ॥

ननु लोकोऽपीति । हेत्वादीनवगच्छतीति सम्बन्धः । कार्यादेरित्यादिशब्दात्सम्भावप्रवृत्तम् । एवं हेत्वादीनित्यत्रापि स्वभावप्रवृत्तमेव । बहुवचनं तु व्यक्तिभेदात् । यदेव लिङ्गं तादात्म्यतदुत्पत्तिप्रतिबद्धाद्योकार्यं प्रतिपद्यते तदेवोक्तं लिङ्गमस्मामिः, तदभ्यनुज्ञाते किं त्यक्तं स्वाद्यस्यानुमानत्वनिषेधो भवेत् ॥ १४८२ ॥ १४८३ ॥


अथापि स्यान्नैवास्माकं किञ्चिदनुमानमिष्टं, किंतु परेण तत्प्रमाणमिष्टं, तदभ्युपगमान्मम विफला व्यावृत्तिर्न भवतीति, अत्राह—अप्रमाणेनेत्यादि ।

अप्रमाणेन चैतेन परः किं प्रतिपद्यते ।

अप्रमाणकृतश्चासौ प्रत्ययः कीदृशो भवेत् ॥ १४८४ ॥

कृतश्चायं निश्चयो जातः परेण तत्प्रमाणमभ्युपगतमिति, नहि पराभ्युपगमः प्रत्यक्षः, न चान्यत्तव प्रमाणमस्ति, येन निश्चयः स्यात् । भवतु नाम निश्चयः, तथाऽपि तेनाप्रमाणेन पराभ्युपगतेन किमिति परः प्रतिपद्यते, न वै व्यसनमेतत् । अथापि स्वाद्यया रिपुहस्तादाच्छिद्य रात्रं तेनैव स एव रिपुर्निपात्यते, एवं परेण यत्प्रमाणत्वेनाभ्युपगतं तदेव गृहीत्वा परो निराक्रियत इत्याशङ्क्याह—अप्रमाणकृत इति । एतदुक्तं भवति—यदि मोहात्परेणाप्रमाणमेव प्रमाणमिति कृत्वा संगृहीतं कथं तेनाप्रमाणेन परस्य सम्यग्ज्ञानोत्पादनं शक्यते कर्तुं, सम्यग्ज्ञानफलत्वात्प्रमाणस्य । नहि मोहात्पद्म इति कृत्वा गृहीतेन धेनकेनचिच्छेदकेन परश्छेतुं शक्यत इति न समानो दृष्टान्तः ॥ १४८४ ॥

अविद्वर्णस्तत्त्वटीकायामाह—ननु वा प्रमाणेन किमिति परः प्रतिपाद्यते, उभयसिद्धं हि प्रतिपादकं भवतीति । तदेतदयुक्तम् । यस्याद्वचनात्मकमनुमानं न च यष्टुः प्रमाणम्, अथ च वक्ष्यते तेन परं प्रतिपादयति, परप्रतिपादनार्थत्वात्प्रथासस्य । नावश्यमुभयसिद्धेन प्रयोजनमिति । तदाशङ्क्यते—अनुमानमित्यादिना ।

 अनुमानं प्रमाणं चेद्यत्कर्तुं वचनात्मकम् ।

प्रकाशयति तेनायं यथा तद्वदिदं भवेत् ॥ १४८५ ॥

अज्ञातार्थाप्रकाशत्वाद्प्रमाणं तदिष्यते ।

नाशक्तसूचकत्वेन तावकीनं तथा ननु ॥ १४८६ ॥

इत्यनुमानपरीक्षा ।

अयमिति । वक्ता । तेनेति । वचनात्मकेन । अज्ञातेत्यादिना दूषणमाह—
नहि वचनस्य वक्तृपेक्षया संसूचनाद्प्रामाण्यमिष्टं, किं तर्हि ? । अज्ञातार्थाप्रकाश-
नात् । सक्तसूचकत्वमस्यास्त्येव । त्वदीयं त्वनुमानं न सक्तसंसूचकमित्यसमानमेतत् ।
अन्यथा ह्युभयसिद्धमेव भवेत् । तस्मान्न्यायादनुपेतं प्रमाणं सर्वेषां युक्तं प्रत्यक्षव-
दिति न्याय्यम् ॥ १४८५ ॥ १४८६ ॥

इत्यनुमानपरीक्षा ।

इदानीं प्रमाणद्वितयनियमसाधनार्थं सङ्ख्याविप्रतिपत्तिकरणार्थमाह—नन्वित्यादि ।

ननु शब्दप्रमाणादिप्रमाणान्तरसम्भवात् ।

निर्दिष्टं लक्षणं कस्माद्वयोरेव प्रमाणयोः ॥ १४८७ ॥

अनेनाव्यापिषां प्रमाणलक्षणस्य दोषं प्रमाद्वितयनिश्चितमित्यत्र द्वितयावधारणवै-
फल्यं चाह ॥ १४८७ ॥

उच्यते इत्यादिना परिहरति ।

उच्यते न द्वयादन्यत्प्रमाणमुपपद्यते ।

प्रमाणलक्षणायोगायोगे चान्तर्गमादिह ॥ १४८८ ॥

अन्तर्गमादिहेति । अस्मिन्नेव प्रमाणद्वये । एतदुक्तं भवति—प्रमाणद्वयादन्यस्य
प्रमाणलक्षणमविसंवादित्वं नास्त्येव, सति चात्रैवान्तर्भावात्पृथङ्गोच्यते प्रमाणा-
न्तरमिति ॥ १४८८ ॥

तत्र कथमन्येषामप्रामाण्यं प्रामाण्ये वा कथमिहान्तर्भाव इत्येतद्व्यं प्रतिपादयति ।
अत्र शाब्दोपमार्थापत्त्यभावयुक्त्यनुपलब्धिसम्भववैतिह्यप्रतिभाष्यातिप्रमाणान्तराणि परै-
रभ्युपगतानि । तत्र शाब्दमधिकृत्याह—शब्दज्ञानादित्यादि ।

शब्दज्ञानात्परोक्षार्थज्ञानं शब्दं परे जयुः ।

तचाकर्तृकतो वाक्यात्तथा प्रत्ययिनोदितात् ॥ १४८९ ॥

इदं च किल नाध्यक्षं परोक्षविषयत्वतः ।

नानुमानं च घटते तल्लक्षणवियोगतः ॥ १४९० ॥

धर्मी धर्मविशिष्टो हि लिङ्गीत्येतत्सुनिश्चितम् ।

न भवेदनुमानं च यावत्तद्विषयं न तत् ॥ १४९१ ॥

तत्र शबरस्वामी शाब्दलक्षणमाह—शाब्दज्ञानादसन्निकृष्टेऽर्थज्ञानं शाब्दमिति ।
शाब्दस्वलक्षणग्रहणादुत्तरकालं परोक्षेऽर्थे यदुत्पद्यते ज्ञानं तच्छब्दादागतमिति कृत्वा
शाब्दप्रमाणम् । तच्च द्विविधम् । अपौरुषेयशब्दजनितं प्रत्ययितपुरुषवाक्यजं च ।
एतच्च प्रत्यक्षाद्भिन्नं परोक्षविषयत्वात् । नाप्यनुमानं त्रैरूप्याभावात् । तथाहि—
साध्यधर्मविशिष्टो धर्मी अनुमेय इष्यते, न केवलो नापि धर्ममात्रम्, यावच्च तद्धर्मि-
त्वेन धर्मिविषयं लिङ्गं नावधार्यते न तावदनुमानस्य प्रवृत्तिः सम्भवति । यावत्प-
क्षधर्मत्वावधारणा न भवति न तावदनुमानमिति यावत् ॥ १४८९ ॥ १४९० ॥
॥ १४९१ ॥

सैव पक्षधर्मत्वावधारणा किं न भवतीत्याह—यश्चेति ।

यश्चात्र कल्प्यते धर्मी प्रमेयोऽस्य स एव च ।

नचानवधृते तस्मिंस्तद्धर्मत्वावधारणा ॥ १४९२ ॥

यश्चात्र शाब्दे कल्प्यते वृक्षादिधर्मी स एव प्रमेयस्तस्यैव प्रतिपाद्यत्वात् । धर्म्ये-
वान्न प्रमेयो न धर्मविशिष्टो धर्माति यावत् । तस्मिन्धर्मिणि अनवधृते—अनिश्चिते
कथं तद्धर्मत्वं निश्चीयते ॥ १४९२ ॥

प्राक्स चेत्पक्षधर्मत्वाद्गृहीतः किं ततः परम् ।

पक्षधर्मादिभिर्ज्ञातैर्येन स्यादनुमानता ॥ १४९३ ॥

किं च—यदि चासौ धर्मी पक्षधर्मत्वनिश्चयात्प्राग्ज्ञातस्तदा निष्फलः पक्षधर्म-
त्वादिनिश्चये प्रयत्नः, धर्मिप्रतिपत्त्यर्थो हि सर्वः प्रयासः, स चेत्प्रतिपन्नः किमि-
दानीं पक्षधर्मत्वादिनिरूपणप्रयासेन । अभ्युपगम्य चैतद्विहितम् । नच शब्दो
वृक्षादिधर्मिणो धर्मः, वक्तृदेशोऽवधार्यमाणत्वात् ॥ १४९३ ॥

एवं तावत्पक्षधर्मत्वाभावः प्रतिपादितः, इदानीमन्वयाभावं प्रतिपादयन्नाह—अ-
न्वयो नचेत्यादि ।

अन्वयो नच शब्दस्य प्रमेयेण निरूप्यते ।

व्यापारेण हि सर्वेषामन्वेतृत्वं प्रतीयते ॥ १४९४ ॥

निरूप्यत इति । निश्चीयते । व्यापारेणेति । सद्भावेन, सचयेति यावत् । एत-
दुक्तं भवति—विद्यमानस्यैवान्वेतृत्वं नाविद्यमानस्येति ॥ १४९४ ॥

एतदेव दर्शयन्नाह—यत्रेत्यादि ।

यत्र धूमोऽस्ति तत्राग्निरस्ति त्वेनान्वयः स्फुटम् ।

नत्वेवं यत्र शब्दोऽस्ति तत्रार्थोऽस्तीति निश्चितम् ॥ १४९५ ॥

यत्र धूमस्तत्रावश्यं यतो वह्निरित्यतोऽसौ बहिरन्वेता भवति धूमस्य, नत्वेवं शब्दस्यार्थेनान्वयः ॥ १४९५ ॥

कथं नास्तीति प्रतिपादयन्नाह—न तावदिति ।

न तावत्तत्र देशोऽसौ न तत्काले च गम्यते ।

भवेन्नित्यविभुत्वाच्चेत्सर्वशब्देषु तत्समम् ॥ १४९६ ॥

तेन सर्वत्र दृष्टत्वाद्ध्यतिरेकस्य चागतेः ।

सर्वशब्दैरशेषार्थप्रतिपत्तिः प्रसज्यते ॥ १४९७ ॥

न तावत्तत्र शब्दाक्रान्ते देशोऽर्थस्य सङ्काशः । तथाहि—पिण्डपरजूरविशब्दोऽन्यत्र पाटलिपुत्रादौ श्रूयते, नच तत्र देशे पिण्डपरजूरदिरस्ति । तथा नापि शब्दकालेऽर्थोऽवश्यं सम्भवति, दिलीपमहासम्मतादिशब्दा वर्त्तमानास्तदर्थस्तु भूतो भविष्यश्चेति कुतोऽर्थः शब्दस्यान्वयेष्ट्वम् । अथ मतम्—नित्यत्वाच्छब्दानां सर्वकालमवस्थितेरर्थेन सह न मित्रकालता, नापि मित्रदेशता, व्यापित्वात्सर्वदेशेष्ववस्थितेः, अतो नित्यविभुत्वाच्चेदन्वयः गन्धानामिति । तत्र सर्वशब्देषु तन्नित्यविभुत्वं तुल्यमिति कृत्वा प्रतिनियतेन शब्देन प्रतिनियतार्थोभिधानं न प्राप्नोति । किं तर्हि ? येन केनचिच्छब्देन सर्वसैवार्थस्याभिधानं स्यात्, तेनार्थेन सह सर्वत्र देशकाले वा सर्वशब्दस्य दृष्टत्वात् । व्यतिरेकः—साध्यामावे साधनामाशः, यस्य । अगतेरिति । अनुपलम्भात् । नित्यविभुत्वादेव ॥ १४९६ ॥ १४९७ ॥

तस्मादननुमानत्वं शाब्दे प्रत्यक्षवद्भवेत् ।

धैरूप्यरहितत्वेन तादृग्विषयवर्जनात् ॥ १४९८ ॥

तस्मादित्युपसंख्य प्रमाणं दर्शयति । अननुमानत्वं शाब्द इति साध्यनिर्देशः । धैरूप्यरहितत्वेनेति हेतुः । प्रत्यक्षवदिति दृष्टान्तः । तादृग्विषयवर्जनादिति हेतुमर्षणम् । यादृशो धूमादिलिङ्गजमानुमानस्य विषयो धर्मविशिष्टो धर्मो तेन तादृशा विषयेण वर्जनात्—रहितत्वादिति यावत् ॥ १४९८ ॥

भवतु नाम धैरूप्यरहितत्वादनुमानादन्यत्वं, प्रामाण्यं त्वस्य शब्दस्य कथनित्याह—अग्निहोत्रेत्यादि ।

अग्निहोत्रादिवचनादकम्पज्ञानजन्मतः ।

तत्प्रमाणत्वमप्यस्य निराकर्तुं न पार्यते ॥ १४९९ ॥

संशयविपर्ययासरहितत्वादकम्पं निश्चलम् । वाधकप्रमाणाभावात्प्रमाणं प्रत्यक्षादिव-
दिति यावत् । तथा चाह शवरस्वामी—न च स्वर्गकामो यजेतेत्यतो वचनात्सन्दि-
ग्धमवगम्यते भवति स्वर्गो न वा भवतीति । न च निश्चितमवगम्यमानमिदं मिथ्या
स्यात्, यो हि जमित्वा प्रध्वंसते नैतदेवमिति स मिथ्याप्रत्ययः, नचैष देशान्तरे
कालान्तरे पुरुषान्तरे विपर्येति, तस्मादवितथः । यत्तु लौकिकं वचनं तच्चेत्प्रत्ययिता-
त्पुरुषादिन्द्रियविषयं वा तदवितथमेव । अथाप्रत्ययितादतीन्द्रियविषयं वा तत्पुरुष-
बुद्धिप्रभवमप्रमाणम्, अशक्यं हि पुरुषमात्रेण ज्ञातुमिति ॥ १४९९ ॥

तत्रेत्यादिना—तच्चाकर्तृकतो वाक्यादित्येतस्मिन्प्रथमे शब्दे लक्षणेऽसम्भवितान्
लक्षणदोषमाह ।

तत्राकर्तृकवाक्यस्य सम्भवार्थावसङ्गतौ ।

तस्मादसम्भवि प्रोक्तं प्रथमं शाब्दलक्षणम् ॥ १५०० ॥

अकर्तृकस्य हि वाक्यस्य सम्भवो नास्त्येव, व्यापिनः क्षणभङ्गस्य साधितत्वात् ।
वक्ष्यमाणयुक्त्या वा । सत्यपि वा सम्भवे न तस्यार्थवत्त्वं सम्भवति, अतोऽकर्तृक-
वचनात्परोक्षोऽर्थोऽयं ज्ञात इत्यस्यासम्भवादसम्भवि प्रमाणलक्षणम् ॥ १५०० ॥

कथं पुनरकर्तृकं वाक्यं नास्तीत्याह—शक्तेत्यादि ।

शक्ताशक्तस्वभावस्य सर्वदा ह्यनुवर्त्तनात् ।

तदा तद्भाविविज्ञानं भवेन्नो वा कदाचन ॥ १५०१ ॥

तत्राकर्तृकं वाक्यं शक्तं वा स्यात्—ज्ञानजनने, कदाचिदशक्तं वेति पक्षद्वयम् ।
प्रथमे पक्षे तस्य शक्तस्य स्वभावस्यानुवर्त्तनान्नित्यं तद्भाविविज्ञानं प्राप्नोति । तत्र
प्रयोगः—यदप्रतिबद्धसामर्थ्यं यस्मिन्कर्त्तव्ये, तत्करोत्येव, यथाऽन्या कारणसामग्री,
अप्रतिबद्धसामर्थ्यं चाकर्तृकं वाक्यं ज्ञानजनने सर्वकालमिति स्वभावहेतुः । अथवा
—यदविकलकारणं तद्भवत्येव, यथाऽविकलकारणोऽङ्कुरः, अविकलकारणं चापौरु-
षेयवाक्यभावि विज्ञानमिति स्वभावहेतुः । द्वितीयेऽपि पक्षे तस्याशक्तस्य स्वभावस्य
सर्वकालमनुवर्त्तनाच्च न कदाचित्तद्भावि विज्ञानं स्यात्, यथा विकलकारणोऽङ्कुरः
॥ १५०१ ॥

कथमर्थवत्त्वं न सङ्गच्छत इत्याह—द्वेपेत्यादि ।

द्वेपमोहादयो द्रोपा यथा मिथ्यात्वहेतवः ।

कृपाप्रज्ञादयोऽप्येवं ज्ञाताः सत्यत्वहेतवः ॥ १५०२ ॥

तदाश्रयनराभावे न तयोरपि सम्भवः ।

आनर्थक्यमतः प्राप्तं वचस्यपुरुषाश्रये ॥ १५०३ ॥

द्वाभ्यां प्रकाराभ्यामर्थवत्ता भवति, (अविपरीतार्थत्वेन) विपरीतार्थत्वेन वा, कृतीयराश्यभावात् । तस्याश्च बुद्धेर्द्विप्रकाराया अप्यर्थवत्ताया गुणदोषौ कारणमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां निश्चितम् । तथाहि—यथा रागादिदोषपरीवपुरुषो मृपावादी दृष्टस्तथा कृपादिगुणयुक्तः सत्यवान्दृष्टः । तयोश्च गुणदोषयोः सम्यक्त्वमिथ्यात्वहेत्वोरश्रयः पुरुषः, ततश्च पुरुषनिवृत्तौ गुणदोषनिवृत्तिः, गुणदोषनिवृत्तौ सम्यक्त्वमिथ्यात्वयोरप्यभावः, तदभावे प्रकारान्तरासम्भवादानर्थक्यमपौरुषेये वचसि प्राप्तम् । कारणाभावात् । नहि कारणमन्तरेण कार्यस्य सम्भवो युक्तः, निर्देतुत्वप्रसङ्गात् । ततश्च देशकालद्रव्यादिनियमो न स्यात् । प्रसङ्गसाधनमेतद्दृष्टव्यम् । अन्यथा हि स्वातन्त्र्येण साधने दृष्टविरोधः स्यात् । तथाहि—“अग्निहोत्रं जुहुयात्स्वर्गकामः” इत्यादिवाक्यादर्थप्रतीतिर्भवन्त्युपलभ्यत एव, नच दृष्टमपह्नोतुं शक्यते । नचाकर्तृकत्वमुभयसिद्धमित्यसिद्धश्च हेतुः स्यात् । प्रसङ्गसाधने तु द्वयमप्यदुष्टम् । तथाहि—यद्यपौरुषेयत्वमभ्युपगम्यते वेदस्य तदाऽऽनर्थक्यमभ्युपगन्तव्यम् । अर्थवत्त्वहेतोः पुरुषस्याभावात् । नचानर्थक्यम्, अतः स्वात्मीरुपेय एवेति प्रसङ्गेन प्रदर्श्यते ॥ १५०२ ॥ ॥ १५०३ ॥

एतदेव प्रसङ्गसाधनं समर्थयितुं दृष्टविरोधाभावं प्रतिपादयन्नाशङ्कापूर्वकमाह—अर्थेत्यादि ।

अर्थप्रतीतितो नो चेदेपा व्याख्यानतो भवेत् ।

स्वतन्त्रो हि पुमान्दृष्टो व्याचक्षाणोऽर्थमिच्छया ॥ १५०४ ॥

भृतार्थच्योतने शक्तिः प्रकृत्यैव स्यिताऽस्य चेत् ।

अज्ञातसमयस्यापि भवेदर्धगतिस्ततः ॥ १५०५ ॥

प्रकृत्या दीपको दीपो न सङ्केतमपेक्षते ।

समयान्तरभावे च तस्मादर्धान्तरे गतिः ॥ १५०६ ॥

नहि सङ्केतभावेऽपि दीपो गन्धरसादिकम् ।

प्रकाशयति विज्ञातुं सा शक्तिर्नच शक्यते ॥ १५०७ ॥

नो चेदिति । आनर्थक्यमिति सम्बन्धः । ततश्च दृष्टविरोधः प्रतिज्ञाया इति भावः । सत्यं स्याद्दृष्टविरोधो यदि वेदादेवार्थप्रतीतिरूपदेशमन्तरेणोपजायते, याव-
तैषाऽर्थप्रतीतिर्याख्यातुः सकाशात्समयवशाद्भवेत् । न वेदात्केवलात्समयनिरपे-
क्षात् । तथाहि—वेदार्थं भीमांसकादिः स्वेच्छया व्याचक्षाणो दृष्टः, नच स्वाभा-
विकस्यार्थस्य पुरुषेच्छानुरोधित्वं युक्तम् । तत्रैतत्स्यात्—नहि पुरुषेणापूर्वोऽर्थः स्वे-
च्छया कथ्यते, किं तर्हि ? । य एव हि स्वाभाविको व्यवस्थितः स एव पुरुषेण
प्रकाशयते इति तेन भवत्येव दृष्टविरोध इति । एवं तर्हि यदि प्रकृत्याऽस्य वेदस्य
भूतार्थद्योतने शक्तिः स्थिता तदा सङ्केतानभिज्ञस्यापि सतो वेदवाक्यादर्थप्रतीतिः
प्राप्नोति । सङ्केतसापेक्षो वेदोऽर्थप्रतीतिहेतुर्न केवल इति चेत् । तन्न । नहि प्रकृत्या-
ऽर्थप्रतीतिहेतवो दीपादयः सङ्केतमपेक्षन्ते । अन्यथा सङ्केतस्यैवान्वयव्यतिरेका-
भ्यामर्थप्रतीतौ सामर्थ्यं स्यात्, न स्वाभाविकस्य सम्बन्धस्य । किंच—भवतु नाम
सङ्केतसहायादर्थप्रतीतिस्तथापि दोष इत्याह—समयेत्यादि । भीमांसकोपरचितात्स-
मयान्निरुक्तकाराद्युपरचितः समयः समयान्तरं तस्य सद्भावे सति प्रकृतादर्थादर्था-
न्तरे ततः शब्दात्प्रतीतिर्न प्राप्नोति । नहि प्रदीपोऽप्रकाश्यं गन्धरसादिकं सङ्केतव-
शात्प्रकाशयितुमीक्षः । भवतु नामार्थान्तरे वृत्तिः समयवशात्तथाऽपि—प्रामाण्यं
न सिध्यतीति प्रतिपादयति—विज्ञातुमिति । पुरुषेच्छावशाद्यर्थान्तरेऽपि शब्दस्य
प्रवृत्तिस्तदा साङ्ख्यात्सा भूतार्थद्योतनशक्तिर्निश्चेतुं न शक्यते इति कथं तत इष्टार्थ-
प्रतिपत्तिर्भवेत् । अथवाऽन्यथा व्याख्यायते । यासौ प्रकृत्या भूतार्थद्योतनशक्तिः सा
कदाचिदेकार्थनियता वा स्यादनेकार्थनियता वेति पक्षद्वयम् । तत्रैकार्थनियमपक्षे
दोषमाह—समयान्तरभाव इति । द्वितीयेऽप्याह—विज्ञातुं सा शक्तिर्नच
शक्यत इति । साङ्ख्यादिति भावः । यथोक्तम्—“गिरामेकार्थनियमे न स्यादर्थान-
न्तरे गतिः । अनेकार्थमिसम्बन्धे विरुद्धव्यक्तिसम्भवः ॥” इति ॥ १५०४ ॥
॥ १५०५ ॥ १५०६ ॥ १५०७ ॥

एवं प्रथमं शाब्दलक्षणमसम्भवीति प्रतिपाद्याकम्पज्ञानजन्मत इत्यस्य हेतोरसि-
द्धताभुपसंहारेण दर्शयन्नाह—अत इत्यादि ।

अतोऽर्थप्रत्ययायोगात्तस्य निःकम्पता कुतः ।

स तु सामयिको युक्तः पुंवाग्भूतान्न भिद्यते ॥ १५०८ ॥

न्यायज्ञैर्न तयोः कश्चिद्विशेषः प्रतिपद्यते ।

श्रोत्रियाणां त्वकम्पोऽयमज्ञातन्यायवर्त्मनाम् ॥ १५०९ ॥

अपौरुषेयत्वे सति यथोक्तनीत्याऽर्थप्रतीतिरेव न सम्भवति यदा, तदा कुत-
स्तस्या अकम्पत्वम् । यश्चायमर्थप्रत्ययो भवन्नुपलभ्यते वेदवाक्यात्स तु साङ्केतिक एव
युक्त इति पूर्वं प्रतिपादितम् “एषा व्याख्यानतो भवे”दित्यादिना । इतश्चायं साङ्के-
तिक एव युक्त इति । यस्माद्वैदिकं वाक्यं पुंवाग्भूतान्—पुंवाक्त्वप्राप्तान् न मि-
द्यते । पौरुषेयवचनान्न भिद्यते इति यावत् । एतदपि कुत इत्याह—न्यायज्ञैरित्यादि ।
तयोरिति । वैदिकपौरुषेययोः । सर्वप्रकारेण पुरुषैः शक्यकरणत्वात् कश्चिद्विशेषो
वैदिकस्य लौकिकात् । श्रोत्रियाणामित्युपहसति ॥ १५०८ ॥ १५०९ ॥

द्वितीयेऽपि “यद्वा प्रत्ययितोदिता”दित्येतस्मिन्शाब्दलक्षणेऽसम्भवितां लक्षणदो-
षमाह—आसेत्यादि ।

आसानङ्गीकृतेरेव द्वितीयमपि न क्षमम् ।

शान्दलक्षणमिष्टौ वा सोऽयमित्यचिनिश्चितः ॥ १५१० ॥

मीमांसकैः क्षीणदोषपुरुषानभ्युपगमादाप्तो नाङ्गीकृत एवेति कुतस्तद्वचनस्य
प्रामाण्यं स्यात् । न क्षममिति । न युक्तम् । असम्भवीति यावत् । अथाऽप्याप्त
इष्यते, तदा तस्याप्तलोष्टौ सत्यां शृङ्गप्राहिकयाऽयमसावित्याप्तो न निश्चित इत्यस-
त्प्रत्यय एव । नह्यन्यगुणदोषनिश्चये प्रमाणमस्ति तेषामतीन्द्रियत्वात् । कायवाग्व्यव-
हाराश्चान्यथाऽपि बुद्धिपूर्वं क्रियन्त इति श्रुतस्तद्वचनस्य प्रामाण्यम्, असाह्वयेणार्वा-
ग्दर्शिमिस्तेषामनवधारणात् ॥ १५१० ॥

प्रायः संप्रत्ययो दृष्टो यद्वाक्यात्तस्य गृह्यते ।

परोक्षप्रतिपत्त्यर्थं वाक्यं प्रत्ययतः स चेत् ॥ १५११ ॥

नान्यत्र प्रत्ययाभावात्पूर्वमप्रत्ययोऽपि हि ।

एकत्रास्त्वलिते तत्र सर्वत्र नियमो न हि ॥ १५१२ ॥

अथापि स्याद्यस्य पुरुषस्याङ्गीणदोषस्यापि सगो वाक्याद्वाश्रुत्येन मंप्रत्ययो दृष्टः
सोऽस्माभिः प्रत्ययित इष्टो न क्षीणदोषः, तस्माच्च प्रत्ययितस्य वाक्यं गृह्यते, शा-

व्यलक्षणे तेनासम्भविता न सम्भवतीति । एतदप्यसम्यक् । नह्येकत्राविसंवादमात्रो-
पलम्भात्सर्वत्र तथाभावनियमो युक्तो व्यभिचारस्य सम्भाव्यमानत्वादप्यथा व्यभि-
चारिलक्षणं स्यात् ॥ १५११ ॥ १५१२ ॥

एवं तावद्विप्रकारमपि शाब्दलक्षणं विशेषेण दुष्टं प्रतिपाद्य सामान्यं दूषणमाह
—वचसामित्यादि ।

वचसां प्रतिबन्धो वा को बाह्येष्वपि वस्तुषु ।

प्रतिपादयतां तानि येनैषां स्यात्प्रमाणता ॥ १५१३ ॥

भिन्नाक्षग्रहणादिभ्यो नैकात्म्यं न तदुद्भवः ।

व्यभिचारान्न चान्यस्य युज्यतेऽव्यभिचारिता ॥ १५१४ ॥

नहि वाच्यैर्वस्तुभिः सह कश्चित्तादात्म्यलक्षणस्तदुत्पत्तिलक्षणो वा प्रतिबन्धो व-
चसामस्ति, येन तानि वस्तूनि प्रतिपादयतामेषां वचसां प्रामाण्यं स्यात् । तत्र
तावन्न तादात्म्यलक्षणः प्रतिबन्धोऽस्ति, भिन्नाक्षग्रहणादिभ्यो हेतुभ्यः । तत्र भिन्ना-
क्षग्रहणं भिन्नेन्द्रियेण ग्रहणम् । तथाहि—श्रोत्रेन्द्रियेण शब्दो गृह्यतेऽर्थस्तु चक्षु-
रादिना । आदिशब्देन कालदेशप्रतिभासकारणभेदो गृह्यते । कुमारिलस्वाह—भि-
न्नेन्द्रियग्राह्यत्वाद्विन्नमित्यनैकान्तिकमेतत्तथाहि—एकं रूपं यदा बहवः पश्यन्ति
तदा भिन्नेन्द्रियग्राह्यत्वाद्भ्रमस्य भेदः प्राप्नोति । अथापि स्याच्चक्षुरिन्द्रियजातेरभेदादे-
केन्द्रियग्राह्यत्वमेवेति । एवं तर्हि सत्ताया अनेकेन्द्रियग्राह्यत्वेऽपीन्द्रियजातेरभेदादभि-
न्नेन्द्रियग्राह्यत्वमस्तीति सिद्धमेकत्वम् । तस्माद्बुद्धिभेदाभेदाभ्यां पदार्थभेदाभेदव्यव-
स्था नेन्द्रियभेदाभेदाभ्यामिति । आह च—“न चानेकेन्द्रियग्राह्यं भिन्नतां प्रतिपद्यते ।
माभूद्भिन्नशरीरस्थग्राह्यत्वाद्भ्रमभिन्नता ॥ जात्यभेदादभेदश्चेदिन्द्रियत्वेन तत्समम् ।
तुल्यबुद्धेरतो भिन्ना न सत्तेन्द्रियभेदतः ॥” इति । एतच्चासम्यक्—बुद्धिभेदाद्भेदे-
ऽपि साध्ये समानत्वात् । तथाह्यत्रापि शक्यत एवं वक्तुम्—बुद्धिभेदाद्भ्रमभेद
इत्यनैकान्तिकमेतत् । तथाहि—यदा बहव एकं रूपं पश्यन्ति, तदा बुद्धिभेदोऽ-
स्येवानेकचक्षुर्ज्ञानोत्पत्तेः । नच तदा रूपस्य भेदः । यदि चक्षुर्विज्ञानजातेरभेदादे-
कत्वं परिकल्प्यते, एवं तर्हि रूपरसादीनामप्येकत्वं प्राप्नोति । सत्यपि तद्बुद्धिभेदे
विज्ञानजातेरभेदात् । तत्र च यदुक्तम्—“बुद्धिभेदात्र पैकत्वं रूपादीनां प्रसज्यत”
इति तद्व्याहृत्येव । तस्माज्जात्युत्तरमेतत् । अथ सत्यपि स्वलक्षणभेदे यादृशे लक्षण-

भेदे यादृशो लोके भेदाभेदव्यवहारः प्रसिद्धः, एकानेकप्रत्ययवर्गहेतुत्वेन तादृशौ बुद्धिभेदाभेदावुपादीयेते । इन्द्रियेऽपि सर्व समानमित्यलं प्रसङ्गेन । न तदुद्भव इति । नापि तदुत्पत्तिरक्षणसम्बन्धो व्यभिचारात् । अर्थाभावेऽपि विवक्षामात्राद्धा-
वात् । नचान्यस्य तदुत्पत्तिरहितस्यान्यमिचारिताऽस्त्यतिप्रसङ्गात् । तस्मान्न वा-
च्येऽर्थे शब्दस्य प्रामाण्यम् ॥ १५१३ ॥ १५१४ ॥

यद्येवं कथमुक्तम्—“न प्रमाणान्तरं शाब्दमनुमानात्तथाहि सः (तत् ?) ।
कृतकत्वादिवत्त्वार्थमन्यापोहेन भाषते” इति । एतदाशङ्क्य यथानुमानेऽन्तर्भाव इष्ट-
स्तथा प्रतिपादयन्नाह—वचोभ्य इत्यादि ।

वचोभ्यो निखिलेभ्योऽपि विवक्षैपाऽनुमीयते ।

प्रत्यक्षानुपलम्भाभ्यां तद्धेतुः सा हि निश्चिता ॥ १५१५ ॥

निखिलेभ्य इति । पौरुषेयत्वेनाप्यमिमतेभ्यः । सा च विवक्षा तत्कार्यत्वाद्वचना-
त्प्रीयते । ननु वाच्यतया । यस्मादात्मसन्तानेऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां वचसां हेतुः सा
विवक्षा निश्चिता । यत्तूक्तमन्यापोहेन भाषत इति तत्र भाषणं द्योतनं ज्ञापनमिति
यावत् । तथाचास्य विवरणम्—“तत्कृतकत्वादिवदर्थान्तरसम्बन्धेन व्यवच्छेदेन
द्योतयती”ति । अवश्यं चैतद्विशेषमन्यथा कृतकत्वादिवदिति साधनविकलो दृष्टान्तः
स्यात् । नहि कृतकत्वादेर्भाषणं सम्भवति, तस्य शब्दधर्मत्वात् । तत्त्वान्यापोहेन
भाषणादिति हेतुरसाधारणः स्यात् ॥ १५१५ ॥

ननु च विवक्षायामपि शब्दस्य नैव प्रामाण्यं युक्तम् । तथाहि—न सावद्विवक्षावि-
शेषे प्रामाण्यं व्यभिचारात् । भ्रान्तस्यान्यविवक्षायामन्यवाक्यदर्शनात् । नापि विव-
क्षासामान्ये, वैफल्यात् । नहि विवक्षामात्रविज्ञानं कचिद्व्यवहाराद्गतां प्रतिपद्यते ।
ततोऽर्थविशेषानिश्चयात् । एतदाशङ्क्य भ्रान्तस्येत्यादिना, विवक्षाविशेषे तावत्प्रा-
माण्यमाह—भ्रान्ताभ्रान्तेत्यादि ।

भ्रान्तस्यान्यविवक्षायां वाक्यं चेदन्यदीक्ष्यते ।

तथा विवक्षमप्येतत्तत्तत्(क्षासामान्ये त?)स्मान्नैव प्रवर्त्तते १५१६

भ्रान्ताभ्रान्तप्रयुक्तानां चैलक्षण्यं परिस्फुटम् ।

विदग्धाः प्रकृतादिभ्यो निश्चिन्वन्ति गिरामलम् ॥ १५१७ ॥

अवश्यं हि भ्रान्ताभ्रान्तप्रयुक्तानां वैलक्षण्यमद्वीकर्त्तव्यम्, अन्यथा न कारण-

भेदो भेदकः स्यात् । तत्र वैलक्षण्यं कुशलाः पुरुषा निश्चिन्वन्त्येव प्रकृतादिभ्यः ।
प्रकृतम्—प्रकरणम् । आदिशब्देनाव्याकुलता भुसप्रसन्नतादि गृह्यते ॥ १५१६ ॥
॥ १५१७ ॥

वैलक्षण्यमेव गिरां कथमित्याह—वैलक्षण्येन हेतूनामिति ।

वैलक्षण्येन हेतूनां विशेषं तासु ये न तु ।

अवगच्छन्ति दोषोऽयं तेषां लिङ्गस्य नास्ति तु ॥ १५१८ ॥

सन्दिह्यमानवपुपो धूमस्याप्येकदाऽन्यथा ।

भावाग्निश्चयकालेऽपि न स्यात्तेजसि लिङ्गता ॥ १५१९ ॥

कारणभेदादिति यावत् । तस्मात्सुविवेचितं कार्यं न कारणं व्यभिचरतीति भय-
ह्येव विवक्षाविशेषे प्रामाण्यम् । ये पुनस्तासु लिङ्गभूतासु गीर्षु विशेषं नावधारयन्ति
तेषामयं दोषो नतु लिङ्गस्य । नहि लिङ्गं सत्तामात्रेण गमकमिष्यते, किं तर्हि ?
निश्चितम् । तस्मात्प्रतिपक्षदोषोऽयम् । अन्यथा हि कचिद्वाप्यदिरूपेण सन्दिह्यमा-
नस्य धूमस्यान्यत्वाभावादगमकत्वाग्निश्चितस्यापि यत्नौ साध्ये न लिङ्गता प्राप्नोति ।
अपिच यदा सर्वं एवायं शाब्दो व्यवहारस्तैमिरिकद्वयद्विचन्द्रदर्शनयत्स्वप्रतिभासानु-
रोधेन भ्रान्त एवेष्यते, तदा कथं विवक्षाविशेषे व्यभिचारोद्भावनादप्रामाण्यप्रसङ्गतं
स्यात्, तत्र विवक्षाविशेषे पारमार्थिकस्य प्रामाण्यस्यानभ्युपगमात् । तथाचाह—
“सङ्केतापेक्षया तस्य हृदि कृत्वा प्रकाशनम् । अनुमानत्वमुद्दिष्टं नतु तत्त्वव्यपेक्षया ॥”
इति ॥ १५१८ ॥ १५१९ ॥

विवक्षासामान्येऽपि साध्ये प्रामाण्यं प्रतिपादयन्नाह—तेषामित्यादि ।

तेषामपि विवक्षायाः केवलाया विरुद्धते ।

नानुमैकान्तसद्भावात्प्राणितादिप्रसिद्धये ॥ १५२० ॥

तेषामपि भ्रान्ताभ्रान्तप्रयुक्तानां सर्वेषां विवक्षासामान्ये नानुमानत्वविरोधः, ए-
कान्तसद्भावात्—अव्यभिचारात् । नच—“सान्निध्यतत्त्वस्य पुंसश्चिन्तामणेरिव ।
निस्सरन्ति यथाकामं कुड्यादिभ्योऽपि देशनाः ॥” इत्यनेनाभ्युपगमेन व्यभिचार
आशङ्कनीयः । यतस्तत्रापि विवक्षैवाद्या करणम् । पूर्वप्रणिधानाद्वितसंस्कारधलेनैव तत्र
वचनप्रवृत्तेः । तथाहि—अत्यभ्यस्तग्रन्थश्चाद्याया (स्याध्याया ?) दिकालेऽन्यद्विकल्पय-
तेऽ(तोऽ ?)पि वचनपादविहरणादिक्रियाप्रवृत्तेः । नहि पूर्वसमीक्षा न तेषां कारण-

मन्यथा हि गोपालपटिकादौ धूमोपलम्भाद्भूमादेरपि लिङ्गस्य व्यभिचारित्वं चोदनीयं स्यात् । तस्मात्सर्वत्रैव कार्यलिङ्गदेशकालाद्यपेक्षया न व्यभिचारः सम्भवीत्येकान्तसद्भावे एव । नच वैफल्यम्, प्राणितादिसिद्धये प्रवृत्तेः साफल्यसम्भवात् । आदिशब्देन कारणदोषादयो गृह्यन्ते ॥ १५२० ॥

भवतु नाम विवक्षां प्रति शब्दस्य प्रामाण्यम् । तथापि कोऽत्र धर्मी किं साध्यं कथं वा सम्यग्धः सिद्धो येन त्रैरूप्यसद्भावेनानुमानेऽन्वर्भावात् प्रमाणान्तरत्वं स्यादित्याह—विवक्षायामिति ।

विवक्षायां च गम्यायां विस्पष्टैव त्रिरूपता ।

पुंस्ति धर्मिणि सा साध्या कार्येण वचसा यतः ॥ १५२१ ॥

पादपार्थविवक्षावानुपुरुषोऽयं प्रतीयते ।

वृक्षशब्दप्रयोक्तृत्वात्पूर्वावस्थास्वहं यथा ॥ १५२२ ॥

पुरुषो धर्मी यत्र वक्ता दृश्यते, सा—विवक्षा साध्या, स्वसन्ताने च सम्यग्धः पूर्वं सिद्धः । यत्र तु वक्ता न दृश्यते तत्र प्रदेशो धर्मी पुरुषविशिष्टः साध्यः । तथाहि—प्रदेशस्यापि शब्दकारणत्वमस्त्येव । पर्वतकुहरादावग्यादशब्दश्रवणान् ॥ १५२१ ॥ १५२२ ॥

अतो यत्र परैर्वाद्ये त्रैरूप्यादि निराकृतम् ।

शब्दानामिष्यते तत्र नैवास्माभिः प्रमाणता ॥ १५२३ ॥

यत्र त्वेषामभीष्टेयं व्यक्तं तत्र त्रिरूपता ।

विवक्षायां तु साध्यायां त्रैलक्षण्यं प्रकाशितम् ॥ १५२४ ॥

एवं स्थितेऽनुमानत्वं शब्दे धूमादिवद्ध्येत् ।

त्रैरूप्यसहितत्वेन तादृग्विषयसत्त्वतः ॥ १५२५ ॥

इति शाब्दविचारः ।

अत इत्यादिना यासापेक्षया शब्दस्यानुमानत्वे माध्ये त्रैरूप्यरहितत्वेनेत्यस्य देवो-र्वैकल्यमाह सिद्धमाध्यतया । विरक्षापेक्षया त्वसिद्धतां यत्रेत्यादिना प्राह । तां प्रति शब्दस्य त्रैरूप्यस्य प्रकाशितत्वान् ॥ १५२३ ॥ १५२४ ॥ १५२५ ॥

इति शाब्दविचारः ।

उपमानमधिकृत्याह—कीदृगित्यादि ।

कीदृग्गवय इत्येवं पृष्टो नागरिकैर्यदा ।

ब्रवीत्यारण्यको वाक्यं यथा गौर्गवयस्तथा ॥ १५२६ ॥

एतस्मिन्नुपमानत्वं प्रसिद्धं शावरे पुनः ।

अस्यागमावहिर्भावादन्यथैवोपवर्णितम् ॥ १५२७ ॥

कीदृशो गवय इत्येवं पृष्टस्य यद्वाक्यं यादृशो गौस्तादृशो गवय इति, अस्य वाक्यस्योपमानत्वं वृद्धनैयायिकानां प्रसिद्धम् । शावरे तु भाष्ये शवरस्यामिना शाब्द एवास्यान्तर्भावान्न युक्तं वृथक्प्रमाणान्तरत्वमीदृशस्योपमानस्येति मत्वाऽन्यादृशमेवोपमानं वर्णितम् । उपमानमपि सादृश्यमसन्निकृष्टेऽर्थे बुद्धिमुत्पादयति । यथा गवयदर्शनं गोस्मरणस्येत्यमुना ग्रन्थेन ॥ १५२६ ॥ १५२७ ॥

एतमेव व्याचिख्यासुराह—गां दृष्टेत्यादि ।

गां दृष्ट्वाऽयमरण्यान्यां गवयं वीक्षते यदा ।

भूयोऽवयवसामान्यभाजं वर्तुलकण्ठकम् ॥ १५२८ ॥

तदाऽस्य गवयज्ञानं रूपमात्रावबोधकम् ।

प्रत्यक्षमेव यद्यापि विशेषेण विकल्पकम् ॥ १५२९ ॥

गवा सदृशरूपोऽयं पशुरित्येतदीदृशम् ।

अक्षव्यापारसङ्गावे जातेः प्रत्यक्षमिष्यते ॥ १५३० ॥

पूर्वं गां दृष्ट्वा पश्चादरण्यं गतो यदा गवयं पश्यति, किंविशिष्टम्, भूयोऽवयवसामान्यभाजम्—भूयांसवयवसामान्यानि भजत इति कृत्वा, वर्तुलकण्ठकम्—साक्षादहितम्, तदा यत्प्रथमं गवयस्वरूपमात्रप्राप्तिं निर्विकल्पकमालोचनाज्ञानमुत्पद्यते तत्तावत्प्रत्यक्षम् । यद्यापि गवा सदृशोऽयं पशुरित्येवमाकारं विशेषेण विकल्पयदुत्पद्यते तदपि प्रत्यक्षमेव, अक्षव्यापारेणोत्पत्तेः ॥ १५२८ ॥ १५२९ ॥ १५३० ॥

स्यादेतत्स्मरणबलादसदेव सादृश्यं विकल्पयदुत्पद्यते नाक्षव्यापारेणेत्याशङ्क्याह—तत्र यद्यपीत्यादि ।

तत्र यद्यपि गां स्मृत्वा तज्ज्ञानमुपजायते ।

सन्निधेर्गवयस्यत्वाद्भवेदिन्द्रियगोचरम् ॥ १५३१ ॥

यद्यपि स्मृतिपूर्वकं तत्सादृश्यप्राप्तिं ज्ञानं, तथापि गवयस्वत्वेन सन्निहितत्वा-

सादृश्यमिन्द्रियगोचरः । सन्निधिः—सन्निहितत्वम् । गवयस्यत्वादिति सन्निहितत्वे हेतुः । यस्माद्गवयस्यं सादृश्यं तस्मादस्य सन्निधिः ॥ १५३१ ॥

तनु च द्विष्टत्वात्सादृश्यस्य कथमेकत्र गवयेऽस्य ग्रहणं युक्तमित्याह—सामान्यवद्भीत्यादि ।

सामान्यवद्धि सादृश्यं प्रत्येकं च समाप्यते ।

प्रतियोगिन्यदृष्टेऽपि यस्मात्तदुपलभ्यते ॥ १५३२ ॥

सामान्येन तुल्यं वर्त्तत इति सामान्यवत् । यद्यपि सादृश्यं द्विष्टं तथाऽपि सामान्यवत्प्रत्येकं समाप्नोति कृत्वा प्रतियोगिनि गवादावदृष्टेऽपि सन्निहितत्वादेकत्राप्युपलभ्यत एव ॥ १५३२ ॥

स्यादेतत्—यदि सादृश्यं वस्तु भवेत्तदोपलभ्येत यावता तदेवास्य वस्तुत्वं न सिद्धमित्याह—सादृश्यस्येत्यादि ।

सादृश्यस्य च वस्तुत्वं न शक्यमपवाधितुम् ।

भूयोऽवयवसामान्ययोगो जात्यन्तरस्य तत् ॥ १५३३ ॥

भूयसां गवादिशृङ्गाद्यवयवसामान्यानां गववादिजात्यन्तरेणैकन्यक्समवायलक्षणः सम्बन्धः सादृश्यम् । सम्बन्धश्च सम्बन्धिभ्यो जात्यन्तं मिश्रः, सम्बन्धादिप्रत्ययाभावप्रसङ्गात् । सजातीयस्य सर्वावयवसामान्यसङ्कावात्सादृश्यं नास्तीति शापनार्थं जात्यन्तरग्रहणम् ॥ १५३३ ॥

साम्प्रतमुपमायाः स्वरूपं दर्शयन्नाह—तस्यामिति ।

तस्यामेव व्यवस्थायां यद्विज्ञानं प्रवर्त्तते ।

पशुनैतेन तुल्योऽसौ गोपिण्ड इति सोपमा ॥ १५३४ ॥

अनेन परिदृश्यमानेन पशुना सदृशो गौरिलेखमाकारं परोक्षगोविषयं यस्मान्मुपजायते तदुपमानं प्रमाणम् ॥ १५३४ ॥

प्रमेयस्य दर्शयन्नाह—तस्मादित्यादि ।

तस्माद्यत्स्मर्यते तत्स्यात्सादृश्येन विशेषितम् ।

प्रमेयमुपमानस्य सादृश्यं चा तदाश्रितम् ॥ १५३५ ॥

यस्माद्यदोच्छलश्रणयुच्छुपमानं, तस्माद्यदवादि स्मर्यते गम्यादिमादृश्यविशिष्टं, तदुपमानस्य प्रमेयम् । यद्वा सादृश्यमात्रं गवादिगमनाभितम् ॥ १५३५ ॥

ननु च प्रत्यक्षेण सादृश्यमुपलब्धं, गौश्च स्मृत्या विपयीकृत एव, तत्किमन्यदधिकं प्रमेयमस्ति, यदधिगमादुपमानस्य प्रामाण्यं स्यादित्याह—प्रत्यक्षेणेति ।

प्रत्यक्षेणावबुद्धे च सादृश्ये च गवि स्मृते ।

विशिष्टस्यान्यतोऽसिद्धेरुपमायाः प्रमाणता ॥ १५३६ ॥

यद्यपि प्रत्यक्षेण सादृश्यं गृहीतं, गौश्च स्मृत्या विपयीकृतः, तथापि सादृश्यविशिष्टस्य गोपिण्डस्यान्यतः प्रत्यक्षात्स्मरणाच्चासिद्धत्वात् । उपमानस्य तदधिगमे प्रामाण्यम् ॥ १५३६ ॥

अत्रैव दृष्टान्तमाह—प्रत्यक्षेऽपीति ।

प्रत्यक्षेऽपि यथा देशे स्मर्यमाणेऽपि पावके ।

विशिष्टविषयत्वेन नानुमानाप्रमाणता ॥ १५३७ ॥

यथा प्रदेशादौ धर्मिणि प्रत्यक्षेऽपि स्मृत्या चाप्रौ गृहीतेऽपि बह्विविशिष्टप्रदेशादिविषयत्वाभ्यानुमानस्याप्रामाण्यमपि तु प्रामाण्यमेव, तद्वदुपमानस्यापीति ॥ १५३७ ॥

अद्यापि स्याद्भवतु प्रमाणमुपमानं, तत्कथं प्रत्यक्षादेः पृथक् प्रमाणमित्याह—नहीति ।

नहि प्रत्यक्षतासिद्धं विज्ञानस्योपपद्यते ।

इन्द्रियार्थाभिसम्बन्धव्यापारविरहात्तदा ॥ १५३८ ॥

त्रैरूप्यानुपपत्तेश्च न च तस्यानुमानता ।

पक्षधर्मादि नैवात्र कथञ्चिदवकल्पते ॥ १५३९ ॥

(प्राग्गोगतं हि सादृश्यं न) धर्मत्वेन गृह्यते ।

गवये गृह्यमाणं च न गवामनुमापकम् ॥ १५४० ॥

न सादृश्यसिद्धं युक्तमिन्द्रियार्थाभिसम्बन्धव्येनानुत्वचेः । नाप्यनुमानं त्रैरूप्याभावात् । तथाहि—अत्र पक्षधर्मः सादृश्यं वा परिकल्प्यते, परितृश्यमानो गवया-दिर्वा, तच्च सादृश्यं लिङ्गत्वेन परिकल्प्यमानं गोगतं वा कल्प्येत गवयगतं वेति पक्षद्वयम् । तत्र न तावद्गवादिप्रमेयस्य सादृश्यस्य लिङ्गत्वं, गवयदर्शनात्प्राक्तस्या-गृहीतत्वात् । नचागृहीतस्य लिङ्गत्वं युक्तमिति प्रसङ्गात् । गवयस्यं तर्हि सादृश्यं लिङ्गं भविष्यति, तत्र तस्य गृहीतत्वादित्याह—गवये गृह्यमाणं च न गवामनुमापकम्, व्यधिकरणत्वात्काकस्य काण्ण्यादिवत् ॥ १५३८ ॥ १५३९ ॥ १५४० ॥

गवयदर्शनादूर्ध्वं तर्हि गवि गृहीतत्वादेव तत्त्वं लिङ्गं भविष्यतीत्याह—प्रतिज्ञेति ।

प्रतिज्ञार्थैकदेशत्वाद्भोगतस्य न लिङ्गता ।

गवयश्चाप्यसम्बन्धान्न गोलिङ्गत्वमृच्छति ॥ १५४१ ॥

सादृश्यस्य प्रमेयत्वात् युक्तं तस्यैव लिङ्गत्वम् । गवयस्तर्हि लिङ्गं भविष्यतीत्याह

—गवय इति । अत्रापि व्यधिकरणत्वात् गवयस्य लिङ्गत्वम् ॥ १५४१ ॥

प्रामाण्यं तर्हि माभूदुपमानस्येत्याह—न चाप्रमाणमित्यादि ।

न चाप्रमाणं तज्ज्ञानमज्ञातार्थप्रकाशनात् ।

गवयादर्शनात्पूर्वं तत्सादृश्यानवग्रहात् ॥ १५४२ ॥

पूर्वं गवयसादृश्यविशिष्टस्य गोरग्रहणात् । अज्ञातस्य सादृश्योपाधेर्गोः प्रकाशन-
मस्तीति युक्तं प्रामाण्यम् ॥ १५४२ ॥

प्रमेयेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

प्रमेयवस्त्वभावेन नाभिप्रेताऽस्य मानता ।

भूयोऽवयवसामान्ययोगः सादृश्यमस्ति चेत् ॥ १५४३ ॥

सामान्यानि निरस्तानि भूयस्ता तेषु सा कुतः ।

तैश्च योगः प्रमाणं चेदस्ति तत्प्रतिपादकम् ॥ १५४४ ॥

सामान्यस्य च वस्तुत्वं प्रत्यक्षग्राह्यताऽपि च ।

अभावान्यप्रमेयत्वादसाधारणवस्तुवत् ॥ १५४५ ॥

प्रमेयाभावात् पट्प्रमाणव्यतिरिक्तप्रमाणवदतो नोपमानं प्रमाणम् । भूयोऽवय-
वसामान्ययोगात्मकं सादृश्यमस्ति प्रमेयमतो हेतुरसिद्ध इति चेत् । तन्न । सामा-
न्यपरीक्षायां सामान्यानां निरस्तत्वात् तेषां भूयस्त्वम् । नापि तैर्योगोऽस्तीति नास्ति-
द्धता हेतोः । स्यादेतत्—अस्यैव सामान्यप्रतिपादकं प्रमाणमतोऽसिद्ध एव हेतुः ।
तत्रेदं प्रमाणम्—सामान्यं वस्तु, तथा प्रत्यक्षग्राह्यम्, इति प्रतिज्ञाद्वयम् । अमाना-
न्यप्रमेयत्वादिपि हेतुः । अभावात्प्रमेयादन्यप्रमेयत्वभावत्वादित्यर्थः । असाधारणवस्तु-
वदिति दृष्टान्तः । असाधारणवस्तुत्वलक्षणम् ॥ १५४३ ॥ १५४४ ॥ १५४५ ॥

अभावेत्यादिना दूषणमाह—

अभावपक्षनिक्षिप्तसामान्यार्थप्रवादिनाम् ।

असिद्धिराद्यसाध्ये च प्रतिज्ञार्थैकदेशता ॥ १५४६ ॥

सामान्यार्थेत्यत्रार्थशब्दः प्रमेयवचनः प्रतिज्ञाद्वयेऽपि बौद्धानामस्वभावसामान्य-
वादिनामभावादित्यत्र सामान्यस्यासिद्धमिति हेतोरसिद्धिः । प्रतिज्ञार्थैकदेशभावश्चाद्ये
साध्ये वस्तुलक्षणे । तथाहि—अभावादित्यत्रस्त्वेव भवति, अभावव्यवच्छेदलक्षण-
त्वाद्भावस्य, तदेव शब्दान्तरेण हेतुत्वेनोपात्तम् । तदेव च साध्यमिति प्रतिज्ञार्थैक-
देशता ॥ १५४६ ॥

किं च—स्मृतिस्वभावत्वाद्वा न प्रमाणमुपमानं, स्मृत्यन्तरवत् । तत्र स्मृतिस्व-
भावं प्रतिपादयन्नाह—एवमित्यादि ।

एवं तु युज्यते तत्र गोरूपावयवैः सह ।

गवयावयवाः केचित्तुल्यप्रत्ययहेतवः ॥ १५४७ ॥

तत्रास्य गवये दृष्टे स्मृतिः समुपजायते ।

असकृत् दृष्टपूर्वेषु गोरूपावयवेष्वपि ॥ १५४८ ॥

अतएव तुरङ्गादौ तत्सादृश्येन नो मतिः ।

वर्त्तते गवये दृष्टे को विशेषोऽन्यथा पुनः ॥ १५४९ ॥

प्रकृत्यैवासत्यपि सादृश्याख्ये वस्तुनि केचिद्गवयावयवा गोगतैरवयवैः सह तु-
ल्यप्रत्ययमर्शविकल्पहेतवः, न सादृश्यं नामार्थान्तरमन्यत्र तुल्यप्रत्ययमर्शहेतुभ्यो-
ऽवयवैभ्यः, तेभ्योऽर्थान्तरस्य बुद्धावप्रतिभासनात् । तस्माद्गवयदर्शनाद्गोगतावयवै-
ष्वेव भूयोदर्शनवत्तात्स्मृतिरूपमेव जायते ज्ञानं, न तु सादृश्याख्यवस्तुमाह । अ-
न्यथा हि तुरगादावपि भूयोऽवयवसामान्ययोगोऽस्तीति तत्रापि गवयदर्शनाद्गवीव
मतिः किं न प्रवर्त्तत । नह्यत्र कश्चिद्विशेषोऽस्ति, उभयत्रापि सादृश्यसद्भावात् ।
अन्यथेति । यद्यसकृत् दृष्टाः स्युः । स्मृतित्वे तु नायं दोषो यदेवासकृद्दृष्टपूर्वं त-
त्रैव स्मृतिर्भवति । प्रतिनियतशक्तित्वाच्च स्मृतिप्रबोधहेतूनाम् ॥ १५४७ ॥ १५४८ ॥
॥ १५४९ ॥

स्यादेतन्—भवतु स्मृतिस्तथापि स्मृतिरेव कस्मादप्रमाणमित्याह—विज्ञातेत्यादि ।

विज्ञातार्थप्रकाशत्वान्न प्रमाणमियं ततः ।

प्रमाणान्तरभावस्तु कुत एव भविष्यति ॥ १५५० ॥

इयमिति । स्मृतिः ॥ १५५० ॥

अभ्युपगम्य सादृश्यस्य वस्तुत्वं परमतेनैवोपमानाप्रमाण्यमाह—अस्तु चेत्यादि ।

अस्तु वा वस्तु सादृश्यं तत्तु सामान्यवद्गवि ।
 प्रतियोगिन्यदृष्टेऽपि दृष्टमेव पुरःस्थितम् ॥ १५५१ ॥
 तथाच स्मृतिरूपत्वं न कथञ्चिन्निरर्त्तते ।
 सत्तामात्रेण विज्ञातं सादृश्यं च गवात्मनि ॥ १५५२ ॥
 गवयेन तु सादृश्यमित्येवं न विनिश्चितम् ।
 प्रमिणोत्पुपमानं तु वैलक्षण्यं ततः स्मृतेः ॥ १५५३ ॥

भवतु सादृश्यं वस्तुगति च सामान्यमिव सर्वात्मना परिसमाप्तं, तथापि त्वय-
 दर्शनात्पूर्वं गवि पुरोऽवस्थिते प्रलक्षणे गृह्यमाणे ततोऽन्यतिरेकात्तदपि पुरोऽवस्थितं
 सादृश्यं गृहीतमेव गोस्वरूपवत् । अन्यथा ह्यन्यतिरेको न सिद्ध्यति । ततश्च गृही-
 तप्रहणात्स्मृतिरूपत्वान्न प्रमाणम् । अथापि स्यात्सत्तामात्रेण पूर्वं सादृश्यं गृहीतम्,
 एतद्गवयेनैतत्सादृश्यं गोरित्यनेन रूपेण न गृहीतं । उपमानं त्वनेनाकारेण प्रमिणोति,
 ततः स्मृतिरूपत्वमसिद्धमिति ॥ १५५१ ॥ १५५२ ॥ १५५३ ॥

तत्राह—यदि नामेलादिना ।

यदि नाम गृहीतं नो नाम्ना तेनैव तत्पुरा ।
 गृहीतं तु स्वरूपेण यदस्यात्माभिधीयते ॥ १५५४ ॥

यदि नाम गवयेन सादृश्यमित्यनेन नाम्ना विशिष्टं गोद्रव्यं गवयदर्शनात्पूर्वं न
 गृहीतं, स्वरूपेण तु गृहीतमेव । यत्स्व स्वभावः स गृहीत इति यावत् । किं तत्स्व-
 रूपमित्याह—यदस्यात्माभिधीयते इति । यत्स्वरूपं तस्य गोपिण्डस्यात्मेत्यभिधी-
 यते । तेन—स्वरूपेण स्वभावलक्षणेन तद्गृहीतमिति यावत् ॥ १५५४ ॥

यदि नाम गृहीतं ततः किमित्याह—न नाम रूपमित्यादि ।

न नाम रूपं वस्तूनां यत्तस्याग्रहणे सति ।
 परिज्ञातात्मतत्त्वानामप्यविज्ञातता भवेत् ॥ १५५५ ॥

नहि वस्तूनां स्वरूपं नाम भवति, येन तस्य नाम्नः पूर्वमग्रहणे गृहीतस्यापि व-
 स्तुनो न ग्रहणं स्यात् । विशेषतश्च निश्चयात्मकप्रत्यक्षवादिनो न गृहीतमित्येवं न
 युक्तं वक्तुम् ॥ १५५५ ॥

एतावता च लेशेन प्रमाणत्वव्यवस्थितौ ।
 नेयत्ता स्यात्प्रमाणानामन्यथाऽपि प्रमाणतः ॥ १५५६ ॥

किञ्च—अनेन तुल्य इति ज्ञानादेतावता लेखेन प्रमाणांतरकल्पनायामतिप्रसङ्गः स्यात् । “प्रलक्ष्मनुमानं च शाब्दं चोपभया सह । अर्थापत्तिरभावश्च पठेते साध्य-साधकाः ।” इति नेयत्वा स्यादप्रमाणानाम् ॥ १५५६ ॥

तमेवातिप्रसङ्गं दर्शयन्नाह—तरुपङ्क्त्यादीत्यादि ।

तरुपङ्क्त्यादिसंदष्टावेकपादपददर्शनात् ।

द्वितीयशाखिविज्ञानादाद्योऽसाविति निश्चयः ॥ १५५७ ॥

प्रमाणान्तरमासक्तं सादृश्याद्यनपेक्षणात् ।

गृहीतप्रहणाज्ञो चेत्समानमुपमास्वपि ॥ १५५८ ॥

आदिशब्देन पिपीलिकादिपङ्क्तिप्रहणम् । तरुपङ्क्त्यादिदर्शनकाले प्रथमवृक्षप्रह-
णादाद्योऽयं वृक्ष इति निश्चयो नोपजायते । द्वितीयवृक्षोपलब्धौ तु सत्यामाद्ये शा-
खिन्याद्योऽयं शाखीति योऽयं जायते निश्चयः स प्रमाणान्तरं स्यात् । कस्मात् ।
सादृश्याद्यनपेक्षणात् । सादृश्यं नापेक्षत इति नोपमानमिदम् । अक्षव्यापारानपेक्ष-
णात् प्रत्यक्षम् । लिङ्गानपेक्षणाप्राप्तुमानम् । शब्दनिरपेक्षत्वात् शाब्दम् । अन्यथाऽ-
नुपपद्यमानदृष्टतार्थानपेक्षत्वानार्थोपपत्तिः । प्रमाणप्रमेयनिवृत्त्यनपेक्षणात्प्रामावः ।
तथा—अस्मात्पूर्वमिदं पद्मादीर्घं ह्रस्वमिदं महत् । इत्येवमादिविज्ञाने प्रमाऽनिष्ठा
प्रसज्यते । इति यत्कथम् । स्मृतित्वाद्गृहीतप्रहणात् प्रमाणान्तरमेतदिति चेत् ।
समानमुपमास्वपि । गृहीतप्रादित्वम् । उपमास्विति व्यक्तिभेदाद्गुणवचनम् ॥ १५५७ ॥
॥ १५५८ ॥

गवयस्योपलम्भे च तुरङ्गादौ प्रवर्त्तते ।

तद्वैसादृश्यविज्ञानं यत्तदन्या प्रमा न किम् ॥ १५५९ ॥

अभावान्तर्गतं नो चेन्नैवं भावावलम्बनात् ।

अन्योन्याभावतायां वा समं सादृश्यबुद्धिषु ॥ १५६० ॥

किञ्च—यथा गवयदर्शनादपि साधर्म्यज्ञानं प्रमाणान्तरं व्यवस्थाप्यते, तथा
गवयदर्शनात्तुरङ्गादौ वैसादृश्यस्य विज्ञानमपि कस्मात् प्रमाणान्तरं व्यवस्थाप्यते ।
अभावप्रमाणान्तर्भावान्न प्रमाणान्तरमिति चेत् । नैतद्युक्तम् । कस्मात् । मायापल-
म्बनात् । अभावस्याभावविषयत्वात् । स्वादेवत् । वैसादृश्यं हि सादृश्याभावः,
तस्मादस्त्येवमाभावान्तर्गतादिति लाह—अन्योन्येत्यादि । अन्योन्याभावतायां सत्यां यद्य-

भावरूपं प्रमेयं न्यवस्थाप्यते तदा, समं—तुल्यमेतदीदृशं प्रमेयं, सादृश्यबुद्धिपु—उप-
मानत्वेनेष्टासु ॥ १५५९ ॥ १५६० ॥

कथमित्याह—सादृश्यस्येत्यादि ।

सादृश्यस्य विवेको हि यथा तत्र प्रमीयते ।

सर्वावयवसामान्यविवेको गम्यते तथा ॥ १५६१ ॥

यथा तत्र वैधर्म्यज्ञाने सादृश्यविवेकः प्रतीयते तथा साधर्म्यज्ञानेऽपि सर्वावय-
वसामान्यवियोगो गम्यत इत्यभावान्तर्भावः स्याद्वैसादृश्यज्ञानवत् ॥ १५६१ ॥

अत्रैवोपपत्तिमाह—भूय इत्यादि ।

भूयोऽवयवसामान्ययोगो येनाधिगम्यते ।

सर्वावयवसामान्ययोगे तत्त्वं प्रसज्यते ॥ १५६२ ॥

येनेति कारणोपदेशः । येन—यस्मात्, साधर्म्यज्ञाने भूयोऽवयवसामान्ययोगो-
ऽवगम्यते । ननु सर्वावयवसामान्ययोगस्तस्माद्वाप्यन्योन्याभावः । अन्यथा यदि
सर्वावयवसामान्ययोगः स्यात्, तदा तत्त्वं—गोत्वं गवयस्य प्रसज्येत ॥ १५६२ ॥

श्रुतातिदेशवाक्यस्य समानार्थोपलम्भने ।

संज्ञासम्बन्धविज्ञानमुपमा कैश्चिदिष्यते ॥ १५६३ ॥

कैश्चिदिति । नैयायिकैः । त एवमुपमानस्य लक्षणमाहुः—“प्रसिद्धसाधर्म्यात्सा-
ध्यसाधनमुपमान”मिति । प्रसिद्धं साधर्म्यं प्रसिद्धेन वा साधर्म्यं यस्य स प्रसिद्ध-
साधर्म्यो गवयः, तस्मात्—तमाश्रित्य, साध्यस्य—संज्ञासंज्ञिसम्बन्धस्य, साधनं—
सिद्धिः, उपमातम् । तथाहागमाहितसंस्कारस्मृत्यपेक्षात्साधर्म्यज्ञानात्समाख्यासम्बन्ध-
प्रतिपत्तिरुपमानमित्ययमेवार्थोऽन्यैरन्यथा निर्दिष्टः । गौरिव गवय इत्यादिदेशवाक्य-
भागमः, तेनाहितो यः संस्काराख्यो गुणः, ततो याऽतिदेशवाक्यार्थस्मृतिरुपजा-
यतेऽरूपे गवयदर्शनात्, तामपेक्षते यत्साधर्म्यज्ञानं तत्तथोक्तम् । समाख्या—संज्ञा,
शब्द इति यावत् । तेन सहार्थस्य यः सम्बन्धः, तस्य प्रतिपत्तिरुपमानमिति तुल्य
एवार्थः ॥ १५६३ ॥

तत्रापीत्यादिना दूषणमाह—

तत्रापि संज्ञासम्बन्धप्रतिपत्तिरनाकुला ।

तस्यातिदेशवाक्यस्य तदैव अवघेने यदि ॥ १५६४ ॥

तथा परिगृहीतार्थग्रहणान्न प्रमाणता ।

स्मृतेरिवोपमानस्य करणार्थवियोगतः ॥ १५६५ ॥

तत्रातिदेशवाक्यश्रवणकाले संज्ञासंज्ञिसम्बन्धप्रतिपत्तेः पूर्वमेवोत्पन्नत्वात्पश्चादुत्प-
द्यमानायां गृहीतप्रहणान्न प्रमाणत्वं स्मृतिवत् । स्यादेतद्गृहीतप्राहित्वं, भविष्यति
प्रामाण्यं चेति, कोऽत्र विरोध इत्याह—करणार्थवियोगत इति । करणार्थः—
साधकत्वमत्वम्, अनिष्पादिते कर्मणि प्रवृत्त्या ॥ १५६४ ॥ १५६५ ॥

स्यादेतत्—पूर्वं संज्ञासम्बन्धप्रतिपत्तिर्न जातैव, ततो गृहीतप्रहणादित्यसिद्धो
हेतुरित्याह—अथ सेति ।

अथ सा नैव संजाता तथाऽपि प्रतिपद्यते ।

सोऽयं यस्य मया संज्ञा संश्रुतेति कथं तदा ॥ १५६६ ॥

यदि पूर्वं न संजाता संज्ञासम्बन्धप्रतिपत्तिरभविष्यत्तदाऽयमसौ गवयो यस्य
मया पूर्वं संज्ञा श्रुतेत्येवमाकाराप्रतिपत्तिर्नोदाविष्यत् ॥ १५६६ ॥

अत्रैवोपपत्तिमाह—तथा हीति ।

तथा ह्यश्रुततत्संज्ञो गवयस्योपलम्भने ।

तन्नाम श्रुतमस्येति न ज्ञातुं कश्चन प्रभुः ॥ १५६७ ॥

अविद्वकर्णस्त्वाह—आगमात्सामान्येन प्रतिपद्यते विशेषप्रतिपत्तिस्तूपमानादिति ।
अतस्तन्मतमाशङ्कते—उपयुक्तोपमान इति ।

उपयुक्तोपमानश्चेत्तुल्यत्वग्रहणे सति ।

विशिष्टविषयत्वेन सम्बन्धमवगच्छति ॥ १५६८ ॥

उपयुक्तमुपमानमतिदेशवाक्यं यस्य स तथोक्तः ॥ १५६८ ॥

अस्यैवात्र द्वितीयं श्लोकैनाचष्टे—आगमाद्धीति ।

आगमाद्धि स सम्बन्धं वेत्ति सामान्यगोचरम् ।

विशिष्टविषयं तं तु विजानात्युपमाश्रयात् ॥ १५६९ ॥

विशिष्टो विषयो गवयः ॥ १५६९ ॥

नन्वित्यादिना प्रतिविद्यते ।

नन्वन्यत्र न संज्ञायाः सम्बन्धस्यावबोधने ।

तस्या ह्यर्थान्तरे बोधो युज्यतेऽतिप्रसङ्गतः ॥ १५७० ॥

नेत्यस्य युज्यत इत्यनेन सम्बन्धः । नह्यन्यत्र संज्ञासम्बन्धप्रतिपत्तौ सत्यां तस्याः
संज्ञाया अर्थान्तरे प्रतिपत्तिर्युक्ताऽतिप्रसङ्गात् ॥ १५७० ॥

तमेवातिप्रसङ्गं दर्शयन्नाह—नहीति ।

नहि चित्राङ्गदे कश्चित्तन्नामग्रहणे सति ।

कालान्तरेण तं शब्दं वेत्ति चारुकिरीटिनि ॥ १५७१ ॥

तस्मात्प्राग् यत्र तेनदं विकल्पप्रतिबिम्बके ।

ज्ञातं नाम बहिर्बुद्ध्या सामान्यमिति संज्ञिते ॥ १५७२ ॥

गवयस्योपलम्भेऽपि तत्रैव प्रतिपद्यते ।

दृश्यकल्पाविभागज्ञो बाह्य इत्यभिमन्यते ॥ १५७३ ॥

अङ्गदः—कटकाल्यमाभरणम् । चित्रोऽङ्गदो यस्यासौ तथोक्तः । नहि चित्राङ्गदो
यः स देवदत्त इत्युक्तः कश्चित्कालान्तरे तं चित्राङ्गदशब्दं चारुकिरीटिनि यज्ञदत्ते
प्रतिपद्यते । किरीटं—मुकुटं, चारु च तत् किरीटं यस्यास्ति स तथोक्तः । तस्मान्मा-
भूदतिप्रसङ्ग इति । यत्रैवार्थे विकल्पसमारोपिते बाह्यार्थव्यवसायिन्या बुद्ध्या गृहीतं
नाम—संज्ञा, गवयोपलम्भेऽपि तत्रैव तन्नाम प्रतिपद्यते, नतु बाह्ये स्वलक्षणे गव-
याख्ये । तदेव च विकल्पप्रतिबिम्बकं सामान्यमिति व्यवह्रियते । तत्परिकल्पितम् ।
तस्य निराकृतत्वात् । कथं तर्हि बाह्यस्वलक्षणमिमान् इत्याह—दृश्येत्यादि ॥ १५७१ ॥
॥ १५७२ ॥ १५७३ ॥

अथ स्वलक्षणे शब्दादिप्रवृत्तौ को विरोध इत्याह—एवमित्यादि ।

एवं च प्रतिपत्तव्यं यत्स्वलक्षणगोचराः ।

विकल्पा ध्वनयश्चापि विस्तरेण निराकृताः ॥ १५७४ ॥

यतः शब्दार्थपरीक्षायां विस्तरेण स्वलक्षणगोचरत्वं शब्दानां विकल्पाणां च नि-
राकृतम्, तस्माद्विकल्पसमारोपित एव शब्दार्थः ॥ १५७४ ॥

तेषां तद्गोचरत्वेऽपि भवत्येवानुमैव वा ।

त्रिरूपलिङ्गजन्यत्वमस्य चैवं प्रतीयते ॥ १५७५ ॥

यो गवा सदृशोऽसौ हि गवयश्च्युतिगोचरः ।

सङ्केतग्रहणावस्यो बुद्धिस्थो गवयो यथा ॥ १५७६ ॥

भवतु वा तेषां विकल्पशब्दानां स्वलक्षणगोचरत्वम् । तथाऽप्यनुमान एवान्त-

र्भावाभ्योपमानं प्रमाणान्तरम् । कथं त्रिरूपलिङ्गजत्वमन्तरेणास्यानुमानेऽन्तर्भाव इत्या-
शङ्क्य त्रिरूपलिङ्गजन्यत्वं प्रतिपादयन्नाह—त्रिरूपेत्यादि । गोसदृशत्वं हेतुः, गव-
यश्चुत्तिगोचरत्वं साध्यधर्मः, सङ्केतप्रहणकाले विकल्पबुद्धिप्रतिभासी बुद्धिस्थो गवयो
दृष्टान्तः । दृश्यमानो गवयो धर्मी ॥ १५७५ ॥ १५७६ ॥

स्यादेतत्—गौरिव गवय इत्येतस्मिन्सङ्केतकाले गवयो बुद्धौ न समारूढे एव ।
ततश्चासिद्धो दृष्टान्त इत्याह—बुद्धिस्थोऽपीत्यादि ।

बुद्धिस्थोऽपि न चेत्तस्यामवस्थायां भवेदसौ ।

क्रियते समयः कस्मिन्नयं च सदृशो गवा ॥ १५७७ ॥

न केवलं न चक्षुर्गोचर इत्यपि शब्दार्थः । यदि बुद्धौ गोसारूप्यानुगतं न किं-
चित्प्रतिभासेत तदाऽयं सदृशो गवेति किमाश्रित्य सङ्केतः क्रियेत, क्रियते च
समयः, तस्माद्बुद्धिस्थो गोसारूप्यानुगत आकारः कश्चित्समयकाले प्रतिभासते इत्य-
भ्युपगन्तव्यम् ॥ १५७७ ॥

एवं तावच्छब्दार्थयोः सम्बन्धं प्रमेयमुपमानस्याभ्युपगम्य गृहीतप्रहणादनुमाना-
न्तर्भावाच्चाप्रामाण्यमस्य प्रतिपादितम् । साम्प्रतं सम्बन्धिव्यतिरिक्तः सम्बन्धोऽपरो
नास्ति, तौ च सम्बन्धिनौ प्रमाणान्तरेणागृहीतौ, तथाहि—समयकाले श्रोत्रज्ञानेन
शब्दो गृहीतः, पश्चाच्च गवयश्चक्षुषा पुरोवर्त्ती गृहीतस्तत्किमपरं प्रमेयमस्ति, येनोप-
मानस्य प्रामाण्यं स्यादिति । एतत्प्रतिपादयन्नाह—न सम्बन्धीत्यादि ।

न सम्बन्धव्यतिरिक्तश्च सम्बन्धोऽस्तीति साधितम् ।

प्रागेव समये शब्दो गृहीतः श्रोत्रचेतसा ॥ १५७८ ॥

चक्षुषा दृश्यते चासावग्रतोऽवस्थितः पशुः ।

पृथग्विज्ञातयोरेषा युक्ता न घटना प्रमा ॥ १५७९ ॥

गृहीतप्रतिसन्धानात्सुगन्धिमधुरत्ववत् ।

तन्नामयोगसंवित्तिः स्मार्त्ततां नातिवर्त्तते ॥ १५८० ॥

अनेन गृहीतप्रहणाद्वाप्रामाण्यमाह—साधितमिति । गुणपदार्थपरीक्षायाम् । स्या-
देतत्—यद्यपि पृथक्सम्बन्धिनौ गृहीतौ श्रोत्रादिचेतसा, तयोश्च घटनोपमया क्रि-
यते, तस्माद्घटनया प्रामाण्यमुपमानस्य स्यादित्याह—पृथगित्यादि । सुगन्धिमधु-
रादिवदिति । सप्तम्यर्थे वतिः । यथा यदेतद्वस्त्वनुभूयमानं तन्मधुरं तत्सुगन्धी-

त्यादौ विषये गृहीतसंयोजनात्मकं ज्ञानं न प्रमाणं तथेदमपि न भवितुमर्हतीत्यर्थः ।
तत्-तस्मात्, नामयोगसंवेतिः-संज्ञासम्बन्धज्ञानं, स्मार्त्ततां नातिवर्त्तते-यथो-
क्तीत्या ॥ १५७८ ॥ १५७९ ॥ १५८० ॥

स्यादेतत्-नहि संज्ञासम्बन्धः साधर्म्यद्वारेण कचिल्लिख्यते, किं तर्हि ? साक्षा-
त्संज्ञितमुपदर्श्यायं गौरित्येवं क्रियमाणो दृष्टः, नतु परोक्षविषय इत्याह-अनन्ते-
त्यादि ।

अनन्तोपायजन्याश्च समाख्यायोगसंविदः ।

साधर्म्यमनपेक्ष्यापि जायन्ते नरपादिषु ॥ १५८१ ॥

समाख्यायोगसंविद इति । संज्ञासम्बन्धज्ञानानि । नरपादिष्विति । राजा-
दिषु ॥ १५८१ ॥

वदेवानन्तोपायजन्यत्वं प्रदर्शयितुमुदाहरणमाह-सितातपत्रेत्यादि ।

सितातपत्रापिहितव्रजपादो नराधिपः ।

तेषां मध्य इति प्रोक्त उपदेशविशेषतः ॥ १५८२ ॥

कालान्तरेण तद्दृष्टौ तन्नामास्येति या मतिः ।

सा तदाऽन्याप्रमा प्राप्ता साधर्म्याद्यनपेक्षणात् ॥ १५८३ ॥

यथाहि कश्चित्कचिद्भूते-गच्छ भ्रातरमुना कार्येण, पश्य नराधिपतिं बहुमिर्ग-
जतुरगाधिरुद्धैः पुरुषैः सह गच्छन्तमिति । स प्रत्याह-कस्तेषां मध्ये नराधिप-
तिरिति । स कथयति-सितातपत्रेणापिहिता व्रजपादाः-आदित्यरश्मयो यस्य
स, तेषां मध्ये नराधिपतिरिति । तस्य तमुपदेशं गृहीत्वा गतस्य दृष्ट्वा तं यथोक्तवि-
शेषणविशिष्टं राजानमयमसौ नराधिपतिनामेति या बुद्धिरुत्पद्यते साऽपि भवन्मतेन
प्रमाणान्तरमापतितम् । कस्मात् ? सादृश्याद्यनपेक्षणात् । अनेन प्रमाणपट्टानन्द-
र्भावं दर्शयति ॥ १५८२ ॥ १५८३ ॥

अविद्वकर्णस्तु-द्वे एव प्रमाणे, स्वलक्षणसामान्यलक्षणाभ्यां चान्यत्रमेयं ना-
स्तीति, एतद्विपटनार्थं प्रमाणयति-प्रत्यक्षमनुमानन्यतिरिक्तप्रमाणान्तरसद्वितीयं
प्रमाणत्वात्, अनुमानवत् । अनुमानं वा प्रत्यक्षव्यतिरिक्तप्रमाणान्तरसद्वितीयं प्रमा-
णत्वात्, प्रत्यक्षवत् । तथा स्वलक्षणं सामान्यलक्षणव्यतिरिक्तप्रमेयार्थान्तरसद्वितीयं
प्रमेयत्वात्, सामान्यलक्षणवत् । सामान्यलक्षणं वा स्वलक्षणव्यतिरिक्तप्रमेयान्तर-
सद्वितीयं प्रमेयत्वात्, स्वलक्षणवदिति । एतदेवाह-अन्य इति ।

अन्यः प्रमान्तरास्तित्वं साधयत्यनुमायलात् ।

प्रत्यक्षमनुमाभिन्नप्रमाणान्तरसङ्गतम् ॥ १५८४ ॥

अनुमायत्प्रमाणत्वादनुमाऽप्येवमेव च ।

(नैव)मप्रतिबन्धोऽयं हेतुर्याधाप्रकाशनात् ॥ १५८५ ॥

यत्तुष्टं च प्रमाणानां व्याहन्येतैवमेव ते ।

यत्तत्र परिहारस्ते स एवात्र भविष्यति ॥ १५८६ ॥

इति उपमानविचारः ।

सङ्गतं—सम्यद्धं, सद्वितीयमिति यावत् । उपलक्षणमेतत्प्रमेयान्तरसाधनस्यापि बोद्धव्यम् । साध्यविपक्षे हेतोर्याधकस्याप्रकाशनात् साध्यसाधनयोः प्रतिबन्ध उप-
दर्शित इत्यनैकान्तिकाः सर्वे एव हेतवः, संदिग्धविपक्षव्यापृच्छिकत्वाम् । किंच—
प्रत्यक्षानुमानोपमानशाब्दानि चत्वारि प्रमाणानीति सङ्गतानियमो व्याहन्येत, अने-
नैव प्रकारेण प्रमाणान्तरसङ्गावान् । तथाहि शक्यमिदमभिधातुम्—प्रत्यक्षमनुमा-
नोपमानशाब्दव्यतिरिक्तप्रमाणान्तरसद्वितीयं प्रमाणत्वादनुमानवदिति । यद्यपि
प्रमेयत्रैविध्यमिष्टं—सामान्यं विशेषः सामान्यविशेषवानिति, तदपि व्याहन्येत,
तेनैव प्रकारेण प्रमेयान्तरसाधनमगमवान् । योऽत्र भवतः परिहारः सोऽस्माकमपि
भविष्यतीत्यलं यदुना ॥ १५८४ ॥ १५८५ ॥ १५८६ ॥

इत्युपमानविचारः ।

अर्थापत्तिमपिष्ट्याह—प्रमाणपट्टेत्यादि ।

तत्र प्रत्यक्षतो ज्ञातादाहाद्हनशक्तिता ।

वहेरनुमितात्सूर्ये यानात्तच्छक्तियोगिता ॥ १५८८ ॥

शक्तयः सर्वभावानां कार्यार्थापत्तिसाधनाः ।

अपूर्वास्ताश्च गम्यन्ते सम्वन्धग्रहणादते ॥ १५८९ ॥

तत्र प्रत्यक्षपूर्विकाऽर्थोपत्तिर्यथा—प्रत्यक्षेण दाहमनुभूय बहेर्दाहशक्तिकल्पना । अनुमानपूर्विका यथा—देशान्तरप्राप्त्याऽनुमिताद्रमनात्सूर्यस्य गमनशक्तियोगकल्पना । शक्तयश्च सर्वदा सर्वपदार्थानां कार्यार्थापत्तिसाधना इति । इयमप्यर्थोपत्तिः कदाचित्प्रत्यक्षपूर्विकैव, यदा प्रत्यक्षेण कार्यमुपलभ्य कारणस्य शक्तिरवगम्यते । यदा त्वनुमानादिना कार्यमवगम्य कारणशक्तिरवगम्यते तदाऽनुमानादिपूर्विका भवति कार्यार्थापत्तिः । कार्यस्यान्यथाऽनुपपत्तिः साधनं प्रमाणं यासां वास्तवोक्ताः । नच कारणशक्तिः पूर्वमेव गृहीतेति शक्यं वक्तुम्, यस्मादपूर्वास्ताश्च शक्तयो गम्यन्ते सर्वदैव । तेनाधिगतार्थाधिगमवृत्त्यं नास्तीति भवत्येव प्रामाण्यम् । तत्रैतत्स्यात्कार्येण लिङ्गेनानुमेयाः शक्तयो नार्थापत्तिप्रमाणगम्या इत्याह—सम्वन्धग्रहणादत इति । यस्मात्सम्वन्धग्रहणमन्तरेण गम्यन्ते तस्मान्नानुमेयाः ॥ १५८८ ॥ १५८९ ॥

तमेव सम्वन्धग्रहणामात्रं प्रतिपादयन्नाह—नचेति ।

न चासां पूर्वसम्वन्धो न चाऽन्यो गृह्यतेऽधुना ।

कार्यैः सह यतः स्यातां पक्षधर्मान्वयाविह ॥ १५९० ॥

न चासां शक्तीनामनुमानकालात्पूर्वं कार्यैः सह सम्वन्धो गृहीतो यथा बहिष्कृतमयोर्महानसादौ, वासामतीन्द्रियत्वात् । अनेनान्वयाभाव उक्तः । नाप्यधुनाऽनुमानकाले गृह्यते सम्वन्धोऽतीन्द्रियत्वादेव । अनेन पक्षधर्माभाव उक्तः । नहि कारणाधारशक्तीनां कार्य धर्मोऽयुक्तेः ॥ १५९० ॥

श्रोत्रादिशक्तिपक्षे वा यावान् हेतुः प्रयुज्यते ।

सर्वोऽसावाश्रयासिद्धो धर्म्यसिद्धेः प्रसज्यते ॥ १५९१ ॥

किंच यदा श्रोत्रादिगताः शक्तयः पक्षीक्रियन्ते तदा श्रोत्रादिशक्तिपक्षे यावान् हेतुः प्रयुज्यते शक्तिसाधनाय सर्वोऽसौ हेतुश्रयासिद्धः सान्, आश्रयभूतानां शक्तीनामसिद्धत्वान् । तस्मात्कार्यार्थापत्तिसाधनाः सर्वोः शक्तयो नानुमेयाः ॥ १५९१ ॥

पीनो दिवा न भुङ्क्ते चेत्येवमादिवचःश्रुतौ ।

रात्रिभोजनविज्ञानं श्रुतार्थापत्तिरूप्यते ॥ १५९२ ॥

तत्र शाब्दप्रमाणपूर्विकार्थोपतिर्यथा—पीनो देवदत्तोऽकृतरसायनो दिवा न भुङ्के
इत्येवमादिवचनश्रवणादर्वाप्राप्तौ भुङ्क्ते इत्येवमाद्यर्थकल्पना ॥ १५९२ ॥

स्यान्मतम्—पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्के इत्यस्यैव वाक्यस्यायमर्थः प्रतीयते
रात्रौ भुङ्क्ते इत्यत आह—न रात्र्यादिपदार्थश्चेति ।

न रात्र्यादिपदार्थश्च दिवावाक्ये च गम्यते ।

न दिवादिपदार्थानां संसर्गो रात्रिभोजने ॥ १५९३ ॥

न भेदो येन तद्वाक्यं तस्य स्यात्प्रतिपादकम् ।

अन्यार्थव्यापृतत्वाच्च न द्वितीयार्थकल्पना ॥ १५९४ ॥

तस्माद्वाक्यान्तरेणायं बुद्धिस्थेन प्रतीयते ।

तेनानागामिकत्वेऽपि यत्तद्वाक्यं प्रतीयते ॥ १५९५ ॥

प्रमाणं तस्य वक्तव्यं प्रत्यक्षादिषु यद्भवेत् ।

न त्वनुचरिते वाक्ये प्रत्यक्षं तावदिष्यते ॥ १५९६ ॥

नानुमानं नहीदं हि दृष्टान्तेन सह क्वचित् ।

यदि त्वनुपलब्धेऽपि सम्बन्धे लिङ्गतेष्यते ॥ १५९७ ॥

तदुच्चारणमात्रेण सर्ववाक्यगतिर्भवेत् ।

सम्बन्धरहितत्वेन नान्यतस्तद्विशिष्यते ॥ १५९८ ॥

द्विविधो हि वाक्यार्थो भवेत्, यदुत संसर्गो भेदश्च । तत्र संसर्गः परस्परं
पदार्थानामभेदः क्षीरोदकवत् । भेदश्च व्यवच्छेदकव्यवच्छेदकभावेनावस्थानम् । यद्वा—
नियतसाध्यसाधनसम्बन्धः संसर्गः । भेदो विजातीयव्यावृत्तिः । सोऽयं द्विप्रका-
रोऽपि वाक्यार्थो न सम्भवति । तथाहि—दिवादीनां पदानां येऽर्था दिवादयस्तेषां
न संसर्गरूपो रात्रिभोजनार्थः, अत्यन्तविलक्षणत्वान् । नापि भेदरूपो दिवादिपदा-
नामरात्र्यादिव्यवच्छेदेनाप्रयुक्तेः । अयं मतम्—रात्रौ भुङ्क्ते इत्ययमपरो द्वितीयोऽर्थो
दिवादिवाक्यस्यैवेत्याह—अन्यार्थेति । दिवादिभोजनप्रतिषेध एवोपक्षीणत्वान्न
शक्नोत्यपरं तदैव रात्र्यादिभोजनप्रतिपादनं कर्तुमिति न द्वितीयार्थकल्पना । तस्मा-
द्वाक्यान्तरस्यायमर्थो रात्रौ भुङ्क्ते इति । बुद्धिस्थेनेति । अशाब्दत्वं दर्शयति—
अनागामिकत्वेपीति । अशाब्दत्वेऽपि । यथोक्तनीत्या शाब्दत्वाभावस्य प्रतिपादित-
त्वान् । यत्तद्विरात्रौ भुङ्क्ते इत्येतद्वाक्यं प्रतीयते तस्य वाक्यस्य ग्राहकं प्रमाणं वक्तव्यम् ।

यत्प्रमाणं प्रत्यक्षादीनामन्यतमद्भवेन् । नच भवति । तस्यात्प्रमाणान्तरमेवेदमिति भावः । तदेव प्रत्यक्षादीनामन्यतमत्वमस्य निराकुर्वन्नाह—नत्वित्यादि । तत्रानुचारितस्य रात्रिभोजनवाक्यस्य न युक्तं प्रत्यक्षत्वमश्रूयमाणत्वात् । नाप्यनुमानत्वं सम्बन्धाभावात् । तथाहि—नेदं रात्रिभोजनवाक्यं तेन दिवावाक्येन सह कचिद्दृष्टं, चेन सम्बन्धो भवेत् । नाप्यन्यलिङ्गमस्ति । अथापि स्यादनुपलब्धेऽपि सम्बन्धे लिङ्गत्वमस्य भविष्यतीत्याह—यदीति । यदि ह्यसिद्धसम्बन्धस्य लिङ्गत्वं भवेत्तदा दिवावाक्योच्चारणादशेषवाक्यप्रतिपत्तिर्भवेत्, न रात्रिभोजनवाक्यस्यैव । कस्मात् ? । यतः सम्बन्धरहितत्वे सत्यन्यतो वाक्याद्रात्रिभोजनवाक्यं न विशिष्यते । सम्बन्धाभावात्सर्वमेव वाक्यमविशिष्टमिति यावत् ॥ १५९३ ॥ १५९४ ॥ १५९५ ॥ १५९६ ॥ १५९७ ॥ १५९८ ॥

उपमानपूर्विकामाह—गवयेत्यादि ।

गवयोपमिता या गौस्तज्ज्ञानग्राह्यशक्तता ।

उपमाबलसम्भूतसामर्थ्येन प्रतीयते ॥ १५९९ ॥

गवयेतोपमितस्य गोभिण्डस्य येषमुपमानज्ञानेन माह्यशक्तता सा उपमानबलेन यत्सम्भूतं सामर्थ्यमर्थापत्तिस्तेन नीयते ॥ १५९९ ॥

अर्थापत्तिपूर्विकामाह—अभिधेयादि ।

अभिधा नान्यथा सिद्धयेदिति वाचकशक्तताम् ।

अर्थापत्त्याऽवगम्यैव तदनन्यगतेः पुनः ॥ १६०० ॥

अर्थापत्त्यन्तरेणैव शब्दनित्यत्वनिश्चयः ।

अनित्यो हि न सङ्केतव्यवहारानुवृत्तिमान् ॥ १६०१ ॥

अभिधानमभिधा । अर्थप्रतिपादनमिति यावत् । सा शब्दस्य अन्यथा—वाचक-शक्त्या विना, न सिद्धयेदित्येवं बोधकशक्तताम्, अवगम्य—युद्धुः, तदनन्यगतेः—तस्याबोधकशक्तेरन्या गतिर्नास्ति शब्दनित्यत्वमन्तरेणेति, पुनरर्थापत्त्यन्तरेणैव शब्दस्य नित्यत्वनिश्चयः । कथं पुनर्नित्यत्वमन्तरेणमभिधा न सिद्धयतीत्याह—अनित्यो हीत्यादि । तथाहि—सङ्केतकाले दृष्टस्य यदि व्यवहारकालेऽनुवृत्तिर्न भवेत् । तदा सङ्केतकरणमनर्थकमेव स्यात् । व्यवहारार्थत्वाच्च । यश्चानुवर्त्तते व्यवहारकाले शब्दस्तेन सह पूर्वं सम्बन्धस्यागृहीतत्वात् । अथवा—तदनन्यगतेरिति । तस्य

—व्यवहारकालभाविनः शब्दस्य, सङ्केतकालदृष्टाच्छब्दादनन्यगतेरव्यतिरेकनिश्च-
यात् । कथमव्यतिरेकनिश्चय इत्याह—अनित्यो हीत्यादि ॥ १६०० ॥ १६०१ ॥

अभावपूर्विकामर्थापत्तिमाह—प्रमाणेत्यादि ।

प्रमाणाभावनिर्णीतचैत्राभावविशेषितात् ।

गृहाचैत्रवहिर्भावसिद्धिर्या त्विह वर्णिता ॥ १६०२ ॥

तामभावोत्थितामन्यामर्थापत्तिमुदाहरेत् ।

पक्षधर्माद्यनङ्गत्वाद्विचैत्राऽप्यनुमानतः ॥ १६०३ ॥

बहिर्देशविशिष्टेऽर्थे देशे वा तद्विशेषिते ।

प्रमेये यो गृहाभावः पक्षधर्मस्त्वसौ कथम् ॥ १६०४ ॥

जीवतश्च गृहाभावः पक्षधर्मोऽत्र कल्प्यते ।

तत्संवित्तिर्बहिर्भावं न चायुद्धोपजायते ॥ १६०५ ॥

गृहाभावस्तु यः शुद्धो विद्यमानत्ववर्जितः ।

स मृतेष्वपि दृष्टत्वाद्विर्वृत्तेर्न साधकः ॥ १६०६ ॥

प्रत्यक्षादेः प्रमाणस्याभावेन नियुक्त्या निर्णीतो निश्चितो यश्चैत्राभावस्तेन विशेषि-
ताद्वेहात्, इह गृहे चैत्रो नास्तीत्यतः, चैत्रस्य जीवने सति, वा बहिर्भावसिद्धिः—
बहिर्देशो विद्यत इत्येवंनिश्चयरूपा, इह—भाष्ये, वर्णिता—शबरस्वामिना, तद-
न्यासामर्थापत्तीनामुपलक्षणार्थमुदाहृतेति यावत् । यथा—जीवति देवदत्ते, गृहेऽ-
दर्शनेन बहिर्भावस्यादृष्टस्य कल्पनेति । इदमभावपूर्विकाया अर्थापत्तेरुदाहरणम् ।
प्रायेणास्यास्तार्किकैरनुमानत्वमिष्टमिति तन्निराकरणमाह—पक्षेत्यादि । यतः पक्ष-
धर्मादयोऽस्या नाङ्गं न कारणम्, अतो मित्रैवैषाऽनुमानात्, प्रत्यक्षवत् । तथाहि—
बहिर्देशेन विशिष्टोऽर्थश्चैत्रादिः, चैत्रादिना वा विशिष्टो बहिर्देशः, तस्मिन् द्विविधे-
ऽपि प्रमेये सति, गृहे चैत्रादेरर्थस्तामावो यः कथं व्यवहरणः सन्पक्षधर्मो भवेत् ।
नैव भवेदित्यभिप्रायः । अपि च गृहामावः पक्षधर्मत्वेन कल्प्यमानः कदाचिज्जीवतो
देवदत्तस्य यो गृहामावः स कल्प्यते, सामान्येन वेति पक्षद्वयम् । तत्र प्रथमे पक्षे
दोषमाह—जीवत इत्यादि । तत्संवित्तिरिति । तस्य—जीवतो देवदत्तस्य संवित्तिः—
निश्चयः, सा देवदत्तस्य बहिर्भावमयुद्धा न जायते । अनेन हेतोरसिद्धतां सिद्धौ वा
सिद्धसाध्यतामाह । द्वितीयेऽपि पक्षे हेतोरनैकान्तिकत्वं, मृतेष्वपि देवदत्तादिषु तेषां

गृहाभावस्य दृष्टत्वादिति दर्शयन्नाह—गेहाभावस्त्विति । विद्यमानत्वेति । जी-
वत्ता ॥ १६०२ ॥ १६०३ ॥ १६०४ ॥ १६०५ ॥ १६०६ ॥

एवं षट्प्रकाराऽर्थापत्तिः । तत्र चतसृभिः शक्तिः प्रमेया, एकया शब्दनित्यता,
अपरया बहिर्व्यवस्थितं द्रव्यम् । तत्रेत्यादिना दूषणमाह—अत्र लक्षणं तावदयुक्तम् ।
तथाहि—तेनादृष्टेन विना दृष्टश्रुतादिकोऽर्थो नोपपद्यत इत्यदृष्टकल्पना । तत्रेदं नि-
रूप्यते । किं तेनादृष्टेन सह कचिद्दृष्टश्रुतस्यार्थस्य सम्बन्धो दृष्टो अथ न ? । यदि तु
दृष्टः, अनुमानत्वप्रसङ्गः, सम्बन्धदर्शनोपायत्वान् । अथ न संसिद्धः, एवं तर्हि बहे-
र्दाहकत्ववददाहकत्वमपि कल्पनीयम्, अदृष्टसम्बन्धत्वेनाविशेषात् । अथ मतमदा-
हकत्वेन सह बहेरदृष्टत्वान्नादाहकत्वं कल्प्यत इति । एवं तर्हि दाहकत्वमपि न कल्प-
नीयम्, तेनापि सह कचिददृष्टत्वान् । तस्मात्सम्बन्धे सिद्धे सति सम्बन्धिनमधि-
नाभाविनं दृष्ट्वा द्वितीयस्य सम्बन्धिनः कल्पना युक्ता । एवं च कल्प्यमाने सम्बन्ध-
दर्शनोपायत्वादनुमान एवान्तर्भावः स्यात् । उदाहरणान्यप्ययुक्तानि । तत्र तावत्प्र-
त्यक्षादिप्रसिद्धस्यार्थस्य चतसृमिरर्थापत्तिभिः शक्तिः प्रतीयत इत्यत्र साधारणं दूषण-
माह—तत्र शक्तातिरेकेणेत्यादि ।

तत्र शक्तातिरेकेण न शक्तिर्नाम काचन ।

याऽर्थापत्त्याऽद्यगम्येत शक्तश्चाध्यक्ष एव हि ॥ १६०७ ॥

यतः शक्तिरन्या न वस्तुनः सकाशात्, स च शक्तः पदार्थः प्रत्यक्ष एवेति
गृहीतमहणादेव न प्रमाणम् । अप्यक्षग्रहणयुपलक्षणम् ॥ १६०७ ॥

दाहादीनामित्यादिना प्रत्यक्षपूर्विकाया अर्थापत्तेरुदाहरणस्य विशेषेण दूषणमाह—

दाहादीनां तु यो हेतुः पावकादिः समीक्ष्यते ।

असंशयाविपर्यासं शक्तिः काऽन्या भवेत्ततः ॥ १६०८ ॥

व्यतिरिक्ते तु कार्येषु तस्या एवोपयोगतः ।

भावोऽकारक एव स्यादुपयोगे न भेदिनी ॥ १६०९ ॥

अर्धक्रियासमर्थ हि स्वरूपं शक्तिलक्षणम् ।

एवमात्मा च भावोऽयं प्रत्यक्षाद्व्यवसीयते ॥ १६१० ॥

असंशयाविपर्यासमिति त्रियाविशेषणमेतत् । अथ व्यतिरिक्ता शक्तिरभ्यु-
पगम्यते—तदा कार्येषु शक्तेरेवोपयोगाद्भावसाकारकत्वं प्राप्नोति ततश्चास्तुत्व-

प्रसङ्गः । अर्थक्रियाकारित्वलक्षणत्वाद्वस्तुत्वस्य । अथ माभूद्वस्तुत्वप्रसङ्ग इत्युपयो-
गोऽङ्गीक्रियते तदा तस्मिन्नुपयोगेऽङ्गीक्रियमाणे न तर्हि सा शक्तिर्भेदिनी-भिन्ना ।
कस्मात् ? । येनार्थक्रियासमर्थं यद्रूपं-स्वभावः, सैव शक्तिर्नान्यदपरं शक्तिलक्षणम् ।
यस्तु भावस्य शक्तिरिति व्यतिरेकिवद्व्यपदेशः स भेदान्तरप्रतिक्षेपेण तन्मात्रजि-
ज्ञासायां भाव एव तथोच्यते ॥ १६०८ ॥ १६०९ ॥ १६१० ॥

स्यादेतन्नार्थक्रियाकारित्वं शक्यलक्षणं, किं तर्हि ? । अन्यदेवेत्याह—अन्येत्यादि

अन्यलक्षणसंसिद्धौ प्रमाणं नच किञ्चन ।

ज्ञातेनापि न तेनार्थो रूपात्तत्कार्यसिद्धितः ॥ १६११ ॥

अन्यस्य शक्तिलक्षणस्य संसिद्धौ न किञ्चित्प्रमाणमस्ति यत्प्रमाणमभावात्सर्वसामर्थ्य-
विरहलक्षणादेनां शक्तिं विशेषयेत् । नच तेन तथाभूतेनार्थक्रियार्थिनां ज्ञातेन
किञ्चित्प्रयोजनमस्ति । रूपान्—उपयोगिनो भावस्य स्वभावादेव, अर्थक्रियासिद्धेः ।
यथोक्तम्—अर्थक्रियासमर्थस्य विचारैः किं तदर्थनाम् । शब्दस्य रूपवैरूप्ये कामिन्याः
किं परीक्षयन्ति ॥ १६११ ॥

कार्यार्थापत्तिगम्यं चेदपरं शक्तिलक्षणम् ।

न कार्यस्यान्यथाभावाद्भवत्येतद्धि भावतः ॥ १६१२ ॥

स्यादेतन्—अस्त्येवान्यच्छक्यलक्षणम्—यदुत नित्यं कार्यान्यथानुपपत्त्या यद्गम्यं
रूपं सा शक्तिरिति, कार्यानुमेयत्वं शक्यलक्षणम् । नैतदुक्तं शक्तिलक्षणम् । कस्मात् ? ।
कार्यस्यान्यथाभावान् । अन्यथापि—व्यतिरिक्तशक्तिमन्तरेण, कार्यस्योपपत्तेः ।
कामित्याह—भवत्येतद्धि भावत इति । एतत्कार्यं यस्मान् भावान्—पदार्थान्,
भवति—उत्पद्यते, तस्मादन्यथाऽपि कार्यस्यास्तित्वसम्भव इति किं व्यतिरिक्त्या
मत्तया कल्पितया ॥ १६१२ ॥

जलादिभ्यतिरिक्तो हि प्रत्यक्षः पाचकः क्षमः ।

दाहार्द्रां तत्किमन्येन सामर्थ्येन प्रयोजनम् ॥ १६१३ ॥

एतदेवार्थं स्वधीपुत्र्यमाह—जलादीत्यादि ॥ १६१३ ॥

नैकान्तेन विभिन्ना चेच्छक्तिः साऽप्युपयात्मिका ।

न यिरोथाद्भवेत्तन्ना च प्रत्यक्षाऽनन्यताऽपि यत् ॥ १६१४ ॥

स्यादेतन्—भवत्येव दोषो यद्यग्न्याभिरुपान्तेन पदार्थाच्छक्तिर्भिन्नाऽप्युपयात्मिका ।

किं तर्हि ? । भिन्नाभिन्नत्वेनोभयात्मिकेत्येतच्च न युक्तम् । कस्मादित्याह—विरोधात् । यदि व्यतिरिक्ता, कथमव्यतिरिक्ता तदैव, अथाव्यतिरिक्ता, कथं व्यतिरिक्तेति, व्याहृतमेतद्यदन्योन्यपरिहारस्थितलक्षणयोर्धर्मयोरेकस्मिन्धर्मिणि युगपदुपलयनम् । इदमेव खल्वन्यत्वं यत्तन्न भवत्यात्मान्तरवदित्यावेदितमेतत् । भवतु नामोभयात्मत्वं शक्तेः, तथाऽपि सा शक्तिरुभयात्मिका प्रत्यक्षैव, यस्मादन्यताऽपि शक्तेः पदार्थाङ्गुष्ठा, नैकान्तेनान्यत्वमेव, येनाप्रत्यक्षता भवेत् । ततश्च नित्यं कार्यगम्यत्वं शक्तेरित्येतद्व्याहन्येत ॥ १६१४ ॥

प्रत्यक्षत्वे स्थिते चास्यामनुमेयत्ववारणम् ।

क्षतये नैव येनासिन्विपये नानुमेयते ॥ १६१५ ॥

अपिच—“शक्तयः सर्वभावानां कार्यार्थापत्तिसाधना” इत्यादि यदेतदनुमेयत्ववारणं शक्तेः कृतम्, तन्न क्षतयेऽस्माकम् । कस्मात् ? येन—यस्मात् अस्मिन्प्रत्यक्षविपये नानुमानमिष्यतेऽस्माभिः, परोक्षार्थप्रतिपत्तिरूपत्वादनुमानस्य । अनेन सिद्धसाध्यतामाह ॥ १६१५ ॥

यदुक्तं—“श्रोत्रादिशक्तिपक्षे चे”ति, अत्राह—ये त्वित्यादि ।

ये तु श्रोत्रादयो भावाः प्रत्यक्षस्य न गोचराः ।

तेषां सत्तैव लिङ्गेन गम्यते शक्तिलक्षणा ॥ १६१६ ॥

ननु य सत्ता तु साध्यत एवेति पूर्वं प्रतिपादितम्, तत्कथं सत्ता गम्यत इत्युच्यत इत्याह—कारणान्तरेत्यादि ।

कारणान्तरसापेक्षं तद्वि शब्दादिवेदनम् ।

भावेऽप्यन्यस्य तद्वेतोरभाषादङ्कुरादिवत् ॥ १६१७ ॥

नन्वाहत्य सत्ता साध्यते किं तर्हि ? कारणान्तरसापेक्षत्वं श्रोत्रादिमानसधर्मिणः साध्यते, अन्यस्य मनस्कारादेमद्वेतोः श्रोत्रादिज्ञानदेनोभावेऽप्यमात्राङ्गो-
त्रादिज्ञानस्य । प्रयोगः—यद्यस्मिन्सत्यपि कदाचिद्भवति, तत्कारणान्तरमापेक्षं, यथा क्षित्वादौ सत्यपि कदाचिदङ्कुरः । सत्यपि मनस्कारादौ कदाचिद्भवति श्रोत्र-
ज्ञानमिति स्वभावहेतुः । तस्मिन् कारणान्तरमापेक्षत्वे साधिते यत्कारणान्तरं तन् श्रोत्रादि प्रसिद्धमित्यनेन प्रकारेण सत्ता गम्यत इत्युच्यते, न त्वाहत्वेन्यदोषः ॥ १६१७ ॥

यदुक्तम्—“अनुनितात्पूर्वं याना”दिनि, अत्राह—उपादानेत्यादि ।

उपादानासमाने च देशे जातिर्निरन्तरम् ।

रवेर्देशान्तरव्याप्त्या ज्वालादेरिव गम्यते ॥ १६१८ ॥

स्थिरात्मनो विशेषत्वान्नान्यथेयं प्रसज्यते ।

तस्य देशान्तरप्राप्तिः शक्तिस्त्वन्या निराकृता ॥ १६१९ ॥

अनेनानुमानान्तर्भावमाह । तथाहि—यस्य यस्य देशान्तरप्राप्तिरुपलभ्यते, तस्य स्वीपादानकारणदेशपरिहारेण जातिः, यथा ज्वालादेर्देशान्तरं प्राप्नुयतः, देशान्तर-प्राप्तिश्च रवेरिति स्वभावहेतुः । न चायमनैकान्तिकः, यतः स्थिरात्मन एकरूपस्य भावस्य नेयं देशान्तरप्राप्तिर्युक्ता, पूर्वदेशाप्रतिनियतस्वभावापरित्यागात् । त्यागे वाऽपूर्वोत्पत्तिरेवेति । इदमेव बाधकं प्रमाणम् । स्यादेतच्छकौ साध्यायामियमर्थापत्ति-रुदाहृता, नोत्पत्तौ, तत्कथमस्या अर्थापत्तेरनुमानान्तर्भाव उच्यत इत्याह—शक्ति-स्त्वन्या निराकृतेति ॥ १६१८ ॥ १६१९ ॥

पीनो दिवेत्यादौ श्रुतार्थापत्त्युदाहरणे प्राह—पीन इत्यादि ।

पीनो दिवा न मुञ्जे चेत्यस्मिन्नर्थं न निश्चयः ।

द्वेषमोहादिभिर्षांगादन्यथाऽपि यदेत्पुमान् ॥ १६२० ॥

अनेन शाब्दप्रमाणपूर्वत्वस्यासिद्धतामाह ॥ १६२० ॥

स्यादेतन्नहि वाक्येनार्थगतिमपेक्ष्य वाक्यान्तराक्षेपः क्रियते । किं तर्हि ?
केवलेनैव । तस्य प्रत्यक्षतः सिद्धमेवेत्याह—अर्थगत्यनपेक्षेणेति ।

अर्थगत्यनपेक्षेण यदि वाक्यान्तरं पुनः ।

सार्थमाक्षिप्यते तेन स्यादाक्षेपो वचोन्तरे ॥ १६२१ ॥

अर्थगतिर्नपेक्ष्यत इत्यर्थगत्यनपेक्षं वाक्यं, तेन केवलेन वाक्यमात्रेण यदि सार्थकं वाक्यान्तरमाक्षिप्यते, तदा स्यादाक्षेपो वचोऽन्तरे—रात्रिभोजनवाक्यादन्यस्यादि वाक्यान्तरस्याक्षेपः प्राप्नोति । सम्यग्बोधितत्वेनाविज्ञेयान् । अथ वस्तुप्रतिग्रन्थादर्ध-माक्षिपतीत्यर्थगन्पेक्षणे तदोपः ॥ १६२१ ॥

अथेतादिना—पारान्निप्रायमाशङ्कते ।

अधोपगमरूपेण तत्रार्थगतिरिष्यते ।

प्रमाणान्तरतो यद्वा भवत्यर्थगतिस्ततः ॥ १६२२ ॥

अथ माभूदतिप्रसङ्ग इति न्यायादर्थगतिमपेक्ष्य परोपगमनरूपेणार्थगतिरिष्यते,

परस्य वक्तुराप्तत्वेनाभ्युपगतत्वात् । यद्वा—प्रमाणान्तरतः प्रत्यक्षादेर्ज्ञानं पीनो देव-
दत्तो दिवा न भुङ्क्ते इति । अत्र प्रतिविधत्ते—भवत्वित्यादि । भवत्वर्थस्य रात्रिभोज-
नस्य गतिस्ततः—दिवाभोजनवैकल्येन विशेषितात्पीनत्वात् । नतु वाक्यान्तरस्य
बुद्धिस्थस्य गमकत्वम्, एवं सत्यनुमान एवान्तर्भावान्न प्रमाणान्तरत्वं स्यादित्यभि-
प्रायः ॥ १६२२ ॥

तमेवान्तर्भावं दर्शयन्नाह—क्षपेत्यादि ।

क्षपाभोजनसम्बन्धी पुमानिष्टः प्रतीयते ।

दिवाभोजनवैकल्यपीनत्वेन तदन्यवत् ॥ १६२३ ॥

इष्टः—विवक्षितः पुरुषविशेषो रात्रिभोजनविशिष्टः । भोजनवैकल्ये सति
पीनत्वादिति हेतुः । तदन्यपुरुषवदिति दृष्टान्तः । कार्यहेतुश्चायम् ॥ १६२३ ॥

कथमत्र कार्यकारणभावः सिद्ध इत्याह—भोजने इत्यादि ।

भोजने सति पीनत्वमन्वयव्यतिरेकतः ।

निश्चितं तेन सम्यग्दाद्वस्तुनो वस्तुतो गतिः ॥ १६२४ ॥

अग्निधूमयोरिवान्वयव्यतिरेकाभ्यां पीनत्वभोजनयोः कार्यकारणभावो निश्चितो
यतस्त्रयाद्वस्तुनः पीनत्वात्कार्यत्वेन सम्वन्धाद्वस्तुतो भोजनस्य गतिर्युक्ता । नतु
वाक्यादप्रतिबद्धाद्वक्त्यान्तरस्य प्रतीतिर्युक्ताऽतिप्रसङ्गान् ॥ १६२४ ॥

तमेवातिप्रसङ्गं दर्शयितुमाह—सर्वसम्बन्धेत्यादि ।

सर्वसम्बन्धशून्यं हि कथं वाक्यं प्रतीयते ।

एकस्माद्वाक्यतः सर्वं प्रतीयेतान्यथा पुनः ॥ १६२५ ॥

सर्वेण सम्बन्धेन तादात्म्यतदुत्पत्तिलक्षणेन शून्यं रहितं वाक्यं कथं प्रतीयेत ।
नैव । अन्यथा यदि सर्वसम्बन्धशून्यमपि प्रतीयेत तदा यतः कुतश्चिदेकस्माद्वस्तुनो
पटादेः सर्वं पटादि प्रतीयेत । नचैवम् । तस्मात्प्रतिबन्धात्प्रतिपत्तिरभ्युपगन्तव्या
॥ १६२५ ॥

तथाहीनतिप्रसङ्गमेव समर्थयते ।

तथाह्यसति सम्बन्धे सति चानवधारिते ।

गम्यमानमिदं वाक्यं प्रसज्येताप्रमाणकम् ॥ १६२६ ॥

सति सम्बन्ध इत्यभ्युपगमः । एकदा वापन्नास्तेव वाक्यस्य वाक्यान्तरेण स-

सम्बन्धः, सन्नप्यनवधारितः सम्बन्धोऽसत्प्रत्यय एव । तत्तन्धानवधारिते सम्बन्धे प्र-
तीयमानमप्रमाणकं स्यात्—निर्निबन्धनप्रतीतिकं (स्यात्) निर्निबन्धना चेत्प्रतीतिः
सर्वं सर्वस्मात्प्रतीयेतेत्यतिप्रसङ्गोऽनिवार्य एव ॥ १६२६ ॥

सम्बद्धस्येत्यादिना परवचनावकाशमाशङ्कते ।

सम्बद्धस्य प्रमाणत्वं स्थितं नो चेन्नृपाज्ञया ।

प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वं कथं वा सङ्गतिं विना ॥ १६२७ ॥

तत्र परो श्रूते सम्बद्धस्य प्रामाण्यमिति यदि, परं नृपाज्ञैवेयम्, तत्रत्र काचि-
युक्तिः । तथाहि—सम्बद्धस्य प्रमाणत्वमिति यदि नृपाज्ञा न भवेत्, कथं तर्हि
प्रत्यक्षस्य प्रामाण्यं सङ्गतिं विना—सम्बन्धमन्तरेणेति वक्तव्यम् ॥ १६२७ ॥

अत्रोत्तरमाह—नन्विति ।

नन्वसम्बद्धगम्यत्वे किमन्यस्यापि नो गतिः ।

नहि सम्बन्धशून्यत्वे विशेषः कश्चनेक्ष्यते ॥ १६२८ ॥

सम्बन्धादेव मानत्वमध्यक्षेऽपि व्यवस्थितम् ।

संवादो हि प्रमाणत्वं स चार्थादात्मलाभतः ॥ १६२९ ॥

नन्वसम्बद्धं यदि गम्येत वेदाऽतिप्रसङ्गः स्यादविशेषादित्यत्र भवता न किञ्चि-
दुत्तरं दत्तम् । यद्योक्तं कथं प्रत्यक्षस्य विना सम्बन्धेन प्रामाण्यमिति, तदप्यसङ्गत-
मेव । तथाहि—सम्बन्धं विना न केनचित्प्रत्यक्षप्रामाण्यमभ्युपगतम् । किं तर्हि ? ।
सम्बन्धादेव मानत्वमध्यक्षेऽपि—प्रत्यक्षेऽपि व्यवस्थितम् । अत्रोपपत्तिमाह—संवादो
हीत्यादि । अर्थप्रापणशक्तिः संवादः प्रामाण्यम् । स च संवादो नियमेन प्रत्यक्षस्य
कथं युक्तो यदि ततोऽर्थात्तस्यात्मलाभो न भवेत् ॥ १६२८ ॥ १६२९ ॥

अन्यथा को दोष इत्याह—अतद्धेतोरिति ।

अतद्धेतोरहेतोश्च तत्संवादो न युज्यते ।

नियमेन समस्तानां संवादो वाऽन्यथा भवेत् ॥ १६३० ॥

सोऽर्थो हेतुर्यस्य स तथा, न तद्धेतुरतद्धेतुः । अन्यहेतुक इति यावत् । तस्मा-
दतद्धेतोः प्रत्यक्षादहेतोर्वा सर्वहेतुवैकल्येन तत्संवादः—अर्थसंवादः, न नियमेन
स्यात् । किं तर्हि ? । समस्तानां—सर्वेषामर्थानां, संवादः स्यादित्यत्रापि समानः
प्रसङ्गः ॥ १६३० ॥

अथवा—पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्क्ते इत्येतदन्वयवाक्यं कार्यलिङ्गमात्मीयं कारणं विविक्षां विशिष्टामनुमापयन्हेतुधर्मानुमानेन धूमे वन(धूमेनेन्धन ?)विकारवत्सानर्थ्याद्रात्रौ भुङ्क्ते इत्येतद्व्यतिरेकवाक्यमपि गमयति, नतु साक्षादिति प्रतिपादयन्नाह—द्वितीयेत्यादि ।

द्वितीयावाक्यनिर्भासा विवक्षा धाऽनुमीयते ।

एतेनान्वयवाक्याच्च व्यतिरेकगतिर्मता ॥ १६३१ ॥

एतेनेति । हेतुधर्मानुमानेन नतु साक्षात् । यस्मादन्वयवाक्यात्तादृशी विवक्षा गम्यते, यस्यां व्यतिरेकवाक्यमपि निर्मासते । अन्यथा यदि रात्रिभोजनं विवक्षायां नाहृतं स्यात्, भोजनप्रतिषेधमात्रं केवलं प्रतिपादयितुमिष्टं तदा देवदत्तो न भुङ्क्ते इत्येवोक्तं स्यात् । नतु दिवा, पीन इति । व्यतिरेकगतिरिति । व्यतिरेकवाक्यगतिः ॥ १६३१ ॥

गत्रयोपमिता या गौरित्यन्नाह—उपमाया इति ।

उपमायाः प्रमाणत्वे विस्तरेण निराकृते ।

अर्थापत्तेस्तदुत्थाया वारितैव प्रमाणता ॥ १६३२ ॥

भवतु चोपमायाः प्रामाण्यम्, तथाप्युपमानपूर्विकाया अर्थापत्तेर्गृहीतमहणात् युक्तं पृथक्प्रामाण्यं, व्यतिरिक्तस्य शक्तिलक्षणस्य प्रमेयस्याभावादिति प्रतिपादयन्नाह—उपमानेत्यादि ।

उपमानप्रमाणस्य गौस्त्वालम्बनमिष्यते ।

स्वस्त्यैव चालम्ब्य स्वज्ञानजनकं मतम् ॥ १६३३ ॥

तत्किमत्रान्यथा शक्यता यद्व्यर्थमपेक्ष्यते ।

अर्थापत्तेः प्रमाणत्वमुपमानसमाश्रयम् ॥ १६३४ ॥

यद्व्यर्थमिति । शक्तिप्रतीत्यर्थम् । जेषं सुबोधम् ॥ १६३३ ॥ १६३४ ॥

अभिधानान्यथेत्यादावर्थापत्तिपूर्विकाया अर्थापत्तेरुदाहरणत्वानैकान्तिरुत्त्वमाह—अनन्यत्वेत्यादि ।

अनन्यत्ववियोगेऽपि शब्दानां न विरुध्यते ।

अर्थप्रत्यायनं यद्वत्पाणिकम्पादिकारणम् ॥ १६३५ ॥

यथाह नित्यानामपि पाणिकम्पाग्निफोषादीनामर्थप्रत्यायनं न विरुद्धं तथा च-

वदानामनन्यत्ववियोगेऽपि न विरुध्यत एवेत्यनैकान्तिकमेवैतदुदाहरणम् । तत्रान्यत्व-
मनित्यत्वं, नान्यत्वमनन्यत्वं—नित्यत्वमिति यावत् ॥ १६३५ ॥

ननु चोक्तम्—अनित्यो हि न सङ्केतव्यवहारानुवृत्तिभागिति, अग्राह—तुल्ये-
त्यादि ।

तुल्यप्रत्ययमर्शस्य हेतुत्वात्कम्पनं यथा ।

प्रत्यायकत्वं शब्दानां तथैव न विरुध्यते ॥ १६३६ ॥

यद्यपि स्वरक्षणानां क्षणिकत्वादन्वयो नास्ति, तथाऽपि कानिचित्स्वरक्षणानि,
प्रकृत्या पारम्पर्येणाभेदाकारस्य भ्रान्तस्य प्रत्ययमर्शज्ञानस्य कारणानि भवन्ति सन्त्ये-
कत्वेन गृह्यमाणानि प्रत्यायकानि भवन्ति सङ्केतवशात् । यथाकम्पनम् । प्रत्याय-
कमिति शेषः ॥ १६३६ ॥

यथा कम्पनमित्यस्य दृष्टान्तस्य परः साध्यविकलतामुद्भावयन्नाह—प्रत्यक्षेत्यादि ।

प्रत्यक्षद्रव्यवर्त्तिन्यो दृश्यन्ते ननु याः क्रियाः ।

तासां वर्णवदेवेष्टं नित्यत्वं प्रत्यभिज्ञया ॥ १६३७ ॥

यथा वर्णानां प्रत्यभिज्ञया नित्यत्वमिष्टमस्माभिः । तथा पाण्यादिकर्मणामपीत्यनि-
त्यत्वेन साध्येन विकलो दृष्टान्त इत्यव्यभिचार एव ॥ १६३७ ॥

यद्येवं नित्यत्वे सति पाण्यादिकर्मणां किमिति नित्यमुपलब्धिर्न जायत इत्यत्राह
—व्यञ्जकेत्यादि ।

व्यञ्जकाभावतश्चासां सन्ततानुपलम्भता ।

यदेवोत्पादकं चः स्यात्तदेव व्यञ्जकं मतम् ॥ १६३८ ॥

आसामिति । क्रियाणाम् । सन्ततानुपलम्भता । यथा भवतामुत्पादकाभावा-
न्नित्योपलब्धिर्न भवति, तथाऽस्माकं व्यञ्जकाभावादिति समानः परिहार इति पर-
स्यामिप्रायः ॥ १६३८ ॥

नैवमित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

नैवमप्रतिबद्धे हि सामर्थ्ये सन्ततं भवेत् ।

तज्ज्ञानं तद्वियोगे तु नैव स्यात्तत्कदाचन ॥ १६३९ ॥

ततश्च व्यञ्जकास्तासां सङ्गच्छन्ते न हेतवः ।

प्रत्यभिज्ञा तु नित्यत्वे पूर्वमेव निराकृता ॥ १६४० ॥

अत्र द्वयी कल्पना, यास्ताः क्रिया अभिव्यङ्ग्या इष्टाः प्रकृत्या ज्ञानोत्पादनस-
मर्था वा स्युर्नवा । तत्र सामर्थ्यं सति, सन्ततं—नित्यं, तद्भावि ज्ञानं प्राप्नोति ।
तासां समर्थस्य स्वभावस्य नित्यत्वेन केनचिदप्रतिबद्धत्वात् । अनाधेयातिशयस्य विशे-
षमनाधाय प्रतिबद्धमशक्यत्वात् । अथासामर्थ्यं, तदा तद्वियोगे—सामर्थ्यवियोगे,
नैव तद्भावि ज्ञानं स्यादिति किं व्यञ्जकस्य सामर्थ्यम् । तस्मात्तासां क्रियाणां नित्य-
त्वेनेष्टानां न कथंचित्सङ्गच्छन्ते व्यञ्जकत्वेन कल्पिता हेतवः । अनित्यानां त्वपूर्व-
स्वभावोत्पत्तिर्यञ्जकादिति न्याय्यास्तान् प्रति व्यञ्जकाः । यश्चोक्तम्—“तासां वर्ण-
वदेवेष्टं नित्यत्वं प्रत्यभिज्ञये”सत्राह—प्रत्यभिज्ञेति । नित्यत्वे साध्ये हेतुत्वेन प्रत्य-
भिज्ञोपन्यस्ता सा पूर्वं स्थिरभावपरीक्षायां निराकृता ॥ १६३९ ॥ १६४० ॥

यदुक्तम्—“प्रमाणाभावनिर्णयित्वैत्राभावविशेषितात्” इत्यत्राह—गेहेत्यादि ।

गेहाभावात्तु चैत्रस्य बहिर्भावो न युज्यते ।

मरणाशङ्कया यस्मादन्यथाऽप्युपपद्यते ॥ १६४१ ॥

जीवतश्चेद्गृहाभावो बहिर्भावप्रसिद्धये ।

अर्थापत्त्यावहो ह्येतन्नैव तत्राप्यनिश्चयात् ॥ १६४२ ॥

वेदमन्यपद्यतश्चैत्रं न ह्यर्वागदर्शिनः प्रमा ।

तस्य जीवनसम्बन्धे कथंचिदपि वर्त्तते ॥ १६४३ ॥

अन्यथाऽपीति । बहिर्भावमन्तरेणोपपद्यते गेहे चैत्राभावः । अनेनानैकान्तिकस्य-
माह । अथ जीवतो देवदत्तस्य यो गृहाभावः स इहार्थापत्त्युदाहरणे हेतुत्वेनोच्यते
नाभावमात्रम् । नैवं युक्तम् । कस्मात् ? । तत्रापि देवदत्तजीवने संशयास्संदिग्धास्ति-
द्धता हेतवः स्यात् । अनिश्चये कारणमाह—वेदमनीति । तस्य चैत्रस्य जीवने नि-
श्चायप्रमाणाभावादवर्गागदर्शिनः संशय एव ॥ १६४१ ॥ १६४२ ॥ १६४३ ॥

अथापि स्यात्—यदि नामार्वागदर्शिनः प्रत्यक्षप्रमाणं चैत्रस्य जीवनविषये
नास्ति, अनुमानादि ॥ विद्यत एवेत्याह—अथैत्यादि ।

अथ शब्दादिना तस्य जीवत्तानिश्चये सति ।

सद्व्यन्यभावेऽभावाच्च निश्चितेऽस्याः प्रमाणता ॥ १६४४ ॥

शब्दादिनेति । तदुच्चारितशब्दः श्रूयते, प्रत्ययितो वा तस्मिन्काले कुड्याद्यन्व-
रितस्तपस्यन्कथयति जीवति चैत्र इति । अभावाच्च—प्रमाणात्प्रत्यक्षादिनिवृत्तिरु-

पात्, सद्गति—गृहे, चैत्राभावनिश्चये सति, सिद्धो जीवनविशिष्टचैत्राभाव इति,
भवेदेवास्या अभावोत्याया अर्थापत्तेः प्रमाणता ॥ १६४४ ॥

तदाऽपीत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तदाऽपि गेहायुक्तत्वं दृष्ट्याऽदृष्टेर्विनिश्चितम् ।

अतस्तत्र बहिर्भावो लिङ्गादेवावसीयते ॥ १६४५ ॥

सद्गमो यो ह्यसंसृष्टो नियतं बहिरस्त्यसौ ।

गेहाङ्गणस्थितो दृष्टः पुमान् द्वारि स्थितैरिव ॥ १६४६ ॥

विपक्षोऽपि भवत्यत्र सदनान्तर्गतो नरः ।

अर्थापत्तिरियं तस्मादनुमानान्न भिद्यते ॥ १६४७ ॥

इत्यर्थापत्तिपरीक्षा ।

अनेनानुमानान्तर्भावमाह । तथाहि—चैत्रोऽत्र धर्मा, तस्य बहिर्भावः साध्यः,
जीवने सति गृहासङ्गो हेतुः कार्यः । गृहाङ्गणस्थितः पुमान् साधर्म्यदृष्टान्तः । गृहा-
न्तर्गतस्तु वैधर्म्यदृष्टान्तः । सदनं—गृहम् । व्याप्तिदृष्टान्ताभ्यामेव निश्चिता । न-
पासिद्धो हेतुः । यतो गेहायुक्तत्वं तावद्दृश्यानुपलब्ध्या निश्चितम्, जीवनं तु परा-
भ्युपगमात्सिद्धम् । परमार्थतस्तु संदिग्धो हेतुः । नहि जीवत्तानिश्चायकं किञ्चित्प्र-
माणमस्ति । ननु च शब्दादिरस्तीत्युक्तम् । एवं तर्हि यत एव शब्दादेः प्रमाणाजी-
वनं निश्चितं तत एव बहिर्भावः सिद्ध इति किमर्थापत्त्या कर्तव्यम् । तस्मान्—
पराभ्युपगमात् । सिद्धं हेतुमभ्युपगम्यानुमानेऽन्तर्भावः प्रतिपादित अर्थापत्तेः
॥ १६४५ ॥ १६४६ ॥ १६४७ ॥

इत्यर्थापत्तिपरीक्षा ।

अभावमपिश्रुत्याह—प्रमाणेत्यादि ।

प्रमाणपञ्चकं यद्य वस्तुरूपे न जायते ।

यस्तुसत्तावयोधार्थं तत्राभावप्रमाणता ॥ १६४८ ॥

यत्र मीमांसकानां सदसद्व्युत्पन्नयोर्भावाभावयोर्नस्तुत्वं, सर्वस्य च पदार्थस्य सदस-
द्रूपेण द्वापरमवत्वमित्यभ्युपगमः । तत्र सदसद्रूपेणोभयात्मके वस्तुनि व्यवस्थिते,
यस्मिन्वास्तुरूपे—यस्त्वेनेऽमद्रूपारवे, प्रमाणपञ्चकमर्थापत्तिपर्यन्तं न जायते । कि-
मर्थम् ? । यस्तुसत्ताऽवयोधार्थम्—यस्तुनः सत्तांशावयोधार्थम् । तत्र—अभावांशे

प्रमेये, अभावस्य प्रमाणता । अनेन विषयोऽस्य केवलो निर्दिष्टो नतु स्वरूपम्
॥ १६४८ ॥

स्वरूपमस्य तर्हि कीदृशमित्याह—प्रत्यक्षादेरित्यादि ।

प्रत्यक्षादेरनुत्पत्तिः प्रमाणाभाव इष्यते ।

साऽऽत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वाऽन्यवस्तुनि ॥ १६४९ ॥

प्रत्यक्षादेरनुत्पत्तिपर्यन्तस्यानुत्पत्तिः प्रमाणाभाव इष्यते । प्रमाणाभाव इति पट्टी-
तत्पुरुषः कर्मधारयो वा । कचित्पाठः प्रमाणेऽभाव इति । तत्र निर्धारणे सप्तमी,
जातावेकवचनम् । प्रमाणाणां मध्येऽभावः प्रमाणमित्यर्थः । यथोक्तं शबरस्वामिना—
अभावोऽपि प्रमाणाभावो नास्तीत्यर्थस्यासन्निकृष्टत्वेति । अथ केयमनुत्पत्तिरित्याह—
साऽऽत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वाऽन्यवस्तुनीति । सा—प्रत्यक्षादेरनु-
त्पत्तिः, निषेध्यामिमतघटादिपदार्थज्ञानरूपेणापरिणतं साम्यावस्थमात्मद्रव्यमुच्यते ।
घटादिविविक्तमूलज्ञानं वा ॥ १६४९ ॥

नतु चाभाव इति वस्तुविरह उच्यते । तत्कथं वस्तुत्वमस्य, नहि वस्तु विरहो
भवतीत्याशङ्क्य वस्तुत्वमभावस्य प्रतिपादयन्नाह—प्रमाभावादिति ।

प्रमाभावाच्च वस्तूनामभावः संप्रतीयते ।

चतुर्था च विभिन्नोऽसौ प्रागभावादिभेदतः ॥ १६५० ॥

यदि प्रमाणाभावो वस्तु न भवेत्तत्र सर्वसामर्थ्यशून्यत्वादित्येति ततो नाभा-
वप्रतीतिः स्यात्, प्रागभावादिभेदेन चतुर्था च भेदोऽभावस्य न स्यात्, नचैवम्,
तस्मादभावप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या चतुर्था भेदेन लोकस्य व्यवहारान्वथानुपपत्त्या चा-
भावस्य वस्तुत्वम् । एतच्चार्यापत्त्याख्यं प्रमाणद्वयमित्येके । अन्ये तु चतुर्था च वि-
भिन्नोऽसावित्येतदनुमानमिति वर्णयन्ति । एवं च प्रमाणयन्ति—अभावो वस्तु,
निश्चयमानत्वात्, घटादिवदिति ॥ १६५० ॥

कथं पुनरस्य चतुर्था भेद इति प्रतिपादयन्नाह—क्षीरे दधीत्यादि ।

क्षीरे दध्यादि यन्नास्ति प्रागभावः स कल्प्यते ।

नास्तिता पयसो दग्धि प्रध्वंसाभावलक्षणम् ॥ १६५१ ॥

गवि योऽश्वाद्यभावश्च सोऽन्योन्याभाव उच्यते ।

पररूपं न तस्यास्ति नास्तिताऽस्यात्मना ततः ॥ १६५२ ॥

शिरसोऽवयवा निम्ना वृद्धिकाठिन्यवर्जिताः ।

शशशृङ्गादिरूपेण सोऽत्यन्ताभाव इष्यते ॥ १६५३ ॥

न च स्याद्व्यवहारोऽयं कारणादिविभागशः ।

प्रागभावादिभेदेन नाभावो विद्यते यदि ॥ १६५४ ॥

क्षीरमृदादौ कारणे दधिघटादिलक्षणं कार्यं नास्तीत्येवं यत्प्रतीयते लोके स प्राग-
भाव उच्यते । यदि तु प्रागभावो न भवेत्, क्षीरादौ दध्यादिकार्यं भवेदेव । एवं
दग्नि क्षीराख्यस्य यन्नास्तित्वमयं प्रध्वंसाभावः । अन्यथा दग्नि क्षीरं भवेदेव । ग-
वाद्दौ वस्त्वादेरभावोऽन्योन्याभाव उच्यते । यस्मात्तस्य गवादेः पररूपमश्वादित्य-
भावो नास्ति, तस्मात्तयोरन्योन्याभाव उच्यते । अन्यथा गवाद्दौ भवेदेवाश्वादि यद्य-
न्योन्याभावो न भवेत् । शशशिरसोऽवयवा निम्ना वृद्धिकाठिन्याभ्यां रहिता विपा-
णादिरूपेणात्यन्तमसन्तोऽत्यन्ताभाव उच्यते । यद्यपि धात्र वस्तुधृत्तेरन्योन्याभावस्त-
थाऽपि लोकप्रसिद्धोक्तमत्यन्ताभाव इति । प्रायेण हि लोके सामानाधिकरण्येनैवे-
तरेतराभावव्यवहारः, यथा—गौरयं नाश्व इति । नतु शशीयं न विपाणमित्येवम् ।
यदि त्वत्यन्ताभावो न भवेत्, शशे शृङ्गं भवेदेव । तथाचाह कुमारिलः—“क्षीरे
दग्नि भवेदेव दग्नि क्षीरं घटे पटः । शशे शृङ्गं पृथिव्यादौ चैतन्यं मूर्तिरात्मनि ॥
अप्सु गन्धो रसश्चाग्नौ वायौ रूपेण तौ सह । व्योम्नि सस्पर्शकास्ते च न चेदस्य
प्रमाणता ॥” इति । तत्र—चैतन्यम्—आत्मा । मूर्तिः—काठिन्यम् । रूपेण तौ
सहेति । तौ—गन्धरसौ, रूपसहितौ वायौ स्याताम् । सस्पर्शकास्त इति । ते—रूप-
रसगन्धाः सह स्पर्शेन व्योम्नि—आकाशे स्युः । किंच—न च स्यात्कारणादिविभा-
गेन लोकव्यवहारो यद्यभावस्य प्रागभावादिभेदेन भेदो न स्यात् । यथा—यो द-
ध्यर्थी स क्षीरोपादानं करोति, नतु क्षीरार्थी दध्नुषादानम्, तथा गवार्थी नाश्वमु-
पादत्ते, नाप्यश्वार्थी गाम् । इत्येवमादिकारणादिविभागेन व्यवहारः ॥ १६५१ ॥
॥ १६५२ ॥ १६५३ ॥ १६५४ ॥

अथापि स्याद्यदि नाम चतुर्द्धा भेदोऽस्य जातस्तथापि वस्तुत्वेन भवितव्यमेतत्कृत
इत्याह—न चावस्तुन इत्यादि ।

न चावस्तुन एते स्युर्भेदास्तेनास्य वस्तुता ।

कार्यादीनामभावः स यो भावः कारणादिना ॥ १६५५ ॥

न ह्यवस्तुनो भेदो युक्तो वस्त्वधिष्ठानत्वात्तस्य । तस्मादभायो वस्तु । कीदृशं पुनरस्य वस्तुत्वमित्याह—कार्यादीनामिति । क्षीरादेः कारणस्य यो भावः स एव दध्यादेः कार्यस्याभावः, कार्यस्य दध्यादेर्यो भावः स एव क्षीरादेः कारणस्याभाव इत्येतदभाववस्तुत्वम् ॥ १६५५ ॥

पुनरप्यनुमानेन वस्तुत्वमस्य प्रतिपादयन्नाह—यद्वेत्यादि ।

यद्वाऽनुवृत्तिन्यावृत्तिबुद्ध्योर्ग्रन्थो यतः स्वयम् ।

तस्माद्वादिचद्वस्तु प्रमेयत्वाच्च गम्यताम् ॥ १६५६ ॥

अभावो वस्तित्वेति पक्षः, अनुवृत्तिन्यावृत्तिबुद्धिमासत्वात्प्रमेयत्वायेति हेतुद्वयं, गवादिवदिति दृष्टान्तः ॥ १६५६ ॥

यत्नानुवृत्तिबुद्धिभ्यनुपपन्नभावोऽभावा इत्येकाकारः प्रत्ययः । न्यावृत्तिबुद्धिः प्रागभावोऽयं न प्रथमसाभाव इत्यादिभेदाकारः प्रत्ययः । तत्र शुभारिलेन त्रिविधोऽभावो वर्णितः । आत्मनोऽपरिणाम एकः, पदार्थान्तरविशेषज्ञानं द्वितीयः, “माऽऽत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वाऽन्यत्रस्तु”ति वचनान्, प्रमाणनिवृत्तिमात्रात्मकस्तृतीयः, त्रिलभ्येन वा बुद्धिर्जन्यते साऽनुमेयते । “नचानुत्पत्तिरूपस्य कारणाधीनता वचि”दिति वचनात् । तत्रैतस्मिन्स्तृतीयेऽभावे चोपमासद्वयं परिहरन्नाह—मानं कथमभावश्चेदिति ।

मानं कथमभावश्चेत्प्रमेयं चात्र कीदृशम् ।

मेयो यद्वदभावो हि मानमप्येयमिष्यताम् ॥ १६५७ ॥

अथोच्यते कथं प्रत्यभानुत्पत्तिनश्वणोऽभावः प्रमाणमिति । अथोच्यते—प्रमेयं चात्र कीदृशमिति । अभावस्त्वं प्रमेयमिति चेत् । एवं यदि यथाभूतं प्रमेयं तदाभूतमेव प्रमाणमिति प्रमाणम् । तद्विमुच्यते—मानं कथमभाव इति । नदि सप्रज्ञं प्रमाणं (न) पुण्यम् ॥ १६५७ ॥

मवतमास्य प्रमाण्यं प्रत्यभानिष्पत्तौ भेदोऽप्य कथमिति—अभावेत्यादि ।

अभावाज्जन्दावप्यत्वात्प्रत्यक्षादेव विद्यते ।

प्रमाणानामभावो हि प्रमेयानामभावायम् ॥ १६५८ ॥

अभावो वा प्रमाणेन शानुत्पत्तेन भीषते ।

प्रमेयत्वाच्च वा नाप्यन्माज्ञायां नान्माज्ञायां ॥ १६५९ ॥

प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानामभावः प्रमाणं प्रत्यक्षादिभ्यो मित्रम्, अभावश्चद्वाच्य-
त्वात्, प्रमेयाभाववत् । अथवा—अभावाख्यप्रमेयो धर्मी, तस्य खानुरूपप्रमाणप्रमे-
यत्वं साध्यं, प्रमेयत्वादिति हेतुः, भावाख्यप्रमेयो दृष्टान्तः । यच्च खानुरूपं प्रमाणं
तद्भावात्मकात्प्रत्यक्षादेरन्यदिति सिद्धम् ॥ १६५८ ॥ १६५९ ॥

तदत्रेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तदत्र नित्यसत्त्वस्य परिणामो निराकृतः ।

तद्विपर्ययसद्भावः कादाचित्को न युज्यते ॥ १६६० ॥

अनेनात्मनोऽपरिणामो वेति प्रथमस्याभावलक्षणस्यासम्भवितामाह । तथाहि—
पर्युदासवृत्त्या परिणामविपरीतोऽपरिणामः कादाचित्कोऽभिप्रेतो लक्षणत्वेन । अ-
न्यथा हि यदि कादाचित्को नामिप्रेतः पर्युदासवृत्त्या स्यात्, तदा सर्वदैव वस्तुनो-
ऽस्तित्वप्रतीतिः स्यात् । स चापरिणामो यथोक्तो न सम्भवत्यात्मनः, यस्मान्नित्यस-
त्त्वस्य परिणामो निराकृतस्तस्मात्कुतस्तस्य विपरीतस्यापरिणामस्य पर्युदासवृत्त्या सं-
श्रयणं भवेत् । तत्र—सत्त्व आत्मा, नित्यश्चासौ सत्त्वश्चेति नित्यसत्त्वः । यद्वा—
नित्यं सत्त्वं—सत्ता यस्य स तथोक्तः । नित्य इति यावत् । तद्विपर्ययसद्भाव
इति । तस्य परिणामस्य विपर्ययोऽपरिणामः स कादाचित्को न युक्तः । किं तर्हि
सर्वदा भवेन्नित्यैकरूपत्वादात्मैकः ॥ १६६० ॥

अथ मतम्—अपरिणामो न परिणामविपरीतवस्त्वात्मकः । किं तर्हि ? । परिणा-
मप्रतिषेधमात्रात्मकः । तेन नासम्भवि लक्षणं भवतीति, अत्राह—तद्विपर्ययेत्यादि ।

तत्प्रतिक्षेपमात्रात्मा स चेदत्र विवक्षितः ।

सर्वदा वस्तुताऽस्तित्वे गम्पेतास्यानियर्त्तनात् ॥ १६६१ ॥

तस्य परिणामस्य प्रतिक्षेपः प्रतिषेधः, स एव तन्मात्रं, तदेवात्मा स्वभावो य-
स्याऽपरिणामस्य स तथोक्तः । अस्येति । प्रतिक्षेपात्मनोऽपरिणामस्य नित्यैकरूपत्वा-
दात्मनः परिणामाभावान् ॥ १६६१ ॥

अस्तु घेलभ्युपगम्यापरिणाममतिव्यापितां लक्षणदोषमाह ।

अस्तु चाऽपरिणामोऽस्य तथापि व्यभिचारिता ।

स्वापमूर्च्छाद्यवस्थासु तद्भावेऽप्यर्थसम्भवात् ॥ १६६२ ॥

प्रत्ययान्तरसद्भावे तद्विविक्तान्यदर्शनात् ।

घटज्ञानादिरूपेण तस्यासाविष्यते यदि ॥ १६६३ ॥

द्वितीयादस्य कः पक्षाद्विशेषोऽभिहितस्तदा ।

यद्विकल्पेन निर्दिष्टं पक्षद्वयमिदं त्वया ॥ १६६४ ॥

व्यभिचारितेति । अतिव्यापिता । मूर्च्छादीत्यादिशब्देन व्यवधानपराद्बुद्ध्याद्य-
वस्था गृह्यन्ते । तज्ज्ञायेऽपीति । घटादिज्ञानरूपेणापरिणवात्मद्रव्यसद्भावेऽपि । अर्था-
लम्बनप्रत्ययव्यतिरिक्तप्रत्ययान्वरसद्भावे सति घटादिविविक्तप्रदेशज्ञानमेवापरिणाम
इष्यते । घटादिज्ञानरूपेणापरिणतत्वात् । तस्येति । आत्मनः । असादिते । अप-
रिणामः । एवं सति विज्ञानं वाऽन्यवस्तुनीत्येतस्माद्वितीयात्पक्षादस्य विशेषो नोक्तः
स्यात् । ततश्च पक्षद्वयनिर्देशोऽनर्थकः स्यात् ॥ १६६२ ॥ १६६३ ॥ १६६४ ॥

अन्यवस्तुनीत्यादिना द्वितीयेऽभावलक्षणे व्यभिचारितामाह ।

अन्यवस्तुनि विज्ञाने वृत्ते सर्वस्य नास्तिता ।

अदृश्यस्यापि गम्येत द्वितीयाभावसंश्रये ॥ १६६५ ॥

अदृश्यस्यापीति । देशकालस्वभावविप्रकृष्टस्य । द्वितीयाभाव इति । विज्ञानं
वाऽन्यवस्तुनीत्येतस्मिन् ॥ १६६५ ॥

तत्तुल्ययोग्यरूपस्य कारणान्तरसन्निधौ ।

तद्विविक्तान्यविज्ञाने नास्तिता चेत्प्रतीयते ॥ १६६६ ॥

अथापि स्यान्न सर्वस्यादृष्टाभावाः साध्य इष्टः । किं तर्हि ? । तत्तुल्ययोग्यरू-
पस्य—तेनोपलब्धेन घटादिविविक्तप्रदेशेन तुल्यं रूपं योग्यत्वा यस्य स तयोक्तः ।
उपलब्धिलक्षणप्राप्तयेति यावत् । तद्विविक्तान्यविज्ञान इति घटादिविविक्तप्रदेश-
ज्ञाने ॥ १६६६ ॥

शक्येत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

शक्यदर्शनवस्तुभावनप्रत्यक्षस्यैव नास्तिता ।

एवं सति समाख्येयो नान्येषां व्यभिचारिणी ॥ १६६७ ॥

अन्यवस्तुनि विज्ञानं जातं वा ज्ञायते कथम् ।

अप्रत्यक्षा मता बुद्धिर्येनार्थापत्तितो यदि ॥ १६६८ ॥

सापि ज्ञानात्मिकैवेति तस्या अपि कुतो गतिः ।

अर्थापत्त्यन्तरप्रोक्तावनवस्था प्रसज्यते ॥ १६६९ ॥

यदि वस्तु प्रमाभावो मेयाभावस्तथैव च ।

प्रत्यक्षेऽन्तर्गतो भावस्तथासति कथं न ते ॥ १६७० ॥

शक्यदर्शनस्य—उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य वस्तुनः, आमा-आकारो यस्य तत्तथा, शक्यदर्शनवस्त्वाभं च तत्प्रत्यक्षं चेति कर्मधारयः । नान्येषामिति । अनुमानादीनाम् । यतस्तेषां परोक्ष एवार्थो विषयः । नच तेषां निवृत्तौ परोक्षस्य देशकालस्वभावविप्रकृष्टस्य निवृत्तिरस्तीति । अतो व्यभिचारिणी तेषां निवृत्तिः । ततश्च प्रत्यक्षादेरुत्पत्तिरित्यत्रादिग्रहणमनर्थकं स्यात् । अपिच तदन्यवस्तुनि विज्ञानं यदि निश्चितं भवेदेवं प्रतियोगिनोऽभावं साधयतीत्येवमवश्याभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा हि सत्तामात्रेण ततोऽभावसिद्धौ सत्यां सर्वस्य पुंसस्तस्मादेकपुरुषोत्पन्नादपि ज्ञानादभावसिद्धिप्रसङ्गः स्यात् । तत्र येन मीमांसकेनाप्रत्यक्षा बुद्धिरभ्युपगता तेन तदेव तदन्यवस्तुनि जातं विज्ञानं कथं ज्ञायेत । नैव । अर्थापत्तितो यदीति । ज्ञायत इति प्रकृतेन सम्बन्धः । यथोक्तम्—अज्ञातेऽर्थे बुद्धेरसिद्धेरर्थज्ञानाल्लिङ्गात्तद्बुद्धिरनुमीयत इति । अत्र हि लिङ्गवचनमन्यथाऽनुपपत्तिवाचकम् । अर्थज्ञानादन्यथाऽनुपपन्नादित्यर्थः । अनुमीयते—प्रमीयत इति यावत् । एवं तर्हि साऽप्यर्थापत्तिर्ज्ञानात्मिकेति तस्या अपि कुतो गतिरिति वक्तव्यम् । अन्यस्या अर्थापत्तेरिति चेदेवं सत्यनवस्था स्यात् । किञ्च—यदि वस्तुत्वमभावस्याभ्युपगम्यते तदा यथा प्रमाणाभावो वस्तुतया प्रमेयाभावोऽपीति, ततश्चाभावो वस्तुत्वात्प्रत्यक्ष एव किमिति नाभ्युपगम्यते । येन तदभिगतयेऽन्यत्प्रमाणान्तरमभावाख्यं परिकल्प्येत ॥ १६६७ ॥ १६६८ ॥ १६६९ ॥ १६७० ॥

कार्यादीनामित्यादिना प्रत्यक्षान्तर्गतत्वमेव समर्थयते ।

कार्यादीनामभावो हि भावो यः कारणादिना ।

स चापरविविक्तात्मा प्रत्यक्षेणैव गम्यते ॥ १६७१ ॥

तथाचोक्तम्—कार्यादीनामभावो हि भावो यः करणादिनेति, स च कारणादेर्भावंऽपरविविक्तात्मा—कार्यादिविविक्तस्वभावः, प्रत्यक्ष एवेति किमभावस्यापरं प्रमेयमस्ति येन प्रमाणान्तरं स्यात् । प्रयोगः—यस्य यतो व्यतिरिक्त प्रमेयं नास्ति तत्ततो न प्रमाणान्तरं, यथा सप्तमं प्रमाणं, नास्ति च प्रमेयं प्रत्यक्षप्रमेयाद्व्यतिरिक्तमभावस्येति व्यापकानुपलब्धिः ॥ १६७१ ॥

अत्र परो देवसिद्धिमुद्गमयन्नाह—स्वरूपेत्यादि ।

स्वरूपपररूपाभ्यां नित्यं सदसदात्मके ।

वस्तुनि ज्ञायते किञ्चिद्रूपं कैश्चित्कदाचन ॥ १६७२ ॥

प्रत्यक्षाद्यवतारश्च भावांशो गृह्यते यदा ।

व्यापारस्तदनुत्पत्तेरभावांशो जिघृक्षिते ॥ १६७३ ॥

स्यात्प्रमेयाभावो यद्येकात्मकमेव वस्तु स्यात्, यावता स्वरूपपररूपाभ्यां यथा-
क्रमं सदसदात्मत्वेनोभयात्मकं वस्तु, तस्मिन्नुभयात्मके वस्तुनि स्थिते, किञ्चिद्रूपं—
स्वभावः, कैश्चित्प्रमाणैर्ज्ञायते, न सर्व सर्वैः । एतदेव दर्शयति—प्रत्यक्षेत्यादि ।
भावांशो यदा गृह्यते तदा प्रत्यक्षादीनां पञ्चानां व्यापारो नाभावस्य, अभावांशे प्र-
हीतुमिष्टे, तदनुत्पत्तेरव्यापारः—तेषां प्रत्यक्षादीनामनुत्पत्तेरभावस्येति यावत् ॥ १६७२ ॥
॥ १६७३ ॥

स्यादसिद्धता हेतोर्यद्येकस्योभयात्मकत्वं स्यात्, यावता विरुद्धमेकस्योभयात्मकत्व-
मिति प्रतिपादयन्नाह—स्वरूपमेवेत्यादि ।

स्वरूपमेव वस्तूनां ननु व्यावृत्तमिष्यते ।

तेनात्मना सदेतच्च प्रत्यक्षममुनाऽत्मना ॥ १६७४ ॥

नहि पररूपेण वस्तु वस्तवन्तराव्यावृत्तं, किं तर्हि?, स्वरूपेण, अतश्च स्वरूपमेव
—स्वभाव एव वस्तूनां वस्तवन्तराव्यावृत्तमुपलभ्यते । स्वस्वभावावस्थानात् । येन
चात्मना व्यावृत्तं तेन तद्वस्तु सदेव नासत् । एतच्च वस्तु प्रत्यक्षममुनाऽन्यव्यावृत्ते-
नात्मनेति न द्वितीयरूपोपलब्धिः ॥ १६७४ ॥

एवं सावत्प्रत्यक्षविरुद्धमुभयात्मकत्वप्रतिज्ञानमुद्भावितम्, इदानीमनुमानविद्वद्
प्रतिपादयन्नाह—अर्थक्रियेति ।

अर्थक्रियासमर्थं च सदन्यदसदुच्यते ।

समावेशो न चैकत्र तयोर्युक्तो विरोधतः ॥ १६७५ ॥

स्वसाध्यायां समर्थं चेदन्यस्यामक्षमं ननु ।

तदेतद्वि द्विरूपत्वं नैवैकत्रास्ति वस्तुनि ॥ १६७६ ॥

अन्यदेवासमर्थं तु यद्यन्यस्यामितीप्सते ।

हे तदा वस्तुनी प्राप्ते तन्नैकस्य द्विरूपता ॥ १६७७ ॥

यदर्धक्रियाकारि तत्तन्, यथा सत्त्वेनाग्निमतं रूपं, अ(न)र्धक्रियाकारि चाम-
त्त्वेनाग्निमतं रूपमिति स्वभावहेतुः । यौ च परस्परविरुद्धौ न तयोरपेक्षामिन्यवस्तुनि
युगपदुपलपनं, यथा द्वायातपयोः शीतोष्णयोर्गं, परस्परविरुद्धे च सदसद्रूपे, इति

व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । स्वसाध्यायामित्यादिना परो हेतोरसिद्धिमुद्भावयति ।
 तथाहि—तदेकं वस्तु स्वसाध्यायामर्थक्रियायां समर्थम्, अन्यसाध्यायां त्वसमर्थं,
 ततश्चार्थक्रियाकारित्वलक्षणो हेतुरसिद्धः । नहि परसाध्यामर्थक्रियामपेक्ष्यार्थक्रिया-
 कारित्वं वस्तुनः सिद्धम् । नच सदसद्रूपयोः परस्परविरोधः, अपेक्षाभेदात् । तथाहि
 —स्वसाध्यामर्थक्रियामपेक्ष्य सदुच्यते, अन्यसाध्यां त्वपेक्ष्यासदिति, यदि तु स्व-
 साध्यामेवापेक्ष्यासदुच्येत स्यात्परस्परविरोधः । अत्र परिहारमाह—ननु तदेवेति ।
 यदेव स्वसाध्यायां समर्थं वस्तुस्वरूपं तदेव परसाध्यायामसमर्थं नान्यत् । नह्यपेक्षा-
 भेदेन शब्दभेदाद्वस्तु मियते । निरंशत्वात्तस्य । तदिति । तस्मादर्थं तत् । तस्मात्
 नैकत्र द्विरूपत्वमस्ति । अथान्यदेव रूपमन्यसाध्यायामर्थक्रियायामसमर्थं ननु तदेवे-
 त्याह—अन्यदेवेति । एवं तर्हि यदर्थक्रियासमर्थं तदेकं वस्तु, यच्चासमर्थं तद्विती-
 यमिति वस्तुद्वयमेव केवलं भवता प्रतिपादितम्, नत्वेकस्योभयात्मत्वम् ॥ १६७५ ॥
 ॥ १६७६ ॥ १६७७ ॥

प्रमाणनिवृत्तिमात्रात्मके तृतीयेऽभावलक्षणे दूषणमाह—अभावस्येत्यादि ।

अभावस्य च वस्तुत्वे पूर्वमङ्गीकृते सति ।

नीरूपता पुनस्तस्य किमर्थमुपवर्ण्यते ॥ १६७८ ॥

पूर्वमङ्गीकृत इति । साऽत्मनोऽपरिणामो वा विज्ञानं वाऽन्यवस्तुनीति वच-
 नात् । नीरूपता पुनस्तस्येति । मानमप्येवमिष्यतामिति वचनाद्विषयाधिगमलक्ष-
 णत्वात्प्रमाणस्य न युक्तं नीरूपस्य प्रामाण्यमिति वक्ष्यमाणोऽभिप्रायः ॥ १६७८ ॥

तमेयामिप्रायं दर्शयन्नाह—नीरूपस्येत्यादि ।

नीरूपस्य हि विज्ञानरूपहानौ प्रमाणता ।

न युज्यते प्रमेयस्य सा हि संचित्तिलक्षणा ॥ १६७९ ॥

सेति । प्रमाणता । यत्प्रमेयाधिगतिरूपं न भवति न तत्प्रमाणं, यथा घटादि,
 प्रमेयाधिगतिरन्यथाभाव इति व्यापकानुपलब्धिः ॥ १६७९ ॥

स्यादेतच्छ्रुतयो न प्रमेयाधिगतिरूपाः, अथ च प्रमेयाधिगतिहेतुत्वात्प्रमाणमु-
 च्यन्ते, तद्वद्भावोपीत्यनैकान्विको हेतुरित्याह—तद्धेतुत्वादित्यादि ।

तद्धेतुत्वात्प्रमाणं चेच्छ्रुतादियदुच्यते ।

न नीरूपस्य हेतुत्वसन्मयोऽस्ति कदाचन ॥ १६८० ॥

ज्ञानरूपविविक्तश्च सोऽभावो गम्यते कथम् ।

तद्गोचरप्रमाभावादेवं तर्ह्यनवस्थितिः ॥ १६८१ ॥

यस्त्वभावात्प्रमाणस्य प्रमाभावाच्च वस्तुनः ।

नास्तिता यदि गम्येत भवेदन्योन्यसंश्रयः ॥ १६८२ ॥

तस्मादेकस्य या दृष्टिः सैवान्यादृष्टिरुच्यते ।

सा च स्वतन्त्रसंसिद्धिः स्वरूपेणाजडत्वतः ॥ १६८३ ॥

नच प्रमाणहेतुत्वादुपचारेण कल्पना युक्ता, यतो नीरूपस्य सर्वसामर्थ्यविरहलक्षणत्वाच्च हेतुत्वसम्भवो युक्तः । सम्भवे वा नीरूपताहानिप्रसङ्गात् । तस्याविशेषात्तद्भावे विज्ञानानुपरम्पसङ्गात् । किंच—नासिद्धस्य गगकत्वं युक्तमतिप्रसङ्गादिति पूर्वमुक्तम्, सा च तस्याभावस्य सिद्धिः कथमिति वक्तव्यम्, न तावत्स्यत एव तस्य सिद्धिः, प्रमेयाभावस्यापि स्वत एव सिद्धिप्रसङ्गात् । ततश्चाभावकल्पना व्यर्थी स्यात्, प्रमेयाभावसिद्धयर्थत्वात्तस्याः, तस्य च प्रमेयाभावस्य प्रमाणाभाववत्स्यत एव सिद्धत्वात् । नापि स्वसंविच्या तस्य सिद्धिः, यतो ज्ञानरूपविविक्तोऽसौ कथं स्वसंविच्या गम्येत । ज्ञानात्मन एव तयाधिगमात् । अथान्यस्मात्तद्विषयप्रमाणाभावात्तत्सिद्धिः, तस्यापि तद्विषयस्य प्रमाणाभावस्य कथं सिद्धिः ? तस्याप्यन्यतः सिद्धावगवस्था स्यात् । यद्योक्तम्—“अन्यथार्थस्य नास्तित्वं गम्यतेऽनुपलम्भवतः । उपलम्भस्य नास्तित्वमन्येनेत्यनवस्थिति”रिति । अथ माभूदनवस्थितिः, प्रमेयाभावात्तस्य सिद्धिरभ्युपगम्यते । एवं सतीतरेतराश्रयत्वं प्राप्नोति । तथाहि—वस्तुनः प्रमेयस्याभावात्प्रमाणाभावात्सिद्धिः तस्य सिद्धौ च प्रमेयाभावसिद्धिरिति स्फुटतरमेवात्रावतरतीतरेतराश्रयदोषः । तदयं गडुप्रवेशेऽश्रुताराविनिर्गमः । तस्मादेकोपलब्धिरेवान्यस्यानुपलब्धिरिति नाभावो नाम पृथक्प्रमाणं प्रत्यक्षान् । स्वादेतत्साऽप्येकोपलब्धिः कथं सिद्धा, तत्राप्यभाववत्समानप्रसङ्ग इत्याह—सा चेत्यादि । सा चैकस्य दृष्टिः स्वयमेव स्वतन्त्रा सिद्धा नान्यत इति नानवस्थाप्रसङ्गः । कस्मात् ? स्वरूपेण—प्रकृत्यैव, अजडरूपत्वात्—प्रकाशस्वभावत्वात् । नच सत्तामात्रेण संवितावतिप्रसङ्गोऽप्येवामतद्रूपत्वात् ॥ १६८० ॥ १६८१ ॥ १६८२ ॥ १६८३ ॥

अथ परतो बुद्धिसंसिद्धौ कः प्रद्वेष इत्याह—बुद्धेरित्यादि ।

बुद्धेरपरतः सिद्धिर्लिङ्गाद्बुद्ध्यन्तरादपि ।

अन्यथाऽनुपपत्तेर्वा सर्वथाऽपि न सम्भवः ॥ १६८४ ॥

त्रयपर्यनुयोगस्य प्रत्येकं सति सम्भवे ।

अनवस्थितयो बह्व्यो विसर्पिण्यः स्युरत्र ते ॥ १६८५ ॥

तुल्ययोग्यात्मनस्तस्मादेकस्यैवोपलम्भनात् ।

असन्निश्चययोग्यत्वमन्येषां संप्रतीयते ॥ १६८६ ॥

एकस्य कस्य संवित्तावचन्द्रं गम्यते नमः ।

सर्वशब्दविवेकश्च कचिन्निश्चीयते कथम् ॥ १६८७ ॥

केचिद्विज्ञसमधिगम्यां बुद्धिमिच्छन्ति, तत्र लिङ्गमर्थज्ञानं वा क्रियारूपं इन्द्रियार्थं वा व्यक्तो वा विषय इत्यादिकम् । केचिदुल्लङ्घन्तरप्रत्यक्षां बुद्धिमिच्छन्ति, न स्वसंविद्रूपां, स्वात्मनि कारित्व(कर्मत्व ?)विरोधात् । केचिज्ज्ञातार्थान्यथानुपपत्त्या, ज्ञातोऽर्थो न सिद्ध्यति यदि बुद्धिर्न भवेत्, तस्य स्वयं जडरूपत्वात् । अतः पक्षत्रयमुक्तम् । तस्य लिङ्गादित्रयस्य यः प्रत्येकं पर्यनुयोगः, तस्यापि लिङ्गादेः कुतः सिद्धिरिति, तस्य सम्भवे सति बह्व्योऽनवस्थितयः प्रसर्पन्ति । तथाहि—तदपि लिङ्गादित्रयं बुद्धेरसिद्धावसिद्धमिति तस्यापि परतः सिद्धिरन्वेष्टव्या, तत्राप्यपरलिङ्गाविसमाधायणे सर्वत्र पर्यनुयोगे चानवस्थाप्रसङ्गः । तस्मादेकस्योपलम्भादन्येषामसत्त्वं प्रतीयते, तद्देशकालस्य निषेधे कर्त्तव्ये तुल्ययोग्यात्मनामेव निषेधः कार्यः । अन्येषां तत्र निषेद्धुमशक्यत्वात् । तादात्म्यनिषेधे तु सर्वस्यैव निषेधः कार्यो दृष्टः, तदन्यत्वेन सर्वस्य व्यवस्थापनात् । तदात्मा न परात्मेति कृत्वा । ननु चाकाशे चन्द्राभार्थं यदाऽभ्यवस्यति तदा नैकस्य तत्रोपलम्भः, येनोच्यते एकोपलम्भादन्याभावसिद्धिरिति, न ह्याकाशं नाम किञ्चित्परमार्थतोऽस्ति, यच्चन्द्रविविक्तं दृश्येत । यदपि परैर्वस्तु सत्कल्पितं, तदप्यतीन्द्रियं, यश्च कचित्प्रदेशे शब्दाभावनिश्चयः, स कस्योपलम्भात् । न तावद्भूभागोपलम्भादिति वक्तव्यम्, तस्य शब्देनातुल्ययोग्यावस्थत्वात् । तथाहि—भूभागश्चाक्षुषः, शब्दस्तु श्रावणः, तुल्ययोग्यावस्थयोश्च परस्परापेक्षमन्यत्वनिष्ठम्, एकज्ञानसंसर्गिणोऽपरस्परापेक्षमन्यत्वमिति वचनात् । नापि कालस्योपलम्भादिति वाच्यम्, नहि परा(दा ?)र्थव्यतिरिक्तः कालोऽस्ति यस्योपलम्भः स्यात् । योऽपि परैरिष्टांश(स्तोऽ)प्यतीन्द्रियः ॥ १६८४ ॥ १६८५ ॥ १६८६ ॥ १६८७ ॥

प्रकाशेत्यादिना प्रतिविषते ।

प्रकाशतमसो राशेस्तमेव व्योम मन्यते ।

प्रतिपत्ता यतोऽन्यस्य न सत्त्वं न च दर्शनम् ॥ १६८८ ॥

सर्वशब्दविवेकोऽपि कार्योदृष्टेः प्रतीयते ।

सा च सिद्धाऽन्ततोऽन्येषां विज्ञानानां स्ववेदनात् ॥ १६८९ ॥

राशेरिति । संविच्चाविति सम्बन्धः । यस्मात्तमेव प्रकाशतमसो राशिमाकाशमिति प्रतिपत्ता प्रतिपद्यते, नान्यत् । तथाहि—दिवा निशि वेदमिन्द्रनीलसङ्काशमिदं जलधरनिकाशमिति वा प्रतिपद्यते । न चाकाशस्य परिकल्पितस्य वर्णसंस्थानादिरस्ति । ततोऽन्यस्येति । प्रकाशतमोराशिव्यतिरेकेण परपरिकल्पितस्याकाशस्यासत्त्वान् । सत्त्वेवाऽतीन्द्रियत्वात् । सर्वशब्दविवेकोऽपि श्रोत्रज्ञानस्य कार्यस्यानुपलब्ध्या गम्यते । सा चानुपलब्धिद्वयन्येषां चक्षुरादिज्ञानानां संवेदनात्सिद्धेत्यस्त्रेवात्राप्येकोपलम्भोऽन्यविज्ञानसंवेदनलक्षणः । ननु नहि कार्यसत्तया कारणसत्ता व्याप्ता, येन सा कार्यसत्ता निवर्त्तमाना सामपि निवर्त्तयेत् । यतो नावश्यं कारणानि वर्द्धन्ति (अर्थवन्ति ?) भवन्ति । न भूमः सर्वो कारणसत्ता कार्यसत्तया व्याप्तेति, किं तर्हि ? विशिष्टैवाऽप्रतिबद्धसामर्थ्यलक्षणा, सस्या एवात्र निषेधः क्रियते, न सर्वस्याः । तथाहि—यत्रापि केवलप्रदेशोपलम्भाद्वृद्धाभावसिद्धिः, सापि घटोपलम्भाख्यकार्यानुपलब्धिरेव । यत उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यैव घटस्याभावः साध्यते, न सर्वस्य । कत्रोपलब्धिलक्षणप्राप्तः ? । य एवाप्रतिबद्धसामर्थ्यः । यत उपलब्धिलक्षणं स्वभावविशेषो वर्णितः—यः स्याभावः स प्रत्यक्ष एव भवतीति । अन्यथा ह्यत्रापि घटोपलब्ध्या घटसत्ता न व्याप्ता स्यात्तत्तद्व्यापकस्य निवृत्तौ नाव्याप्तस्य निवृत्तिरिति ततो घटाभावो न सिद्धेत । तस्मात्सर्वैव स्वभावानुपलब्धिरसद्व्यवहारहेतुः । परमार्थतः कार्यानुपलब्धिरेव द्रष्टव्या ॥ १६८८ ॥ १६८९ ॥

इत्थमित्यादिनाऽभावशब्दवाच्यत्वादित्यस्य हेतोर्नैकान्तिकत्वमाह—

इत्थं च वस्तुरूपत्वे स्थितेऽभावप्रमात्मनः ।

अभावशब्दवाच्यत्वमन्तर्भावेऽप्यवाधितम् ॥ १६९० ॥

इत्थमिति । एकस्य वा दृष्टिः सैवान्या दृष्टिरुच्यत इत्यादिना । अन्तर्भावेऽप्यवाधितमिति । अभावस्य प्रत्यक्षान्तर्भावेऽप्यभावशब्दवाच्यत्वमविरुद्धमित्यर्थः । एतेन हेतोर्विपर्यादाद्व्यावृत्तिमाह ॥ १६९० ॥

अभावो वा प्रमाणेन स्थानुरूपेण मीयते ।

इत्यत्र सिद्धसाध्यत्वं तादृश्यस्त्यनुरूपता ॥ १६९१ ॥

इत्यभावविचारः ।

तादृश्यस्त्यनुरूपतेति । अन्योपलब्धिलक्षणानुपलब्धिरभावः (इति) । य-
ज्ञाप्येके चोदयन्ति—ननु वस्त्वभावमात्रालम्बनस्य प्रत्ययस्य प्रत्यक्षादौ न कचिदन्त-
र्भावोऽस्ति, वस्तुविरहमात्रालम्बनत्वादस्य, प्रत्यक्षादेश्च वस्तुविषयत्वात् । नचास्या-
प्रामाण्यमविसंवादित्वात्, नहि भवद्विर्वस्तूनां निरन्वयं विनाशमिच्छद्विर्वस्तुवि-
रहो नेध्यत इति । तदप्यनेन प्रत्युक्तम् । नहि तेन विकल्पे(न) तद्देशकालादिविशे-
षणरहितमभावमात्रमालम्ब्यते । किं तर्हि । कचिद्देशादौ घटादि नास्तीत्यनेन रू-
पेण सविशेषणमेव । तच्च केवलस्यैव देशादेर्महणसामर्थ्यादेवं भवतीति न पृथगस्य
प्रामाण्यम्, प्रत्यक्षगृहीतस्यैव केवलस्य देशादेस्तथा विकल्पनात् । सत्यपि वा नि-
र्विशेषणस्याभावस्य ग्रहणे न तद्वाहिणो ज्ञानस्य प्रामाण्यं युक्तमवस्तुविषयत्वात् ।
अर्थक्रियार्थिनां च प्रमाणचिन्ताया वस्त्वधिष्ठानत्वादिति यत्किंचिदेतत् ॥ १६९१ ॥

इत्यभावविचारः ।

युक्तयनुपलब्धी अधिष्ठत्याह—अस्मिन्सतीत्यादि ।

अस्मिन्सति भवत्येव न भवत्यसतीति च ।

तस्मादतो भवत्येव युक्तिरेपाऽभिधीयते ॥ १६९२ ॥

प्रमाणान्तरमेवेयमित्याह चरको मुनिः ।

नानुमानमियं यस्मादृष्टान्तोऽत्र न लभ्यते ॥ १६९३ ॥

उपलब्ध्या यया योऽर्थो ज्ञायते तदभावतः ।

नास्तित्वं गम्यते तस्यानुपलब्धिरियं मता ॥ १६९४ ॥

प्रमाणान्तरमेपाऽपि दृष्टान्ताद्यनपेक्षणात् ।

दृष्टान्तेऽपि हि नास्तित्वमनयैव प्रसिद्ध्यति ॥ १६९५ ॥

तद्भावभावित्वेन यत्कार्यताप्रतिपत्तिरियं युक्तिः, इयं च सविकल्पकत्वान्न प्रत्यक्षं,
नाप्यनुमानं, दृष्टान्ताभावात्, तथाहि—दृष्टान्तोऽपि—अत एव तद्भावभावित्वा-
त्कार्यताप्रतिपत्तिः, तत्रापि दृष्टान्तोऽन्वेषणीयस्तत्राप्यपर इत्यनवस्था स्यात्, त-
स्मात्प्रमाणान्तरमेवेयमित्याह चरको—वैयः । तथा या चोपलब्धिनिवृत्त्या नास्ति-
त्वप्रतीतिरियमनुपलब्धिः । अस्या अपि प्रमाणान्तरत्वे युक्तिवदेव न्यायोऽन्वेषणीयः
॥ १६९२ ॥ १६९३ ॥ १६९४ ॥ १६९५ ॥

कार्येत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

कार्यकारणताभावप्रतिपत्तिर्न संयता ।

तदत्रास्यां न भेदोऽस्ति साध्यसाधनयोर्यतः ॥ १६९६ ॥

कार्यकारणभावोऽभावश्चेति कार्यकारणताभावौ, तयोः प्रतिपत्तिरिति विगृह्य समासः, सत्र कार्यकारणताप्रतिपत्तिर्युक्त्या, अभावप्रतिपत्तिरनुपलब्ध्येति यथाक्रमं सम्बन्धः । अस्यामिति । युक्तावनुपलब्धौ च प्रमाद्वयेऽपि न साध्यसाधनयोर्भेदः ॥ १६९६ ॥

कथमित्याह—तद्भावेत्यादि ।

तद्भावभावितां मुक्त्वा न हेतुफलताऽपरा ।

दृश्यादृष्टिं विहायान्या नास्तिता न प्रतीयते ॥ १६९७ ॥

युक्तौ तावन्न साध्यसाधनयोर्भेदः, तथाहि—तद्भावभाविता हेतुः, कार्यकारणता साध्या, न चानयोर्भेद उपलभ्यते, पर्यायत्वाच्चरुपावपवत् । अनुपलब्धावपि च न भेदः, तथाहि—यद्युपलम्भनिवृत्तिमात्रं विवक्षितं तदा तस्यासिद्धत्वात्पूर्ववदनवस्याविदोषो वाच्यः । अथान्योपलब्धिरेवानुपलब्धिरुदा दृश्यानुपलब्धावेवान्तर्भावः । अनया च नाभावः साध्यते, तस्य प्रत्यक्षेणैव सिद्धत्वात् । अत एवाह—दृश्यादृष्टिं विहायेत्यादि ॥ १६९७ ॥

अथ मतं नाभ्यां कार्यकारणताऽभावौ साध्येते, किं तर्हि, व्यवहार इति, तत्राह—तद्भावव्यवहार इत्यादि ।

तद्भावव्यवहारे तु योग्यतायाः प्रसाधने ।

सङ्केतकाले विज्ञातो विद्यतेऽर्थो निदर्शनम् ॥ १६९८ ॥

इति युक्त्यनुपलब्धिविचारः ।

तयोर्हेतुफलताभावनयोर्भावस्तद्भावसत्र व्यवहारो यः स तद्भावव्यवहारः । ज्ञानामिधानप्रवृत्तिरक्षणमनुष्ठानं तस्मिन्योग्यता साध्यते । प्रयोगश्च—ये यद्व्यापारानन्तरनियतोपलभ्यस्वभावास्ते तत्कार्यव्यवहारयोग्याः, तद्यथा सङ्केतकालानुभूताः कृतादिद्व्यापारानन्तरोपलभ्यस्वभावा घटादयः, तथाच तात्त्वाद्व्यापारानन्तरनियतोपलभ्यस्वभावाः क्षब्दा इति स्वभावहेतुः । तथानुपलब्धावपि व्यवहारे साध्ये प्रयोगः—येषामुपलब्धिरक्षणप्राप्तमिमितानां येष्वनुपलब्धिरस्ते तदभावव्यवहारयोग्याः, तद्यथा विषाणभावव्यवहारयोग्याः शशशमसकादयः, उपलब्धिरक्ष-

णप्राप्तामिमितानां परामितसामान्यादिपदार्थानामनुपलब्धिश्च तदाश्रयत्वेनेष्टेषु साव-
 लेयादिष्विति स्वभावानुपलब्धिः । तद्विविक्तानां सावलेयादीनामुपलम्भान्नासिद्धिः,
 नाप्यनैकान्तिकता हेतोरभिव्यक्तेर्निराकरिष्यमाणत्वात्, एतावन्मात्रनिबन्धनत्वाच्चा-
 भावव्यवहृतेः, नापि विरुद्धता सपक्षे भावादिति ॥ १६९८ ॥

इति युक्त्यनुपलब्धिविचारः ।

तत्र सम्भवश्च लक्षणया समुदायः । सम्भवप्रतिपत्तौ समुदायिप्रतिपत्तिः । यथा—
 सहस्रसङ्कावे ज्ञाते शतादिसत्ताप्रतिपत्तिः । इदं च किल दृष्टान्ताभावात्तानुमानम् ।
 अत्र दूषणमाह—समुदायेत्यादि ।

समुदायव्यवस्थाया हेतवः समुदायिनः ।

शतादिसम्भवज्ञानं सहस्रात्कार्यलिङ्गजम् ॥ १६९९ ॥

इति सम्भवविचारः ।

यस्मात्समुदायिभ्योऽन्यस्य समुदायस्याभावात्समुदायव्यवस्थायाः समुदायिन एव
 कारणं तस्मात्सहस्राच्छतादिसंभवप्रतीतिः कार्यलिङ्गजैव ॥ १६९९ ॥

इति सम्भवविचारः ।

अन्ये त्वेतिह्यादि च प्रमाणान्तरमिच्छन्ति, तत्रानिर्दिष्टवक्तृकं प्रवादपारम्पर्यमै-
 तिहम् । यथा—इह घटे यशः प्रतिवसतीति । अनियतदेशकालमाकस्मिकं सदस-
 त्मूपकं ज्ञानं प्रतिभा । यथा—बुमार्या एव भवति, अथ मे भ्राता आगमिष्य-
 तीति । वयं त्रिल तथैव भवतीति प्रमाणम् । अत्र दूषणमाह—एतिह्येत्यादि ।

ऐतिह्यप्रतिभादीनां भूयसा व्यभिचारिता ।

मैत्रेयदृष्टं प्रमाणत्वं यद्वैतैर्जतिप्रसङ्गतः ॥ १७०० ॥

इत्येतिह्यादिविचारः ।

आदिशब्देन प्रत्यभिज्ञादीनां ग्रहणम् । तेषामपि परैः वैधित्प्रमाणत्वेन गृहीत-
 त्वम् । अतिप्रसङ्गत इति । व्यग्रान्तिरस्मानि कदाचित्सत्यतादर्शनात्प्रमाणान्तरत्वं
 स्यात् ॥ १७०० ॥

इत्येतिह्यादिविचारः ।

एवं विस्तरेण प्रमाणान्तरं निराकृत्य सङ्क्षेपेण निराकुर्वन्नाह—अथवेत्यादि ।

अथवाऽस्थान एवायमायासः क्रियते यतः ।

प्रत्यक्षश्च परोक्षश्च द्विधैवार्थो व्यवस्थितः ॥ १७०१ ॥

द्विविध एव ह्यर्थः प्रत्यक्षः परोक्षश्च ॥ १७०१ ॥

ननु चापरोऽप्यस्ति प्रत्यक्षाप्रत्यक्षः, नैव प्रत्यक्षो नाप्यप्रत्यक्ष इत्याह—उभयेत्यादि ।

उभयानुभयात्मा हि नैवासौ युज्यते परः ।

एकस्यैकत्र विज्ञाने व्याहृते हि क्रियाक्रिये ॥ १७०२ ॥

साक्षाद्वि ज्ञानजनकः प्रत्यक्षो ह्यर्थ उच्यते ।

यथोक्तविपरीतस्तु परोक्षः कृतिभिर्मतः ॥ १७०३ ॥

आद्यार्थविषयं तावन्नेदं शाब्दोपमादिकम् ।

प्रत्यक्षेऽन्तर्गतिप्राप्तेर्वैफल्यं वा स्मृतेरिव ॥ १७०४ ॥

परोक्षविषयत्वेऽपि सर्वेषां विषयः कथम् ।

यदि साक्षात्परोक्षोऽयं न स्यात्प्रत्यक्षवस्तुवत् ॥ १७०५ ॥

परव्यपाश्रयेणापि प्रतिपत्तौ किमस्य सा ।

सम्बद्धेतरतो नो वा भेदाभासा न वा तथा ॥ १७०६ ॥

असम्बद्धात्तदुद्भूतावव्यवस्था प्रसज्यते ।

न च संगच्छते व्याप्तिर्भेदाभासा भवेद्यदि ॥ १७०७ ॥

परोक्षविषया यावत्सम्बद्धार्थसमाश्रया ।

अपरामृष्टतद्भेदा प्रतीतिरनुमा स्फुटा ॥ १७०८ ॥

इति प्रमाणान्तरपरीक्षा ।

न होक्स्यान्योन्यप्रतनीकानेकधर्मसम्पातो युक्तः, एकत्वहानिप्रसङ्गान्, तथाहि—विशिष्टस्याव्यवधानेन यथागृहीतार्थविसायकारणस्य ज्ञानस्य साक्षाद्विज्ञादिव्यवधानं विना जनकोऽर्थः प्रत्यक्ष उच्यते । एवं च कृत्वा क्षणिकः शब्द इत्यादिज्ञानमप्रत्यक्षार्थमिति सिद्धम् । नचैकस्य पदार्थस्यैकत्र क्रियाक्रिये युक्ते, येन विज्ञानजनकत्वाजनकत्वाभ्यां प्रत्यक्षाप्रत्यक्षस्यभावो भवेत् । नाप्यनुभयस्यभावो युक्तः, एकस्त्वानुभयेपस्यापरस्वभाविधिनान्तरीयकत्वाद्भुतः । अनेकस्य तु नेकत्र क्रिया-

क्रियाविरोधः, यथा रूपरसयोश्चक्षुर्विज्ञाने, तथैकस्थानेकस्मिन्, यथा रूपस्य चक्षुः-
 श्रोत्रविज्ञानयोः, तदर्थमेकस्यैकत्रेति चाह । तस्माद्विविध एवार्थः । तत्र शब्दादीनां
 प्रामाण्यं भवत्प्रत्यक्षे वार्थं भवेत्परोक्षे वेति पक्षद्वयम् । न तावदाद्येऽर्थे, कस्मात्प्रत्यक्षे-
 न्तर्गतेप्राप्तेः, शब्दादीनामभिज्ञार्थविषयत्वात् । अथ प्रत्यक्षेणाधिगते सत्युत्तरफालं
 तैः पुनरधिगमः क्रियते, अत आह—वैफल्यं वा । गृहीतग्रहणात्समृतिवदप्रामा-
 ण्यप्रसङ्गात् । द्वितीयेऽपि पक्षे स परोक्षोऽर्थो विषयो भवन्साक्षाद्वा स्याद्व्यवधानाद्वा
 पराश्रयेण, तत्र तावन्न साक्षात्तत्त्वापरोक्षत्वप्रसङ्गात्प्रत्यक्षार्थवत् । यस्मादत एवासौ
 परोक्ष उच्यते यतः साक्षान्न ज्ञानं जनयति, साक्षात्स चेज्ज्ञानं जनयेत्कथमसौ प-
 रोक्ष इति वचनीयमेतत् । पराश्रयेणापि परोक्षार्थप्रतिपत्तिः सम्बद्धाद्वा स्यादसम्ब-
 द्धाद्वा, भेदाभासा वा स्यादभेदाभासा वेति चत्वारः पक्षाः सम्भवन्ति । भेदाभासा
 यथा—धूमसामान्यात्तार्णपाणीदिवहिविशेषप्रतीतिः । अभेदाभासा यथा—धूमा-
 द्विजातीयपरावृत्तवह्निमात्राध्यवसायिनी । तत्रासम्बन्धात्प्रतिपत्तावव्यवस्था स्यात्,
 यतः क्षुतश्चिरसर्वः प्रतीयेत । अथ भेदाभासा, तदा व्याप्तिः साध्येन हेतोर्न सङ्ग-
 च्छेत्, विशेषेणान्वयायोगात् । ततश्चानैकान्तिकं स्यात् । अथाभेदाभासा तदाऽनुमान
 एवान्तर्भाव इति प्रतिपादयन्नाह—परोक्षविषयेत्यादि । अपरामृष्टतद्भेदेति । भे-
 दप्रतिभासशून्या विजातीयपरावृत्तार्थमात्राध्यवसायिनी । यथा धूमाद्वह्निमात्रप्र-
 तीतिः । एवम्भूता चेत्स्पष्टमेवानुमानं, सम्बन्धदर्शनोपायत्वात्, धूमाद्वह्निप्रतीतिवत्
 ॥ १७०२ ॥ १७०३ ॥ १७०४ ॥ १७०५ ॥ १७०६ ॥ १७०७ ॥ १७०८ ॥

इति प्रमाणान्तरपरीक्षा ।

“अणीयसापि नांशेन मिथीभूतापरात्मक”मित्येतत्समर्थनार्थं बोधोपक्रमपूर्वक-
 माह—नन्वित्यादि ।

नन्वनेकात्मकं वस्तु यथा मेचकरत्नवत् ।

प्रकृत्यैव सदादीनां को विरोधस्तथा सति ॥ १७०९ ॥

यदुक्तम्—“अर्थक्रियासमर्थं च सदन्यदसदुच्यते । समावेशो न चैकत्र तयो-
 युक्तो विरोधतः ॥” इति । तदत्राह्नीकादयश्चोदयन्ति । सर्वमेव वस्तु सामान्यविशे-
 पात्मकत्वेनानेकात्मकं, यथा शयलाभासं रत्नं, तत्कर्तुं सदादीनां विरोधः, येनोच्यते
 “समावेशो न चैकत्रे”ति । आदिशब्देन क्रियाक्रियैकत्वादयो गृह्यन्ते । यद्यपि चेदं

चोद्यं ननु तदेवेत्यादिना परिहृतं, तथापि विस्तरेण प्रतिपादनाय वादान्तरं वा दर्शयितुं पुनरुच्यते ॥ १७०९ ॥

तत्र सामान्यविशेषात्मकत्वसाधनाय यथाक्रममहोक्तः प्रयोगद्वयमाह—भाव इति ।

भावो भावान्तरातुल्यः स्वपुष्पात्न विशिष्यते ।

अतुल्यत्वविहीनश्चेत्तेभ्यो भिन्नो न सिद्ध्यति ॥ १७१० ॥

किंचिद्विशिष्टं वस्तु घटादि, स यदि घटादिर्भावः पटादिना भावान्तरेणातुल्यः स्यात्—ततो यदि व्यावृत्तः स्यात्, तदा स्वपुष्पात्न तस्य विशेषः स्यात्, सर्वथा वस्त्वन्तराद्व्यावृत्तत्वात्, नच वस्त्वन्तराद्व्यावृत्तस्यान्या गतिः सम्भवति स्वपुष्पतां मुक्त्वा । तस्मात्तस्य वस्तुनः स्वपुष्पातुल्यत्वमभ्युपगच्छता भावान्तरतुल्यत्वं वस्तुत्वं नान सामान्यमभ्युपगन्तव्यमिति सिद्धं सामान्यात्मकत्वम् । विशेषात्मकत्वं तर्हि कथमिति चेदत्रोच्यते—अतुल्यत्वविहीनश्चेत्तेभ्यो भिन्नो न सिद्ध्यति—स एव घटादिर्भावो यदि पटादिना भावेन यदतुल्यत्वं तेन विहीनः स्यात्, तेन घटादिना यदतुल्यो न भवेदिति यावत् । तदाऽयं घटोऽयं च पट इति पटादिभ्यो घटादिभिन्नो न सिद्ध्येत्, स्वस्वरूपवत् । मिथ्यते च । तस्माद्विशेषात्मकत्वमपि सिद्धम् ॥ १७१० ॥

सर्वथाऽपीत्यादिनाऽस्यैव प्रयोगद्वयस्यार्थं विस्तरेण समर्थयते ।

सर्वथाऽपि ह्यतुल्यत्वे ह्यभिप्रेतेऽस्य वस्तुनः ।

वस्त्वन्तरेण नियतं वस्तुत्वमवहीयते ॥ १७११ ॥

वस्तुनो हि निवृत्तस्य कान्या सम्भविनी गतिः ।

लक्ष्यते नास्तितां मुक्त्वा तारापयसरोजवत् ॥ १७१२ ॥

तस्मात्स्वपुष्पातुल्यत्वमिच्छता तस्य वस्तुनः ।

वस्तुत्वं नाम सामान्यमेष्टव्यं तत्समानता ॥ १७१३ ॥

अन्यथा हि न सा बुद्धिरित्यादिना सामान्यात्मकत्वसाधनायोपपत्त्यन्तरमाह ।

अन्यथा हि न सा बुद्धिर्वलिभुग्दशनादिषु ।

वर्तते नियता त्वेपा भावेष्वेवेति किं कृतम् ॥ १७१४ ॥

सारूप्यान्नियमोऽयं चेत्सामान्यं च तदेव नः ।

स्वभावानुगता शक्तिरनेनैवोपवर्णिता ॥ १७१५ ॥

अत्यन्तभिन्नता तस्माद्वदते नैव कस्यचित् ।

सर्वं हि वस्तुरूपेण भिद्यते न परस्परम् ॥ १७१६ ॥

अन्यथेति । यदि च भावो भावान्तरातुल्यः स्यात्तदा किमिति घटादिष्वेव भावो भाव इत्यभिन्ना बुद्धिर्भवति नतु काकदन्तादिष्विति तत्र कारणं वक्तव्यम्, सारूप्यं कारणमिति चेत्तदेव तर्हि सामान्यमिति सिद्धं, सामान्यपर्यायत्वात्सारूप्यस्य । अनुयायिनी शक्तिरस्ति घटादिष्वेव, न काकदन्तादिषु, अतः स्वभावानुगता शक्तिः कारणमिति चेत् । साऽप्यनेनैव सारूप्येणोपवर्णिता—व्याख्याता । सारूप्य-वदत्रापि समानमुत्तरमिति यावत् । तस्या एव सामान्यरूपत्वप्रसङ्गात् । तस्माद्वस्तु-रूपेण सर्वं घटादि परस्परमभिन्नमिति सिद्धम् ॥ १७१४ ॥ १७१५ ॥ १७१६ ॥

भेदसमर्थनार्थमाह—अवधीकृत इत्यादि ।

अवधीकृतवस्तुभ्यो वैरूप्यरहितं यदि ।

तद्वस्तु न भवेद्विभ्रं तेभ्योऽभेदस्तदात्मवत् ॥ १७१७ ॥

तेभ्यः स्वरूपं भिन्नं हि वैरूप्यमभिधीयते ।

वैरूप्यं न च भिन्नं चेत्येतदन्योन्यबाधितम् ॥ १७१८ ॥

तस्माद्विभ्रत्वमर्थानां कथंचिदुपगच्छता ।

वैरूप्यमुपगन्तव्यं विशेषात्मकताऽप्यतः ॥ १७१९ ॥

अवधीकृतेभ्य इति । पटादिभ्योऽर्थान्तरेभ्यो यदि घटादि वैरूप्येण रहितं भवेत्तदाऽभेदात्तेभ्यः पटादिभ्यस्तद्वदादि भिन्नं न भवेदात्मस्वरूपवदभिन्नत्वप्रसङ्गात् । तथाहि—तेभ्यः पटादिभ्यो यद्विभ्रं स्वरूपं घटादीनां तदेव खलु वैरूप्यमुच्यते मान्यत् । ततश्च सत्यपि वैरूप्ये पटादीनां नच घटादिभ्यो भेदोऽस्तीति स्ववचन-व्याहतिः, भेदवैरूप्ययोः पर्यायत्वात् ॥ १७१७ ॥ १७१८ ॥ १७१९ ॥

एवं सामान्यविशेषात्मकं प्रसाध्य तयोः सामान्यविशेषयोरसाङ्कर्येण व्यवहार-हेतुत्वं प्रतिपादयन्नाह—यस्त्वेकात्मकमेवेदमिति ।

यस्त्वेकात्मकमेवेदमनेकाकारमिष्यते ।

ते चानुवृत्तिव्यावृत्तिबुद्धिग्राह्यतया स्थिताः ॥ १७२० ॥

आद्या एतेऽनुवृत्तत्वात्सामान्यमिति कीर्तिनाः ।

विशेषास्त्वभिधीयन्ते व्यावृत्तत्वात्ततोऽपरे ॥ १७२१ ॥

अयमत्र परमार्थः—मेवकरद्वयेकमेव वस्तुनेकाकारम्, ते चाकाराः केचिदनु-
वृत्तिबुद्धिग्राह्याः केचिद्व्यावृत्तिबुद्धिग्राह्याः । तत्र येऽनुवृत्तिबुद्धिग्राह्यास्तेऽनुवृत्ततया
सामान्यमिति कीर्त्यन्ते, ये तु ततोऽपरे व्यावृत्तिबुद्धिग्राह्यास्ते व्यावृत्तत्वाद्विशेषा
इति कल्पन्ते, तत्रानुवृत्तिबुद्धिर्भावो भाव इत्याद्यभेदाकारा, व्यावृत्तिबुद्धिर्षटोऽयं
न पट इत्येवमादिभेदाकारा ॥ १७२० ॥ १७२१ ॥ १७२२ ॥

तदत्र प्रतिविधत्ते परस्परस्वभावत्व इत्यादि ।

परस्परस्वभावत्वे स्यात्सामान्यविशेषयोः ।

साङ्ख्यं तत्त्वतो नेवं द्वैरूप्यमुपपद्यते ॥ १७२२ ॥

परस्परास्वभावत्वेऽप्यनयोरनुपपद्यते ।

नानात्वमेवम्भावेऽपि द्वैरूप्यं नोपपद्यते ॥ १७२३ ॥

अत्र पक्षद्वयम्, किं यदेव सामान्यं स एव विशेषः, आहोस्विदन्यत्सामान्य-
मन्यो विशेष इति । तत्र प्रथमे पक्षे सामान्यविशेषयोः परस्परस्वभावत्वे साङ्ख्यं
स्यात् । तदश्वेदं सामान्यमयं विशेष इति विभागाभावात्परमार्थत एकस्य वस्तुनो
द्वैरूप्यं नोपपद्यते । अथ माभूत्साङ्ख्यमिति द्वितीयः पक्षः समाश्रीयते । तत्र परस्प-
रास्वभावत्वेऽप्यङ्गीक्रियमाणे नानात्वं—स्वभावभेदः सामान्यविशेषयोः संप्रसज्यते ।
एवं ह्यनयोरसांकर्यं भवेद्यद्यनयोर्नानात्वं स्यात्, तदश्वैवम्भावेऽपि—नानात्वेऽपि
वस्तुद्वयमेव केवलं जातमिति नैकस्य वस्तुनो द्वैरूप्यं युक्तम् । अथापि स्यात्—यदि
नाम सामान्यविशेषयोः परस्परं स्वभावविवेको जातस्तथापि सामान्यविशेषात्मकं
वस्तुमिन्नमेवेति । तदेतत् परस्परविरुद्धम् । तथाहि—एकस्माद्वस्तुनः सामान्यवि-
शेषयोरभेदेऽङ्गीक्रियमाणे कथमनयोः परस्परं स्वभावविवेकः सिद्ध्येत्, एकस्मादभेदे
तयोरप्यभेदप्रसङ्गादेकवस्तुस्वभाववत् । सामान्यविशेषयोश्च परस्परं स्वभावविवेके-
ऽङ्गीक्रियमाणे ताभ्यामभिन्नमेकं वस्तु न सिद्ध्येत्, ताभ्यामभिन्नत्वात्तस्याप्येकत्वेनामि-
तस्य द्वित्वप्रसङ्गात्सामान्यविशेषस्वरूपवत् । तस्मादेकमुभयात्मकमिति परस्परव्याह-
तमेतत् ॥ १७२२ ॥ १७२३ ॥

सत्यपीत्यादिना सुमतेर्मतमाशङ्कते ।

सत्यप्येकस्वभावत्वे धर्मभेदोऽत्र सिद्ध्यति ।

भेदसंस्था(ऽ)विरोधश्च यथा कारकशक्तिषु ॥ १७२४ ॥

न दृष्टेऽनुपपन्नं च यत्सामान्यविशेषयोः ।

ऐकात्म्येऽपीक्ष्यते भेदलोकयात्रानुवर्त्तनम् ॥ १७२५ ॥

स हि चोद्योपक्रमे परिहारं किलात्राह—तत्सामान्यविशेषयोः परस्परस्वभाव-
विरहानभ्युपगमे सङ्कीर्णता प्राप्नोति । नैष दोषः । तयोरेकस्वभावतया सत्यामपि
सङ्कीर्णतायां धर्मभेदः प्रसिद्ध्यति कारकशक्तिवत् । तथाहि—यलाहको विद्योतते,
यलाहकाद्विद्योतत, इत्यादिकार्यभेदाद्विद्यमानात्मानः कारणशक्तयः समुपलभ्यन्ते
द्रव्यस्वभावाव्यतिरिक्ततया सङ्कीर्णतायामपि सत्याम् । तदनभ्युपगमे लोकशास्त्रवि-
रोधोऽवश्यम्भावी । अपिच । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम । तथाहि—सामान्यविशेष-
योरेकवस्तुस्वभावत्वेऽप्यसङ्कीर्णताया भेदेऽपि लोकयात्रानुवर्त्तनमुपलभ्यत एव । भे-
देन लोकयात्रा भेदलोकयात्रा, साऽनुवर्त्तते येनैकात्म्येन तत्तथोक्तम् । प्रयोगः—
एकस्य वस्तुनो यो भेदव्यवहारः स धर्मभेदनिबन्धनः, यथा कारकशक्तिषु, भेदव्यवहा-
रश्चायमेकस्मिन्वस्तुनि सामान्यविशेषलक्षण इति स्वभावहेतुः ॥ १७२४ ॥ १७२५ ॥

नन्वित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

ननु सत्येकरूपत्वे धर्मभेदो न सिद्ध्यति ।

अकल्पितो विभेदो हि नानात्वमभिधीयते ॥ १७२६ ॥

अनेन हेतोर्विरुद्धतामाह । इष्टविपरीतसाधनात् । तथाहि—पारमार्थिको धर्मभे-
दो वादिनः साधयितुमिष्टः, स चाकल्पितो धर्मभेदो न सिद्ध्यति, वस्तुन एकत्वा-
भ्युपगमात्, तस्य चैकस्य वस्तुनो भेदविरोधान्, यतो भेद इति नानात्वमभिधी-
यते, यद्य नाना तत्कथमेकं स्यात् ॥ १७२६ ॥

दृष्टान्ते न केवलं साध्यशून्यता, अपि तु साध्यविपर्ययेण हेतुर्व्याप्त इति दर्शय-
न्नाह—नानात्वमत्रमित्यादि ।

नानात्मत्वं च शक्तीनां विचक्षामात्रनिर्मितम् ।

एकतत्त्वात्मकत्वे हि न भेदोऽत्रापि युक्तिमान् ॥ १७२७ ॥

स्वादेवत्—यपि भेद इति नानात्वमभिधीयते, तदेव नानात्वमेकस्य वस्तुनो
भाविकं कथं विरुद्धं, येन तद्विपरीतं साधयद्विरुद्धं भवेदित्याह—एकमित्यादि ।

एकमित्युच्यते तद्धि यत्तदेवेति गीयते ।

नानात्मकं तु तन्नाम न तद्भवति यत्पुनः ॥ १७२८ ॥

तद्भावात्तद्भावावः परस्परविरोधतः ।

एकवस्तुनि नैवायं कथञ्चिद्वचकल्प्यते ॥ १७२९ ॥

यत्तदेतदिति तत्त्वेन विधीयते तदेकमित्युच्यते, यथा चैतन्यपुरुषयोः । वस्तुनः
सतस्त्वस्वनिषेधे नानात्वं, यथा भूतचैतन्ययोः । ततश्च विधिप्रतिषेधयोरेकत्रायोगा-
त्तद्भावबलक्षणात्तद्भावबलक्षणयोरेकत्वनानात्वयोः परस्परविरोध इति कल्पित एवैकस्य
धर्मभेदः ॥ १७२८ ॥ १७२९ ॥

कथं तद्भावात्तद्भावयोर्विरोध इत्याह—विधानेत्यादि ।

विधानप्रतिषेधौ हि परस्परविरोधिनौ ।

शक्यायेकत्र नो कर्तुं केनचित्स्वस्यचेतसा ॥ १७३० ॥

स्यादेतत्—धर्मभेदकल्पनायाः किं निबन्धनम्, अवश्यं चास्या भिन्नेन निबन्ध-
नेन भाव्यम्, अन्यथा वस्तुसाङ्ग्यं स्यात् । ततश्च यच्चिद्विधं निबन्धनं स एव च
पारमार्थिको धर्मभेदोऽस्माकमित्याह—सजातीयेत्यादि ।

सजातीयविजातीयानेकव्याघृत्तवस्तुनः ।

ततस्ततः पराघृत्तेर्धर्मभेदस्तु कथ्यते ॥ १७३१ ॥

एकस्यापि ततो युक्ता कल्पितासङ्ख्यरूपता ।

वास्तवं नैकभावस्य द्वैरूप्यमपि सङ्गतम् ॥ १७३२ ॥

सजातीयविजातीयं च तदनेकं चेति कर्मधारयः, तस्माद्वाघृत्तं च तद्वस्तु चेति
विग्रहः । तस्यैकस्य वस्तुनः, ततस्ततः—सजातीयविजातीययोश्च, या पराघृत्तिः, सा
धर्मभेदव्यवस्थाया निबन्धनम् । तस्माद्यतः कल्पिताऽप्यनेकता सम्भवति, तस्माद्वा-
स्तवं द्वैरूप्यमेकस्य न सङ्गतम् । अपिशब्देन सामान्येन धर्मभेदपूर्वकत्वमात्रे साध्ये
सिद्धसाध्यतामपि सूचयति ॥ १७३१ ॥ १७३२ ॥

स्यादेतत्—नरसिंहादिभिरनेकान्तः, तथाहि नरसिंहादय एकस्वभावा अपि भावि-
केन द्वैरूप्येनाविरुद्धाः समुपलभ्यन्त इत्याह—नरसिंहादय इति ।

नरसिंहादयो ये हि द्वैरूप्येणोपवर्णिताः ।

तेषामपि द्वैरूप्यत्वं भाविकं नैव विद्यते ॥ १७३३ ॥

स ह्यनेकाणुसन्दोहस्वभावो नैकरूपवान् ।

यच्चित्रं न तदेकं हि नानाजातीयरत्नवत् ॥ १७३४ ॥

ऐक्ये स्यान्न द्विरूपत्वान्नानाकारावभासनम् ।

मक्षिकापदमात्रेऽपि पिहितेऽनावृतिश्च न ॥ १७३५ ॥

आदिशब्देन मेचकरत्नादिपरिग्रहः । स हीति । नरसिंहः । सन्दोहः—समूहः । रूपमस्यास्तीति रूपवान् । एकेन रूपवानिति विग्रहः । अनेन दृष्टान्तस्य प्रतिवाद्य-
सिद्धतामाह । नहि बौद्धं प्रति नरसिंह एकोऽवयवी सिद्धः, अनेकानुसमूहत्वात् ।
तत्रैकत्वनिराकरणे प्रमाणमाह—यच्चित्रं न तदेकं, यथा नानाजातीयरत्नसमूहः, चि-
त्रश्च नरसिंह इति, स्वभावविरुद्धोपलम्भो व्यापकविरुद्धस्य वा । ऐक्ये सति द्विरू-
पत्वनिमित्तनानाकारावभासानुपपत्तिर्बाधकं प्रमाणम्, प्रतिभासभेदनिबन्धनत्वाद्दे-
दव्यवस्थायाः । एकदेशावरणे सर्वावरणप्रसङ्गश्च बाधकं प्रमाणम्, न ह्येकस्यावृत्त-
त्वमनावृत्तत्वं चेति युगपद्विरुद्धधर्मसंसर्गो युक्तः ॥ १७३३ ॥ १७३४ ॥ १७३५ ॥

ययनेकानुसमूहमात्रं नरसिंहः कथं तर्हि द्विरूपानुगतैक(व)स्त्वध्यवसायी प्रत्यय
इत्याह—नृसिंहेत्यादि ।

नृसिंहभागानुस्यूतप्रत्यभिज्ञानहेतवः ।

ते चाणवः प्रकृत्यैव विशिष्टप्रत्ययोद्भवात् ॥ १७३६ ॥

एतेनैव प्रकारेण चित्ररत्नादयो गताः ।

नानात्मना हि वैचित्र्यमेकत्वेन विरुध्यते ॥ १७३७ ॥

नृसिंहयोरेव भागास्तैरनुस्यूतं निर्भासीकृतं यत्प्रत्यभिज्ञानं तत्तथोक्तम्, एवम्भूतस्य
प्रत्यभिज्ञानस्य यदा प्रकृत्यैव त एवाणवो हेतवो भवन्ति, तदा किमपरमवयविना
फलस्तिप्तेन । सा च तादृशी प्रकृतिः कुतस्तेषामिति चेदाह—विशिष्टप्रत्ययोद्भवात्
—विशिष्टात्कारणादुत्पत्तेः । तत्र विशिष्टः प्रत्ययो गतिविशेषसंबर्त्तनीयं कर्म, स्वजा-
तिसमुद्भूतः कललादिश्च । अनेनैव नरसिंहविचारेण मेचकरत्नादयो गताः—व्या-
ख्याताः, इति न तेषां पृथक् दूषणं वक्तव्यम् ॥ १७३६ ॥ १७३७ ॥

यदुक्तम्—“सर्वं च वस्तुरूपेण मित्यते न परस्पर”मित्यत्राह—

अर्थक्रियासमर्थत्वं वस्तुत्वमभिधीयते ।

यदि तस्यानुगामित्वं सर्वं स्यात्सर्वकार्यकृत् ॥ १७३८ ॥

एकोऽर्थजनकस्तस्य भावः सामर्थ्ययोगतः ।

तद्याचिशिष्टमन्यस्मिन्नित्यनुत्पादकः कथम् ॥ १७३९ ॥

नीलाद्येव च वस्तुत्वमनुगामि यदीष्यते ।
 सितपीताद्यपि प्राप्तं नील(सं)साध्यकार्यकृत् ॥ १७४० ॥
 एकमेव ततो जातं द्वितीयात्मविवर्जितम् ।
 सर्वं विश्वमतो नैकमनेकाकारमस्ति नः ॥ १७४१ ॥
 तदेव चेन्न वस्तुत्वं कणाशिमतसत्त्वयत् ।
 नैकस्यानेकरूपत्वमेव वः स्याद्विभेदतः ॥ १७४२ ॥
 विरुद्धधर्मसङ्गश्च वस्तूनां भेदलक्षणम् ।
 कथञ्चिदन्यथेष्टोपि न भेदो नीलपीतयोः ॥ १७४३ ॥
 अनुगाम्यन्यथाभावात्स च सामान्यभेदयोः ।
 विद्यते तत्कथं नास्ति तयोर्भेदः परिस्फुटम् ॥ १७४४ ॥

अर्थक्रियाकारि यद्रूपं तद्वस्तुत्वमुच्यते नान्यत्, तथेत्सर्वानुगामि सर्वं सर्वार्थ-
 क्रियाकारि प्राप्नोति तेनैव हि रूपेण सर्वे जनका इष्यन्ते । तस्य च सर्वत्राविशिष्ट-
 त्वादिति यस्मिंचिद्यतः कुतश्चिदुत्पद्येत । किंच यदेतन्नीलपीतादि, तदेव किं वस्तु-
 त्वमाहोस्त्रिवन्धत् । यदि तदेव तदा तस्यानुगामित्वात्सितपीताद्यपि नीलसाध्यक-
 रजनाद्यर्थक्रियाकारि प्राप्नोति । अपिच द्वितीयस्य स्वभावस्याभावात्सर्वं जगदेकमेव
 वस्तुजातमिति, एकमनेकाकारमिति प्रतिज्ञानार्थहानिः स्यात् । अथान्यदेव वस्तुत्वं
 नीलादिभ्यः, कणादाभिमतसत्त्ववत् । यथा कणाक्षिनः—कणादस्य, अभिमतं स-
 तादयं व्यतिरिक्तं वस्तुत्वं नामेति । एवमपि सुतरामेकस्यानेकत्वमवुक्तम्, एकान्ते-
 नैव भेदात् । किंच—यौ विरुद्धधर्मसंसर्गिणौ तौ मित्रौ यथा क्षीतोष्णौ, विरुद्धध-
 र्मसंसर्गश्च सामान्यत्वशेषयोर्बिद्यतेऽनुगाम्यन्यथाभावादिति स्पष्ट एव तयोर्भेदः ।
 अन्यथाभावः—अननुगामित्वम् । यदि च विरुद्धधर्मसंसर्गेऽपि भेदो नेष्यते, तदा
 नीलपीतयोर्गोऽप्यर्थं कथंचिद्विशेषरूपेण भेद इष्टः स न स्यात् “बुद्धिभेदात्त-
 कत्वं रूपादीनां प्रसज्यत” इति वचनान् कुमारिलेन नीलादीनां भेदस्योपवर्णितत्वान्
 ॥ १७३८ ॥ १७३९ ॥ १७४० ॥ १७४१ ॥ १७४२ ॥ १७४३ ॥ १७४४ ॥

यथेत्यादिना कुमारिलमतेन पुनरप्यनैकान्तिकत्वमुद्गावयति ।

यथा कल्माषवर्णस्य यथेष्टं वर्णनिग्रहः ।

चित्रत्वाद्वस्तुनोऽप्येवं भेदाभेदावधारणे ॥ १७४५ ॥

यदा तु शबलं वस्तु युगपत्प्रतिपद्यते ।

तदाऽन्यानन्यभेदादि सर्वमेव प्रलीयते ॥ १७४६ ॥

कस्मापवर्णः—शबलो वर्णः । तस्य यथा नीलमिति वा पीतमिति वा लोहित-
मिति वेत्यादिना यथेष्टं वर्णनिग्रहो—रूपावधारणं, तथा चित्रस्य—अनेकरूपस्य
वस्तुनः स्वरूपरूपाभ्या सदसदात्मनः सामान्यविशेषरूपाभ्यां ह्यात्मन इच्छावशाद्दे-
दाभेदावधारणे । यदा भेदमवधारयितुमिच्छति तदा तमवधारयति, यदा तु युगप-
त्सामान्यविशेषात्मकं वस्तु कु(श्च)मिति प्रतिपद्यते तदाऽन्यानन्यभेदादिचोद्यं प्रलीयते ।
नावतरतीत्यर्थः । प्रत्यक्षेण शबलस्य वस्तुनः प्रतीयमानत्वात् । तत्रेदमन्यानन्यादि-
चोद्यम्—मित्रेभ्योऽधादिपिण्डेभ्योऽनन्यत्वात्सामान्यस्यापि पिण्डवत्स्वरूपभेदप्र-
सङ्गः, सामान्याद्वाप्यभिन्नत्वाद्भेदो भेदानां सामान्यस्येव प्रसज्यते । तथा भेदाभेदौ
परस्पर सामान्यविशेषयोः कथं विरुद्धौ स्याताम् । आदिशब्देनैकत्वानेकत्वे परस्प-
रविरुद्धे, तथा तदेव सामान्यं स एव विशेष, इत्येवमादि प्रहीतव्यम् ॥ १७४५ ॥
॥ १७४६ ॥

यद्येवं सर्वत्रैव शबलस्य प्रतीतिः स्यान्नतु क्रमयौगपद्याभ्यामित्याशङ्क्याह—व-
स्तुन इत्यादि ।

वस्तुनोऽनेकरूपस्य रूपमिष्टं विवक्षया ।

युगपत्क्रमवृत्तिभ्यां नान्योस्ति वचसां विधिः ॥ १७४७ ॥

युगपत् क्रमेण वा यदस्य सामान्यविशेषादिरूप व्यवस्थाप्यते, तद्विवक्षावशान् ।
यदा यौगपद्येन सदसद्रूपे विवक्षति सामान्यविशेषरूपं वा तदा तस्य रूप व्यवस्था-
प्यते । अथ क्रमेण विवक्षति सद्रूपमसद्रूपं सामान्यविशेषं वा तदाऽस्य तद्रूपवस्था-
प्यते । सर्वमेव हि तस्य स्वरूपं क्रमाक्रमेण व्यवदिश्यते, विचित्ररत्नकोश इव
भरतपद्मरागादिरिति । अथ क्रमाक्रमौ गुरुत्वाऽन्येन प्रकारेण कस्मान्न निर्दिश्यत
इत्याह—नान्योऽस्ति वचसां विधिरिति । युगपत्क्रमवृत्तिभ्यामित्यपेक्षणीयम् ।
विधिः—प्रकारः ॥ १७४७ ॥

नैवमित्यादिना प्रतिविषत्ते ।

नैयं चित्रत्वमेकत्वं प्रतिपिद्धं छानन्नरम् ।

अनेकरूपं वैचिन्यमेकत्वेनासहस्यितम् ॥ १७४८ ॥

ते हि यावन्त आकारास्तस्मिन्वस्तुनि भाविकाः ।

तावन्त्येवा(थ) जातानि वस्तुनीत्येकनास्ति(ता स्थिः)ता १७४९॥

एकं चित्रमिति परस्परविरुद्धमेतदिति 'यच्चित्रं न तदेक'मित्यादिना प्रतिपादि-
तम् । यतो विचित्रमित्यनेकत्वमुच्यते । एकत्वानेकत्वयोश्च परस्परपरिहारस्थितिल-
क्षणो-विरोधः । तस्मान्नैकस्मिन्भाविका यद्व आकाराः सम्भवन्ति । अथापि स्तु-
स्तथाप्येकस्यानेकत्वं न प्रतिपादितमेव तथाहि तावन्त्येवापराणि वस्तुनि जातानीति ।
यदि परं भाविकत्वेन प्रतिपादितं स्यात् । न त्वेकस्यानेकत्वं, परस्परविरोधान्
॥ १७४८ ॥ १७४९ ॥

यदुक्तं—'वस्तुनो हि निवृत्तस्य काऽन्या सम्भाविनी गति'रित्यत्राह—एक-
स्मादित्यादि ।

एकस्माद्वस्तुनोऽन्यत्वे तादात्म्यविकलं भवेत् ।

नाकाशपुष्पसङ्काशं तद्व्यप्यर्थक्रियाक्षमम् ॥ १७५० ॥

यदि हि वस्तुमात्रात्परावृत्तिर्हेतुत्वेन क्रियते त्रपुष्पाविशेषत्वे साध्ये तदा हेतुर-
सिद्धः, नहि घटस्य वस्तुमात्राद्व्यावृत्तिः सिद्धा, किं तर्हि? स्वस्वभावं मुक्त्याऽ-
न्यस्माद्वस्तुविशेषात् । अथ वस्तुविशेषाद्व्यावृत्तिर्हेतुत्वेनोपादीयते तदाऽनैकान्तिको
हेतुः । तथाहि—एकस्माद्वटादेर्वस्तुनो व्यावृत्तं घटादिकं वस्तु परतादात्म्यविकलं
सिद्धेन्नतु सर्वथा निःस्वभावं तस्याप्यर्थक्रियाकारित्वान् ॥ १७५० ॥

शक्तमित्यादिनैतदेवानैकान्तिकत्वं समर्थयते ।

शक्तं रूपं न चैकस्य वस्तुष्वन्येषु वर्तते ।

कार्योपलम्भनिर्भासभेदादेरिति वर्णितम् ॥ १७५१ ॥

अतद्वस्त्वात्मकत्वं तु तदश्लेषेण युज्यते ।

नाविशेषमवस्तुत्वं वस्तुलक्षणभावतः ॥ १७५२ ॥

यदि ह्यर्थक्रियासामर्थ्यलक्षणं वस्तुत्वं नामानुयायि स्यात्ततो व्यावृत्तस्य निःस्व-
भावता स्यादर्थक्रियानामर्थ्यलक्षणत्वाद्वस्तुनः, यावता शक्तं रूपं यदेकस्य नीलादेश-
दन्येषु सितादिषु न वर्तते इति पूर्वमुक्तम्, "नीलाशेव च वस्तुत्रयमनुयायि यदी-
ष्यते" इत्यादिना । वस्तुना? । कार्यभेदादुपलम्भनिर्भासभेदाच्च । उपलम्भो ह्यनं
तस्य निर्भास आकारः । आदिशब्देनोपादृष्टिनिरोधादयो गृह्यन्ते । शब्दाच्चदृष्टेः-

पेण हेतुनाऽतद्वस्त्वात्मकमित्येव साधयितुं युज्यते, नाविशेषं—निर्विशेषणम्, अव-
स्तुत्वं साधयितुं युक्तम् । कुतः ? । तत्राप्यर्थक्रियाकारित्वस्य वस्तुलक्षणस्य भावात्
॥ १७५१ ॥ १७५२ ॥

ननु चालन्तभेदे सति कथमनुगाभी वस्तुवस्त्विति प्रत्ययो भवेत् । कथं च स-
पुष्पाद्भेदो वस्तुनः सिद्ध्यति । यदि सादृश्यं न भवेदित्याह—तदपीत्यादि ।

तदप्यर्थक्रियायोग्यमिति वस्त्विति कल्पने ।

असमर्थपरावृत्तिः सादृश्यं तद्विकल्पितम् ॥ १७५३ ॥

ततश्चालन्तभेदेऽपि तुल्यताऽस्ति विकल्पिता ।

भावो भावान्तरैस्तुल्यः खपुष्पात्तद्विशिष्यते ॥ १७५४ ॥

असमर्थपरावृत्तिरिति । असमर्थाः—बन्ध्यासुतादयः, तेभ्यः परावृत्तिरतदा-
त्मता । यतश्च सादृश्यं कल्पितमस्ति, तस्माद्युक्तं “भावो भावान्तरास्तुल्य” इति
तदसिद्धम् ॥ १७५३ ॥ १७५४ ॥

नन्वित्यादिना सुमतेश्चोपमाशङ्कते ।

ननु येनात्मना वस्तु समानापरवस्तुनः ।

व्यावृत्तं तत्सजातीयैस्तेनैव सदृशं यदि ॥ १७५५ ॥

विज्ञायेत विजातीयैरपि तुल्यतया तदा ।

तस्यात्मनोऽविशिष्टत्वान्न च तज्ज्ञायते तथा ॥ १७५६ ॥

सजातीयासमानोऽपि तस्माद्येन भवत्ययम् ।

आत्मना तत्समानश्च तयोर्भेदः स्वभावयोः ॥ १७५७ ॥

स आह—येनात्मना सजातीयविजातीयाभ्यां व्यावृत्तं वस्तु तेनैवात्मना तद्वस्तु
यदि सजातीयैः सदृशं भवेत्तदा विजातीयैरपि तुल्यतया विज्ञायेत, तस्यात्मनोऽवि-
शिष्टत्वात् । न च ज्ञायते । तस्माद्येन स्वभावेन सजातीयासमानोऽपि भवति, येन च
स्वभावेन तत्सदृशो भवति तयोः स्वभावयोर्भेदोऽभिवाञ्छितव्यः । ननु स यदि
सजातीयः कथं तेनासमानो भवति, अथ तेनासमानो भवति कथं सजातीय, इति
परस्परव्याहतमेतत् । नैष दोषः । यतः परेण सर्वमेव वस्तु सामान्यविशेषात्मकमि-
ष्टम्, तस्माद्वस्तुत्वादिना सामान्येन सर्वमेव सजातीयमित्युच्यते, विशेषरूपेण त-
देव विजातीयमिष्टमिति, तदपेक्षया पुनरसमान इत्यभिधीयत इत्यदोषः । समाना-

परवस्तुन इति । समानं च तदपरं चेति समानापरवस्तु । अपरमित्यसमानं शेषं
सुगमत्वात्र विभक्तम् ॥ १७५५ ॥ १७५६ ॥ १७५७ ॥

तेनैवेत्यादिना प्रतिविधत्ते—

तेनैवासौ स्वभावेन समान इति गम्यते ।

एकप्रत्यवमर्शस्य हेतुत्वेनान्यभेदतः ॥ १७५८ ॥

तेनैव स्वभावेन समान इत्युच्यते । एकप्रत्यवमर्शप्रत्ययकारणत्वान् । एतदुक्तं
भवति—ये ह्येकप्रत्यवमर्शं प्रति कारणभावं न प्रतिपद्यन्ते त एवासमाना इति व्य-
वह्रियन्ते, ये ॥ प्रतिपद्यन्ते ते समाना इति ॥ १७५८ ॥

अथ तस्यैवैकप्रत्यवमर्शस्य हेतवः किमिति सर्वे न भवन्ति, भेदस्याविशिष्टत्वादि-
त्याशङ्क्याह—एकेत्यादि ।

एकप्रत्यवमर्शस्य हेतवः केचिदेव हि ।

समर्थरूपनियमाद्भेदेऽप्यक्षामृतादिवत् ॥ १७५९ ॥

नहि स्वभावाः पर्यनुयोगमर्हन्ति कस्मादभिर्देहत्युष्णो वा नोदकमिति । एवं तु
युक्तं वक्तुं कुतोऽस्यायं स्वभाव इति, निर्हेतुकत्वे त्वनपेक्षस्य नियमायोगेनातिप्रस-
ङ्गात् । तस्मात्स्वहेतेरिति वक्तव्यं, तस्यापि कुत इत्यनादिहेतुपरम्पर्य । अक्षमिन्द्रि-
यम् । अमृतं गुह्यं च । आदिशब्दः प्रत्येकमभिसम्बध्यते । यथा शुद्ध्यादीनामेव
श्वरादिशमने शक्तिर्नान्येषाम्, इन्द्रियविषयालोकमनस्कारादीनां च विशिष्टज्ञानो-
त्पादने, तथैकप्रत्यवमर्शेऽपि केषांचिदेव शक्तिनियम इति । यद्वाऽक्षशब्देन विभीत-
कस्याभिधानम्, आदिशब्दः समुदायेन सम्बध्यते ॥ १७५९ ॥

ननु नीलादीत्यादिना दृष्टान्तासिद्धिमाशङ्कते ।

ननु नीलादिविज्ञानजननं लोचनं कथम् ।

व्यावृत्तरूपमागेव नीलादिभ्यो यदीप्यते ॥ १७६० ॥

नीलादिविज्ञानजनकाञ्चीलादेर्भेदवद्यथा ।

श्रोत्रं न तस्य जनकं तथा चक्षुरपीप्यताम् ॥ १७६१ ॥

जनकाद्धि परावृत्तः कोऽपरो जनको भवेत् ।

भावस्तस्मात्पदार्थानामन्वयोऽपीति निश्चयः ॥ १७६२ ॥

यदि नीलादिभ्यो व्यावृत्तिरूपमागेव श्रोत्रमपिप्यते, नाशुद्धिमागितवधारणे-

नाह । तदा नीलादिविज्ञानजनकं लोचनं न प्राप्नोति, तज्जनकस्वभावात्परावृत्तत्वात् ।
 यो हि यज्जनकस्वभावात्परावृत्तः स तज्जनको न भवति, यथा नीलादिविज्ञानजनकात्री-
 लादेर्व्यावृत्तं श्रोत्रं न तस्य नीलादिविज्ञानस्य जनकम् । नीलादिविज्ञानजनकाश्च नीला-
 देर्व्यावृत्तं चक्षुरिति व्यापकविरुद्धोपलब्धिप्रसङ्गः । नचैवं भवति । तस्माद्विपर्ययः ।
 यो हि यज्जनकः स तज्जनकस्वभावात्परावृत्तः । यथा नीलज्ञानजनकं नीलं स्वस्मा-
 दस्वभावात् । नीलज्ञानजनकं च चक्षुरिति स्वभावहेतुः । एवं नीलादयोऽपि पक्षत्वेन
 वाच्याः । तस्मादस्ति भावानामन्वय इति प्रसङ्गविपर्ययेण दृष्टान्तासिद्धिमाह
 ॥ १७६० ॥ १७६१ ॥ १७६२ ॥

अथापि स्यात्—ततो व्यावृत्तं च भविष्यति तज्जनकं चेत्यनैकान्तिकं प्रसङ्गसा-
 धनमित्याह—अन्यथेत्यादि ।

अन्यथा निर्विशिष्टत्वाद्भेदेन अवणाद्यपि ।

जनकं तस्य किं नेष्टं चक्षू रूपादिभेदवत् ॥ १७६३ ॥

श्रोत्रादीनामपि नीलादिविज्ञानजनकत्वप्रसङ्गो विपर्यये बाधकं प्रमाणं भेदेनाविशि-
 ष्टत्वात् । नीलादिभ्यो यो भेदश्चक्षुषस्तेन भेदेन श्रोत्रादीनां चक्षुरादिना तुल्यत्वात् ।
 यथा चक्षुर्नीलादेर्व्यावृत्तं तथा श्रोत्रमपीति यावत् ॥ १७६३ ॥

व्यावृत्तिरित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

व्यावृत्तिश्चक्षुरादीनां न सिद्धा जनकादियम् ।

अविशेषेण यत्तेषामाधा(त्मा?)पि जनको मतः ॥ १७६४ ॥

स्वभावाद्यत्र भावानां व्यावृत्तिरुपपद्यते ।

स्वभावादि परावृत्तौ नैःस्वभाव्यं प्रसज्यते ॥ १७६५ ॥

अन्यस्माज्जनकात्तेषां व्यावृत्तिरुपवर्ण्यते ।

अतज्जनकरूपत्वं वाच्यं तच्चेष्टमेव नः ॥ १७६६ ॥

न ह्यप्युत्पादकं तस्य स्वरूपेणैव वर्ण्यते ।

नियतास्तत्र ते सर्वे खहेतुभ्यः समुत्पिताः ॥ १७६७ ॥

एकात्मानुगतत्वात्तु यद्येकजनका इमे ।

आत्मैकत्रापि सोस्तीति किमन्यैः सहकारिभिः ॥ १७६८ ॥

विशेषान्तरवैकल्यादेके न जनकं यदि ।

ननु भेदादशक्तास्तोऽभेदे वा विकलाः कथम् ॥ १७६९ ॥

यथा त्वयं विशेषेपि न सर्वं सर्वकारणम् ।
 नानात्वस्याविशेषेपि तथैव नियमो भवेत् ॥ १७७० ॥
 भेदोऽपि जनकः कश्चित्त्वभावनियमाद्भवेत् ।
 अन्वये त्वेक एकस्य जनकोऽजनकश्च किम् ॥ १७७१ ॥
 भेदोऽप्यत्रास्ति चेदस्तु स किं तस्यैव वस्तुनः ।
 नहि तस्यान्वयादन्यो ननु भेदो न कारकः ॥ १७७२ ॥
 स एव भाविकश्चार्थो यो नामार्थक्रियाक्षमः ।
 स च नान्वेति योऽन्वेति कार्यं तस्मान्न जायते ॥ १७७३ ॥
 यं चात्मानमभिप्रेत्य पुमानेव प्रवर्तते ।
 विद्येते तद्गतावेव भेदाभेदायकल्पितौ ॥ १७७४ ॥
 अन्यथा ह्यात्मना भेदो व्यावृत्त्या च समानता ।
 अस्त्येव वस्तु नान्वेति प्रवृत्त्यादिप्रसङ्गतः ॥ १७७५ ॥

अविशेषेण तज्जनकत्वभावात्परावृत्तिमात्रं यदि हेतुत्वेन वर्ण्यते तदा न सिद्धो हेतुः । नहि चक्षुरादीनां नीलादिज्ञानजनकत्वभावादविशेषेण व्यावृत्तिः सिद्धा । यत्तत्तेषामपि चक्षुरादीनां यः स्वभावः सोऽपि जनक इष्टः । को ह्यत्र नियमस्तेनैव तत्कार्यं कर्तव्यं नान्वेनेति, अन्योऽपि कुर्यात्सोपीति न विरोधं पदयामः । यदि तु पुनरविशेषेण व्यावृत्तिः स्यात्तदा स्वस्वभावादपि स्यात्तत्र निःस्वभावताप्रसङ्गः स्यात् । तस्मान्न स्वभावाद्भावानां व्यावृत्तिर्युक्ता । अथ स्वभावः सुस्त्वाऽन्यस्मान्न नकादा व्यावृत्तिश्चक्षुरादीनां सा हेतुत्वेनाभिमतः, तदाऽनैकान्वितत्वा हेतोः, तदा ह्यन्यस्मात्स्वभावाद्वावृत्तस्तत्त्वभावात् माभूत्, न तु तदजनकः । यतः सर्वं एव स्वरूपेणैव जनको न पररूपेण, येन चात्मीयेन स्वभावेनामी जनक इष्यते तस्माच्च न व्यावृत्त इति कथमजनकः स्यादित्यनैकान्वितत्वा हेतोः । अथातत्त्वभावात् पदु-
 दासवृत्त्या साम्यते, तदा सिद्धमाप्न्यता, परस्परं भाषाणां स्वभावविशेषकमेष्टव्यात् । अतज्जनकरूपत्वमिति । स चामी जनकश्च तज्जनको रूपारिः, तस्य रूपं स्व-
 भावः, तस्य नाम्नि सोऽज्जनकरूपत्वाद्भावात्त्वम् । तस्य—अन्यस्य तज्जनक-
 रूपं तेन रक्षितव्यमिति यावत् । अथवा—यद्य तज्जनकं चेति तज्जनकं, तज्जनकं च तत्त्वं चेति कर्मधार्यं कृत्वा नमा वदुप्रीदिः कार्यः । विरोधो वा वदुप्रीदिः । अपे-

नाह । तदा नीलादिविज्ञानजनकं लोचनं न प्राप्नोति, तज्जनकस्वभावात्परावृत्तत्वात् ।
 यो हि यज्जनकस्वभावात्परावृत्तः स तज्जनको न भवति, यथा नीलादिविज्ञानजनकान्नी-
 लादेर्व्यावृत्तं श्रोत्रं न तस्य नीलादिविज्ञानस्य जनकम् । नीलादिविज्ञानजनकाश्च नीला-
 देर्व्यावृत्तं चक्षुरिति व्यापकविरुद्धोपलब्धिप्रसङ्गः । नचैवं भवति । तस्माद्विपर्ययः ।
 यो हि यज्जनकः स तज्जनकस्वभावात्परावृत्तः । यथा नीलज्ञानजनकं नीलं स्वस्मा-
 त्स्वभावात् । नीलज्ञानजनकं च चक्षुरिति स्वभावहेतुः । एवं नीलादयोऽपि पक्षत्वेन
 वाच्याः । तस्मादस्ति भावानामन्वय इति प्रसङ्गविपर्ययेण दृष्टान्तासिद्धिमाह
 ॥ १७६० ॥ १७६१ ॥ १७६२ ॥

अथापि स्यात्—ततो व्यावृत्तं च भविष्यति तज्जनकं चेत्यनैकान्तिकं प्रसङ्गसा-
 धनमित्याह—अन्यथेत्यादि ।

अन्यथा निर्दिशिष्टत्वाद्भेदेन श्रवणाद्यपि ।

जनकं तस्य किं नेष्टं चक्षू रूपादिभेदवत् ॥ १७६३ ॥

श्रोत्रादीनामपि नीलादिविज्ञानजनकत्वप्रसङ्गो विपर्यये बाधकं प्रमाणं भेदेनाविशि-
 ष्टत्वात् । नीलादिभ्यो यो भेदश्चक्षुपस्तेन भेदेन श्रोत्रादीनां चक्षुरादिना तुल्यत्वात् ।
 यथा चक्षुर्नीलादेर्व्यावृत्तं तथा श्रोत्रमपीति यावत् ॥ १७६३ ॥

व्यावृत्तिरित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

व्यावृत्तिश्चक्षुरादीनां न सिद्धा जनकादिषु ।

अविशेषेण यत्तेषामाधा(त्मा?)पि जनको मतः ॥ १७६४ ॥

स्वभावान्न च भावानां व्यावृत्तिरुपपद्यते ।

स्वभावाद्धि परावृत्तौ नैःस्वाभाव्यं प्रसज्यते ॥ १७६५ ॥

अन्यस्माज्जनकात्तेषां व्यावृत्तिरुपवर्ण्यते ।

अतज्जनकरूपत्वं वाच्यं तच्चेष्टमेष नः ॥ १७६६ ॥

न ह्यप्युत्पादकं तस्य स्वरूपेणैव वर्ण्यते ।

नियतास्तत्र ते सर्वे स्वहेतुभ्यः समुत्थिताः ॥ १७६७ ॥

एकात्मानुगतत्वाच्च यद्येकजनका इमे ।

आत्मैकत्रापि सोस्तीति किमन्यैः सहकारिभिः ॥ १७६८ ॥

विशेषान्तरवैकल्यादेके न जनकं यदि ।

ननु भेदादशक्तास्तेऽभेदे वा विकलाः कथम् ॥ १७६९ ॥

यथा त्वयं विशेषेपि न सर्वं सर्वकारणम् ।
 नानात्वस्याविशेषेपि तथैव नियमो भवेत् ॥ १७७० ॥
 भेदेऽपि जनकः कश्चित्स्वभावनियमाद्भवेत् ।
 अन्वये त्वेक एकस्य जनकोऽजनकश्च किम् ॥ १७७१ ॥
 भेदोऽप्यग्रास्ति चेदस्तु स किं तस्यैव वस्तुनः ।
 नहि तस्यान्वयादन्यो ननु भेदो न कारकः ॥ १७७२ ॥
 स एव भाविकश्चार्थो यो नामार्थक्रियाक्षमः ।
 स च नान्वेति योऽन्वेति कार्यं तस्मान्न जायते ॥ १७७३ ॥
 यं चात्मानमभिप्रेत्य पुमानेव प्रवर्तते ।
 विद्येते तद्गतावेव भेदाभेदावकल्पितौ ॥ १७७४ ॥
 अन्यथा ह्यात्मना भेदो व्यावृत्त्या च समानता ।
 अस्त्येव वस्तु नान्वेति प्रवृत्त्यादिप्रसङ्गतः ॥ १७७५ ॥

अविशेषेण तज्जनकस्वभावात्परावृत्तिमात्रं यदि हेतुत्वेन वर्ण्यते तदा न सिद्धो हेतुः । नहि चक्षुरादीनां नीलादिज्ञानजनकत्वभावादविशेषेण व्यावृत्तिः सिद्धा । यतस्तेषामपि चक्षुरादीनां यः स्वभावः सोऽपि जनक इष्टः । को ह्यत्र नियमस्तेनैव तत्कार्यं कर्तव्यं नान्वेनेति, अन्योऽपि कुर्यात्सोपीति न विरोधं पश्यामः । यदि तु पुनरविशेषेण व्यावृत्तिः स्यात्तदा स्वस्वभावादपि स्यात्तत्र निःस्वभावताप्रसङ्गः स्यात् । तस्मान्न स्वभावाद्भावानां व्यावृत्तिर्युक्ता । अथ स्वस्वभावं मुक्त्वाऽन्यस्माज्जनकाद्वा व्यावृत्तिश्चक्षुरादीनां सा हेतुत्वेनाभिमतता, तदाऽनैकान्विकता हेतोः, यदा ह्यन्यस्मात्स्वभावाद्वावृत्तस्वभावो याभूत्, न तु तज्जनकः । यतः सर्वं एव स्वरूपेणैव जनको ऽपररूपेण, येन चात्मीयेन स्वभावेनासौ जनक इष्यते तस्माच्च न व्यावृत्त इति कथमजनकः स्यादित्यनैकान्विकता हेतोः । अयातत्स्वभावता पर्युदासवृत्त्या साम्यते, तदा सिद्धसाध्यता, परम्परं भावानां स्वभावविवेकमप्येत्याह । अतज्जनकरूपत्वमिति । स चासौ जनकश्च तज्जनको रूपादिः, तस्य रूपं स्वभावः, स यस्य नास्ति सोऽतज्जनकरूपस्यैव सत्वम् । तस्य—अन्यस्य तज्जनकरूपं येन रदितत्वमिति यावत् । अथवा—तत्र तज्जनकं चेति तज्जनकं, तज्जनकं च तद्वत् चेति कर्मपारयं कृत्वा नना वदुमीदिः कार्यः । त्रिपदो वा वदुमीदिः । अथ-

कस्मिन्कार्ये कर्तव्ये स एव तेषां चक्षुरादीनां परस्परासङ्कीर्णो जनकः स्वभावः कुत आयातो येन त एव तु कार्ये नियताः स्युरित्याशङ्क्याह—नियता इति । यदुक्तं भेदेन निर्विशिष्टत्वाच्छ्रवणाद्यपि जनकं तस्य किं नेष्टमिति, तदनेन परिहृतम् । तस्मात्स्वभावनियमाद्भेदेऽपि कश्चिज्जनको भवेन्नापर इति न किञ्चिद्विरुद्धम् । यदि तु पुनरेकस्वभावानुगतत्वेन मित्रा अपि चक्षुरादयो जनकाः स्युस्तदैकस्तेषां स्वभावो जनक एकस्मिन्नपि कारणेऽस्तीति तत एवैकस्मात्कार्योत्पत्तिः स्यात् । ततश्च शेषसहकारिकारणवैयर्थ्यप्रसङ्गः स्यात् । अयं विशेषान्तरवैकल्याग्नैकस्मात्कार्योत्पत्तिरिति चेत्, ये ते विशेषा विकला इष्यन्ते तेषामशक्तत्वात्, कस्मात्?, भेदात्—समर्थमिमतादनुयायिनः स्वभावादन्वत्त्वादिति यावत्, नचाशक्तस्य वैकल्ये कार्यानुरूपत्त्युक्ता, कस्यचिदनुत्पत्तिप्रसङ्गात् । अथापि स्यात्—नह्यस्माभिः सामान्यविशेषाणां परस्परमत्यन्तभेद इष्टः, ततश्च भेदादित्यसिद्धो हेतुरित्याह—अभेदे वा विकलाः कथमिति । सामान्याद्विशेषाणामभेदेऽङ्गीक्रियमाणे न तर्हि वक्तव्यं विशेषान्तरवैकल्यादेकं न जनकमिति । अतस्तस्मिन्सामान्ये तिष्ठत्यविकले सति तदव्यतिरेकिणां विशेषाणामपि वैकल्यासिद्धिः । नहि यो यदेकयोगक्षेमो न भवति स तत्स्वभावो युक्तः । अपिच समान एवायं प्रसङ्गो भवतामपि, अन्वयस्याविशिष्टत्वात्किमिति सर्वः सर्वं न जनयेत् । यथा भवतामन्वयस्याविशेषेऽपि सर्वं सर्वस्य जनकं न भवति तथाऽस्माकमपीति यत्किञ्चिदेतत् । किञ्च—भेदाविशेषेऽपि कश्चिज्जनयति नापर इति जनकस्वभावप्रतिनियमादेवं भवेत्, एकस्य यः स्वभावो नासौ परस्मैति कृत्वा, नचैवं सति किञ्चिद्विरुध्यते । यदा त्वनुगतस्यैकात्मनो जनकत्वं तदैकस्यैकस्मिन्कार्ये जनकत्वमजनकत्वं चेति कथं विधिप्रतिषेधौ युक्तावेकाधारौ । मित्राधिकरणौ तु न विरुद्धावित्यत एकस्येत्याह । अथापि स्यान्नास्माभिरेकान्तेनान्वय एवेष्टो येनैकस्यैकजनकत्वाजनकत्वविरोधः स्यात् । किं तर्हि ? भेदेऽप्यत्रास्ति । तेनाजनकरं न विरुद्धमिति । अस्तु भेदः, स किं जनकस्वभावाद्भेदस्तस्यैवानुगतस्यैकात्मनोऽभीष्टः, आहोस्विदन्यस्येति वक्तव्यम् । न तावत्तस्यैव, नहि स्वभावान्वयस्य परानुत्तिर्युक्ता, निःस्वभावत्वप्रसङ्गात् । नाप्यन्यस्य, भेदे तस्य जनकस्वभावाविकलस्याजनकत्वं युक्तमतिप्रसङ्गान् । भवतु वा तस्यैव स्वस्वभावाद्भेदस्तथाऽप्येकस्य जनकत्वाजनकत्वविरोधो न परिहृत एव । तथाहि—भेदादपि तस्यैकस्मात्कारको भवेत् । ननु नान्योऽन्वयात्, किं तर्हि ?, स एवान्वयस्तत्र स एवैकस्य

जनकत्वाजनकत्वविरोधस्तदवस्थ एव । अन्वेतीत्यन्वयो जनक एव स्वभाव उच्यते ।
नन्वित्यमिमुखीकरणम् । अपि च—अन्वयव्यतिरेकाभ्यां विशेषेभ्य एव कार्यसि-
द्धेस्त एव स्वलक्षणबुक्ताः, न सामान्यार्थम्, क्रियाकारिलक्षणत्वाद्वस्तुत्वस्य, तदत्र
किं सामान्यं स्वलक्षणाद्विभ्रमाहोस्विदमिन्नमिति किमर्थक्रियार्थिनस्तत्र भेदाभेदचि-
न्तया, यस्माद्यमेव स्वभावमर्थक्रियायोग्यमसिन्धायैष पुमानर्थक्रियार्थी प्रवर्त्तते,
तद्गतावेव भेदाभेदौ चिन्त्येतेऽर्थक्रियार्थिभिर्न व्यसन्नितया । अन्यथा हि यद्यक-
ल्पितौ भेदाभेदौ नेप्येते, तदा तत्स्वार्थक्रियायोग्यत्वात्मना—स्तेन रूपेण भेदः पाद-
मार्थिकोऽस्त्येव, व्यापृत्त्या च विकल्पबुद्धिप्रतिभासाऽतुरोधिन्त्या कृतव्यवस्था सा-
मान्यताऽध्यवसिततद्भावाऽस्त्येवेत्यविबाध एव । इयत्तैवार्थक्रियार्थिनो भेदसामान्य-
चिन्ता समाप्तेति किमनर्थक्रियाकारिणः सामान्यस्य भेदाभेदचिन्तया । अद्यापि
स्याद्वस्त्वैव सामान्यमस्तु, किं परिकल्पितया व्यापृत्त्येत्याह—वस्तिवत्यादि । यदि
पटादिरूप पटादिरन्वियात्, तदा मधूदकाद्याहरणार्थं पटादावपि प्रवर्त्ततेति प्रवृ-
त्त्यादेः प्रसङ्गः स्यात् । आदिशब्दात्तुल्योत्पत्तिनिरोधादिप्रसङ्गः ॥ १७६४ ॥ १७६५ ॥
॥ १७६६ ॥ १७६७ ॥ १७६८ ॥ १७६९ ॥ १७७० ॥ १७७१ ॥ १७७२ ॥
॥ १७७३ ॥ १७७४ ॥ १७७५ ॥

अथ सौगतैरिव परैरपीदमिष्यते—तस्माद्यतो यतोऽर्थो नाव्यापृत्तस्तज्जिवन्धना
जातिभेदः । प्रकल्पन्ते तद्विशेषावगाहिन इति, अत्राह—कल्पनारचितस्येत्यादि ।

कल्पनारचितस्यैव वैचित्र्यस्योपवर्णने ।

को नामातिशयः प्रोक्तो विप्रनिर्ग्रन्थकापिलैः ॥ १७७६ ॥

वैचित्र्यस्येति । भेदस्य ॥ १७७६ ॥

वर्द्धमानकमङ्गेनेत्यादिना कुमारिलमतमाशङ्कते ।

वर्द्धमानकमङ्गेन रुचकः क्रियते यदा ।

तदा पूर्वार्थिनः शोकः प्रीतिश्चाप्युत्तरार्थिनः ॥ १७७७ ॥

हेमार्थिनस्तु माध्यस्थ्यं तस्माद्वस्तु त्रयात्मकम् ।

नोत्पादस्यिति मद्गानामभावे स्यान्मतित्रयम् ॥ १७७८ ॥

स ह्याह—उत्पादस्थितिनाशस्वभावत्वात्सर्वमेव वस्तु त्रयात्मकम् । एकस्मादपि प्री-
त्यादिकार्यत्रयदर्शनात्, यथाहि—यदा वर्द्धमानकं भङ्गत्वा रुचकः क्रियते, तदा

वर्द्धमानकार्थिनः शोक उत्पद्यते, रुचकार्थिनः प्रीतिः, सुवर्णार्थिनस्तु माध्यस्थ्यम् ।
यदि च वस्त्वेकरूपमेव स्यात्, तदैकाकारैव बुद्धिः स्यात्, न त्रिप्रकारा । वर्द्धमान-
कदचकौ—भाजनविशेषौ ॥ १७७७ ॥ १७७८ ॥

स्यादेतत्—यदि नाम ज्ञ्यात्मकं वस्त्विति सिद्ध्यति, यथाऽपि नाशादिरूपेण
ज्ञ्यात्मकमित्येतत्कुत इत्याह—न नाशेन विनेत्यादि ।

न नाशेन विना शोको नोत्पादेन विना सुखम् ।

स्थित्या विना न माध्यस्थ्यं तेन सामान्यनित्यता ॥ १७७९ ॥

तेन सामान्यनित्यतेति । यस्मात् स्थित्यादिना न माध्यस्थ्यं, तेन—माध्य-
स्थ्यस्य स्थित्यविनाभावित्वेन, सामान्यस्यापि—सर्वणत्वस्य, नित्यता प्रतीयते १७७९
इत्येतद्विद्यादिना प्रतिविधत्ते ।

इत्येतदपि नो युक्तमसामान्याश्रयत्वतः ।

उत्पादस्थितिभङ्गानामेकार्थाश्रयता न हि ॥ १७८० ॥

समानकालताप्राप्तेः परस्परविरोधिनाम् ।

इदं तु क्षणभङ्गित्वे सति सर्वमनाकुलम् ॥ १७८१ ॥

वर्द्धमानकभावस्य कलधौतात्मनः कथम् ।

अनन्वये विनाशे हि कस्यचिच्छोकसम्भवः ॥ १७८२ ॥

सर्वथा पूर्वरूपस्य रुचकस्य तदात्मनः ।

जन्मन्युत्पद्यते प्रीतिर्नावस्थानं तु कस्यचित् ॥ १७८३ ॥

असामान्याश्रयत्वत इत्येतद्रूपकवाक्यम् । अस्य व्याख्यानमुत्पादस्थितीत्यादि ।
यदि हि वस्त्वेकमप्युत्पादादिस्वभावेन ज्ञ्यात्मकं स्यात्तदा युगपत्परस्परविरोधिन
उत्पादस्थितिविनाशः प्राप्नुवन्ति, न च विरोधिनामेकत्र युगपद्भावो युक्तः, अन्यथा
हि विरोधित्वमेव न स्यात् । कथं तर्हि मतित्रयस्योत्पत्तिर्युक्तेति चेत्, यथा युक्ता
तथा भूयतामिति दर्शयन्नाह—इदं त्विति । वर्द्धमानात्मको भावो वर्द्धमानकभावः,
स किंविशिष्टः, कलधौतात्मा—कलधौतं सुवर्णं स एवात्मा स्वभावो यस्येति विप्रहः,
तस्य स्वतः—स्वप्नेन, विनाशे सति कस्यचित्तदर्थिनः शोक उत्पद्यते । अपूर्वस्य तु
रुचकास्यभावस्य तदात्मनो—हेमात्मनः, जन्मनि—उत्पादे सति, कस्यचिदुचका-
प्यवसितस्य प्रीतिरुत्पद्यते । ननु कस्यचित्सुवर्णात्मनोऽवस्थानमस्ति निरन्वयत्वाद्-
त्पादविनाशयोः ॥ १७८० ॥ १७८१ ॥ १७८२ ॥ १७८३ ॥

यद्येवं कथं तर्हि माघ्यस्थवुद्धिरित्याह—शातकुम्भेत्यादि ।

शातकुम्भात्मकौ भावौ यदा पश्यति मूढधीः ।

समानापरभावेन स्थिरत्वं मन्यते तदा ॥ १७८४ ॥

हेम्नोऽवस्थितरूपत्वे तद्रूपं रुचकाद्यपि ।

पूर्वांतराद्यवस्थासु दृश्येतानेकताऽन्यथा ॥ १७८५ ॥

इति स्याद्वादपरीक्षा ।

शातकुम्भात्मकौ सुवर्णस्वभावौ वर्द्धमानरुचकाख्यौ भावौ क्रमेण यदा पश्यति मूढमतिः, पश्यन्नपि स्वभावविवेकं सदृशापरोत्पत्तिविप्रलब्धो विवेचयितुमशक्तत्वादतएव समानापरभावेन भ्रान्तिनिमित्तेन विप्रलब्धोऽवस्थाद्वयेऽपि हेम्नः स्थिरत्वं मन्यते । समानापरभावेनेति । अहेमव्यावृत्तिमात्रसाधर्म्येण समानस्यापरस्य भाव उत्पादः समानापरभावः । कथं पुनरवसीयते समानापरभावेन विप्रलब्धः स्थिरत्वं मन्यते, न तु पुनर्वस्तुन एव तथाभावादित्याह—हेम्न इत्यादि । यदि हेम्नः स्थिरत्वं स्यात्तदा तदव्यतिरिक्तं रुचकाद्यपि वर्द्धमानावस्थासु दृश्येत, उपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वात् । अन्यथा—यदि रुचकस्य वर्द्धमानावस्थायां न दृष्टिर्वर्द्धमानस्य रुचकावस्थायामुपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य, तदानीं तयोः परस्परतो भेदः, ततश्च साभ्यामव्यतिरेकाच्च तत्स्यभाववद्देम्नोऽपि भेदः सिद्धः स्यादित्यालोच्याह—अनेकताऽन्यथेति । यन्नावधीकृतवस्तुभ्य इत्यादि भेदसाधनमुक्तं तत्र सिद्धसाध्यतैवेति दूषणमुच्यते ॥ १७८४ ॥ १७८५ ॥

इति स्याद्वादपरीक्षा ।

असङ्गान्तिमित्यस्य समर्थनार्थमाह—हेमेत्यादि ।

हेम्नोऽनुगमसाम्येन स्थिरत्वं मन्यते तदा ।

अवस्थाभेदवान्भावः कैश्चिद्वाद्दैरपीष्यते ॥ १७८६ ॥

नाऽवस्थानं तु कस्यचिदित्यत्रेदं चोद्यम् । ननु कथमिदमुच्यते नावस्थानं तु कस्यचिदिति, यावत्वा कैश्चिद्धर्मजातप्रभृतिभिर्वाद्दैरपि फालत्रयावस्थितो भाव इष्टोऽवस्थाभेदान्, हेमानुगमसाधर्म्येण ॥ १७८६ ॥

एतदेव द्वितीयेन श्लोकेन दर्शयति ।

अवस्थाभेदभावेऽपि यथा चण्यं जहति न ।

हेमाघ्यसु तथाभावो द्रव्यत्वं न त्यजत्ययम् ॥ १७८७ ॥

अतीताजातयोर्ज्ञानमन्यथाऽविषयं भवेत् ।

द्रव्याश्रयं च विज्ञानं तायिना कथितं कथम् ॥ १७८८ ॥

कर्मातीतं च निःसत्त्वं कथं फलदमिष्यते ।

अतीतानागते ज्ञानं विभक्तं योगिनां च किम् ॥ १७८९ ॥

न द्रव्यापोहविषया अतीतानागतास्ततः ।

अध्वसङ्ग्रहरूपाद्विभावादेर्वर्त्तमानवत् ॥ १७९० ॥

तत्र भावान्यथावादी भदन्तधर्मत्रातः, स किलाह—धर्मस्याध्वसु वर्त्तमानस्य भावान्यथात्वमेव केवलं नतु द्रव्यस्येति । यथा सुवर्णद्रव्यस्य कटककेयूरकुण्डलाद्य-
मिधाननिमित्तस्य गुणस्यान्यथात्वं न सुवर्णस्य, तथा धर्मस्यानागतादिभावादन्यथा-
त्वम् । तथा हि—अनागतभावपरित्यागेन वर्त्तमानभावं प्रतिपद्यते धर्मो, वर्त्तमान-
भावपरित्यागेन चातीतभावम्, नतु द्रव्यान्यथात्वं, सर्वत्र द्रव्यस्याव्यभिचारात् ।
अन्यथाऽन्य एवानागतेऽन्यो वर्त्तमानोऽन्योऽतीत इति प्रसज्यते । कः पुनर्भावस्ते-
नेष्टः ? गुणविशेषः, यतोऽतीताद्यमिधानज्ञानप्रवृत्तिः । लक्षणान्यथावादी भदन्त-
घोषकः । स किलाह । धर्मोऽध्वसु वर्त्तमानोऽतीतोऽतीतलक्षणयुक्तोऽनागतप्रत्युत्प-
न्नाभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्तः, यथा पुरुष एकस्यां स्त्रियां रक्तः शेषास्त्रविरक्त एव-
मनागतप्रत्युत्पन्नावपि वाच्ये । अस्य ह्यतीतादिलक्षणवृत्तिलाभापेक्षो व्यवहार इति
पूर्वकाद्भेदः । अवस्थान्यथावादी भदन्तवसुमित्रः । स किलाह—धर्मोऽध्वसु वर्त्तमा-
नोऽवस्थामयस्यां प्राप्यान्योऽन्यो निर्दिश्यतेऽवस्थान्तरतो, न द्रव्यतः, द्रव्यस्य त्रि-
ष्वपि कालेष्वभिन्नत्वान् । यथा मृद्गुटिका एकाङ्के प्रक्षिप्ता एकमित्युच्यते, शताङ्के
शतं, सहस्राङ्के सहस्रं, तथा कारित्रेऽवस्थितो भावो वर्त्तमानस्ततः प्रच्युतोऽतीत-
स्तदप्राप्तोऽनागत इति । अस्य व्यवस्थापेक्षया व्यवहारो यथा मृद्गुटिकायां, नहि
तस्याः स्वभावान्यथात्वं भवति, किं तर्हि ? स्थानविशेषसम्बन्धात्सङ्ख्यामिद्योतकं
संज्ञान्तरमुत्पद्यते । अन्यथान्यधिको बुद्धदेवः, स किलाह—धर्मोऽध्वसु वर्त्तमानः
पूर्वापरमपेक्ष्यान्योन्य उच्यत इति । यथैका स्त्री माता चोच्यते दुहिता चेति । अस्य
पूर्वापरापेक्षो व्यवहारः, यस्य पूर्वमेवास्ति नापरः सोऽनागतः, यस्य पूर्वमस्ति अपरं
च स वर्त्तमानः, यस्यापरमेव न पूर्वं सोऽतीतः, इत्येते चत्वारः सर्वेऽस्तिवादा भाव-
लक्षणाऽवस्थान्यथान्यधिकसंज्ञिताः । तत्र प्रथमः परिणामवादित्वात्साक्ष्यमताभ्र मि-

यते । यस्तस्य प्रतिषेधः सोऽस्यापि द्रष्टव्यः । तथाहि—पूर्वस्वभावापरित्यागेन वा परिणामो भवेत्, परित्यागेन वा । यद्यपरित्यागेन तदाऽध्वसङ्करप्रसङ्गः । अथ परि-
त्यागेन, तदा सदाऽस्तित्वविरोधः । द्वितीयस्यापि वादिनोऽयं सङ्कर एव, सर्वस्य
सर्वलक्षणयोगात् । पुरुषस्त्वर्थान्तरभूतरागसमुदाचारादक उच्यतेऽविरक्तञ्च सम-
न्वागममात्रेण, नतु धर्मस्य लक्षणसमुदाचारो लक्षणसमन्वागमो वा प्राप्तिलक्षणो-
ऽस्ति, अन्यत्वप्रसङ्गादलक्षणस्य प्राप्तिवदिति न साम्यं दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकेन
तृतीयस्य कारित्रेणाध्वव्यवस्थेति तस्य विस्तरेण दूषणं वक्ष्यते । चतुर्थस्याप्येकस्मिन्ने-
वाध्वनि त्रयोऽध्वानः प्राप्नुवति । तथाहि । अतीतेऽध्वनि पूर्वपश्चिमौ क्षणावतीता-
नागतौ सम्भूतः क्षणः प्रत्युत्पन्न इति । एषा दूषणदिगेषां स्पष्टा । तृतीयमेवारभ्य
भूयलैकात्म्यपरीक्षाऽऽरभ्यते । हेमदृष्टान्तेन तु सिद्धान्तोपक्षेपमात्रं कृतम्, नतु धर्म-
प्रातदर्शनमेवामिमत्तम् । तथाच वक्ष्यति “कारित्रेण विभागोऽयमध्वनां यत्प्रक-
र्यत” इति । नच धर्मप्रातस्य कारित्रेणाध्वव्यवस्था, किं तर्हि ? वसुमित्रस्य । तत्र
यद्यतीतानागतं न स्यात्, अभून्महासम्प्रतो भविष्यति शङ्खश्रुवर्त्तत्यतीताजात-
योर्विज्ञानं निरालम्बनमेव स्यात् । ततश्च विज्ञानमेव न स्यादालम्बनाभावादिति
भावः । तथाहि—प्रतिवस्तु विज्ञत्यात्मकं विज्ञानम्, असति च ज्ञेये न किञ्चिद-
नेन ज्ञेयमित्यविज्ञानमेव स्यात् । किञ्च—द्वयं प्रतीय विज्ञानमुत्पद्यत इति भगव-
तोक्तम् “कतमद्वयम्, चक्षुरूपाणि यावन्मनोधर्मा” इति । असति चातीतानागते
तदालम्बनं विज्ञानं द्वयं प्रतीय न स्यादित्यागमविरोधः । अपिचातीतं कर्म फलदं
न स्याद्यदि तन्निःसर्वं सत्ताशून्यं भवेत्, फलोत्पत्तिकाले विपाकहेतोरभावात् ।
नचासतः कार्योत्पादनशक्तिरस्ति, सर्वसामर्थ्यविरहलक्षणत्वादसत्त्वस्य । किञ्च—
आसीन्मान्धानो ब्रह्मदत्तो, भविष्यति शङ्खश्रुवर्त्त मैत्रेयस्तयायव, इत्यादिना वि-
भागेन योगिनामतीतादिविषयं विभक्तं विज्ञानं न स्यात् । न ह्यमतां विभागोऽस्ति ।
तस्मादतीतानागता भावाः भीहर्षादयो न द्रव्यप्रतिषेपरूपाः, अध्वसंगृहीतरूपादित्वे-
नोपदिष्टत्वाद्वर्त्तमानवत् । तर्कं हि मग्नता—“अतीतं चेद्विश्रयो रूपं नामविष्यन्न
श्रुतवानार्यभावकोऽतीतरूपेऽनपेक्षोऽभविष्यत् । यस्मात्तदसत्यतीतं रूपं तस्माच्छ्रुत-
वानार्यभावकोऽतीतरूपेऽनपेक्षो भवतीति विस्तरः तथा यत्किञ्चिद्रूपमतीतमना-
गतादि तत्सर्वमभिर्वाञ्छित्य रूपरूपा इति सद्गतां गच्छती”त्यादि । अध्वना
सहृदो येषां तेऽध्वसङ्गदा रूपादयः । आदिशब्देन वेदनादिपरिमहः । तेषां भावो

रूपादित्वम् । अत्राप्यादिशब्देन दुःखसमुदयानित्यानात्मादित्वेनोपदिष्टत्वादिति गृह्यते ॥ १७८७ ॥ १७८८ ॥ १७८९ ॥ १७९० ॥

अयापि स्यात्—आकाशवत्सदावस्थितत्वादीतादिव्यवस्था तर्हि कथमित्याह—
नचैवमित्यादि ।

नचैवमिह मन्तव्यमध्वभेदः कुतो न्वयम् ।

कारित्रेण विभागोऽयमध्वनां यत्प्रकल्प्यते ॥ १७९१ ॥

कारित्रे वर्त्तते यो हि वर्त्तमानः स उच्यते ।

कारित्रात्प्रच्युतोऽतीतस्तदप्राप्तस्त्वनागतः ॥ १७९२ ॥

फलाक्षेपश्च कारित्रं धर्माणां जनकं न तु ।

न बाक्षेपोस्त्यतीतानां नातः कारित्रसम्भवः ॥ १७९३ ॥

यतः संप्राप्तकारित्रो वर्त्तमान उच्यते, उपरतकारित्रोऽतीतः, अप्राप्तकारित्रोऽनागत इत्यध्वानः कारित्रेण व्यवस्थिताः । किं पुनरत्र कारित्रमभिप्रेतम्, यदि दर्शनाविलक्षणो व्यापारः, यथा पञ्चानां चक्षुरादीनां दर्शनाविकम्—यतश्चक्षुः पश्यति श्रोत्रं शृणोति घ्राणं जिघ्रति जिह्वा स्वादयतीत्यादिविज्ञानस्यापि विज्ञातृत्वं, विजानातीति कृत्वा रूपादीनामिन्द्रियमोचरत्वम् । एवं सति प्रत्युत्पन्नस्य तत्सभागस्य चक्षुषो निद्राद्यवस्थायां कारित्राभावाद्वर्त्तमानता न स्यात् । अथ फलदानप्रहणलक्षणं कारित्रम्—यथा चक्षुषा सहभवा धर्मा जात्यादयः पुरुषाकारफलम्, अनन्तरोत्पन्नं चक्षुरिन्द्रियं पुरुषकारफलमधिपतिफलं निष्यन्दफलं च, एतत्फलं जननात्प्रयच्छद्देतुभावावस्थानाद्बहुवर्त्तमानमुच्यते इति । एवं तर्ह्यतीतानामपि सभागसर्वत्रगविपाकहेतूनां फलदानाभ्युपगमाद्वर्त्तमानत्वप्रसङ्गः । अथ समस्तमेव फलदानप्रहणलक्षणं कारित्रमिष्यते । एवमतीतस्य सभागहेत्वादेरर्द्धवर्त्तमानत्वप्रसङ्ग इत्येतदोपमयादाचार्यसहन्तमद्र आह—धर्माणां कारित्रमुच्यते फलाक्षेपशक्तिः, नतु फलजननं, नचातीतानां सभागहेत्वादीनां फलाक्षेपोऽस्ति, वर्त्तमानावस्थायामेवाक्षितत्वात् । नचाक्षिप्तस्याक्षेपो युक्तोऽनवस्थाप्रसङ्गात् । तस्मादतीतानां न कारित्रसम्भव इति नास्ति लक्षणसङ्कर इति ॥ १७९१ ॥ १७९२ ॥ १७९३ ॥

तैरित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तैः कारित्रमिदं धर्मादन्यत्तद्रूपमेव वा ।

अभ्युपेयं यदन्याऽस्ति गतिः काचिन्न चास्तवी ॥ १७९४ ॥

अन्यत्वे वर्तमानानां प्रागूर्ध्वं वाऽस्वभावता ।

हेतुत्वसंस्कृतत्वादेः कारित्रस्येव गम्यताम् ॥ १७९५ ॥

अन्यथा नित्यतापत्तिः स्वभावावस्थितेः सदा ।

नैतद्रूपातिरिक्तं हि विद्यते नित्यलक्षणम् ॥ १७९६ ॥

तत्कारित्रं धर्मादन्यद्वा स्यादनन्यद्वेति तैरभ्युपगन्तव्यम्, अन्यानन्ययोरन्योन्य-
परिहारस्थितलक्षणत्वात् । एकनिषेधस्यापरविधिनान्वरीयकत्वात् । नान्या वस्तुनो
गतिरस्ति । तत्र यद्यन्यत्तदा वर्तमानानां प्रागूर्ध्वावस्थयोः निःस्वभावता प्राप्नोति ।
हेतुत्वसंस्कृतत्वादेतोः कारित्रवत् । आदिशब्देन वस्तुत्वादयो गृह्यन्ते । अन्यथा
यदि प्रागूर्ध्वं च निःस्वभावता न स्यात्तदा सर्वस्य संस्कृतस्य नित्यता प्राप्नोति, स्व-
भावस्य सर्वदा व्यवस्थितत्वात् । नच सदासत्त्वव्यतिरेकेण नित्यत्वलक्षणमस्ति य-
दाह—“नित्यं तमाहुर्विद्वांसो यः स्वभावो न नश्यती”ति ॥ १७९४ ॥ १७९५ ॥
॥ १७९६ ॥

स्यादेतत्—यदि नाम नित्यता शक्तिः । हेतुत्वसंस्कृतत्वादेस्तु हेतोः कथं सा-
ध्यविपक्षेण विरोध इत्याह—नित्यस्येत्यादि ।

नित्यस्य हेतुता पूर्वं क्रमाक्रमविरोधतः ।

निपिद्धा संस्कृतत्वं हि व्यक्तं नित्ये निरास्पदम् ॥ १७९७ ॥

स्कन्धादिव्यतिरिक्तस्य कारित्रस्योपवर्णने ।

स्यसिद्धान्तविरोधश्च दुर्निवारः प्रसज्यते ॥ १७९८ ॥

पूर्वमिति । स्थिरभावपरीक्षायाम् । सर्वस्य च संस्कृतत्वानित्यत्वाभ्युपगमात्संस्कृ-
तत्वं नित्ये न सम्भवतीति स्पष्टमेवावसीयते । किंच—स्कन्धाद्यतनव्यतिरिक्तस्य
कारित्रस्योपवर्णने सिद्धान्तविरोधः, तथाहि भगवतोक्तम् “सर्वं सर्वमिति प्रापन्न
यदुत पञ्चस्कन्धा द्वादशावतनानि, अष्टादशावा(श्चा ?)भव” इति ॥ १७९७ ॥
॥ १७९८ ॥

अनन्यत्वेऽपि कारित्रं धर्माद्व्यतिरेकनः ।

स्वरूपमिव धर्मस्य प्रसक्तं मार्गकालिकम् ॥ १७९९ ॥

ततश्चाप्यविभागोऽयं तद्वशात् प्रकल्प्यते ।

न हि तस्य च्युतिः प्राप्तिरप्राप्तिर्या चिभागनः ॥ १८०० ॥

रूपादित्वम् । अत्राप्यादिशब्देन दुःखसमुदयानित्यानात्मादित्वेनोपदिष्टत्वादिति गृह्यते ॥ १७८७ ॥ १७८८ ॥ १७८९ ॥ १७९० ॥

अयापि स्यात्—आकाशवत्सदावस्थितत्वादतीतादिव्यवस्था तर्हि कथमित्याह—
नचैवमित्यादि ।

नचैवमिह मन्तव्यमध्वभेदः कुतो न्वयम् ।

कारिन्नेण विभागोऽयमध्वनां यत्प्रकल्प्यते ॥ १७९१ ॥

कारिन्ने वर्त्तते यो हि वर्त्तमानः स उच्यते ।

कारित्रात्प्रच्युतोऽतीतस्तदप्राप्तस्त्वनागतः ॥ १७९२ ॥

फलाक्षेपश्च कारित्रं धर्माणां जनकं न तु ।

न बाक्षेपोस्त्यतीतानां नातः कारित्रसम्भवः ॥ १७९३ ॥

यतः संप्राप्तकारित्रो वर्त्तमान उच्यते, उपरतकारित्रोऽतीतः, अप्राप्तकारित्रोऽनागत इत्यध्वानः कारिन्नेण व्यवस्थिताः । किं पुनरत्र कारित्रमभिप्रेतम्, यदि दर्शनादिलक्षणो व्यापारः, यथा पञ्चानां चक्षुरादीनां दर्शनाविकम्—यतश्चक्षुः पश्यति श्रोत्रं शृणोति घ्राणं जिघ्रसि जिह्वा स्वादयतीत्यादिविज्ञानस्यापि विज्ञातृत्वं, विज्ञानातीति कृत्वा रूपादीनामिन्द्रियगोचरत्वम् । एवं सति प्रत्युत्पन्नस्य तत्सभागस्य चक्षुषो निद्राद्यवस्थायां कारित्राभावाद्वर्त्तमानता न स्यात् । अथ फलदानप्रहणलक्षणं कारित्रम्—यथा चक्षुषा सहभवा धर्मा जात्यादयः पुरुषाकारफलम्, अनन्तरोत्पन्नं चक्षुरिन्द्रियं पुरुषाकारफलमधिपतिफलं निष्यन्दफलं च, एतत्फलं जननात्प्रयच्छेत्तुभावावस्थानाद्दृष्टुर्वर्त्तमानमुच्यत इति । एवं तर्हीतीतानामपि सभागसर्वत्रगविपाकदेतूनां फलदानाभ्युपगमाद्वर्त्तमानत्वप्रसङ्गः । अथ समस्तमेव फलदानप्रहणलक्षणं कारित्रमिष्यते । एवमतीतस्य सभागहेत्वादेरर्द्धवर्त्तमानत्वप्रसङ्ग इत्येतदोपमयादाचार्यसहन्तमद्र आह—धर्माणां कारित्रमुच्यते फलाक्षेपशक्तिः, नतु फलजननं, नचातीतानां सभागहेत्वादीनां फलाक्षेपोऽस्ति, वर्त्तमानावस्थायामेवाक्षितत्वात् । नचाक्षिप्तस्याक्षेपो युक्तोऽनवस्थाप्रसङ्गात् । तस्मादतीतानां न कारित्रसम्भव इति नास्ति लक्षणसङ्कर इति ॥ १७९१ ॥ १७९२ ॥ १७९३ ॥

तैरित्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तैः कारित्रमिदं धर्मादन्यत्तद्रूपमेव वा ।

अभ्युपेयं यदन्याऽस्ति गतिः काचिन्न वास्तवी ॥ १७९४ ॥

अन्यत्वे वर्त्तमानानां प्रागूर्ध्वं वाऽस्वभावता ।

हेतुत्वसंस्कृतत्वादेः कारित्रस्येव गम्यताम् ॥ १७९५ ॥

अन्यथा नित्यतापत्तिः स्वभावावस्थितेः सदा ।

नैतद्रूपातिरिक्तं हि विद्यते नित्यलक्षणम् ॥ १७९६ ॥

तत्कारित्रं धर्मादन्यद्वा स्यादनन्यद्वेति तैरभ्युपगन्तव्यम्, अन्यानन्ययोरन्योन्य-
परिहारस्थितलक्षणत्वात् । एकनिषेधस्यापरविधिनान्तरीयकत्वात् । नान्या वस्तुनो
गतिरस्ति । तत्र यद्यन्यत्तदा वर्त्तमानानां प्रागूर्ध्वावस्थयोः निःस्वभावता प्राप्नोति ।
हेतुत्वसंस्कृतत्वादेतोः कारित्रवत् । आदिशब्देन वस्तुत्वादयो गृह्यन्ते । अन्यथा
यदि प्रागूर्ध्वं च निःस्वभावता न स्यात्तदा सर्वस्य संस्कृतस्य नित्यता प्राप्नोति, स्व-
भावस्य सर्वदा व्यवस्थितत्वात् । नच सदासत्त्वव्यतिरेकेण नित्यत्वलक्षणमस्ति य-
दाह—“नित्यं तमाहुर्विद्वांसो यः स्वभावो न नश्यती”ति ॥ १७९४ ॥ १७९५ ॥
॥ १७९६ ॥

स्यादेतत्—यदि नाम नित्यता शक्तिः । हेतुत्वसंस्कृतत्वादेस्तु हेतोः कथं सा-
ध्यविपक्षेण विरोध इत्याह—नित्यस्येत्यादि ।

नित्यस्य हेतुता पूर्वं क्रमाक्रमविरोधतः ।

निषिद्धा संस्कृतत्वं हि व्यक्तं नित्ये निरास्पदम् ॥ १७९७ ॥

स्कन्धादिव्यतिरिक्तस्य कारित्रस्योपवर्णने ।

स्वसिद्धान्तविरोधश्च दुर्निवारः प्रसज्यते ॥ १७९८ ॥

पूर्वमिति । स्थिरभावपरीक्षायाम् । सर्वस्य च संस्कृतस्यानित्यत्वाभ्युपगमात्संस्कृ-
तत्वं नित्ये न सम्भवतीति स्पष्टमेवावसीयते । किंच—स्कन्धाद्यतनव्यतिरिक्तस्य
कारित्रस्योपवर्णने सिद्धान्तविरोधः, तथाहि भगवतोक्तम् “सर्वं सर्वमिति ब्राह्मण
यदुत पञ्चस्कन्धा द्वादशायतनानि, अष्टादशबा(आ ?)भव” इति ॥ १७९७ ॥
॥ १७९८ ॥

अनन्यत्वेऽपि कारित्रं धर्मादन्यतिरेकनः ।

स्वरूपमिव धर्मस्य प्रसक्तं सार्वकालिकम् ॥ १७९९ ॥

ततश्चाप्यविभागोऽयं तद्वशात् प्रकल्प्यते ।

न हि तस्य च्युतिः प्राप्तिरप्राप्तिर्या चिभागनः ॥ १८०० ॥

अथानन्यत्कारित्रमभ्युपगम्यते तदा धर्मस्वरूपवदव्यतिरेकात्तदपि सार्वकालिकं प्राप्नोति । ततश्च कारित्रात्प्रच्युतोऽतीतस्तत्प्राप्तो वर्तमानस्तदप्राप्तोऽनागत इति कारित्रवशादयमध्वविभागो न स्यात् । यतोऽस्य कारित्रस्य यदि विभागेन यदि प्रात्य-
प्रात्यः स्युस्तदा स्वाद्यमध्वविभागः, न च तानि विभागेन सम्भवन्ति, सदावसि-
तैकरूपस्य विभागाभावात् ॥ १७९९ ॥ १८०० ॥

कारित्राव्यतिरेकाद्वा धर्मः कारित्रवद्भवेत् ।

पूर्वापरव्ययच्छिन्नमध्यमात्रकसर्ववान् ॥ १८०१ ॥

किञ्च—कारित्रादव्यतिरेकत्वाद्वर्तमानोऽपि पूर्वापरकोटिशून्यसत्तायोगी प्राप्नोति कारित्रवत् । पूर्वापरव्ययच्छिन्नं—पूर्वापरकोटिशून्यं, मध्यमात्रकं च तत्सर्वं चेति विग्रहः । तदस्यास्तीति तद्वान् ॥ १८०१ ॥

कारित्रमित्यादिना परस्परविरुद्धाभ्युपगमोद्भावनेनोपहसति ।

कारित्रं सर्वदा नास्ति सदा धर्मश्च वर्ण्यते ।

धर्मान्नान्यच्च कारित्रं व्यक्तं देवविचेष्टितम् ॥ १८०२ ॥

कारित्रान्तरसापेक्षा तत्राप्यध्वस्यतिर्यदि ।

तुल्यः पर्यनुयोगोऽयं ननु सर्वत्र धावति ॥ १८०३ ॥

एवं तर्हि रूपादिधर्मो न सदास्तीति प्रसक्तं कारित्रादव्यतिरेकत्वादिन्याह—
सदा धर्मश्चेति । यवमपि धर्मादन्वत्कारित्रं प्रसज्यत इत्याह—धर्मान्नान्यच्च
कारित्रम् । देवाः—ईश्वरादयः, ते हि युक्तयुक्तमनालोच्य स्वातन्त्र्येणैव वर्तन्ते
इति, तेषां यथाचेष्टितं युक्तिनिरपेक्षं स्वातन्त्र्येण प्रवृत्तिस्तद्वदेविति यावत् । किञ्च
—यदि कारित्रस्य कारित्रमन्तरेणानागतादित्वमिष्यते, न तर्हि वक्तव्यमध्वानः
कारित्रेण व्यवक्षिता इति, व्यभिचारात् । यथा कारित्रस्य स्वरूपसत्तापेक्षयाऽनाग-
तादित्वं व्यवक्ष्याप्यते, एवं भावानामप्यनागतादित्वं भविष्यतीति किं कारित्रकल्प-
नया । अथ मामूढमिचारदोष इति कारित्रस्यापि कारित्रमभ्युपगम्यते, तदा त-
त्रापि व्यतिरेकादिचिन्तया तुल्यः पर्यनुयोगः । अनवस्थादोषश्चा॥ १८०२ ॥ १८०३ ॥

यदुक्तमनन्यत्वेऽपि कारित्रं सार्वकालिकं प्राप्नोति धर्मस्वरूपवदविशेषादिति । अत्र
भेदन्तसहन्तमद्र आह—

स्वरूपाद्व्यतिरेकतोऽपि दृष्टः सप्रतिघत्ववत् ।

विशेषश्चेदिदं नैव प्रकृतस्योपकारकम् ॥ १८०४ ॥

नहि सप्रतिघत्वादिः पदार्थस्यानुगामिनः ।

कादाचित्को मतः कश्चिद्भावस्यैव तथोद्भवात् ॥ १८०५ ॥

स्वरूपाव्यतिरिक्तोपि विशेषको धर्मो दृष्टो यथा सप्रतिघत्वादिः पृथिव्यादीनाम्, ते हि पदार्थत्वेनाविशिष्टा अपि सप्रतिघा असप्रतिघाः सनिदर्शना अनिदर्शना इति स्वरूपाव्यतिरिक्तैर्धर्मैर्विशिष्टाः प्रतीयन्ते तद्वत्कारित्रेणापि धर्म इति । तदेतत्प्रकृतानुपकारकम् । तथाहि—इदमत्र प्रकृतम्, पदार्थात्कारित्रस्याभेदेऽभ्युपगम्यमाने सत्ये-
कस्यैव पदार्थस्यात्मभूतकारित्रस्याविर्भात्तद्वशादयमध्वविभागो नावकल्पत इति ।
पृथिव्यादयस्तु परस्परमन्योन्यलक्षणभेदासङ्गमिश्रा इति युक्तं यत्केचित्सप्रतिघा
भवन्ति केचिदप्रतिघा एव यथा वेदनादयः । ननु य एवाप्रतिघास्त एव सप्रतिघा
इति, यतो न कश्चिदेकोऽनुगामी पदार्थात्मास्ति, पृथिव्यादीनां यत्सप्रतिघत्वादिधर्मः
कादाचित्को भवेत् । किं तर्हि ? भावस्य निरवयवस्य यथा सजातीयविजातीयव्या-
वृत्तस्योद्भव इति न स्वरूपाव्यतिरिक्तो धर्म एकस्य भेदको युक्तः ॥ १८०४ ॥ १८०५ ॥

कथं रूपस्य सप्रतिघत्वमिति व्यतिरेकीव व्यपदेशो यदि स्वरूपाव्यतिरिक्तो
धर्मो भेदको न भवेदित्याह—अनाक्षिप्तत्वादि ।

अनाक्षिप्तान्यभेदेन भाव एव तथोच्यते ।

तद्रूपस्येति शब्देन चेतसो वासनापि च ॥ १८०६ ॥

अनाक्षिप्तान्यभेदेनेति । भेदान्तरप्रतिक्षेपेणेत्यर्थः । तथोच्यत इति । व्यति-
रेकीव । तदिति । सप्रतिघत्वम् । शब्देनेति । रूपस्य (स)प्रतिघत्वमित्यनेन । अत्र
दृष्टान्तमाह—चेतसो वासनापिचेति । अपिचेति समुदायो निपात इवार्थे दृष्टव्यः
॥ १८०६ ॥

पुनः स एवाह—न कारित्रं धर्मादन्यत्, तद्व्यतिरेकेण स्वभावानुपलब्धेः,
नापि धर्ममात्रम्, स्वभावास्तित्वेपि कदाचिद्भावात् । न च न विशेषः, कारित्रस्य
प्रागभावात्, सन्तानवत् । यथा धर्मवैरन्तर्यामिनिः सन्तान इत्युच्यते, न चासौ
धर्मव्यतिरिक्तसद्विभागेन गृह्यमाणत्वात्, नच धर्ममात्रम्, एकक्षणस्यापि सन्ता-
नत्वप्रसङ्गात्, नच नास्ति, तत्कार्यसङ्गावादिति । आह च—सन्तस्तिकार्यं चेष्टं,
न प्रियते सापि सन्ततिः काचित् । तद्वदवगच्छ युक्त्या कारित्रेणाऽध्वसंसिद्धिमिति,
अत्राह—तत्त्वान्यत्वेत्यादि ।

तत्त्वान्यत्वप्रकाराभ्यामवाच्यमथ वर्ण्यते ।

सन्तानादीव कारित्रं स्यादेवं सांवृतं ननु ॥ १८०७ ॥

अतश्च कल्पितत्वेन तत्कचिन्नोपयुज्यते ।

कार्ये सन्ततिवद्यस्माद्वस्त्वेवार्थक्रियाक्षमम् ॥ १८०८ ॥

सन्निधानं च तस्येदं भाविकं नेति तत्कृतम् ।

अध्वत्रयव्यवस्थानं तात्त्विकं नोपपद्यते ॥ १८०९ ॥

सन्तानादीवेति । आदिशब्देन समूहादिपरिग्रहः । यथा सन्तानिभ्यस्तत्त्वान्य-
त्वेनावच्यत्वात्पुद्गलवत्सन्तानो निःस्वभावः (तथा कारित्रं निस्वभावं) स्यात्,
स्वभावे हि सति तत्त्वमन्यत्वं वाऽवश्यम्भावि, ततश्च तत्कारित्रं कल्पितत्वात् कचि-
त्कार्ये सन्ततिवदुपयुज्येत । नहि कल्पितस्य सन्तानस्य कचित्कार्येऽस्त्युपयोगस्तस्य
निःस्वभावत्वात् । स्वभावप्रतिबद्धत्वात्कार्योदयस्य । तस्माद्वस्त्वेव सन्तानिस्वभावम-
र्थक्रियाक्षमम् । न सन्तानः कल्पितः । ततश्च कारित्रस्य प्रज्ञप्तिसत्त्वात्प्रागनु पश्चा-
दपि न परमार्थतः सन्निधानमस्तीति तद्वशादध्वत्रयव्यवस्थानमपि कल्पितमेव स्यान्न
भाविकम् ॥ १८०७ ॥ १८०८ ॥ १८०९ ॥

तथापि स्याद्भवतु कारित्रं प्रज्ञप्तिसत्, तत्कृतं चाप्यध्वव्यवस्थानं प्रज्ञप्तिसत्,
ततश्च को दोष इत्याह—कारित्राख्येति ।

कारित्राख्या फलाक्षेपशक्तिर्या शब्दगोचरा ।

शक्तेरेव च वस्तुत्वात्सा प्रज्ञप्तिसती कथम् ॥ १८१० ॥

यच्चेदभिप्यते रूपं दाहपाकादिकार्यकृत् ।

अतीतानागतावस्थं किं तदेवास्त्युपेयते ॥ १८११ ॥

तदेव चेत्कथं नाम तस्यैवैकात्मनः सतः ।

अक्रिया च क्रिया चापि क्रियाविरतिरित्यपि ॥ १८१२ ॥

एकस्मिन्निर्विशिष्टेस्मिन्परस्परपराहताः ।

प्रकाराः कथमेते हि युज्यन्ते नाम वस्तुनि ॥ १८१३ ॥

एकावस्थापरित्यागे परावस्थापरिग्रहात् ।

नैवैतन्निर्विशिष्टं चेद्वस्त्वध्वस्विति कल्प्यते ॥ १८१४ ॥

किं यै भावाद्विभिन्यन्तेऽवस्था नाकर्तृतासितः ।

तासामेव हि सद्भावात्कार्यसत्तोपलभ्यते ॥ १८१५ ॥

फलाक्षेपशक्तिर्हि धर्माणां कारित्रमिति भवता वर्णितम् । साच फलाक्षेपशक्तिः
प्रशंसितौ (कथं) भवेत् । नैव भवेदिति यावत् । ततश्च तद्वशाद्धव्यवस्थानं
वात्तिकमेवेष्टं भवतीति भावः । किंच—यदेतद्वाहपाकाद्यर्थक्रियाकारि बहुधादिरूप-
मुपलभ्यते, किं तदेवातीतानागतावस्थमाहोस्विदन्यत् । यदि तदेव, कथमेकस्मिन्नि-
र्विशिष्टेऽस्मिन्नरूपादिके वस्तुन्यक्रियादयः परस्परविरुद्धा धर्मा गुण्यन्ते । येन यथा-
क्रममनागतवर्तमानातीतव्यवस्था स्यात् । यदि हि विरुद्धधर्माध्यासेऽप्येकत्वं स्यात्,
तत्तन्ना तर्हि भेदव्यवस्था, ततश्च सर्वमेव जगदेकमेव स्यात् । एकत्वे च सहोत्प-
त्त्यादिप्रसङ्गः । अथाप्यवस्थापरित्यागपरिमहभेदेन मित्रत्वादध्वसु वस्तु न निर्विशि-
ष्टमिति कल्पते, एवमपि किं ता अवस्था भावाद्विज्ञा माहोस्विदमिज्ञा इति वक्त-
व्यम् । पर आह—नेति । मिथन्वे भावादिति सम्बन्धः । कस्मात् ? भावस्याक-
र्तृतामिति—अकर्तृत्वप्रसङ्गात् । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां तासामेवावस्थानां कार्यं प्रति
सामर्थ्यसिद्धेः ॥ १८१० ॥ १८११ ॥ १८१२ ॥ १८१३ ॥ १८१४ ॥ १८१५ ॥

अत्र दूषणमाह—अभेदमित्यादि ।

अभेदमनुमन्यन्ते कथमध्वसु वस्तुनः ।

ता अभूत्वा भवन्त्यश्च नश्यन्त्यश्च तदात्मिकाः ॥ १८१६ ॥

अवस्थायां च मध्यायां स्वरूपेणैव कारकम् ।

तत्तदेव स्वरूपं च दशयोरन्ययोरपि ॥ १८१७ ॥

तदा क्रियाक्रियात्रंशौ कथमस्य तयोर्मतो ।

पररूपेण कर्तृत्वे प्राप्ताऽस्याकर्तृता पुनः ॥ १८१८ ॥

अतीतानागतावस्थमन्यचेदनलादिकम् ।

तत्साङ्कर्यादिदोषोऽयमस्मिन्पक्षे निरास्पदः ॥ १८१९ ॥

तदिदानीमभूत्वैव कार्ययोग्यं प्रजायते ।

न च तिष्ठति भूत्वेति सिद्धाऽस्यानन्ययात्मता ॥ १८२० ॥

वस्तुनः सकाशादभेदं कथमवस्था (स्य)नुमन्यन्ते—प्रतिपद्यन्ते । नैव । यत्ना-
दभूत्वा भवन्त्यवस्था भूत्वा च विनश्यन्ति । नच तथा वस्तिष्ठम्, सर्वदाऽस्तिता-
भ्युपगमात् । ततश्च कथं ता अभूत्वा भवन्त्यो विनश्यन्त्यश्च तदात्मिका युग्माः ।
नैव । निमयोगभ्रमत्वात् । अन्यथा हि तदात्मत्वेनातामपि मदाऽस्तित्वमसङ्गो वातु-

स्वभाववत्, ततोऽन्यतिरेकाद्वस्तुनो वाऽभूत्वाभावादिप्रसङ्गोऽवस्थास्वरूपवत् । भ-
वतु चावस्थाभेदपरकल्पना, तथापि विरुद्धधर्माध्यासो न परिहृत एव, तथाहि—
वस्तु मध्यावस्थायां किं स्वरूपेण कारकमाहोस्वित्पररूपेण, यदि स्वरूपेण तदेव स्वरू-
पमन्ययोरपि दशयोरतीतानागतावस्थयोरस्तीति कथमस्य कारकस्वभावस्य क्रियाक्रि-
याभ्रंशौ स्याताम् । अथ पररूपेण, तदाऽस्याकर्तृता पुनः प्राप्तेत्यवस्तुत्वप्रसङ्गः । एवं
तावत्तदेव बह्वधादिरूपमतीतानागतावस्थायां न युक्तम् । अथान्यत्, अस्मिन्पक्षे न
भवत्येकत्र क्रियाक्रियादिपरस्परपराहतधर्मसाङ्ख्यादिदोषः, भिन्नत्वाद्वस्तुनः । किं
तु यत्तद्वाहपाकादिकार्ययोग्यमनलादिकं वस्तु तदभूत्वा जायते, भूत्वा च वि-
गच्छतीति सदाऽस्तित्वाभ्युपगमविरोधः स्यात्, अन्वयाभावात् ॥ १८१६ ॥ १८१७ ॥
॥ १८१८ ॥ १८१९ ॥ १८२० ॥

स्यादेतत्—यद्यपि कार्ययोग्यमभूत्वा जायते, भूत्वा च विगच्छतीति, तथाप्य-
तीतानागतावस्थायामकार्ययोग्यं वस्तु विद्यत एव, सतश्च न सदाऽस्तित्वाभ्युपगम-
विरोध इत्याह—स एवेति ।

स एव भाविको भावो य एवायं क्रियाक्षमः ।

स च नास्ति तयोर्योस्ति न तस्मात्कार्यसम्भवः ॥ १८२१ ॥

स एवेति । अर्थक्रियाक्षमः । तयोरिति । अतीतानागतावस्थयोः । योस्तीति ।
अकार्ययोग्यः ॥ १८२१ ॥

अथापि स्यात्—अतीतस्य सभागहेत्वादेः कार्ययोग्यत्वमिष्यत एव, ततश्चासि-
द्धमेतन्न तस्मात्कार्यसम्भव इत्याह—अतीतश्चेति ।

अतीतश्च पदार्थोऽयमभूत्वा भवनात्स्फुटम् ।

वर्त्तमानोऽन्यवत्प्राप्तः कादाचित्कतयापि च ॥ १८२२ ॥

सदा सत्त्वमसत्त्वं वाऽहेतुत्वेऽन्यानपेक्षणात् ।

हेतोर्नियतसत्त्वश्च वर्त्तमानोऽर्थ उच्यते ॥ १८२३ ॥

प्रतिसङ्ख्यानिरोधादिवैलक्षण्यं परैर्मतम् ।

संस्कृतत्वं च रूपादेर्जातिस्थित्यादियोगतः ॥ १८२४ ॥

तत्र जातिर्विशेषं कं जनयन्त्यभिधीयते ।

जनिकाऽस्येति तद्रूपादजातादपरं परम् ॥ १८२५ ॥

अशक्योत्पादनस्तावदनन्योऽतिशयस्ततः ।

सत्त्वात्प्रागपि निष्पत्तेर्निष्पत्त्युत्तरकालवत् ॥ १८२६ ॥

अन्यस्त्वतिशयो नास्ति व्यतिरेकादसङ्गतेः ।

असत्कार्यप्रसङ्गश्च तस्य पूर्वमसत्त्वतः ॥ १८२७ ॥

अन्यथात्वे स्थितौ नाशे चान्यानन्यविकल्पयोः ।

जरादिविषया दोषा एत एवानुपक्षिणः ॥ १८२८ ॥

अन्यवदिति । अविवादास्पदीभूतवर्त्तमानवत् । कादाचित्कतयाऽपि चेति ।
वर्त्तमानोऽन्यवत्प्राप्त इति सम्यग्धः । न चायं हेतुरनन्वयः, तथाहि—हेतुप्रत्ययज-
नितो योऽर्थः स वर्त्तमान उच्यते, यश्च कादाचित्कः सोऽवश्यं हेतुप्रत्ययनिमित्तः,
यस्मादहेतुकस्य द्वे एव गती, यदुत सदा सत्त्वमसत्त्वं वा, अन्यानपेक्षणात्,
तस्माद्यः कादाचित्कः सोऽवश्यं हेतुप्रत्ययनिर्मितसत्त्वः, यश्च हेतुप्रत्ययनिर्मितसत्त्वः
सोऽवश्यं वर्त्तमान एवेति सिद्धम् । वर्त्तमानत्वेन कादाचित्कत्वस्य व्याप्तिः । किञ्च
—यद्यतीतानागतं द्रव्यतोऽस्ति तदा सर्वसंस्काराणां शान्धतत्त्वप्रसङ्गः । ततश्च प्रति-
सङ्ख्यानिरोधादिभ्यो रूपादीनां विशेषो न प्राप्नोति । अथ रूपादेः संस्कृतलक्षणयो-
गात्संस्कृतत्वं नाकाशादीनां, तेन भवति प्रतिसङ्ख्यानिरोधादेर्लक्षणं रूपादेरिति
परैर्मेतं, तदेतदसम्यक्, तथाहि—जातिर्जरास्थितिरनित्यता चेति चत्वारिमानि संस्कृ-
तलक्षणानि । तत्र जातिर्जनयति, स्थितिः स्थापयति, जरा जरयति, अनित्यता वि-
नाशयतीत्येवं जननादिरेषां व्यापार इष्टः । तत्र जातिस्त्वावत्वं विशेषं जनयन्ती सत्यस्य
रूपादेर्जनिकेत्यभिधीयते, किं तस्माद्रूपादेः परं—व्यतिरिक्तमाहोस्विदपरम्—अ-
व्यतिरिक्तं विशेषं जनयन्तीति पक्षद्वयम् । तत्र न तावदव्यतिरिक्तं, यस्मादसौ वि-
शेषो जातिव्यापारात्प्रागपि निष्पन्नत्वादशक्यक्रियः, निष्पत्त्युत्तरकालवत् । नहि
निष्पन्नस्य क्रियायुक्ताऽनवस्थाप्रसङ्गात् । नापि व्यतिरिक्तोऽतिशयः कियते, व्यतिरेके
स्य रूपादेरयमतिशय इति सम्यग्धासिद्धेः । तथाहि—न तादात्म्यलक्षणः सम्य-
न्धो व्यतिरेकाभ्युपगमात् । अतभ्युपगमे वा पूर्वोक्तदोषप्रसङ्गान् । नापि तदुत्पत्ति-
लक्षणो जातेरेव तदुत्पत्तेः । न चान्यः सम्यन्धोऽस्ति, आधाराधेयत्वादीनां तदु-
त्पत्त्यन्तर्गतत्वात् । अथ तदुत्पत्तिरभ्युपगम्यते, तन्मात्रमाविनो विशेषस्य नित्यो-
त्पत्तिप्रसङ्गाज्जातिः किङ्करी स्यात् । जातिमपेक्ष्योत्पादयतीति चेत्, न ह्यनुपका-

रिण्यां जातावपेक्षायुक्ताऽतिप्रसङ्गात् । उपकारे वा तत्सोपकारस्यातिशयवत्तत्त्वान्य-
त्वचिन्तायामनवस्थाप्रसङ्गात् । तस्माद्व्यतिरेके सति सम्बन्धो न सिद्ध्यति । किंच
—तस्यातिशयस्य पूर्वमसत्त्वादसत्कार्यमभ्युपगतं भवेत् । एवं जरयान्यथात्वे क्रिय-
माणे सित्याऽवस्थितेरनित्यतया च नाशे क्रियमाणे, एषामन्यथात्वादीनामन्याऽन-
न्यविकल्पे सति ये दोषास्ते जातिवज्जरादिष्वपि वाच्याः ॥ १८२२ ॥ १८२३ ॥
॥ १८२४ ॥ १८२५ ॥ १८२६ ॥ १८२७ ॥ १८२८ ॥

स्वकार्यारम्भिण इमे सामर्थ्यनियमात्मना ।

जात्यादयश्च तद्रूपं प्राक्पश्चादपि विद्यते ॥ १८२९ ॥

समर्थरूपभावाच्च प्रारम्भन्ते न किं तदा ।

स्वानुरूपां क्रियां तस्याः प्रारम्भे चामिताध्वता ॥ १८३० ॥

किंच—जात्यादीनां स्वकार्यारम्भित्वं यत्तत्समर्थस्वभावनियमादिष्टं, स च स-
मर्थः स्वभावस्तेषां सर्वदाऽस्तीति सदैव स्वकार्यारम्भित्वप्रसङ्गः । नच हेतुप्रत्ययवै-
कल्यं तेषामपि सदावस्थितत्वात् । तत्तद्व्यातीतानागतावस्योर्जात्यादिमिर्जननादिस्व-
कार्यकरणादेकस्मिन्नेवाध्वन्यपरिमिताध्वप्रसङ्गः ॥ १८२९ ॥ १८३० ॥

किंचातीतादयो भावाः क्षणिकाः स्युर्न वा यदि ।

आद्याः पुनस्तयोः प्राप्ता सैवापरिमिताध्वता ॥ १८३१ ॥

यः क्षणो जायते तत्र वर्त्तमानो भवत्यसौ ।

उत्पद्य यो विनष्टश्च सोऽतीतो भवान्नागतः ॥ १८३२ ॥

अपिच—मतीतानागताः क्षणिका वा स्युर्न वा क्षणिका इति पक्षद्वयम् । तत्र
यथाद्याः—क्षणिका इति यावत्, तदा सैवामिताध्वता प्राप्ता । यः क्षण इति
वामेव दर्शयति ॥ १८३१ ॥ १८३२ ॥

अथाप्यक्षणिकास्ते स्युः कृतान्तस्ते विरुध्यते ।

क्षणिकाः सर्वसंस्काराः सिद्धान्ते हि प्रकाशिताः ॥ १८३३ ॥

अथाक्षणिका इति पक्षः, एवं सति श्रुत्वान्वयिरोधः—कृतान्तः सिद्धान्त
पृथगे । तथाहि क्षणिकाः सर्वसंस्कारा इति सिद्धान्तः ॥ १८३३ ॥

युक्तियाथाऽपि सन्तश्चेन्नियमात्क्षणमस्तिनः ।

वर्त्तमाना इव प्राक् प्रतिपन्धोऽत्र साधितः ॥ १८३४ ॥

किंच—न केवलं सिद्धान्तविरोधो मानविरोधोऽपि प्रतिज्ञायाः । तथाहि—
यत्सत्तत्सर्वं क्षणिकं यथा वर्त्तमानं, सन्तश्चातीवानागता इति नियमाक्षणभङ्गिनः
प्राप्ताः । प्राक्तुः—क्षणभङ्गाधिकारे, प्रतिबन्धोऽस्य हेतोः प्रसाधित इति नानैकान्ति-
कत्वम् । तथाहि—अर्थक्रियाकारित्वं सत्त्वलक्षणम्, अक्षणिकस्य च क्रमयोगपक्षा-
भ्यामर्थक्रियाविरोधादर्थक्रियानिवृत्तौ तल्लक्षणस्य सत्त्वस्य निवृत्तिरिति साध्यविपक्षा-
निवृत्तं सत्त्वम् ॥ १८३४ ॥

अर्थक्रियासमर्थाः स्युरतीतानागता इमे ।

न वा सामर्थ्यसद्भावे वर्त्तमानास्तदन्यवत् ॥ १८३५ ॥

अवर्त्तमानतायां तु सर्वशक्तिवियोगिनः ।

नष्टाजाताः प्रसज्यन्ते व्योमतामरसादिवत् ॥ १८३६ ॥

तुल्यपर्यनुयोगाश्च सर्वे व्योमादयोऽकृताः ।

अनैकान्तिकताकृतेर्न तेषु विनियन्धनम् ॥ १८३७ ॥

नियमार्थक्रियाशक्तिर्भावानां प्रत्ययोद्भवा ।

अहेतुत्वे समं सर्वमुपयुज्येत सर्वतः ॥ १८३८ ॥

नियतार्थक्रियाशक्तिजन्म प्रत्ययनिर्मितम् ।

वर्त्तमानस्य भावस्य लक्षणं नान्यदस्ति च ॥ १८३९ ॥

अतीतानागतानां च तद्वत्खण्डं समस्ति वः ।

तर्हि न वर्त्तमानत्वममीपामनुपज्यते ॥ १८४० ॥

किंच—इमेऽतीतानागता अर्थक्रियासमर्था वा स्युर्न वा समर्था इति पक्षौ ।
यदि समर्थास्तदा सामर्थ्यसद्भावे वर्त्तमानाः प्राप्नुयन्ति, अविवादास्पदीभूतवर्त्तमान-
वत् । प्रयोगः—ये येऽर्थक्रियासमर्थास्ते वर्त्तमानाः, यथाऽविवादास्पदीभूता वर्त्त-
मानाः, अर्थक्रियासमर्थाश्चातीवादय इति स्वभावहेतुप्रसङ्गः । न चायमनैकान्तिकः,
यतो वर्त्तमानत्वनिवृत्तौ नष्टाजातानां सर्वसामर्थ्यवियोगित्वं प्रसज्येत, आकाशाम्भो-
रुद्वत् । प्रयोगः—ये वर्त्तमाना न भवन्ति ते कचित्समर्था अपि न भवन्ति,
यथा व्योमाम्भोरुद्वं, न भवन्ति चातीवादयो वर्त्तमाना इति व्यापकानुपलब्धिः । न
चाकाशप्रतिसङ्ख्यानारोधाप्रतिसङ्ख्यानारोधैरसंस्कृतैरनेकान्तैरप्यपि पक्षीकरणात् ।
अतोऽनैकान्तिकत्वकल्पनाया न्यतिनिवन्धनम् । तथाहि—येयं प्रतिनियतार्थक्रिया-

शक्तिर्भावानां सा प्रत्ययोद्भवेत्यङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथा यदि निर्हेतुका स्यात्तदा निय-
महेतोरभावात्प्रतिनियता शक्तिर्भावानां न स्यात् । ततश्च सर्वं सर्वसिन्कार्थं उपयु-
ज्येत । तस्मात्कृ(तस्मादकृ ?)ताकाशादीनां सामर्थ्यनियमो न युक्त इति न तैरनैका-
न्तिकत्वकल्पनाया निवन्धनम् । नच प्रथमे हेतौ संदिग्धविषयवृत्तिकता, यस्मान्नि-
यतायामर्थक्रियायां या शक्तिसत्त्वा यदेतज्जन्म हेतुप्रत्ययनिर्मितं तदेव वर्त्तमानस्य
लक्षणम्, एतच्च वर्त्तमानत्वलक्षणमविकलमतीतादिष्वप्यस्तीति निमित्तान्तराभावा-
त्किमिति वर्त्तमानता (न) प्रसज्यते ॥ १८३५ ॥ १८३६ ॥ १८३७ ॥ १८३८ ॥
॥ १८३९ ॥ १८४० ॥

स्वर्गापवर्गसंसर्गयत्नोऽयमफलस्ततः ।

ईहासाध्यं न किञ्चिद्धि फलमत्रोपलक्ष्यते ॥ १८४१ ॥

किंच—यस्यातीतानागतं द्रव्यतोऽस्ति तस्य फलमपि नित्यमस्तीति स्वर्गापवर्गप्रा-
प्त्यर्थो यत्नो विफलः स्यात्, ईहासाध्यस्य कस्यचित्फलस्याभावात् । किं तत्र प्रवृत्ति-
यमादिलक्षणाया ईहायाः सामर्थ्यं स्यात् । उत्पादने सामर्थ्यमिति चेत् । उत्पादनं
तर्ह्यभूत्वा भवतीति सिद्धम् । अथ तदप्यस्ति, कस्येदानीं क सामर्थ्यम् । वर्त्तमानी-
करणसामर्थ्यमिति चेत् । किमिदं वर्त्तमानीकरणं नाम । देशान्तराकर्षणं चेत् ।
नित्यं तर्हि वस्तु प्रसक्तं, सर्वदाऽवस्थितत्वात् । अरूपाणां वेदनादीनां निष्क्रियत्वा-
त्फलमाकर्षणं भवेत् । यच्च तदाकर्षणं तदभूत्वा भवतीति सिद्धम् । स्वर्गः सुमेरुपृ-
ष्ठादिः, अपवर्गो मोक्षः, तयोः प्राप्तिः संसर्गः, तत्र यत्नो प्रवृत्तियतादिः ॥ १८४१ ॥

अथ नार्थक्रियाशक्तिस्तेषामभ्युपगम्यते ।

यद्येवमत एवैषामसत्त्वं व्योमपुष्पवत् ॥ १८४२ ॥

अथ नार्थक्रियासमर्था इति द्वितीयपक्ष आश्रीयते । एवं तर्ह्येत एवार्थक्रियाशून्य-
त्वादसत्त्वं प्राप्नोति खपुष्पवत् । सर्वसामर्थ्यविवेकलक्षणत्वादसत्त्वस्य ॥ १८४२ ॥

एवं वायवदीतानागतानामसत्तासाधकं प्रमाणमभिधाय सत्तासाधकं प्रमाणमपा-
कर्तुमाह—हेतव इत्यादि ।

हेतवो भावधर्मास्तु नासिद्धे सिद्धिभागिनः ।

वर्त्तमानत्वसिद्धेर्वा विरुद्धा धर्मिबाधनात् ॥ १८४३ ॥

हेतवो हि पूर्वोक्ता अभ्यसंगृहीतत्वादित्यादय आश्रयासिद्धाः, अतीतादेर्धर्मिनोऽ-

सिद्धत्वात् । यथाह—‘नासिद्धे भावधर्मोऽस्ती’ति । अथापि सिद्धाः स्युः, तथापि वर्त्तमानत्वसिद्धेर्धर्मस्वरूपविपरीतसाधनाद्विरुद्धा हेतवः ॥ १८४३ ॥

कथमिदानीमध्वसंगृहीतत्वमतीतानागतानां रूपादीनां निर्दिष्टम्, नहि शशवि-
पाणमत्यन्तासदतीतभनागतं वा व्यवस्थाप्यत इत्याह—भूत्वेत्यादि ।

भूत्वा यद्विगतं रूपं तदतीतं प्रकाशितम् ।

सति प्रत्ययसाकल्ये भावि यत्तदनागतम् ॥ १८४४ ॥

सत्त्वे तु वर्त्तमानत्वमासज्येतेति साधितम् ।

विद्यमानत्वमात्रं हि वर्त्तमानस्य लक्षणम् ॥ १८४५ ॥

सुबोधम् ॥ १८४४ ॥ १८४५ ॥

रूपवेदनादिभावस्तर्हि कथं निर्दिष्ट इत्याह—रूपादित्वमित्यादि ।

रूपादित्वमतीतादेर्भूतां तां भाविनीं तथा ।

अध्यारोप्य दशामस्य कथ्यते न तु भावतः ॥ १८४६ ॥

तां दशामिति । तामवस्थाम् ॥ १८४६ ॥

इयाभ्यं तर्हि कथं विज्ञानमुक्तमित्याह—द्वयं प्रतीत्येति ।

द्वयं प्रतीत्यविज्ञानं यदुक्तं तत्त्वदर्शिना ।

सेष्टा सविषयं चित्तमभिसन्धाय देशना ॥ १८४७ ॥

द्विविधं हि विज्ञानं सालम्बनमनालम्बनं च, यत्सालम्बनं तदभिसन्धाय इत्या-

भ्यविज्ञानदेशना भगवतः ॥ १८४७ ॥

अथ निरालम्बनमपि ज्ञानमस्तीति कथमवसितमित्याह—नित्येश्वरादीत्यादि ।

नित्येश्वरादिवुद्धीनां नैवालम्बनमस्ति हि ।

शब्दनामादिधर्माणां तद्राकारवियुक्तिनः ॥ १८४८ ॥

आदिशब्देन प्रधानकालादयः परिकल्पिता गृह्यन्ते । न चैतन्मन्त्रव्यं शब्दाद्या-
लम्बना इमा बुद्ध्य इति कथयति—शब्दनामादीत्यादि । तत्त्वेश्वरादेराकारो नित्य-
त्वसकलहेतुत्वादिः, यद्यथा बुद्ध्याऽप्यवसीयते, तेनाकारेण वियोगः शब्दस्य नाप्तो
वा विप्रयुक्तसंस्कारविशेषस्य । आदिशब्देन निमित्तादेः परोपगतस्यार्थप्रतिनिध्वका-
दित्वभावस्य ॥ १८४८ ॥

यदि तर्हि निर्दिष्यमपि विज्ञानमस्ति उक्तं ज्ञानमिति व्यपदिश्यते, तथाहि

विजानातीति विज्ञानमिति गीयते, असति च विज्ञेये किं विज्ञानं स्यादित्याह—
बोधानुगतिमात्रेणेति ।

बोधानुगतिमात्रेण विज्ञानमिति चोच्यते ।

सा चास्याजडरूपत्वं प्राकाश्यात्परिकल्पितम् ॥ १८४९ ॥

बोधानुगमोऽपि विना बोधेन (न) सम्भवतीति चेदाह—सा चेति । सा—बो-
धानुगतिः । अस्य—विज्ञानस्य । किमुच्यते?, यत्तदजडरूपत्वम्, प्राकाश्यवस्त्व-
न्तराभावात्प्राकाशान्तरविरहाच्च नभोवर्त्यालोकवत्प्राकाशरूपत्वादभिधीयते बोधरूप-
तेति ॥ १८४९ ॥

कर्मातीतं च कथं फलदमित्यत्राह—विपाकहेतुरित्यादि ।

विपाकहेतुः फलदो नातीतोऽभ्युपगम्यते ।

सद्भासितास्तु विज्ञानप्रयन्धात्फलमिष्यते ॥ १८५० ॥

भासितं परम्परया फलोत्पादनसमर्थमुत्पादितम् ॥ १८५० ॥

यद्येवं कथमुक्तं भगवता, 'अस्ति तत्कर्म यत्क्षीणं निरुद्धं विपरिणतमित्याह'—
तामेवेति ।

तामेव वासनां चेतःसन्ततावधिकृत्य तत् ।

अस्ति कर्मेति निर्दिष्टं भक्त्या मूलाविनाशवत् ॥ १८५१ ॥

भक्त्येति । उपचारेण । यथा मूलद्रव्यप्रसूतस्य हिरण्यादेः फलप्रयन्धस्य स(म)-
भावे विनष्टमपि मूलद्रव्यमविनष्टमित्युच्यते तद्वत्कर्मापि ॥ १८५१ ॥

उपचारेण देशनायाः किं प्रयोजनमित्याह—उच्छेददृष्टीति ।

उच्छेददृष्टिनाशाय चैवं शास्त्रा प्रकाशितम् ।

अन्यथा शून्यतासूत्रे देशना नीयते कथम् ॥ १८५२ ॥

नास्त्यतीतं कर्मेत्युक्ते पारम्पर्येण यत्फलोत्पादनसामर्थ्यमाहितमतीतेन कर्मणा
तस्याप्यभावं प्रतिपद्येरन्नित्युच्छेददृष्टिमापन्नाः स्युर्विनेया इत्यस्ति कर्मेत्युक्तं भगवता ।
अन्यथा हि यद्यतीतं स्वरूपेण स्यात्तदा परमार्थशून्यता सूत्रे देशना कथं नीयते ।
चक्षुरुत्पत्त्यमानं न कुतश्चिदागच्छति निरुद्धमानं न कचित्सन्निचयं गच्छतीति हि
चक्षुरभूत्वा भवति भूत्वा च प्रतिविगच्छतीति । वर्त्तमानेऽध्वन्यभूत्वा भवतीति
चेन्न । अध्वनो भावानर्थान्तरत्वाच्च एवाध्वानस्तथाऽवस्थितिवचनात् । अथ स्वात्म-

न्यभूत्वा भवति, तथा सिद्धमनागतं चक्षुर्नास्तीति । अपिच सदाऽवस्थितत्वे संस्काराणां हेतुफलयोरभावात् दुःसमुदयसत्याभावः, तदभावाज्जिरोधमार्गयोरपि, ततश्च सत्यचतुष्टयाभावात्परिज्ञाप्रहाणसाक्षात्क्रियाभावना न युज्यन्ते, तदभावाच्च फलस्थानां प्रतिपन्नकानां च पुद्गलानामभाव इति सकलमेव प्रवचनं निरुध्यत इति नातीतादिवस्तुजातकल्पना साध्वी ॥ १८५२ ॥

अतीतानागतज्ञानं विभक्तं योगिनां कथमित्यत्राह—पारम्पर्येणेत्यादि ।

पारम्पर्येण साक्षाद्वा कार्यकारणतां गतम् ।

यद्रूपं वर्त्तमानस्य तद्विजानन्ति योगिनः ॥ १८५३ ॥

अनुगच्छन्ति पञ्चाच्च विकल्पानुगतात्मभिः ।

शुद्धलौकिकविज्ञानैस्तत्त्वतोऽविपर्ययरपि ॥ १८५४ ॥

तद्धेतुफलयोर्भूतां भाविनीं चैव सन्नतिं ।

तामाश्रित्य प्रवर्त्तन्तेऽतीतानागतदेशनाः ॥ १८५५ ॥

समस्तकल्पनाजालरहितज्ञानसन्ततेः ।

तथागतस्य वर्त्तन्तेऽनाभोगेनैव देशनाः ॥ १८५६ ॥

इति त्रैकाल्यपरीक्षा ।

अतीतार्थापेक्षया कार्यतां गतम्, अनागतापेक्षया कारणताम् । विकल्पानुगतात्मभिरिति । सविकल्पैरित्यर्थः । तत्त्वतोऽविपर्ययरिति । आविष्टामिहापैर्ज्ञानैः स्वलक्षणस्याविपर्ययीकरणात् । तत्—तस्मात् । हेतुफलयोः सन्ततिं भूतां भाविनीं चाश्रिता अतीतादिदेशना योगिनामपरिबुद्धानां प्रवर्त्तन्ते । भगवद्वस्तु तथागतस्य शुद्धलौकिकमपि ज्ञानं नास्ति, नित्यसमाहितत्वात्सर्वाविद्याप्रहाणेन । विकल्पस्य चाविद्यासम्भावत्वात् । यदाह—“विकल्पः स्वयमेवायमविद्यारूपतां गतः । म्याकारं पाक्षरूपेण यस्मादारोप्य वर्त्तते ॥” इति तस्य पूर्वप्रणिधानपुण्यज्ञानसम्भारमामर्ष्यादवाप्तचित्तमणिसदृशसत्त्वभावस्यानाभोगेनैव देशनाः प्रवर्त्तन्ते ॥ १८५३ ॥ ॥ १८५४ ॥ १८५५ ॥ १८५६ ॥

इति त्रैकाल्यपरीक्षा ।

अनाद्यन्तमित्येतत्समर्थनार्थं चोद्योपक्रमपूर्वकमाह—यदीत्यादि ।

यदि नानुगतोभावः कश्चिद्रूप्यत्र विद्यते ।

परलोकोस्तदा न स्यादभावात्परलोकिनः ॥ १८५७ ॥

कश्चिदिति । आत्मादिः । तत्रात्मनः पूर्वं प्रतिषिद्धत्वादभावादेव नानुगामित्वं,
विज्ञानादीनां च क्षणिकत्वाच्चैकाल्यपरीक्षायां चान्वयस्य निषिद्धत्वान्नान्वयः ॥ १८५७ ॥

ननु देहादयः परलोकिनो भविष्यन्तीत्याह—देहेत्यादि ।

देहबुद्धीन्द्रियादीनां प्रतिक्षणविनाशने ।

न युक्तं परलोकित्वं नान्यश्चाभ्युपगम्यते ॥ १८५८ ॥

तस्माद्भूतविशेषेभ्यो यथा शुक्तसुरादिकम् ।

तेभ्य एव तथा ज्ञानं जायते व्यज्यतेऽथवा ॥ १८५९ ॥

आदिशब्देन वेदनासंज्ञासंस्काराणां ग्रहणम् । नान्यश्चाभ्युपगम्यत इति ।
आत्मा । तल्लोकायतपक्षानुलोमनमेव ज्ञा(जा?)तम् । तथाहि तस्यैतत्सूत्रं—‘परलो-
किनोऽभावात्परलोकाभाव’ इति । तथाहि—पृथिव्यापस्तेजोवायुरिति चरवारि
तत्त्वानि तेभ्यश्चैतन्यमिति । तत्र केचिद्वृत्तिकार व्याचक्षते—उत्पद्यते तेभ्यश्चैतन्यम्,
अन्येऽभिगम्यत इत्याहुः, अतः पक्षद्वयमाह—जायते व्यज्यतेऽथवेति । शुक्त-
मान्दत्वम् । सुरेति । मदजननशक्तिः । आदिशब्देन मूर्छादिजननसामर्थ्यपरिग्रहः
॥ १८५८ ॥ १८५९ ॥

ननु चक्षुरादीनि विषयांश्च रूपादीन्प्रतीत्य विज्ञानमुत्पद्यत इत्यतिप्रतीवमेतत्,
तत्कथमुच्यते तेभ्य एव विज्ञानमित्याह—सन्निवेशविशेष इति ।

सन्निवेशविशेषे च क्षित्यादीनां निवेद्यते ।

देहेन्द्रियादिसंज्ञेयं तत्त्वं नान्यद्वि विद्यते ॥ १८६० ॥

तथा च तेषां सूत्रम्—तत्समुदाये विषयेन्द्रियसंज्ञेति । नहि महाभूतव्यतिरे-
केणैन्द्रियादीनि सन्ति, तत्संस्थानविशेष एव तत्प्रज्ञेतेः । नच संस्थानं नामान्यत्सं-
स्थानिभ्यः । इदं च महाभूतचतुष्टयं प्रत्यक्षसंसिद्धम् । न चैतद्व्यतिरेकेणान्यत्तत्त्व-
मस्ति प्रत्यक्षसिद्धम् । नच प्रत्यक्षादन्यत्प्रमाणमस्ति, येनान्यस्य परलोकादेः सं-
सिद्धिः स्यात् ॥ १८६० ॥

कार्यकारणता नास्ति विवादपदचेतसोः ।

विभिन्नदेहवृत्तित्वाद्वाश्वज्ञानयोरिव ॥ १८६१ ॥

न विवक्षितविज्ञानजन्या वा मतयो मताः ।

ज्ञानत्वादन्यसन्तानसम्यग्ज्ञा इव बुद्ध्यः ॥ १८६२ ॥

अपिच—यद्यतीतदेहवर्त्तिनश्चेतसः प्रथमजन्मचित्तं प्रति कारणभावः स्यात्, मरणचित्तस्य चागामिचित्तं प्रति, तदा चित्तप्रतिबन्धानुपरमात्परलोककल्पना स्यात्, यावता प्रथमयोस्तावद्विवादास्पदीभूतयोश्चेतसोर्न कार्यकारणताऽस्ति मित्रदेहवर्त्ति-
त्वात्, तथाश्चवर्त्तिनोरिव ज्ञानयोः । अथवा—जन्मबुद्ध्यो धर्मिण्यः, तासाम-
तीतदेहवर्त्तिचरमविज्ञानजन्यत्वप्रतिषेधः साध्यः, ज्ञानत्वादिति सामान्यं हेतुः,
जन्यसन्तानवर्त्तिन्यो बुद्ध्यो निदर्शनम् । प्रयोगस्त्वेवम्—यदि ज्ञानं, न तद्विवक्षि-
तातीतदेहवर्त्तिचरमज्ञानजन्यम्, ज्ञानत्वात्, यथाऽन्यसन्तानवर्त्ति ज्ञानम् । ज्ञानरु-
पाश्चेमा विवक्षितदेहवर्त्तिन्यो जन्मबुद्ध्य इति विरुद्धव्याप्नोपलब्धिः विवक्षितवि-
ज्ञानजन्य(स्व)विरुद्धेन ज्ञानत्वस्य व्याप्नत्वात् ॥ १८६१ ॥ १८६२ ॥

एवं तावदतीतजन्मनिषेधः कृतः । साम्प्रतमनागतजन्मनिषेधायाह—सराग-
स्येत्यादि ।

सरागमरणं चित्तं न चित्तान्तरसन्धिकृत् ।

मरणज्ञानभावेन धीतक्लेशस्य तद्यथा ॥ १८६३ ॥

सरागस्य मरणचित्तं चित्तान्तरं न प्रतिसन्धत्ते, मरणचित्तत्वादहंशरमचित्तव-
दिति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । धीतक्लेशस्य तद्यथेति । मरणज्ञानम् ॥ १८६३ ॥

कृतस्तर्हि चित्तस्योत्पत्तिरित्याह—कायादेवेत्यादि ।

कायादेव ततो ज्ञानं प्राणापानाद्यधिष्ठितात् ।

युक्तं जायत इत्येतत्कम्बलाश्वतरोदितम् ॥ १८६४ ॥

तथाच सूत्रम्—कायादेवेति । कम्बलाश्वतरोदितमिति ॥ १८६४ ॥

ननु च कायानिष्पत्तावपि कललाद्यवस्थायां विज्ञानमस्त्येन मूर्छितम्, तच्चावीत-
भेदविज्ञानजन्यतया सिद्धम्, कथं कायादेवेति नियम इत्याह—कललादिष्वित्यादि ।

कललादिषु विज्ञानमस्तीत्येतच्च साहसम् ।

असंज्ञातेन्द्रियत्वाद्वि न तत्रार्थोऽवगम्यते ॥ १८६५ ॥

न चार्थावगतोरन्यद्रूपं ज्ञानस्य युज्यते ।

मूर्च्छादावपि तेनास्य सद्भावो नोपपद्यते ॥ १८६६ ॥

नचापि शक्तिरूपेण तदा धीरवतिष्ठते ।

निराश्रयत्वाच्छक्तीनां स्थितिर्न ह्यवकल्पते ॥ १८६७ ॥

ज्ञानाधारात्मनोऽसत्त्वे देह एव तदाश्रयः ।

अन्ते देहनिवृत्तौ च ज्ञानवृत्तिः किमाश्रया ॥ १८६८ ॥

इन्द्रियार्थो हि विज्ञानोत्पत्तेः कारणम्, अर्थोधिगमरूपत्वाज्ज्ञानस्य, कललाद्य-
वस्थायां चेन्द्रियार्थयोरभावात्कथं तत्कार्यं विज्ञानं स्यादिति कारणानुपलब्ध्या मूर्च्छा-
द्यवस्थायां विज्ञानाभावः सिद्ध इति समुदायार्थः । नच शक्तिरूपेण तदा विज्ञान-
मस्तीति कल्पयितुं युक्तं, ज्ञानाश्रयस्यात्मनो नैयायिकादिप्रकल्पितस्य विज्ञानप्रघ-
न्धस्य वा तदानीमभावात् । नच निराश्रया शक्तिर्युक्ता । तस्मात्सामर्थ्यादेह एव
तदानीमाश्रयः । अन्यस्य ज्ञानाधारात्मनः—ज्ञानाधारश्च भावस्य विज्ञानप्रघन्धस्या-
त्मनो वा तदानीमसत्त्वात् । ततश्चान्ते मरणावस्थायां देहस्याश्रयस्य निवृत्तौ निराश्रयं
कथं ज्ञानमवतिष्ठेवेति सिद्धोऽनागतजन्माभावः ॥ १८६५ ॥ १८६६ ॥ १८६७ ॥
॥ १८६८ ॥

तदनन्तरसम्भूतदेहान्तरसमाश्रयः ।

यदि देहोऽपरो दृष्टः कथमस्तीति गम्यते ॥ १८६९ ॥

भिन्नदेहप्रवृत्तं च गजवाज्यादिचित्तवत् ।

एकसन्ततिसम्बद्धं तद्विज्ञानं कथं भवेत् ॥ १८७० ॥

एको ज्ञानाश्रयस्तस्मादनादिनिधनो नरः ।

संसारी कश्चिदेष्टव्यो यद्वा नास्तिकता परा ॥ १८७१ ॥

अथापि स्यान्मरणसमनन्तरसमुद्भूतमन्तराभविकं देहमाश्रित्य चित्तवृत्तिर्भविष्य-
तीति, तदेतदसम्भवं । नहि मरणानन्तरमपरो देह उत्पद्यमानो दृष्टः । नचादृष्टस्या-
स्तित्वनिश्चयो युक्तः । तस्यासद्व्यवहारविषयत्वात् । नचैकसन्तानवर्त्तिनश्चेतसो देश-
न्तरसमाश्रयणं युक्तम्, गजवाज्यादिचित्तगदेकसन्तानसम्बन्धित्वहानिप्रसङ्गान् ।
प्रयोगः—यद्विभ्रदेहप्रवृत्तं विज्ञानं न तदेकसन्तानसम्बद्धं, यथा गजवाजिनोश्चित्तं,
भिन्नदेहप्रवृत्तं चान्तराभावमरणभवयोश्चित्तमिति व्यापकविरुद्धोपलम्भप्रसङ्गः ।
नचैवं, तस्माद्विपर्ययः । यदेकसन्तानसम्बद्धं तद्विभ्रदेहप्रवृत्तं न भवति, यथा गज-
चित्तमभ्रदेहानभिमतम्, एकसन्तानसम्बद्धं च प्राणिनश्चित्तमिति विद्वद्व्याप्नोप-
लब्धिः । निभ्रदेहप्रवृत्तत्वविरुद्धेनाभिभ्रदेहप्रवृत्तत्वेनैकसन्तानसंबद्धत्वस्य व्याप्यत्वात् ।
एक इत्यापुरसंहारः । आदिरुपादौ निधनं नादाः, न विद्येते आदिनिधने यस्यासा-

बनादिनिधनः । नर इत्यात्मा । यद्वा नास्तिकता परेत्यनेन परलोकिनोऽभावात्पर-
लोकाभाव इत्येतत्सूत्रं सूचयति ॥ १८६९ ॥ १८७० ॥ १८७१ ॥

तदत्रेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तदत्र परलोकोऽयं नान्यः कश्चन विद्यते ।

उपादानतदादेयभूतज्ञानादिसन्ततेः ॥ १८७२ ॥

काचिन्निघतमर्यादाऽवस्यैव परिकीर्त्यते ।

तस्याध्यानाद्यनन्तायाः परः पूर्वं इहेति च ॥ १८७३ ॥

दृष्टमात्रसुखासक्तैर्यथैतावति कल्प्यते ।

परलोकोऽन्यदेशादिस्तथाऽत्रास्माभिरुच्यते ॥ १८७४ ॥

यदि तद्व्यतिरिक्तस्तु परलोको निषिध्यते ।

तदा साधनवैफल्यं तदसत्त्वे विवादतः ॥ १८७५ ॥

सन्ततेर्नन्ववस्तुत्वात्तावस्यान्तरसम्भवः ।

तत्रावस्थापितो लोकः परो वा तात्त्विकः कथम् ॥ १८७६ ॥

नैव सन्ततिशब्देन क्षणाः सन्तानिनो हि ते ।

सामस्त्येन प्रकाश्यन्ते लाघवाय वनादिवत् ॥ १८७७ ॥

तत्र कोऽयं परलोको नाम यस्य भवता निषेधः क्रियते, किं विज्ञानादिस्क्न्धच-
तुष्टयादुपादानोपादेयत्वेन कार्यकारणभूतादन्य आहोस्वित्तदेव । न तावदाद्यः पक्षः,
तस्यानभ्युपेतत्वात् । ननुपादानोपादेयभूताया विज्ञानादिसन्ततेरन्यः परलोकोऽ-
नास्ति, यस्याभ्युपगमः स्यात् । किं तर्हि ? । तस्या ज्ञानादिसन्ततेरनाद्यनन्तायाः
काचिदेव वर्षशताद्यवधिरूपमर्यादाव्यवस्यैव परलोकः पूर्वं इहेति वा व्यवस्थाप्यते ।
यथा भवद्भिर्दृष्टमात्रसुखामिषद्वादेतावतीन्द्रियगोचर एवान्यदेशादिः परलोकादित्वेन
कल्पते । यद्योक्तम्—“एतावानेव पुरुषो यावानिन्द्रियगोचरः, तथा पुनरुक्तदेशान्तरं
कालान्तरमवस्थान्तरं वा परलोक” इति । यदि तु कार्यकारणभूतविज्ञानादिसन्तान-
व्यतिरिक्तस्य परलोकस्य निषेधः क्रियते तदा सिद्धसाध्यत्वात्साधनवैफल्यं, तथाभू-
तस्य परलोकस्यानभ्युपगतत्वात् । ननु च सन्ततेरवस्तुत्वात्तस्यामवस्थाविशेषो यो
व्यवस्थापितः सोऽप्यवस्थैव, ततश्च तत्र तस्यां सन्ततावस्थाविशेषेऽवस्थापितोऽयं
परलोकोऽपि न पारमार्थिकः स्यात् । नैव दोषः । सन्ततिशब्देन क्षणा एव वस्तु-

भूताः सन्तानिनो व्यवहारलाघवाय सामर्थ्येन युगपत्प्रकाशयन्ते, वनादिशब्देनेव
धवादयः ॥ १८७२ ॥ १८७३ ॥ १८७४ ॥ १८७५ ॥ १८७६ ॥ १८७७ ॥

कथं तर्हि सन्ततेरवस्तुत्वं पूर्वमुक्तं सन्तानादीव कारित्रमित्यत्र प्रस्ताव इत्याह—
एकत्वेनेत्यादि ।

एकत्वेनावहृतत्वाग्निःस्वभावतया मता ।

तत्त्वान्यत्वाद्यनिर्देश्या वियत्कमलपङ्क्तिवत् ॥ १८७८ ॥

सा चानादिरनन्ता च न सिद्धिं कथमृच्छति ।

यद्यहेतुकमेतत्स्याच्चित्तमाद्यतया मतम् ॥ १८७९ ॥

नित्यहेतुसमुद्भूतं नित्यं सत्स्वत एव वा ।

भूतमात्रोद्भवं चाऽपि यद्वाऽन्यज्ञानमात्रजम् ॥ १८८० ॥

गर्भादाद्यादिविज्ञानं तत्राहेतु न युज्यते ।

कादाचित्तकतया सत्त्वं सर्वथाऽस्यान्यथा भवेत् ॥ १८८१ ॥

नापि नित्यमनःकालदिगीशात्मादिभिः कृतम् ।

तत एव सदा सत्त्वप्रसङ्गात्सदभावतः ॥ १८८२ ॥

एकं नित्यस्वभावं च विज्ञानमिति साहसम् ।

रूपशब्दादिचित्तानां व्यक्तं भेदोपलक्षणात् ॥ १८८३ ॥

क्षोणीतेजोजलादिभ्यो भूतेभ्यो भूतिरस्य न ।

व्यक्तिर्वा सर्वचित्तानां यौगपद्यप्रसङ्गतः ॥ १८८४ ॥

स्थिररूपं परैरिष्टं तद्धि भूतचतुष्टयम् ।

सहकारिव्यपेक्षाऽपि स्थिरे पूर्वमपाकृता ॥ १८८५ ॥

या त्वेकत्वेन कल्पिता सन्ततिः सा तत्त्वान्यत्वाभ्यामवाच्यत्वादवस्तुत्वेनाभि-
मता—भाकाशम्भोरुपपङ्क्तिवदिति, न तस्या अवस्थाविशेषे परलोकव्यवस्थाऽस्माभिः
क्रियते । अथास्या एव विज्ञानादिसन्ततेः परलोकसंज्ञितायाः प्रतिषेधः क्रियते,
तदा तस्यास्त्वावत्स्वरूपनिषेधद्वारेण परलोकनिषेधो न शक्यते कर्तुं, दृष्टस्यापहोतु-
मशक्यत्वात् । किं तर्हि ? । अनाद्यनन्तत्वधर्मनिषेधद्वारेण । सा चेयमनाद्यनन्ता
कथं न सिद्ध्यति । यदि यत्तज्जन्मचित्तमाद्यतया मतं निर्हेतुकं वा स्यात्, नित्यवि-
ज्ञानेश्वरादिहेतुसमुद्भवं वा, यद्वा स्वत एव नित्यं, भूतमात्रादुत्पन्नं वा, अन्यसन्तान-

नवर्त्तिज्ञानहेतुकं वेति पञ्च पक्षाः । यदि हि स्वसन्तानवर्त्तिपूर्वपूर्वज्ञानहेतुकं पूर्वमेव चित्तं स्यात्तदा स्यादनादिता चित्तसन्ततेर्नान्यथेत्यभिप्रायेणैषां पक्षाणामुपन्यासः । तत्र न तावदाद्यः पक्षो नित्यसत्त्वादिप्रसङ्गात् । अपेक्षया हि भावाः कादाचित्का भवन्ति, यश्च निर्हेतुकः स न किञ्चिदपेक्ष्यत इति किमिति विरमेत । नापि द्वितीयपक्षोऽत एव नित्यसत्त्वप्रसङ्गात् । कारणवैकल्याद्वि कार्याणामसत्त्वं, यथाविकलकारणं तत्किमिति न भवेदिति वक्तव्यम् । नापि तृतीयः पक्षः, कस्मात् ? तदभावतः—सदा सत्त्वाभावतः । एकमित्यादिना तमेव तदभावं दर्शयति । अनेन प्रतिज्ञायाः प्रत्यक्षे विरोधमाह । क्षोणीत्यादिना चतुर्थं पक्षं निराकरोति । क्षोणी—पृथिवी । नित्येश्वरादिहेतुसमुद्भवपक्षवदत्रापि तुल्यो दोषः, यतो महाभूतचतुष्टयं परैर्नित्यमिष्टम् । नच सहकारिकारणापेक्षणानुक्रमेण नित्यादुत्पत्तिरिति युक्तं वक्तुम्, नित्यस्यानुपकारिणि सहकारिणि नापेक्षेति निर्लोठितप्रायत्वात् ॥ १८७८ ॥ ॥ १८७९ ॥ १८८० ॥ १८८१ ॥ १८८२ ॥ १८८३ ॥ १८८४ ॥ १८८५ ॥

अथ क्षणिकमेवेदं परैरप्यभिधीयते ।

कथं स्वोपगमस्तेषामेवं सति न बाध्यते ॥ १८८६ ॥

बाध्यतां काममेतत्तु न्याय्यमित्युपगम्यते ।

क्षणिकं सर्वयुक्तिभ्यः सर्वभावविनिश्चितम् ॥ १८८७ ॥

अपेक्षं महाभूतचतुष्टयं परैर्भावाकैः क्षणिकमभ्युपगम्यते यथोक्तदोषभयात् तदाऽपि दोष एवेत्यभिप्रायः । तथाहि—न तावद्वुद्धिदेहयोः कार्यकारणभावसिद्धौ किञ्चित्प्रमाणमस्ति, परस्य येन तद्व्यवहारः सिद्ध्येत् । प्रयोगः—यत्र यद्भावसिद्धौ न किञ्चित्प्रमाणमस्ति न तत्र तद्व्यवहारः प्रेक्षावता कार्यः, यथा यद्वा शीतव्यवहारः । नास्ति च बुद्धिदेहयोः कार्यकारणभावसिद्धौ किञ्चित्प्रमाणमिति व्यापकानुपलब्धिः । नचास्तिद्वता हेतोः, तथाहि—प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्यकारणभावः स चान्वयाद्व्यतिरेकाद्व विनिष्ठादेव निश्चीयते, न दर्शनादर्शनमात्रेण । तत्रान्वयात्कार्यनिश्चये कर्तव्ये येषामुपलम्भे सत्युपलब्धिलक्षणप्राप्तं पूर्वमनुपलब्धं सदुपलभ्यत इत्येवमाश्रयणीयम्, अन्यथा हि यद्युपलब्धिलक्षणप्राप्तमनुपलब्धमित्येवं नापेक्षेत, तदा तत्र कार्यस्य प्रागपि सत्त्वमन्यवो वा देशोऽपगमनं (सम्भाव्येत) । येन कारणात्प्रागवस्थिताः कुत्रादयस्तेषां कारणता न निषिद्धा स्यात् । उपलब्धिलक्षण-

प्राप्तानुपलम्भोपदर्शने तु सा निषिद्धा भवति । तत्र तस्या व्यभिचारात् । एवं ता-
 वदन्वयात्कार्यनिश्चयः । व्यतिरेकादपि कार्यनिश्चये सत्सु तदन्येषु समर्थेषु तद्वेतुषु
 यस्यैकस्याभावे न भवतीत्येवमाश्रयणीयम्, अन्यथा हि केवलं तदभावे न भवती-
 त्युपदर्शने सन्दिग्धमत्र तस्य सामर्थ्यं स्यात्, अन्यस्यापि तत्समर्थस्याभावात्,
 ततश्चैवमपि सम्भाव्येत—अन्यदेव तत्र समर्थमस्ति, तदभावात्तन्निवृत्तं, यत्पुनरेत-
 न्निवृत्तौ सत्यामस्य निवृत्तिरूपलभ्यते सा यदृच्छासंवादः । मातृविवाहोचितदेशज-
 न्मनः पिण्डवर्जूरस्यान्यत्र देशे मातृविवाहाभावे सत्यभाववत् । तस्मात्समर्थव्यति-
 विशेषणीयम् । एवं हि तस्यैव कारणत्वं निश्चीयते, तद्व्यतिरेकस्यैवानुविधानात् ।
 नष्टानुपकारिणो व्यतिरेकः केनचिदनुविधीयतेऽतिप्रसङ्गात् । एवमन्वयव्यतिरेका-
 भ्यामसंदिग्धं कार्यकारणत्वं प्रतीयते नान्यथा । न चेदृशोऽन्वयो व्यतिरेको वा
 कायचित्तयोर्निश्चितोऽस्ति । तथाहि—न तावत् स्वदेहबुद्ध्योरन्वयनिश्चयः शक्यते
 कर्तुं गर्भादौ प्राक्तितोत्पत्तेः केवलकायोपलम्भाभावात्, नहि चित्तमन्तरेणोपलम्भो
 भवति । परशरीरेऽपि चेतसोऽनुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वात् पौर्वापर्यग्रहणमस्ति । ततो
 नान्वयनिश्चयः । नापि व्यतिरेकनिश्चयः । तत्रापि हि न तावदात्मदेहव्यतिरेकेण
 स्वबुद्धिव्यतिरेको ह्यतुं शक्यः, सर्वथा स्वयमभावात् । नापि परदेहव्यतिरेकेण
 तत्सम्बन्धिन्या बुद्धेर्व्यतिरेको निश्चेतुं पार्यते । तद्बुद्धेरनुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वेन देहनि-
 वृत्तावपि बुद्धिव्यतिरेके संशयात् । अतएव कुट्यादौ देहाभावेऽपि न बुद्धिव्यतिरे-
 कनिश्चयः । तत्रापि तत्सत्तायामनुपलब्धिलक्षणप्राप्तत्वेन संशयान् । परिस्पन्दादि-
 कार्यैर्(र्था ?) दर्शनादप्यभावनिश्चयो न युक्तः, नावश्यं (हि) कारणानां कार्यवत्त्वात्
 (त्वम् ?) अपिच देहविशेषपरिग्रहेतोऽनुपलब्ध्याविपर्ययालक्षणस्य स्वकारणस्याभावा-
 र्त्तं तत्र कुट्यादौ बुद्धेरभाव आहोसिदेहव्यतिरेकादिति संशयः । तस्मान्नासिद्धो
 हेतुः । नापि विकृष्टः सपक्षे भावात् । नाप्यनैकान्तिकोऽतिप्रसङ्गात्, प्रेक्षावत्त्वहा-
 निप्रसङ्गाच्च । तव तर्हि बुद्धेर्न देहः कारणमित्यत्र किं बाधकं प्रमाणमिति चेन्न, सम-
 स्तेव प्रमाणम् । तथा च मनोमतेर्न देहः कारणमित्यत्र स्वतश्चा मानसी बुद्धि-
 रित्यादिना प्रमाणमुपदर्शयिष्यति । तस्या एव देहान्तरप्रतिसन्धानं प्रत्याधिपत्त्योदेहा-
 नाश्रितत्वे सिद्धे परलोकसिद्धेः । किंच—मनोमतेर्देहः कारणं भवतु, एकोऽवयवि-
 रूपो वा भवेदनेको वा परमाणुसंख्यात्मकः, यद्वा—सेन्द्रियोऽनिन्द्रियो वा, किमु-
 पादानकारणमाहोसित्सहकारिकारणमिति विकल्प्यते तत्र न तावदेकोऽवयवी युक्तः,

तेष्वं पूर्वनिषिद्धत्वात् । चतुर्माभूतात्मकत्वहानिप्रसङ्गाच्च न होक्तव्यं स्वभावचतुष्टयं युक्तमनेकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् । न(च) स्यादनेकपरमाणुसंचयात्मकोऽङ्गीकर्तव्यः । ते च परमाणवः प्रत्येकं वा हेतवः स्युः समुदिता वा । न चावत्प्रत्येकं, प्रतिबीजाङ्कुरोत्पादवत्प्रतिपरमाणुविकल्पोत्पत्तिप्रसङ्गात् । नापि समुदिताः, नासिकाद्येकाङ्गवैकल्येऽपि नानसातुत्पादावृत्तेः, शिलादीनामन्यतरापायेऽङ्कुरानुत्पत्तिवत् । नहि सामग्रीप्रतिग्रहं कार्यमन्यतराभावे भवति, तत्प्रतिग्रहस्वभावत्वहानिप्रसङ्गात् । अथ यथा सन्निधानं सर्वेऽपि चैतन्यस्य हेतवः । एवं तर्हि विकलाविकलाङ्गदेहजनितयोर्विशेषेण भवितव्यं कारणभेदात् । अन्यथा कार्यस्य भेदो निर्हेतुकः स्यात् । न चाऽविकलाङ्गस्य सतः पञ्चाद्विकलाङ्गवायामुपजातायां कश्चिन्मनोमतेर्विशेषोऽस्ति । शुवादिस्फारस्य तदानीमप्यविकलस्यैवानुवृत्तेः । गजादिदेहवर्त्तिनी च मनोमतिरतिशयवती प्राप्नोति, न मनुष्यधीः । ये वात्यशरीरमनुजन्मानस्ते मन्दधियः, महाशरीरास्तु पटुधियः । कारणस्य निर्द्वासातिशयाभ्यां कार्यस्य निर्द्वासातिशययोगदर्शनात् । नहि यद्देहाद्यस्य भेदो न भवति, वत्तस्य कार्यं युक्तमतिप्रसङ्गात् । कार्यभेदस्य च निर्हेतुकत्वप्रसङ्गाच्च । नापि सेन्द्रिय इति पक्षः । तथाहीन्द्रियात्मत्वेकं वा मनोमतिः स्यात्समस्तादा । न चावत्प्रत्येकम्, एकैकेन्द्रियापायेऽपि मनोमतेरविकलत्वात् । तथाहि—प्रसुप्तिकादिरोगादिना कार्येन्द्रियादीनामुपघातेऽपि मनोधीरविकृतैकाऽविकला स्वसत्तामनुभवति । नच यस्य विकारेऽपि यत्र विक्रियते तत्तत्कार्यं युक्तमतिप्रसङ्गात् । किञ्च—चक्षुरादिविज्ञानवत्प्रतिनियतार्थप्राहिता निर्विकल्पकत्वमर्थसन्निधानसापेक्षमवृत्तिकता च प्राप्नोति, अभिन्नकारणत्वात् । युगपदनेकविकल्पोत्पत्तिप्रसङ्गाच्च । नापि समस्तादिति पक्षः—एरेन्द्रियानावेऽप्यमावप्रसङ्गात् । एकसद्वर्त्यपायेऽङ्कुराद्यपायवत् । नाप्यनैन्द्रिय इति पक्षः, फलेवरच्युतस्यापि पाण्यादेस्त्वत्वेत्तुत्वप्रसङ्गात् । विशिष्टस्य हेतुस्ये सेन्द्रिय एवेष्टः स्यात् । नहि सेन्द्रियादन्यो विशिष्टः प्रकथ्यते दर्शयितुम् । नाप्युपादनकारणमिति पक्षः । तथाहि—यः कार्यगताशेषविशेषानुयायिनः स्वभावस्य सदा चात्मसत्ताप्रत्युपस्थानतत्सदुपकारी यस्य विकारापादनघन्तरेण कार्यमशक्यविकार स एव कारणविशेष उपादानत्वेन प्रसिद्धः । यथा पूर्वपूर्वं मुदात्मा कलाप उत्तरोत्तरस्य घटसंज्ञितस्य कार्यकलापस्योपादानम् । अत एव यो बह्विकारयितुमिच्छति स बहुपादानविकारैर्नैव बह्विकारयति नान्यथा । न युपादाने पूर्वस्मिन्नप्रतिपक्षसामर्थ्ये सति कार्यस्योत्तरस्येति ।

तुनः केनचित्प्रतिपातः शक्येत कर्तुम् । यथा घटादेरुत्तरस्योत्पत्त्यमानस्य कार्यस्य पूर्वकं मृदात्मानमप्रतिबद्ध्य (द्वया ?) समर्थक्षणेत्पादनतः शक्यते न विकारापादानं (?) कर्तुम् । सर्वत्रैव च विकारोत्पादनेऽयमेव क्रमो यदुतासमर्थान्तरोपादानक्षणेत्पादनम् (?) । अन्यथा न किञ्चित्साक्षाद्विरुद्धं सम्भवति । यदि हि सम्भवैत् कार्यस्यापि कारणविकारापादनवत्साक्षाद्विकारापादनं स्यात्, नोपादानविकारापादनद्वारेणैव । यत्पुनः प्रदीपमधिकृत्यैव देशान्तरवर्तिन्यास्तत्प्रभाया अन्तरावरणेन विकारापादनं क्रियते, तन्न तस्याः साक्षात्प्रदीप उपादानकारणम् । किं तर्हि ? । पूर्वपूर्वः प्रभाक्षणः । तथैवासमर्थक्षणान्तरोत्पादनलक्षणविकारापादनात् । आवरणेन प्रभा प्रतिहिन्यते । यत्पुनर्वस्त्वधिकृत्यैव यद्विकार्यते न तत्तदुपादानं, यथा गदयमधिकृत्य गौर्विकार्यमाणः । अविकृत्य च शरीरं मनोमतेरनिष्टाचरणादिना दुर्भनस्तृतादिलक्षणस्य विकारस्योपादानं क्रियत इति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । ननु चाहारव्यापा(पाका ?)दिना देहस्य पुष्ट्यादिविकारे सति रागादिलक्षणा मनोमतेर्विकारापत्तिर्दृश्यत एव । यदि नाम दृश्यते ततः किम् । नष्टेतावता हेतोरसिद्धत्वम् । तथाहि—यदविकारेऽपि यस्य विकारापादनं संभवति न तत्तदुपादानमित्येतावन्मात्रमिह विवक्षितम् । संभवन्ति च कस्यचिदवस्थायामनिष्टाचरणादिना देहविकारापादनमन्तरेणैव युद्धेर्विकारापादनमिति कुतोऽसिद्धत्वं हेतोः । नचाप्येवममूतात्कादाचित्कात्तदीयविकारानुविधानात्तदुपादानत्वं युक्तमतिप्रसङ्गात् । एवं हि विषयस्याप्युपादानत्वं स्यात् । तथाहि—शार्दूलशोणितादिधीभस्सविषयदर्शनादिव्यलेनापि कस्यचित्कातरमनसः संजायत एव मोहादिलक्षणो मनसो विकारः, न चैतावता सा मनोमतिस्तदाश्रिता भवति । कामशोकादिवितर्केण च मनस्युपहृते देहविकारदर्शनादेहस्यापि तदुपादानताप्रसङ्गात् किन्तु नियमेन साक्षाच्च यस्यैव यो विकारमनुविधत्ते स तदुपादानो युक्तः । नच रागादिलक्षणो विकारो नियमेन शरीरपोषादिवो भवति । कस्यचित्परिपुष्टशरीरस्यापि प्रतिसाहचर्यावतोऽसम्भवात् । तथा परिशीलयन्पुण्योऽप्ययोनिसौमनस्कारबहुलस्य पुंसस्यैवगतस्य च कस्यचिदपचितपरिमाणस्याप्यतीव रागादिदर्शनात् । नच यदभावेऽपि यद्भवति तत्तस्य कार्यं युक्तमतिप्रसङ्गात् । नापि साश्वादेहाद्रागादिः संभवति, अयोनिसौमनस्कादिष्वयद्विद्यमानान् । तथाहि—देहपुष्टौ सत्यामन्तश्चेष्टव्यलक्षणविषयोपजनितमुत्पाद्यनुभवः । तत्रात्रमदेहयतस्तस्मिन्मुखादौ तत्साधने च नित्यादिविपर्यासपरिगतमनसो ममेदमनुभा-

हकमुपघातकं चेत्यात्मोपकारकप्रसिद्ध्यादिविकल्पस्तत्तत्परितोपदौर्मनस्यादिसम्भ-
 वस्तस्याथ सुखादिविषयाध्यवसायादिप्रसूतय इत्येतच्चान्वयव्यतिरेकाभ्यां प्रतीतमेव ।
 सौमनस्यादिसम्भव एव रागादिदर्शनात्, सत्यपि पुष्ट्यादौ तदसम्भवे चादर्शनात् ।
 अतो न पुष्ट्यादि साक्षान्मनोमतेर्विकारकम् । अत एव च साक्षादनुपकारित्वात्सह-
 कारिकारणमपि न देहस्तस्या इति सिद्धम् । साक्षादेवोपकारिणामहुरादिषु श्रित्या-
 दीनां सहकारित्वप्रसिद्धेः, अन्यथाऽस्तिप्रसङ्गः स्यात् । तस्मात्सजातीयपूर्वधीजप्रबोध-
 प्रवृत्तय एव रागादयः । देहपुष्टियौवनकालादयस्तु केषांचित्प्रतिसङ्ख्यानाभ्यासविक-
 लानां तद्भासनाप्रबोधहेतवो भवन्ति । भवतु वा साक्षादुपकारी देहो मनोमतेः
 स्वोपादानप्रवृत्तायाः कदाचित् । तथाऽपि न देहनिवृत्तावपि तस्या निवृत्तिः सिद्ध्यति ।
 यथा वह्निनिवृत्तावपि न घटादिविनिवृत्तिः स्वोपादानप्रवृत्तत्वादिति नानिष्टापत्तिः ।
 नाप्यनैकान्तिकता हेतोरतिप्रसङ्गात् । नापि विरुद्धता सपक्षे भावात् । अतो नो-
 पादानकारणं देहः । नापि सहकारिकारणमिति सिद्धं मनोमतेः पूर्वपूर्वबुद्धिप्रभ-
 वत्वमेव । स्यादेतत्—ययोः सहस्यतिनियमस्तावुपादानोपादेयभूतौ यथा प्रदीप-
 प्रभे । अस्ति च सहस्यतिनियमः शरीरमनोविज्ञानयोरिति स्वभावहेतुः । तदय-
 मन्यतरासिद्धो हेतुः । विरूपे धातौ शरीरमन्तरेणापि मनोमतेरवस्थानाभ्युपगमात् ।
 नापीष्टसिद्धिर्मेनोमतेरपि देहं प्रत्युपादानत्वप्रसङ्गात् । अनैकान्तिकता च । हेतु-
 भेदादपि सहावस्थानसम्भवात् । यथाऽमिताश्रवचचयोः । तथाहि—वह्निसहकारि-
 ताश्रं ब्रवत्तामारभते, न केवलम्, एवमिहापि देहस्योपादानं कललादि मनोविज्ञा-
 नसहकारि देहमुत्तरमारभते, इत्यतस्तयोः सह स्थानं नोपादानोपादेयभावादित्यतोऽ-
 नेकान्त एव । अथापि स्यात्—यद्यप्युत्तरकालं मनोधीः पूर्वपूर्वबुद्धिप्रभवा भवति,
 तथापि या प्रथमकालभाविनी तस्या देहोपादानत्वादेतो नाऽनादित्वसिद्धिरिति ।
 तदेतदसम्यक् । न ह्यस्याः कल्पनायाः किंचित्साधकं प्रमाणमस्तीति प्रतिपादितमे-
 तत् । बाधकमपि नास्तीति चेन्न । विद्यत एव बाधकम् । तथाहि—यदि देहात्सह-
 दुत्पन्ना सती मनोधीः पश्चात्सजातिसमुद्भवा स्यात्तदोत्तरकालं सर्वदैव पूर्वपूर्वम-
 नोविज्ञानसमुद्भवैव स्यात्, न विजातीयचक्षुरादिविज्ञानसमुद्भवा, न हि धूमो-
 ऽग्नेः सहदुद्भूय पश्चादन्यतो विजातीयादुद्भवति । नच मनोमतिरुत्तरकालं मनोवि-
 ज्ञानसमुद्भवैवानुभूयते । किं तर्हि । अनियतसमनन्तरप्रत्ययप्रसवा । नच यद्यतः
 प्रथमतमुदयमासादयत्समुपलब्धं वत्ततोऽन्यतो भवितुमर्हति, अहेतुत्वप्रसङ्गात् ।

प्रथमतः वा नियतचक्षुरादिविज्ञानसमनन्तरमुदयमासादयन्ती मनोधीरनुभूयत इति । अतोऽप्रतिनियतविज्ञानमात्रभाविनीति सिद्धम् । किंच—यदि प्रथमकाल एव मनोमतेरुपादानकारणं देहो नोत्तरकालं तदा देहनिरपेक्षा सा किं न प्रवर्त्तत, नहानुपकारिणि देहे तस्याः काचिदपेक्षा युक्ता । यस्यापि तद(व?)बुद्ध्यन्तरपूर्विका बुद्धिस्तस्यापि केवला किं न प्रवर्त्तत इति चेन्न । प्रवर्त्तत एव । यथा विरूपे घातौ । याऽनुरूपे स्पृहावती सा तत्सापेक्षा वर्त्तत इत्यनुपालम्भ एव । अथोत्तरकालं देहस्याप्युपकारित्वमङ्गीक्रियते तदाऽनेकविज्ञानप्रबन्धप्रसवप्रसङ्गः । शरीरस्यापरविज्ञानोपादानभूतस्याविकलस्य तज्जनकत्वेनावस्थितत्वात् । तथाहि—यद्यदेवोत्पद्यते देहाद्विज्ञानं तत्तदपरं पृथक्पृथग्विज्ञानं सन्तनोतीत्येकस्य प्राणिनः प्रतिक्षणमप्रमेयविज्ञानसन्तानाः प्रसूयेरन् । नचैत्रमनुभवोऽस्ति । अथापि स्यादुत्तरकालं देहस्य नोपादानकारणत्वेन पृथगुपकारित्वमिष्टम् । किं तर्हि ? । प्रबन्धेन स्वोपादानतः प्रवर्त्तमानाया मनोप्रिय उत्तरोत्तरकार्यप्रसवं प्रति सहकारित्वादुपकारी देह इत्यतो न देहनिरपेक्षा सा प्रवर्त्तत इति । एतदपि मिथ्या । नहि यो यस्य यथा जनकत्वेन प्रसिद्धः स तं जनयन्नन्यथा जनयति विशेषाभावात् । तथाह्यालोकादिरनुपहतचक्षुर्विज्ञानं प्रत्यालम्बनभावेन जनकत्वमनुभूय न पुनस्तस्यान्यथा जनको भवति । यदाह—“ग्राह्यताया न यत्त्वन्व्यञ्जनं ग्राह्यलक्षणम् । साक्षान्न ह्यन्यथा बुद्धे रूपादिरुपकारक” इति । अन्यथा कार्यस्य कारणकृतस्वभावमेदाभेदस्य व्यवस्थानं न स्यात्, तद्वतोपकाराननुविधानात् । ततश्चाहेतुकत्वप्रसङ्गः । नच प्रथमकालं देहस्य विज्ञानं प्रति साक्षाज्जनकत्वव्यतिरेकेणान्यदुपादानत्वं त्वया गृहीतम् । किं तर्हि ? । साक्षादुपकारित्वमेव । तथोत्तरकालमप्यस्तीति किं नोपादानकारणं स्यात् । अथान्यत्पूर्वमपि मामूल्पश्चाद्वदविशेषात् । नचोत्तरकालमपि पूर्वविज्ञानसहकारी देह एवोत्तरोत्तरबुद्धेरुपादानं भविष्यतीति शक्यं बह्वम्, पूर्वं विस्तरेणोपादानत्वस्य निषिद्धत्वात् । प्रथमजन्मबुद्धेरपि बुद्ध्यन्तरपूर्वकत्वप्रसङ्गात् । अतएवानित्यभूतपक्षेऽप्येतदाचार्यायं दूषणं सुतरां श्लिष्यति । यदाह—“देहात्सकृदुत्पन्ना धीर्यदि स्वजात्या नियम्यते । (?) परतश्चेत्समर्थस्य देहस्य विरतिः कुत” इति । तस्मात्सिद्धा मनोबुद्धेरनादिता । अथवा सर्वैव बुद्धिरविशेषेणानादिः सिद्धा । तथाहि—आदिबुद्धिर्भवन्ती, अक्षुबुद्धिर्वा भवेत्, मनोबुद्धिर्वा । न तावदाद्यः पक्षः, सुप्रमूर्च्छान्यचित्तानां सत्यपक्षेऽनुगुणमनस्कारभावादक्षबुद्धेरनुत्पत्तेः । अतो न केवलमिन्द्रियमक्षबुद्धेः कार-

णम् । अपि तु मनस्कारविशेषसापेक्षमिति निश्चीयते । अन्वयव्यतिरेकसमधिगम्य-
त्वात्कार्यकारणभावस्य । न चापि यतो यत्प्रथमतस्सुत्पद्यमानं निश्चितं तत्ततोऽन्य-
स्मात्प्रथमतस्सुदयमासादयत्यहेतुकत्वप्रसङ्गात् । धूम इवानग्नेः । प्रथमतः चाक्षु-
द्विरुत्पद्यमानाऽनुगुणमनस्कारसापेक्षैवोत्पद्यत इति । तस्मान्न केवलमिन्द्रियमस्याः
कदाचित्कारणमिति सिद्धम् । अन्यथा निर्हेतुकत्वप्रसङ्गो बाधकं प्रमाणम् । नापि
मनोबुद्धिरिति पक्षः । नहि साऽक्षैरनुपलब्धेऽर्थे स्वातन्त्र्येण प्रवर्तते, अन्धवधिरा-
द्यभावप्रसङ्गात् । प्रवर्ततां वा, किं सा सविकल्पिका, आहोस्तिदविकल्पिकेति वक्त-
व्यम् । तत्र न तावदाद्यः पक्षः । तथाहि—विकल्पः प्रवर्तमानः सर्व एव बोधक-
शब्दाकारानुस्यूत एव वर्तते, अन्तर्जल्पाकारतया नित्यमनुभूयमानत्वात् । सा च
वाचकशब्दाकारता विकल्पस्य सङ्केतग्रहणवशाद्वा भवेत्, यद्वा वाचकात्मनः शब्द-
रूपस्य ज्ञानात्मधर्मरूपत्वाद्वोधरूपवच्छब्दार्थग्रहणाद्वेति विकल्पात् । तत्र न ताव-
त्सङ्केतग्रहणादिति पक्षः, पूर्वं सङ्केतस्यागृहीतत्वात् । नापि द्वितीयः पक्षः । तथाहि
—द्विविधः शब्दात्मा स्वलक्षणरूपः सामान्यलक्षणरूपश्च, तत्र यस्तावत्स्वलक्षणरू-
पस्तस्यावाचकत्वानुभवाकारतया ज्ञानस्य सविकल्पकत्वं नाप्यसौ ज्ञानस्यात्मगतो
धर्मो नीलादिवद्बहीरूपेण भासनात् । अन्यथा हि नीलादीनामपि ज्ञानधर्मत्वं स्यात् ।
अविशेषात् । ततश्च विज्ञानमात्रमेव विश्वं स्यात् न भूतपरिणामरूपम् । ननु साकार-
ज्ञानपक्षे नीलादिप्रकारो ज्ञानस्यात्मगत एव धर्मो बहीरूपेण भासते तत्किमुच्यते
बहीरूपेण भासनाज्ज्ञानात्मधर्मो न भवतीति । सत्यमेतत् । किंतु बाह्यार्थोपरागि-
तया ज्ञानस्य तथा प्रतिभासनात्रात्मगतोऽसौ ज्ञानस्येति व्यवस्थाप्यते । किं तर्हि ? ।
बाह्यस्यैवेति । तत्रैव तस्य निजत्वात् । ज्ञाने तु तस्यार्थोपधानकृतत्वेनागन्तुकत्वात् ।
तस्मान्न स्वलक्षणरूपः शब्दात्मा वाचको नाप्यसौ ज्ञानात्मधर्मः । सामान्यलक्षण-
रूपस्तु यद्यपि वाचकस्तथाप्यसौ ज्ञानात्मधर्मो न भवति । बाह्यपरशब्दस्वलक्षणश्रो-
त्रावसेये तस्य योज्यमानत्वात्, न ज्ञानात्मनि । न ह्यन्यगतं सामान्यमन्यत्र यो-
ज्यते, ज्ञानेऽतिप्रसङ्गात् । एवं हि गोत्वमथादावपि योज्येत । नचागृहीतशब्दस्वल-
क्षणे धर्मिणि तद्धर्मो वाचकात्मा योजयितुं शक्यते । धर्मोणां धर्मिपरतन्त्रतया स्वा-
तन्त्र्येणाग्रहणात् । नापि विकल्पेन स्वलक्षणात्मा धर्मो ग्रहीतुं शक्यते । तस्य सामा-
न्यलक्षणविषयत्वात् । तस्मादनादिस्वलक्षणानुभवादित्वासनाप्रबोधजनमानो विकल्पा
इति सिद्धम् । नापि शब्दार्थग्रहणादिति पक्षः, न ह्यर्थे शब्दाः सन्ति तदात्मानो

वा, अव्युत्पन्नस्यापि प्रतीतिप्रसङ्गात् । यथेष्टमर्थेषु नियोगाभावप्रसङ्गाच्च । किंच—
 अनित्यादिरूपेणार्थस्याविशेषेऽपि न विकल्पः सर्वानाकारान्युपगमद्विकल्पयति । आका-
 रान्तरव्यवच्छेदेन प्रतिनियतैकाकारोपग्रहेणैव विकल्पस्योत्पत्तेः । अतश्चैकाकारविक-
 ल्पेन कारणं वक्तव्यम् । न चाभ्यासात्तदन्यद्वक्तुं शक्यम्, यथा कुणपादिविकल्पा-
 नाम् । ततश्च पूर्वाभ्यासवशेन विकल्पकस्य प्रवृत्तेरनादिविकल्पकबुद्धिरिति सिद्धम् ।
 अथाविकल्पिकेति पक्षस्तदा न कदाचिद्विकल्पिका बुद्धिरुत्पद्यते । प्रोक्तनीत्या सङ्केत-
 वशादुत्तरकालमुत्पद्यत इति चेन्न । निर्विकल्पकज्ञाने स्थितस्य भ्रंशः (पुंसः?) सङ्के-
 तस्य कर्तुमशक्यत्वात् । तथाहि न यावच्छब्दसामान्यमर्थसामान्यं वा बुद्धावब्रभा-
 सते न तावत्सङ्केतः शक्यते कर्तुम् । नच विकल्पे विज्ञाने सामान्यं प्रत्यवभासते ।
 यद्य प्रत्यवभासते स्वलक्षणं न तत्र तेन वा सङ्केतः क्रियते । व्यवहारार्थत्वात्तस्य ।
 न च सङ्केतकालदृष्टस्य स्वलक्षणस्य व्यवहारकालेऽस्ति संभव इति न स्वलक्षणे
 सङ्केतकरणात्पूर्वं विकल्पोऽवश्याभ्युपगन्तव्यः । स चाभ्यासमन्तरेण न सिद्ध्यतीति
 सिद्धाऽनादिता । अपि च—यदि पूर्वजन्माभ्यासाहितवासनान्वयात्प्रथमजन्मभा-
 विनी नेप्यते बुद्धिस्तदा सद्योजातस्य सतः शिशोस्तिर्यग्गतस्यापीदं मुरस्य साधन-
 मिव दुःखस्येति व्यवसायः कथं भवेत् । येन मुरसाधनं स्तनादिकमन्विच्छति ।
 तच्चालभमानो रोदनमारभते, प्राप्य च सहसा व्यपगतहृदितोऽभ्यवहारादिक्रियां
 कुरुते । न ह्यनेन कदाचित्स्तनादेः क्षुत्पीडाद्युपशमनाविहेतुत्वमनुभूतम् । नचापि
 प्रपातपतनादेरुपहितकारणत्वा । येन सद्यो जातोऽपि धानरादिशिशुरवपातपतनप्रभ-
 वदुःखान्मरणभीतो मातुरतीव क्रोडमाश्लिष्यति, प्रपातादिस्थानं च परिहरति । न
 ह्यननुभूतेशानिष्टसाधनफलानि नियमेन जिहासन्त्युपादित्सन्तैवाऽतिप्रसङ्गात् । अय-
 सोऽप्यस्कान्तापसर्पणदृष्टान्तोऽप्ययुक्त एव, नहि तज्जिह्वेतुं, सर्वदा सत्त्वादप्रस-
 ङ्गात् । सदेतुकत्वे वा यथा तस्य हेतुरयस्कान्तो निर्दिश्यतेऽन्वयव्यतिरेकसिद्धस्त-
 थाऽस्यापि हानोपादानानुष्ठानस्य हेतुर्भाव्यः । नचासौ निर्देष्टुं शक्यते, अन्यत्राभ्या-
 सान् । तस्मात्पूर्वाभ्यासकृत एवायं धात्वनामिष्टानिष्टोपादानपरित्यागलक्षणो व्यव-
 हार इति सिद्धा बुद्धेरनादितेजमिप्रायः । तथाच स्वतया भानसीत्यादिना, अपिच
 स्तनपानादावित्यादिना च साधारणं दूषणं वक्ष्यतीत्यलं बहूना । किंच—तेषां—
 पार्याकाणां क्षणिकत्वमभ्युपगच्छताम्, स्वोपगमः—स्वसिद्धान्तो धाप्यते—भूतानां
 नित्यत्वाभ्युपगमो वा(प्यते ।) ॥ १८८६ ॥ १८८७ ॥

यदि न्यायानुरागाद्द्वः स्वपक्षेऽप्यनपेक्षता ।

भूतान्येव न सन्तीति न्यायोऽयं पर इष्यताम् ॥ १८८८ ॥

अथ युक्त्युपेतत्वात्क्षणिकत्वमभ्युपगम्यते तदा विज्ञप्तिमात्रतानयस्तर्हि पर उत्क-
ष्टोऽभ्युपगम्यतां, तत्रापि युक्त्युपेतत्वस्याभ्युपगमकारणस्य तुल्यत्वात् ॥ १८८८ ॥

कथमित्याह—नावयव्यात्मतेत्यादि ।

नावयव्यात्मता तेषां नापि युक्ताऽणुरूपता ।

अयोगात्परमाणूनामित्येतदभिधास्यते ॥ १८८९ ॥

तेषामिति । महाभूतानाम् । अभिधास्यत इति । समनन्तरमेव पहिरर्थपरी-
क्षायाम् ॥ १८८९ ॥

यदि न सन्त्येव भूतानि कथं तर्हि प्रतिभासन्त इत्याह—अवहित्त्वचरूपा-
णीत्यादिना ।

अवहित्त्वचरूपाणि घासनापरिपाकतः ।

विज्ञाने प्रतिभासन्ते स्वप्नादायिष नान्यतः ॥ १८९० ॥

अन्यत इति । विज्ञानादन्यत्र यास इति यावत् ॥ १८९० ॥

कथं तर्हि पृथिवीत्यादिव्यवहारो लोकशास्त्रयोरित्याह—विज्ञानस्यैवेत्यादि ।

विज्ञानस्यैव निर्भासं समाश्रित्य प्रकल्प्यते ।

स्वप्नमायोपमं नेदं महाभूतचतुष्टयम् ॥ १८९१ ॥

यदि भूतानि न सन्ति कस्तर्हि ज्ञानहेतुरित्याह—तदन्यस्येत्यादि ।

तदन्यस्य तदाभावे हेतुत्वं नोपपद्यते ।

प्राग्भूतं भूतनिर्भासं ज्ञानं तु जनयेत्परम् ॥ १८९२ ॥

तदन्यस्येति । तस्माद्विज्ञानादन्यस्य भूतचतुष्टयस्य ॥ १८९२ ॥

एवं भूतमात्रोद्भवं वाग्दशं चित्तं न भवतीति प्रतिपादितम्, इदानीं च अन्य-
विज्ञानमात्रजमित्येतत्प्रशन्निराकरणायाह—सन्तानान्तरेत्यादि ।

सन्तानान्तरविज्ञानं तस्य कारणमिष्यते ।

यदि तत्किमुपादानं सहकार्यधयाऽस्य किम् ॥ १८९३ ॥

उपादानमभीष्टं चेत्तनयज्ञानसन्ततो ।

पित्रोः श्रुतादिसंस्कारविशेषानुगमो भवेत् ॥ १८९४ ॥

उपादानतदादेयधर्मोऽयं यद्व्यवस्थितः ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां निश्चितश्च स्वसन्ततौ ॥ १८९५ ॥

स्योपादानवलोद्भूते सहकारित्वकल्पने ।

सन्तानान्तरचित्तस्य न काचिद्व्याहृतिर्भवेत् ॥ १८९६ ॥

तत्—सन्तानान्तरचित्तं मातादिसंबन्धि, उपादानकारणं वा स्वात्सहकारिकारणं वा, न तावदुपादानकारणं, पुत्रज्ञानसन्तानेऽपि मातापितृश्रुतादिसंस्कारादिविशेषादुत्पद्यते (वृ?) त्तिप्रसङ्गात्, यथा पित्रोरेव स्रोत्तरबुद्धिषु । यस्मादुत्तरेषु क्षणेषु यत्पूर्वक्षणसंस्कारानुवर्चनम् । एवमुपादानोपादेयधर्मो व्यवस्थितः । स्वसन्तानेऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां निश्चितत्वात् । अथ मतम्—यथैकस्मात्प्रदीपादीपान्तरोत्पत्तौ न पूर्वदीपसंस्कारेण सौत्थ्यादिलक्षणेन विशिष्टस्रोत्तरस्य दीपस्य संभवः, किं तर्हि?, निःसंस्कारस्य प्रदीपमात्रस्योत्पत्तिः, अन्यतस्तु तस्य दीपान्तरस्य स्वेत्व(न्व?)नादेः सकाशाद्विशेषः, तद्वस्तु तद्बुद्धेरिति । तत्र । यस्मात्प्रदीपादिसंस्काराश्चाभयेऽपि तावत्सन्तानमवबध्नाति । अस्थिरत्वात्तस्य । तथाहीन्धनाय(प?)चये तस्यैव दीपस्य त(अस?)त्वं दृश्यते । नत्वेवमस्थिरः श्रुतादिसंस्कारः, तस्य चिरकालमवस्थानात् । अतो न दीपादिविभिः संस्कारस्य बुद्धिमात्रस्य सम्भवो युक्तः । किञ्च—प्रदीपादी बहुतरात्पपरमाणुसंघयोत्पादानुकल्पितौ विशेषाविशेषौ, न त्वेकस्य वस्तुलक्षणस्य तत्र विशेषोऽस्त्यविशेषो वा । इह त्वेकस्मिन्नेव वस्तुलक्षणे श्रुतादिसंस्कारेण विशेषो मावुबुद्धिवर्तिनि, अविशेषस्तु सुतबुद्धिवर्तिनीति किं केन शास्यम् । किञ्च—उपादानकारणत्वेऽयं प्रसङ्ग उच्यते, न च दीपान्तर दीपान्तरम्योपादानकारणं, मिश्रसन्तानत्वादिति यत्किञ्चिदेतत् । अपिच येषां संस्वेदजातीनां मातैव नास्ति तेषां कथमन्यविज्ञानजा बुद्धिरित्यलं प्रसङ्गेन । अथ सहकारिकारणमिति पक्षस्तदा सिद्धसाध्यता ॥ १८९३ ॥ ॥ १८९४ ॥ १८९५ ॥ १८९६ ॥

तस्मादित्यनादित्वसाधने प्रमाणयति ।

तस्मात्तत्रादिविज्ञानं स्योपादानवलोद्भवम् ।

विज्ञानत्वादित्हेतुभ्य इदानीन्तनचित्तवत् ॥ १८९७ ॥

प्रयोगः—यद्विज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारस्कन्धचतुष्टयस्वभावं वस्तु तत्स्योपादानवलोद्भूतं विज्ञानादित्वात्, यथा मौननाद्यवस्थासु तदेव स्कन्धचतुष्टयम्, विज्ञानादि-

स्वभावश्च प्रथमजन्मचित्तादिकलाप इति स्वभावहेतुः । तत्रादिविज्ञानमिति विज्ञा-
नमहणमुपलक्षणं । वेदनाद्योऽपि गृहीतव्याः ॥ १८९७ ॥

साध्यविपर्यये हेतोर्बाधकं प्रमाणमाह—अन्यहेत्वित्यादि ।

अन्यहेतुप्रतिक्षेपादहेतुत्वे च संस्थिते ।

अन्यथा नियतो धर्मो नायं तस्य प्रसज्यते ॥ १८९८ ॥

अन्येषां नित्यमनःकालदिगीशादीनां पूर्वं प्रतिक्षेपात्स्वोपादानस्य चानभ्युपगमेऽ-
हेतुकत्वं स्यात्, घतश्चायं विज्ञानादित्वलक्षणो नियतो धर्मो न स्यात् । आकस्मि-
कस्य स्वभावस्य नियामकाभावेन प्रतिनियमायोगात् । अतो निहेतुकत्वे नियतवि-
ज्ञानादिधर्मानुपपत्तिर्बाधकं प्रमाणं कादाचित्कत्वानुपपत्तिश्च ॥ १८९८ ॥

एवमतीतं जन्म प्रसाध्यानागतमपि प्रसाधयितुं प्रमाणयन्नाह—मरणेत्यादि ।

मरणक्षणविज्ञानं स्वोपादेयोदयक्षमम् ।

रागिणो हीनसङ्गत्वात्पूर्वविज्ञानवत्तथा ॥ १८९९ ॥

यत्सरागं चित्तं तत्स्वोपादेयचित्तान्तरोदयसमर्थं सरागत्वात्पूर्वावस्थाचित्तवत्,
सरागं च मरणचित्तमिति स्वभावहेतुः । नचासिद्धो हेतुः, यतो यद्भोगादिप्रतिपक्ष-
नैरातन्यदर्शनविमुक्तं चित्तं तत्सर्वं सरागमेव प्रतिपक्षविमुक्तत्वात्, सुरताभोगचित्त-
वदिति । नाप्यनैकान्तिक एतावन्मात्रहेतुकत्वाच्चित्तान्तरोदयस्यैवविकलकारणानुपप-
त्तिर्बाधकं प्रमाणम् ॥ १८९९ ॥

एतदेव दर्शयति—येन रूपेणेत्यादि ।

येन रूपेण विज्ञानं जनयत्परिनिश्चितम् ।

प्राक्पश्चादपि तद्विभ्रदखण्डं किं न कारकम् ॥ १९०० ॥

तद्विभ्रदिति । स्वरूपम्—स्वभावमिति यावत् ॥ १९०० ॥

परपक्ष इत्यादिना प्रयोगद्वयेऽपि दृष्टान्तयोः साध्यविकलतां बोधयति ।

परपक्षे च तज्ज्ञानं कायादेयेति संस्थितिः ।

दृष्टान्तौ तत्कथं सिद्धौ साध्यधर्मसमन्वितौ ॥ १९०१ ॥

ननु कायस्य हेतुत्वं प्रागेव विनिवारितम् ।

चेतसो युगपत्प्राप्तेरभावाचातिरेकिणः ॥ १९०२ ॥

आभोगश्लुभचित्तादिभावित्वेन विनिश्चितम् ।

स्मृतिरागादिविज्ञानं तन्निषेधुं न पार्यते ॥ १९०३ ॥

निर्हासातिशयो दृष्टौ बुद्धीनां पृ(र्वभाविनः ।)

(श्रुतशिल्पादिकाभ्यासविशेषहासवृद्धितः) ॥ १९०४ ॥

(मनस्कारे तु)विगुणे ज्ञातव्यार्थान्तराग्रहात् ।

ज्ञानस्य ज्ञानहेतुत्वं न याति वचनीयताम् ॥ १९०५ ॥

वि(भिन्नदेहवृत्तित्वादिति हेतोरसिद्धता ।)

(अमूर्तचेतसो)वृत्तिः का वा कायेष्वपातिनः १९०६ ॥

तथाहि—स्रोपादानोद्भवत्वं स्रोपादेयोदयक्षमत्वं च साध्यधर्मः । यस्य च नित्यं
कायादेव विज्ञानमुत्पद्यत इति दर्शनं तस्य न कचिद्यथोक्तसाध्यधर्मत्वसमन्वितो
दृष्टान्तः सिद्ध इति कथमिदानीन्तनचित्तवत्पूर्वविज्ञानवदित्येतयोर्दृष्टान्तयोरुपन्यास
इति । नैष दोषः । पूर्वमेव कायस्य हेतुत्वं निषिद्धं “चेतसो यौगपथप्रसङ्ग” इत्य-
नेन । अपेक्षणीयस्य सहकारिकारणस्यातिरेकिणोऽभावात्, नित्यस्यापेक्षानुपपत्तेः ।
अनित्यपक्षे तु पूर्वोक्तं वर्त्तमानं च दूषणम् । न चाभ्युपगममात्रेण प्रमाणसिद्धस्या-
प्यसिद्धत्वं युक्तमतिप्रसङ्गात्, तथाच न किञ्चिरकस्यचित्साधनं स्यात् । यथाऽऽह—
‘नानिष्टेर्दूषणं सर्व’मिति । किञ्च—यदाऽऽभोगचित्तसमनन्तरं स्मरणमुत्पद्यमानं सुप-
रिनिश्चितं तदा शुभादिचित्ताद्भागः । तथाहि—सा सुन्दरीति तरुणीति तनूदरीति
सुमुष्पीति चेत्यादि शुभं चिन्तयतां रागिणां राग उत्पद्यते, तथा ममानेनापकृतमथ
परिप्यत्ययमपकरोतीत्यादि चिन्तयतश्च द्वेष उत्पद्यमानो निश्चितः, स कथमपहोतुं
शक्यते विशेषतः प्रत्यक्षमात्रवादिना । तथा पूर्वभाविनः श्रुतशिल्पाद्यभ्यासविशेष-
स्योत्कर्षापकर्षाभ्यामुत्तरबुद्धीनां समुत्कर्षापकर्षा दृष्टौ, तथाऽर्थान्तरव्यासङ्गेन मन-
स्कारपैगुण्यादर्थान्तराग्रहणं दृष्टमिति ज्ञानस्य ज्ञानहेतुत्वं युक्तियुक्तत्वादप्यवचनीयम् ।
न तु भूतानां, युक्तिपिरोधात् । अत एव ज्ञानस्य ज्ञानहेतुत्वप्रतिपादनात् । कार्य-
कारणतेत्यादौ प्रथमे प्रसङ्गे विभिन्नदेहवृत्तित्वादित्यस्य हेतोरसिद्धता, तथाहि—यदि
तावदाधाराभेयलक्षणा वृत्तिरनिर्मेता सा सुतरां चित्तम्यापतनधर्मणः कायेष्वसिद्धा,
मत्पि कार्यकारणभावे चित्तम्यामूर्तत्वेनापतनधर्मवत्यान् । न चापतनधर्मकम्याधारो
युषोऽर्हित्विरन्यान् ॥ १९०० ॥ १९०१ ॥ १९०२ ॥ १९०३ ॥ १९०४ ॥
॥ १९०५ ॥ १९०६ ॥

जलादीनां तर्हि किं पुर्वभाषारः स्यादित्याह—स्यादित्यादि ।

स्यादाश्रयो जलादीनां पतनप्रतिषेधतः ।

चेतसामगतीनां च किमाधारैः प्रयोजनम् ॥ १९०७ ॥

तादात्म्येन स्थितिर्दृष्टिरिह चेत्परिकल्प्यते ।

- साऽप्ययुक्ता न हि ज्ञानं युक्तं कायात्मकं तव ॥ १९०८ ॥

प्रकृ(क्षि?)त्यादिमूर्त्तस्य स्तोपादानदेशपरिहारेणोत्पद्यमानस्तोपादानदेशोत्पादहेतु-
त्वादाधारो गमनप्रतिबन्धाद्व्यवस्थाप्यते । न त्वमूर्त्तस्य शक्यं तथा व्यवस्थापयितुम् ।
अथ तादात्म्यलक्षणा दृष्टिरभिप्रेता, साऽपि न सिद्धा । नहि तव बहिरर्थानिनिवेशिनो
वक्तुं युक्तं कायात्मकं विज्ञानमिति । मम तु युक्तं विज्ञानमात्रवादिन आलयविज्ञा-
नस्वभावत्वात्कायस्थेत्यभिप्रायः ॥ १९०७ ॥ १९०८ ॥

कस्मान्न युक्तमित्याह—तादात्म्ये इत्यादि ।

तादात्म्ये हि यथा कायो विस्पष्टं वेद्यते परैः ।

रागद्वेषादिचेतोऽपि तथा किं न प्रवेद्यते ॥ १९०९ ॥

स्वेनैव वेद्यते चेतो देहस्तु स्वपरैरपि ।

यौ चैवं तौ विमिश्रिते कुक्षिमूलनटाविव ॥ १९१० ॥

तथाहि देहे गृह्यमाणे परै रागादीनामपि ग्रहणं प्राप्नोत्यन्यतिरेकात् । नच विप्रश-
क्त्याऽनेकान्तः, तस्यास्तदानीमप्रलक्षत्वात् । नतु चैतन्यस्याप्रत्यक्षत्वं, आत्मनाप्यप्र-
हणप्रसङ्गात् । किंच—यानुभयनिश्चितैकनिश्चितौ तौ मिश्रौ यथा कुक्षिमूलातुभव-
नटौ, उभयनिश्चितैकनिश्चिते च देहचैतन्ये इति स्वभावहेतुः । स्वेनैवेति । आत्मनैव
॥ १९०९ ॥ १९१० ॥

अद्वयज्ञानपक्षे तु नायं हेतुः प्रसिद्ध्यति ।

स्वस्य स्वस्यावभासस्य वेदनान्तिमिरादिवत् ॥ १९११ ॥

उद्यानन्तरर्ध्वसि नैरन्तर्येण लक्ष्यते ।

चेतोदेहस्य ताद्रूप्ये क्षणिकत्वं न किं मतम् ॥ १९१२ ॥

यद्येवं विज्ञानमात्रवादप्रतिक्षेपोऽनेनैव हेतुना क्रियमाणो दुर्धारः स्यादित्यत्र आह
—नायं हेतुः प्रसिद्ध्यतीति । असिद्धत्वा हेतुदोषो भवतीति । तथाहि—उभयनि-
श्चितत्वं विज्ञानवादिनो न सिद्धं स्वप्रतिभासस्यैव सर्वदा वेदनात् । वैमिरिकद्वयद्वि-
धन्द्रदर्शनवत् । अपिच विलक्षणार्थवित्तिफाले निरन्तरमुत्पादसमनन्तरविनाशि

चित्तं स्पष्टं लक्ष्यते । ततश्च देहस्य तद्रूपेऽभ्युपगम्यमाने क्षणिकत्वप्रसङ्गः
॥ १९११ ॥ १९१२ ॥

एवं तावत्तादात्म्यलक्षणवृत्तिर्न सिद्धा, अथ तदुत्पत्तिलक्षणा वृत्तिः, सा च तदु-
त्पत्तिस्तदाश्रयद्वारेण वा स्यान्मनोविज्ञानस्य, यथा चक्षुरादिविज्ञानस्य चक्षुराद्याश्र-
येण । तदव्यभिचाराद्वा, यथा धूमस्याग्न्यव्यभिचारिणः । तदत्र द्विविधाऽपि वृत्तिर-
सिद्धा । तथाहि—मनोधीर्नेन्द्रियबुद्धिबत्कायाश्रिता, नियमेन साक्षात्तद्विकाराविधा-
नात् । नापि तदविनाभाविनी, विरूपे धातौ कायमन्तरेणापि भावाभ्युपगमात् ।
तथाऽप्यभ्युपगम्य सिद्धतां हेतोरनैकान्तिकतामाह—तदाश्रयेण संभूतेस्तेन वाऽ-
व्यभिचारत इति ।

तदाश्रयेण संभूतेस्तेन वाऽव्यभिचारतः ।

तत्र वृत्तिर्यदीप्येत तथाऽपि व्यभिचारिता ॥ १९१३ ॥

प्रागवस्थमपि ज्ञानं प्रतिक्षणविनश्वरे ।

देहवृत्तं करोत्येव प्रतिसन्धिं निरन्तरम् ॥ १९१४ ॥

एकसन्तानभावेन न चेत्तत्र विभिन्नता ।

अन्यत्राऽप्येकसन्तानभावान्माभूद्विभिन्नता ॥ १९१५ ॥

तथाहि—चित्तान्तरप्रतिसन्धानस्य चित्तदेहवृत्तेष्व विरोधाभावात्, यथा मरण-
क्षणात्प्रागवस्थं जीवदवस्थाभाविविज्ञानं प्रतिसन्धिं करोत्येव मित्रदेहवृत्तमपि, देहस्य
क्षणिकत्वादित्यनैकान्तिको हेतुः । अथैकसन्तानत्वेन देहस्याभेदादभिन्नदेहवृत्तित्वं
कल्प्यते तदाऽन्तराभाविकदेहेऽपि समानम् । तथाहि—पञ्चावतनलक्षणो देहस-
न्तानस्यावस्थाभेद एवायमामुत्रिको देहः, बालवृद्धावस्थाभेदवत् । द्वितीयेऽपि प्रयोगे
ज्ञानत्वादित्यस्य हेतोः साध्यविपक्षे बाधकप्रमाणानुपदर्शनादनैकान्तिकत्वं स्पष्टमे-
वेति नोक्तम् ॥ १९१३ ॥ १९१४ ॥ १९१५ ॥

सरागमरुणज्ञानमित्यादिकं तृतीयं प्रयोगमधिकृत्वाह—क्षीणास्त्रवस्येत्यादि ।

क्षीणास्त्रवस्य विज्ञानमसन्धानं कुतो मतम् ।

परकीयकृतान्ताच्चेन्न प्रामाण्यापरिग्रहात् ॥ १९१६ ॥

न विद्यते चित्तान्तरसन्धानं यस्य तदसन्धानम् । अनेन दृष्टान्तस्यान्यतराप्रसि-
द्धसाध्यधर्मतामाह । तथाहि—चार्वाकस्य कुतः प्रसिद्धमर्हतां न चित्तान्तरं प्रतिस-

इन्द्रियार्थवलोद्भूतं सर्वं विज्ञानमित्यदः ।

साहसं वेद्यते यस्मात्स्वप्नादावन्यथाऽपि तत् ॥ १९२१ ॥

रूपमर्थगतेरन्यदप्यस्य व्यवसीयते ।

मूर्छादावपि तेनास्य सद्भाव उपपद्यते ॥ १९२२ ॥

यदि सर्वमेव ज्ञानमिन्द्रियार्थवलेनैव ज्ञायते तदा साहसं भवेत्, यावता स्वप्ना-
द्यवस्थायां नीलादिप्रतिभासं मनोविज्ञानमसत्यपि चक्षुरादीन्द्रिये विनाऽपि रूपादि-
नार्थेन संवेद्यते । नचापि तस्य तदानीं कायेन्द्रियमाश्रय इति शक्यं वक्तुम्, नीला-
दिप्रतिभासत्वात् । कायविज्ञानस्य च स्पष्टव्यविषयत्वात् । तस्मादर्थावगतिरूपं सर्वं
विज्ञानमित्युक्तम् । तेन मूर्छादावपि विज्ञानसद्भावो न विरुद्ध्यते ॥ १९२० ॥
॥ १९२१ ॥ १९२२ ॥

अथापि स्याच्छक्तिरूपेणावस्थानं विज्ञानस्याविरुद्धं स्वरूपेण तु विरुद्धमित्याह—
न चापीति ।

न चापि शक्तिरूपेण तथा धीरवतिष्ठते ।

स्वरूपेणैव बुद्धीनां व्यवस्थानं तदा मतम् ॥ १९२३ ॥

सुप्तमूर्च्छायवस्थासु चेतो नेति च ते कुतः ।

निश्चयो वेदनाभावादिति चेत्स कुतो गतः ॥ १९२४ ॥

यदीत्थं भवतस्तासु निश्चयः संप्रवर्त्तते ।

न चेद्भि चित्तमित्येवं सति सिद्धा सचित्तता ॥ १९२५ ॥

स्यान्मतं यदि विज्ञानं दशास्यास्वस्ति तत्कथम् ।

न स्मृतिः प्रतियुद्धादेः तदाकारा भवेदिति ॥ १९२६ ॥

तदकारणमत्यर्थं पाटवादेरसम्भवात् ।

स्मरणं न प्रवर्त्तत सचोजातादिचित्तवत् ॥ १९२७ ॥

यदि हि सुप्तमूर्च्छायवस्थायां चित्तं नास्तीति निश्चायकं त्रिचित्तप्रमाणं भवेद्भवे-
द्भ्रोषः । स्ववेदनानुपलम्भोऽस्ति निश्चायकं प्रमाणमिति चेन्न । स्वसंवेदनानुपलम्भः
कुतः सिद्धः । नहि तस्याप्रवस्थायां संवेदनाभावनिश्चयोऽस्ति । यदि च तासु मू-
र्च्छायवस्थासु न वेद्यदं चित्तमित्येवं निश्चयः प्रवर्त्तते भवतस्तदा तेनैव तथा प्रश्नो-
निश्चयेन सचित्तता सिद्धा । अथाऽपि स्वापदि स्थापाद्यवस्थासु चित्तं स्यात्किमिति

प्रतिबुद्धादेः पुरुषस्य स्मरणं न भवेत् । आदिशब्देन विगतमूर्च्छंश्च विगतमदस्येति परिग्रहः । तदेतदस्मरणमकारणमनुभूताभावसिद्धये । यदि ह्यनुभूत इत्येतावन्मात्रेणैव स्मरणं स्यात्स्यादेतत्, यावता सत्यप्यनुभवे पाटवाभ्यासार्थित्वादिवैकल्यात्म-
रणं न भवति । यथा सद्योजाताद्यवस्थायामनुभूतस्यापि चित्तस्य ॥ १९२३ ॥
॥ १९२४ ॥ १९२५ ॥ १९२६ ॥ १९२७ ॥

अस्तित्वेऽपि भवतां तर्हि किं प्रमाणं यदि स्मरणाप्रवृत्तावपि सन्देह इति प्रति-
षेधोदयग्राह—यद्येवमित्यादि ।

यद्येवं कथमस्तित्वमस्यासु व्यवसीयते ।
पूर्वोपवर्णितादेव हेतोरित्यवगम्यते ॥ १९२८ ॥
स्वप्नमूर्च्छाद्यवस्थासु चित्तं च यदि नेप्यते ।
मृतिः स्यात्तत्र चोत्पत्तौ मरणाभाव एव वा ॥ १९२९ ॥
स्वतन्त्रा मानसी बुद्धिश्चक्षुराद्यनपेक्षणात् ।
स्वोपादानबलेनैव स्वप्नादाविव वर्तते ॥ १९३० ॥

अस्येति । विज्ञानस्य । आस्त्विति । स्थापयवस्थासु । तत्र पूर्वोपवर्णितो हेतुः
—प्रबुद्धादेः पुरुषस्यादिविज्ञानं स्वोपादानबलोद्भवं विज्ञानत्वादाभोगाद्यनन्तरभा-
विस्मार्त्तादिविज्ञानवत् । नचायमनैकान्तिको हेतुः, पूर्व कारणान्तरनिषेधेन प्रतिय-
न्धस्य साधितत्वात् । किञ्च—यदि स्थापयवस्थायां चित्तं न भवेत्तदा मरणमेव
स्यात् । अथ तत्र तयाभूते निर्मूलमपगतविज्ञाने देहे पुनरुत्पत्तिरिष्यते विज्ञानस्य
तदा तत्रोत्पत्ताविव्यभाणयां मरणाभावः प्राप्नोति, मृतस्यापि पुनर्विज्ञानोत्पत्तिप्रस-
ङ्गात्सुप्तप्रबुद्धवत् । मनोयुद्धेरेव जन्मान्तरप्रतिसन्धाने सामर्थ्यात् । तथाचोक्तम्—
“छेदसन्धानवैराग्यहानिम्...पत्तयः । मनोविज्ञान एवेष्टा” इति । अतो मनोबुद्धिः
पूर्वबुद्धिमात्राश्रयेति प्रतिपादयग्राह—स्वतन्त्रेत्यादि । स्वातन्त्र्येऽनपेक्ष्यत्वं हेतुः ।
सर्वदैवेवं मनोबुद्धिः स्वोपादानकारणमात्रमाविनी, स्वोपादानव्यतिरिक्तचक्षुरादिका-
रणान्तरनपेक्षणात्, स्वप्नावस्थावत् ॥ १९२८ ॥ १९२९ ॥ १९३० ॥

तथाहीत्यनेन हेतोरेतद्वतां परिहरति ।

तथाहि न चिकल्पानामिन्द्रियार्थव्यपेक्षिता ।

तदव्यापारभावेऽपि भावाद्भोमोत्पत्तादिषु ॥ १९३१ ॥

तदव्यापारभावेऽपीति । तयोरिन्द्रियार्थयोरव्यापारेऽपीति यावत् । नहि यद-
व्यापारेऽपि यस्य भावस्तत्तस्य कारणं युक्तमतिप्रसङ्गात् ॥ १९३१ ॥

स्यादेतद्भवतु व्योमोत्पलादिविकल्प इन्द्रियार्थानपेक्षस्तदभावेऽपि भावात् । यस्तु
चक्षुषि प्रणिहिते नीलादौ पुरोवर्त्तिनि विषये नीलमेतदिति विकल्पः प्रवर्त्तते । स
कथमिन्द्रियार्थानपेक्षो येन पक्षैकदेशेऽसिद्धो हेतुर्न भवेदित्याह—तयोरित्यादि ।

तयोर्भावेऽप्यतीतादिविकल्पो यः प्रवर्त्तते ।

असदर्थोपरागेण तुल्य एवावसीयते ॥ १९३२ ॥

शब्दार्थप्रतिभासित्वाद्बस्तुरूपं न भासते ।

विकल्पेऽप्यिति सर्वं हि विस्तरेणोपपादितम् ॥ १९३३ ॥

तयोरिति । इन्द्रियार्थयोः । असदर्थः शून्य उपरागो निर्भासो यस्योत्प्रेक्षिता-
र्थादिविकल्पस्य सोऽसदर्थोपरागो—व्योमादिविकल्पः । तेन तुल्योऽयमपि निर्वि-
षय इत्यर्थः । कथम् ? । सर्वो हि विकल्पः शब्दोद्देशेन प्रवृत्तेः शब्दार्थावभासी,
यश्च शब्दार्थावभासी न तत्र बस्तुरूपं भासते बस्तुरूपे शब्दस्याप्रवृत्तेः, तत्र तस्या-
सङ्केतितत्वादिति विस्तरेण शब्दार्थपरीक्षायां प्रतिपादितम् । सपक्षे सद्भावात्
विरुद्धो हेतुः, नाप्यनैकान्तिकः, स्वोपादानानुद्भवत्वे निर्हेतुकत्वप्रसङ्गात् ॥ १९३२ ॥
॥ १९३३ ॥

कायाश्रितत्वाच्च निर्हेतुकत्वमिति चेदित्याशङ्क्याह—प्रसुप्तिकेत्यादि ।

प्रसुप्तिकाद्यवस्थान्तु शरीरविकृतावपि ।

नान्यथात्वं मनोबुद्धेस्तस्मान्नैयं तदाश्रिता ॥ १९३४ ॥

प्रसुप्तिकादिरोगोपघातेन हि देहविकारोऽपि मनोमतेरविकारादियं मनोमतिर्न
देहाश्रिता, यद्विकारेण नियमात्साक्षाद्यत्र विक्रियते न तत्तदाश्रितं, यथा गोविकारे-
णाविक्रियमाणोऽघो न च देहस्य विकारेण नियमात्साक्षाद्विक्रियते मनोबुद्धिः प्रसु-
प्तिकावस्थायामिति व्यापकानुपलब्धिः ॥ १९३४ ॥

स्वल्पीयसीत्यादिना तदाश्रितत्वं साक्षात्तद्विकारविकारित्वेन व्याप्तमिति दर्शयति ।

स्वल्पीयस्यपि नेत्रादेर्विकारे तिमिरादिके ।

चक्षुराद्याश्रिता बुद्धिर्विकृतैव हि जायते ॥ १९३५ ॥

तद्देहस्य विनाशेऽपि मनोधीरतदाश्रया ।

स्वोपादानबलेनैव वर्त्तमानाऽविरोधिनी ॥ १९३६ ॥

तस्य चात्र व्यापकस्याभाव इति सिद्धा देहानाश्रिता बुद्धिः । तत्तस्मादेहनिवृत्ता-
वपि न निवर्त्तयिष्यत इत्यविरोधः । यो हि यदाश्रितो न भवति तन्निवृत्तौ न नियमेन
तस्य निवृत्तिः । तद्यथा गोनिवृत्तौ गवयस्य न नियमेन निवृत्तिः । नच देहो मनो-
मतेराश्रय इति व्यापकानुपलब्धिः ॥ १९३५ ॥ १९३६ ॥

यदुक्तं मरणान्तरोद्भवदेहान्तरेत्यादिना श्लोकद्वयेन तत्राह—केवलापीत्यादि ।

केवलाऽपि मनोबुद्धिर्यदैवमविरोधिनी ।

नातोऽन्यदेहसङ्गावसिद्धये यन्नितो ययम् ॥ १९३७ ॥

नच शक्यनिषेधोऽसावदृष्टावपि संश्रयात् ।

स्यादेवा मन्दनेत्रस्य स्वच्छ(ल्प?)धूमाद्यदृष्टिवत् ॥ १९३८ ॥

अयमत्रामिप्रायः—परलोकोऽत्र साधयितुमिष्टः, स च कथं सिद्ध्यति, यदि
शुद्धिरनाद्यनन्ता सिद्ध्येत् । अस्या एवावस्थाविशेषः परलोकप्रज्ञप्तौ । न तु देहे आरु-
(रू?)व्यधातौ, देहाभावेऽपि परलोकाभ्युपगमात् । सा चेष्टितसन्ततिरनाद्यनन्ता
सिद्धा सिद्धो नः परलोक इति नान्यदेहसिद्धये यन्नः कियतेऽस्माभिर्निष्फलत्वात् ।
नच तस्यादृष्टिमात्रेण निषेधः शक्यते कर्तुम् । तथा ह्येषाऽदृष्टिर्जातिविशेषे भावना-
दिवैकल्यान्मन्दनेत्रस्य भवतः सत्यपि तस्मिन्देहे स्यादपि, ननु धूमोऽ(तनुधूमा ?)-
दर्शनवदिति नानुपलब्धिमात्रेण प्रतिषेधः सिद्ध्यति । तथाहि सजातिशुद्धदिव्याक्ष-
दृश्योत्तराभवो धर्ष्यते । अत एव साहस्रपरिकल्पितातिबाहिकजरीरस्याप्यप्रतिषेधः ।
पूर्वकालभवस्यापि देशविप्रकर्षाभ्युपलम्भः स्यात्, दूरतरदेशोत्पत्तेः, स्वमायविप्र-
कर्षाद्वा, पिशाचादिदेहवत् । अविप्रकर्षेऽप्यर्वाग्दर्शिना सोऽयं प्राणी पतङ्गाद्यात्मतां
गत इति निश्चेतुमशक्यत्वात् । अपिन्याशक्तिभैषग्योपयोगेन परावृत्तदेहवत्
॥ १९३७ ॥ १९३८ ॥

कथं वरिं मित्राभयाश्रयाणि ज्ञानान्येकसन्तानसम्बद्धान्युच्यन्त इत्याह—भिन्न-
देहाश्रितत्वेऽपीति ।

भिन्नदेहाश्रितत्वेऽपि तद्विशेषानुकारतः ।

एकसन्ततिसम्बद्धं प्राच्यज्ञानं प्रयन्धयत् ॥ १९३९ ॥

अपि च स्तनपानादावभिलाषे प्रवर्त्तते ।

उद्वेग उपघाते च सद्योजन्ममृतामपि ॥ १९४० ॥

रुदितस्तनपानादिकार्येणासौ च गम्यते ।

स च सर्वो विकल्पात्मा स च नामानुपपन्नवान् ॥ १९४१ ॥

तद्विशेषानुकारत इति । तस्य जन्मान्तरवर्तिनो ज्ञानस्य यो विशेषस्तमनुकुर्वन्त्यैहिकानि ज्ञानानि । तथा चोक्तम्—“अभ्यासयोगेन शुभाशुभानि कर्माणि सात्म्येन भवन्ति पुंसाम् । यदप्रयत्नेन विनोपदेशजन्मान्तरे क्षम्य इवाचरन्ति ॥” तत्र यदुक्तं चार्वाकेण—इहलोकपरलोकशरीरयोर्मिथ्यात्वात्तद्वयोरपि चित्तयोर्नैकः सन्तान इत्यादि । गर्भादौ प्रथमं विज्ञानं विवादगोचरापन्नैरसन्तानिकं न भवति मिथ्याशरीरत्वान्महोपवरादादिविज्ञानवदिति । तदनेन प्रतिक्षिप्तं भवति । अपिच—इतोऽपि परलोकः सिद्धः । तथाहि—यो यो विकल्पः स शब्दानुभवाभ्यासपूर्वकः, विकल्पत्वात्, यौवनाद्यवस्थाभाविविकल्पवत् । विकल्पश्चायं सद्योजातानां स्तनपानाद्यमिलापादिविकल्प इति स्वभावहेतुः । नचाभ्यासिद्धो हेतुः । यतो रुदितस्तनपानादिकार्येणासौ सद्योजातानां स्तनपानाद्यमिलापादिर्धर्मा सिद्धः । न हि श(र ?) किर्विद्वेषादिरूपेणाविकल्पयतो रुदितस्तनपानादिसम्भवो युक्तः । नापि स्वरूपासिद्ध इति प्रतिपादयति—स च सर्वो विकल्पात्मेति । सः—स्तनपाना-मिलापादिः । सर्वो विकल्पात्मा—विकल्पस्वभावः । प्रार्थनाद्याकारतयाऽनुभूयमानत्वात् । नाप्यनैकान्तिक इति दर्शयन्नाह—स च नामानुपपन्नवानिति । स इति । विकल्पः । यस्मात्सर्वो विकल्पः शब्दोद्देशेन प्रवृत्तेर्नामानुपपन्नः । स च नामानुपपन्नो विकल्पस्य सङ्केताभ्यासमन्तरेण न सम्भवतीति पूर्व विस्तरेण प्रतिपादितमस्मानिः ॥ १९३९ ॥ १९४० ॥ १९४१ ॥

अथापि स्नाद्भवतु नाम नामानुपपन्नोऽभ्यासपूर्वकस्तथाऽन्यसौ नेष्टप्रसाधनः । किं तर्हि ? । ऐहलौकिकाभ्यासपूर्वत्वमेव विपरीतं साधयतीत्याह—न नामरूपमित्यादि ।

न नामरूपमभ्यस्तमसिन्जन्मनि विद्यते ।

तेषां चान्यभवाभावे तदुच्छेदः प्रसज्यते ॥ १९४२ ॥

एतदुक्तं भवति । ऐहलौकिकाभ्यासः सद्योजातानां भ्रमाणप्रतीतिबाधितः । नच बाध्यमानप्रतिज्ञार्थस्य हेतोर्विरुद्धत्वं युक्तम्, विरुद्धोऽसति बाधन इति न्यायात् । नामरूपमिति । नात्रो रूपम्—बाध(वाच ?)कः स्वभावो, बुद्धिपरिवर्त्यपि बाधेषु शब्देष्वध्यस्तः । तेषां चेति । सद्योजातानां । तदुच्छेद इति । तेषाममिलापादीनामुच्छेदस्तदुच्छेदः ॥ १९४२ ॥

तन्नामेत्यादिना यथोक्तं प्रमाणार्थमुपसंहरति—

तन्नामसंस्तवाभ्यासवासनाबलभाव्यसौ ।

तेषां विकल्परूपत्वाद्विकल्प इव सम्प्रति ॥ १९४३ ॥

तदिति । तस्मादित्यर्थः ॥ १९४३ ॥

यन्नामेत्यादिना प्रमाणफलं दर्शयति—

यन्नामसंस्तवाभ्यासवासनापरिपाकजः ।

विकल्पो वर्तते तेषां तत्प्रसिद्धं भवान्तरम् ॥ १९४४ ॥

नामः—शब्दस्य, संस्तवः—परिचयोऽनुभव इति यावत्, तस्याभ्यासः—
पुनरुत्पादः । यस्मिन्भवे नामसंभवाभ्यासो यन्नामसंभवाभ्यास इति, सप्तमीति
योगविभागात्समासः । तेनाहिता या वासना तस्याः परिपाकः स्वानुरूपः कार्यो-
त्पादने वृत्तिलाभः, ततो जात इति व्युत्पत्तिक्रमः । तेषामिति । सयोजातानाम्
॥ १९४४ ॥

नामाभ्यासेत्यादिना परकीयं प्रसङ्गसाधनमाशङ्कते—

नामाभ्यासबलादेव यदि तेषां प्रवर्तते ।

तर्किं न विस्फुटा वाचः स्मृतिर्वा वाग्मिनामिव ॥ १९४५ ॥

यदि पूर्वसङ्केताभ्यासाद्विकल्पस्य प्रवृत्तिस्तदा बालदारकस्य पूर्वसङ्केतानुस्मरण-
प्रसङ्गः । नह्यभ्यासानुवृत्तिः स्मरणमन्तरेण युक्ता । वाग्मिनामिव विस्पष्टवाक्यप्रवृ-
त्तिप्रसङ्गश्च । ततश्च सङ्केतकरणानर्थक्यं स्यात् । न चैवं भवति । तस्मात्स्मरणाभा-
वात्, विस्पष्टवाचोऽप्रवृत्तेश्च, पूर्वाभ्यासपूर्वत्वं विरुद्धमिति प्रसङ्गविपर्ययेण धर्म-
स्वरूपनिराकरणमुखेन प्रतिज्ञादोषमाह ॥ १९४५ ॥

पटीयसेत्यादिना प्रसङ्गविपर्यये च हेतोरनैकान्तिकत्वमाह—

पटीयसोपघातेन परिपाकाकुलत्वतः ।

न स्यादासामियं वृत्तिः सन्निपातदशास्त्रिव ॥ १९४६ ॥

नहि पूर्वाभ्यासः सर्वदा स्मरणादिना व्याप्तो येन स्मरणादिकं प्रवर्तयेत् ।
तन्निवृत्तौ वा निवर्तते । यावदा पूर्वाभ्यासानुवृत्तिश्च भवेन्न च स्मरणम्, यथा
सन्निपातावस्थायाम् । तथा स्वप्नेऽपि पूर्वाभ्यासानुवृत्तिर्भवेन्न च स्मरणम् । सन्निपातप्र-
दणमुपलक्षणम् । पटीयसेति । गर्भपरिवासान् । परिपाकाकुलत्वत इति ।

वासनापरिपाकस्याकुलत्वम् । यथानुभूतप्रतिनियतदेशकालस्वभावादिभेदरूपेणाप्र-
वृत्तिः । तत्र यदुक्तं चार्वाकेण जातिस्मरणमसिद्धम् । एकग्रामागतानां सर्वेषां
स्मरणादिति । तदनेन प्रतिक्षिप्तं भवति । तथाहि—एकग्रामागता अपि सर्वे न
स्मरन्ति । यतस्तत्र केचन तेषां मध्ये ये मन्दमनसस्ते मुपितस्मृतयो भवन्त्येव ।
आसामिति । वाचाम् ॥ १९४६ ॥

स्वल्पीयानपीत्यादिना प्रसङ्गविपर्यये हेतोः पक्षैकदेशासिद्धतामाह—

स्वल्पीयानपि येषां तु नोपघातो महात्मनाम् ।

श्रूयन्ते बिस्फुटा वाचस्तेषां सा च स्मृतिः स्फुटा ॥ १९४७ ॥

महात्मनामिति । पुण्यवताम् ॥ १९४७ ॥

पुनरपि परलोकसिद्धावुपपत्त्यन्तरमाह—रागद्वेषादयश्चेत्यादि ।

रागद्वेषादयश्चामी पटवोऽभ्यासयोगतः ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां भवन्तः परिनिश्चिताः ॥ १९४८ ॥

इहत्याभ्यासरहितास्ते ये प्रथमभाविनः ।

को हेतुर्जन्मनस्तेषां यदि न स्याद्भवान्तरम् ॥ १९४९ ॥

न ह्यालम्बनसाग्निध्यासेषां जन्मोपपद्यते ।

प्रतिसङ्ख्यानसङ्गाये तद्भावेऽप्यतदुद्भवात् ॥ १९५० ॥

प्रतिसङ्ख्याननिवृत्तौ च तेषां प्रायस्यदर्शनात् ।

नष्टाजातेपि विषये विपर्यासाभिवृद्धितः (नः ?) ॥ १९५१ ॥

शुभात्मीयस्विरादींश्च समारोप्याङ्गनादिषु ।

रागादयः प्रवर्तन्ते तद्रूपा विषया नच ॥ १९५२ ॥

तदनालम्बना एव सदृशाभ्यासशक्तितः ।

इहत्या अपि वर्तन्ते रागादित्वाद्यधोत्तरे ॥ १९५३ ॥

प्रयोगः—रागद्वेषोर्प्यामदमानादीनां तथा ग्रन्थारुणामैत्र्यादीनां च यत्पादवं
तदभ्यासपूर्वकम्, यथेद्वैव जन्मनि पटुमन्दयथोक्तगुणस्य पुरुषस्याभ्यासवशाद्वृष्टम् ।
अस्ति देहादावत्र जन्मनि तेषु तेष्वट्टैहलौकिकाभ्यासस्यापि कस्यचित्पुरुषस्य तत्पा-
दवमिति कार्यहेतुः । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां कार्यकारणभावस्य निश्चितत्वादिति ना-
सिद्धो हेतुः । अतएवाह—अन्वयव्यतिरेकाभ्यां भवन्तः परिनिश्चिता इति ।

अपरलौकिकाभ्यासपूर्वत्वसाधनाद्विरुद्धो हेतुरिति चेन्न । इत्याभ्यासरहितास्ते ये प्रथमभाविनः पटवो रागादय इत्युक्तमपरलौकिकाभ्यासपूर्वत्वसाधनम् । न चाहेतुकं युक्तम्, नित्यं सत्त्वादिप्रसङ्गात् । तस्माद्यदि जन्मान्तरं (न) भवेत्तेषाम्—रागादीनां पटूनां, जन्मनः—उत्पत्तेः, को हेतुः स्यात् । तस्माज्जन्मान्तरीय एवाभ्यासो हेतुरिति सिद्धः परलोकः । नचालम्बनं कारणम्, आलम्बनस्य भावेऽपि रागादीनां कदाचिदशुभादिप्रतिसङ्ख्यानसङ्गावे सत्यनुत्पत्तेः । अशुभाद्यालम्बना रागादिप्रतिपक्षभूता प्रज्ञा प्रतिसङ्ख्यानम् । असत्यप्यालम्बने रागादीनामुत्पत्तिदर्शनाच्च युक्त आलम्बनवशात्तद्भाषः । तथाहि—अतीतानागतेऽपि विषये सङ्कल्पवशादभिवृद्धसुखादिविपर्यासस्य पुंसः प्रतिसङ्ख्याननिवृत्तौ तेषां रागादीनां प्रयत्नत्वं दृश्यते । नहि यद्भावाभावयोर्यस्य भावाभावाविपर्ययस्तस्य कारणं युक्तमतिप्रसङ्गात् । इतोऽपि नालम्बनवशाद्भावादीनां प्रवृत्तिः । तथाहि—यदि यथालम्बनमेव प्रवर्त्तरेन्नैवमालम्बनवशात्प्रवृत्ताः सूर्येथा नीलादिज्ञानं न चैवं प्रवर्त्तन्ते । किं तर्हि—आत्मीय-नित्यसुखाद्याकाराननुभूतानेवारोपयन्तोऽङ्गनादिषु प्रवर्त्तन्ते । न च शुभादिरूपा विषयाः । न च यद्यदाकारशून्यं तत्तस्यालम्बनं युक्तमतिप्रसङ्गात् । तत्—तस्माद्वारोपितविषयत्वेन निरालम्बना रागादयः । ततश्च सिद्धमाद्याः प्रथमभाविनोऽपीह जन्मनि ये रागादयस्ते सजातीयाभ्यासवशात्प्रवर्त्तन्त इति ॥ १९४८ ॥ १९४९ ॥ १९५० ॥ १९५१ ॥ १९५२ ॥ १९५३ ॥

यदि तर्हि विषया न कारणं कथं विषयोपनिपाते रागादय उत्पद्यमाना दृश्यन्त इत्याह—विषयोपनिपात इत्यादि ।

विषयोपनिपाते तु सुखदुःखादिसम्भवाः ।

तस्मात्समानजातीयवासनापरिपाकजाः ॥ १९५४ ॥

रागद्वेपादयः क्लेशाः प्रतिसङ्ख्यानविद्विषाम् ।

अयोनिशोनम(सौमनः)स्कारविषेयानां यथाचलम् १९५५ ॥

साक्षात्तु विषया नैव रागद्वेपादिहेतवः ।

एकः क्लेशो हि तत्र स्यात्सर्वेषां तस्य योचवत् ॥ १९५६ ॥

एष हि क्रमः—विषयोपनिपाते सतीन्द्रियजं मुखमुत्पद्यते । तस्माच्च सुखाद्य-तिसङ्ख्यानवैकल्ये सत्तात्मादिविपर्यायलक्षणायोऽनिशो(सौ)मनस्कारे स्थितानां

पूर्वरागाद्याहितयासनापरिपाको भवति ततो रागादयः क्लेशाः प्रवर्तन्ते इति न साक्षाद्विषयाः कारणम् । स्यादेतत्—स्वराद्यान्तोषवर्णनमात्रमेव केवलम्, न तत्र काचि-
शुक्तिरित्याह—एक इत्यादि । एक इति । एकाकारः । तत्रेति । विषये । तस्येति ।
विषयस्य । बोधवदिति । नीलादिग्राहकाकारवत् । नचैकाकारस्तत्र क्लेशः प्रवर्तते ।
तथाहि—एकस्मिन्स्त्रीरूपे कस्यचिद्भागः कस्यचिद्द्वेषः कस्यचिदीर्ष्येत्यनेकाकारस्य
प्रवृत्तिर्दृश्यते ॥ १९५४ ॥ १९५५ ॥ १९५६ ॥

स्यादेतन्न पूर्वाभ्यासादिह जन्मन्याद्यरागादयः । किं तर्हि ? । अन्येषां मैथुना-
दिसमाचारदर्शनात्परोपदेशाद्वेत्याह—अन्यवृत्त्युपलम्भेनेत्यादि ।

अन्यवृत्त्युपलम्भेन परेभ्यः श्रवणेन वा ।

न च तेषामिदं वृत्तिर्व्यभिचारोपलम्भनात् ॥ १९५७ ॥

अन्येषां वृत्तिश्चरितमिति यावत् ॥ १९५७ ॥

अदृष्टेत्यादिना तमेव व्यभिचारं दर्शयति ।

अदृष्टाश्रुतवृत्तान्ता वराहहरिणादयः ।

सभागगतिसंपर्के प्रयान्त्येव हि विक्रियाम् ॥ १९५८ ॥

वृत्तान्तो मैथुनादिसमुदाचारः । सभागा सदृशी गतिर्यासां वराहीप्रभृतीनां ता-
स्तयोन्यन्ते । तामिः सह संपर्कः समवधानम् । विक्रियेति । विप्रुतिः । मैथुनस-
मुदाचार इति यावत् ॥ १९५८ ॥

संसारानुचिता घर्माः प्रज्ञाशीलकृपादयः ।

स्वरसेनैव वर्तन्ते तथैव न भदादिवत् ॥ १९५९ ॥

अवश्यं चैतदवसेयमभ्यासबलादेव रागादीनां स्वरसप्रवृत्तिरिति । तथाहि—ये
प्रज्ञाशीलादयः संसारानुचिताः संसारे नाभ्यस्ताः ते स्वरसेनायत्नेन न वर्तन्ते ।
भदादिवदिति वैधर्म्यदृष्टान्तः । भदो—दर्पः । अन्यथा भदादिवत्प्रज्ञादीनामपि
स्वरसेन प्रवृत्तिः स्यात् ॥ १९५९ ॥

केचिदाहुः—शेष्मणः सकाशाद्भागः पिप्ताद्वेषो वातान्मोह इति । तत्राह—
बलासादीत्यादि ।

बलासादिप्रभावेण न च तेषां समुद्भवः ।

पूर्वषट्त्रयमिचारस्य सर्वथाऽप्युपलम्भतः ॥ १९६० ॥

तस्मादेते यदभ्यासपूर्वका आद्यभाविनः ।

स एवान्यभवः सिद्ध इति नास्तित्वता हता ॥ १९६१ ॥

तत्र बलासः—श्लेष्मा । पूर्ववदिति । यथा विषयेषु व्यभिचार उक्तः “प्रतिस-
ह्वानसद्भावे तद्भावेऽप्यतदुद्भादि”त्यादिना । किंच—श्लेष्माशुपचयापचयाभ्यां न
रागादीनामुपचयापचयौ भवतः । नच यद्वेदाद्यस्य भेदो न भवति तत्तस्य कार्यं
युक्तमतिप्रसङ्गात् । तथा श्लेष्मणोऽपि तीव्रद्वेषो दृष्टो नतु तीव्ररागः, पित्तप्रकृति-
रपि तीव्ररागो दृष्टो न तीव्रद्वेषादिरिति साङ्कर्यं दृश्यते । न च यमन्तरेण यस्य भावः
स तस्य हेतुर्युक्तः । यदवस्थो रागी दृष्टस्त्वदवस्थोऽपि द्वेषीत्यतोऽपि व्यभिचारात्
श्लेष्मादिधर्मा रागादयः । तस्मादित्युपसंहारः । यदभ्यासपूर्वका इति । यस्मिन्न-
भ्यासो यदभ्यासः, स पूर्वकं कारणं येषामिति विग्रहः ॥ १९६० ॥ १९६१ ॥

इहत्यादिना परकीयं चोद्यमाशङ्कते ।

इहत्याभ्यासपूर्वत्वे साध्ये दृष्टेष्टयाधनम् ।

भवान्तरीयहेतुत्वे साध्यशून्यं निदर्शनम् ॥ १९६२ ॥

अविशेषेण साध्ये तु हेतोरस्य विरुद्धता ।

तथैवान्यभवाभ्यासहेतुत्वविनिवर्त्तनात् ॥ १९६३ ॥

तत्रेदं चोद्यम्—प्रेहलौकिकाभ्यासपूर्वत्वं वाऽऽद्यभाविनां साध्यं, पारलौकिका-
भ्यासपूर्वत्वं वा, अविशेषेण वाऽभ्यासपूर्वत्वमात्रम्, तस्मिन्सिद्धे सामर्थ्यात्पारलौ-
किकाभ्यासपूर्वत्वमिष्टं सिद्धं भवतीति, पक्षत्रयम् । तत्र प्रथमे पक्षे दृष्टेष्टयाधनं
नष्टाद्यभाविनां रागादीनामिहत्याभ्यामपूर्वत्वं दृष्टं, नापि चेष्टं परलोकादिनेति दृष्टे-
ष्टयोर्वाधनम् । द्वितीयेऽपि पक्षे साध्यविकटो दृष्टान्तः, नहि कश्चित्कोपायतस्य पार-
लौकिकाभ्यासपूर्वत्वसमन्वितो दृष्टान्तोऽस्ति । तृतीयेऽपि पक्षे विरुद्धता हेतोः,
तथैव—दृष्टान्त्यदेव, अन्यत्रवाभ्यासपूर्वत्वस्तेष्टस्याभावात्साधनात् ॥ १९६२ ॥
॥ १९६३ ॥

सामान्येनैवेत्यादिना प्रतिविषत्ते ।

सामान्येनैव साध्यत्वं नच हेतोर्यिरुद्धता ।

नहि तेन विरोधोऽस्य येन तद्विनिवर्त्तयेत् ॥ १९६४ ॥

इति लोकायतपरीक्षा ।

तृतीय एवात्र पक्षोऽभिप्रेतः, न च हेतोर्विरुद्धता कस्यात् ? । नहि तेनान्यभा-
वाभ्यासपूर्वत्वेनास्य रागादित्वस्य कश्चिद्विरोधोऽस्ति । येन तत्पारलौकिकाभ्यासपूर्-
वत्वं निवर्त्तयेत् । अपिच—अयं लोकः परलोक इत्यवस्थाभेदकृतव्यवस्थामात्रमेतत् ।
बालयौवनादिभेदवत् । अनादित्वं त्वनेन प्रकारेण साध्यत इति नात्राभिनिवेष्टव्यम् ।
(प्रतिवादिसन्निभमित्येतत्) (?) ॥ १९६४ ॥

इति लोकायतपरीक्षा ।

प्रतिविवादिसन्निभमित्येतत् । प्रतीत्यसमुत्पादविशेषणसमर्थनार्थमिदानीं विज्ञान-
वादीदमुपक्षिपति । तत्र विज्ञप्तिमात्रमेवेदं त्रैधातुकं, तच्च विज्ञानं प्रतिसत्त्वसन्तान-
भेदादनन्तमविशुद्धं चानधिगततत्त्वानां विशुद्धं च ग्रहीणाचरणानां प्रतिक्षणविसराह
च सर्वप्राणभृतामोजायते, नत्वेकमेवाविकारि यथोपनिषद्वादिनामिति विज्ञानवा-
दिनां बौद्धानां मतम् । तत्राभ्यां प्रकाराभ्यां विज्ञप्तिमात्रताभीष्टा, बाह्यस्य पृथिव्या-
दित्यभावस्य ग्राह्यत्वाभावे ग्राहकत्वस्याप्यभावात् । सत्यपि वा सन्तानान्तरे ग्राह्य-
ग्राहकलक्षणवैधुर्यात् । तत्र प्रयोगः—यद्यज्ज्ञानं तत्तत् ग्राह्यग्राहकत्वद्वयरहितं ज्ञान-
त्वात्, प्रतिविन्यज्ञानवत्, ज्ञानं चेदं स्वस्थनेत्रादिज्ञानं विवादास्पदीभूतमिति स्व-
भावहेतुः । नचाप्याप्तिरस्य हेतोर्मन्तव्या । तथाहि—न तावत्पृथिव्यादिबाह्योऽर्थो-
ऽस्य ग्राह्यो विद्यते, तस्यैकानेकत्वभावशून्यत्वात् । प्रयोगः—यदेकानेकत्वभावं न
भवति न तत्सत्त्वेन ग्राह्यं प्रेक्षावता, यथा व्योमोत्पलम्, एकानेकत्वभावरहिताश्च
परामितताः पृथिव्यादय इति व्यापकानुपलब्धिः । तृतीयराश्यन्तराभावेनैकत्वा-
नैकत्वाभ्यां सत्त्वस्य व्याप्तत्वाद्याप्यव्यापकभावातुपपत्तिर्विपर्यये बाधकं प्रमाणमिति
नानैकान्तिकताऽनन्तरस्य हेतोः । नापि विरुद्धता, सपक्षे भावात् । अत्रास्य हेतो-
रसिद्धतामुद्गाढयन्, यथोक्तम् ‘भूतान्येव न सन्तीति न्यायोऽयं पर इष्यता’मिति
—अस्याश्च प्रतिज्ञायाः प्रत्यक्षादिविरोधमादर्शयन्, प्रथमस्य हेतोरेक्याप्तिमेव
प्रतिपादयितुं पर आह—यदि ज्ञानातिरेकेणेत्यादि ।

यदि ज्ञानातिरेकेण नास्ति भूतचतुष्टयम् ।

तत्किमेतच्च विच्छिन्नं चित्पष्टमवभासते ॥ १९६५ ॥

तस्यैवं प्रतिभासेऽपि नास्तितोपगमे सति ।

चित्तास्यापि किमस्तित्वे प्रमाणं भवतां भवेत् ॥ १९६६ ॥

विच्छिन्नमित्यनेन ज्ञानाद्व्यतिरिक्तस्य ग्राह्यस्य सिद्धिमादर्शयति, विस्पष्टमित्यनेन तु प्रत्यक्षताम् । एतदेव प्रसङ्गेन द्रव्यग्राह—तस्यैवमित्यादिना ॥ १९६५ ॥
॥ १९६६ ॥

भासमान इत्यादिना प्रतिविद्यते ।

भासमानः किमात्माऽयं बाह्योऽर्थः प्रतिभासते ।

परमाणुस्वभावः किं किं वाऽवयवविलक्षणः ॥ १९६७ ॥

न तावत्परमाणूनामाकारः प्रतिवेद्यते ।

निरंशानेकमूर्त्ताभ(नां?) प्रत्ययाप्रतिवेदनात् ॥ १९६८ ॥

व्यपेतभागभेदा हि भासेरन्परमाणवः ।

नान्यथाऽध्यक्षता तेषामात्माकारासमर्पणात् ॥ १९६९ ॥

तत्र प्रत्यक्षसिद्धोऽर्थो बाह्यो भवन्ननेको वा परमाणुतोऽभिन्नो भवेत्, एको वा तैरारब्धोऽवयवी, स्थूलोऽनारब्धो वेति पक्षाः । तत्र न तावदाद्यः, निरंशानामनेकेषामणूनां मूर्त्तानां ग्राहकस्य प्रत्ययस्याप्रतिवेदनात् । नित्यं स्थूलाकारस्यैव ज्ञानस्यानुभूयमानत्वात् । अत्यये तेषामप्रतिवेदनादिति सप्तम्यन्तस्य पाठोऽसम्भवात् । प्रयोगः—यः प्रत्यक्षामिमते प्रत्यये न प्रतिभासते स्वेनाकारेण, न स प्रत्यक्षत्वेन प्रदीतव्यः, यथा गगननलिनम्, न प्रतिभासते च प्रत्यक्षामिमते प्रत्यये स्थूलाकारोपमाहिणि परमाणुरनेको मूर्त्त इति व्यापकानुपलब्धिः । आत्माकारप्रतिभासित्वेन प्रत्यक्षस्य व्याप्तत्वात् । तामेव व्याप्तिं प्रतिपादयन्नाह—व्यपेतेत्यादि ॥ १९६७ ॥ १९६८ ॥
॥ १९६९ ॥

अद्यापि स्यात्समुदिता एवोत्पद्यन्ते विनश्यन्ति चेति सिद्धान्ताग्नैकैकपरमाणुप्रतिभास इति, यथोक्तं भदन्तशुभगुप्तेन—“प्रत्येकपरमाणूनां स्वातन्त्र्येणास्ति सम्भयः । अतोऽपि परमाणूनामेकैकाप्रतिभासनम् ॥” इति । तदेवदनुत्तरमिति दर्शयन्नाह—साहित्येनापीति ।

साहित्येनापि जातास्ते स्वरूपेणैव भासिनः ।

त्यजन्त्यनंशरूपत्वं न चेत्ता(नच ता?)सुदशास्त्रमी॥१९७०॥

लब्धापचयपर्यन्तं रूपं तेषां समस्ति चेत् ।

कपं नाम न ते मूर्त्ता भवेयुर्वेदनादिचत् ॥ १९७१ ॥

तासु दशास्त्विति । सद्दिवावस्थाम् । किञ्च—यदि निरंशाः परमाणवो न तर्हि

मूर्त्ता इत्यभ्युपगन्तव्यमिति स्ववचनविरोधं प्रतिज्ञायामाह—लब्धापचयेत्यादि ।
लब्धोऽपचयपर्यन्तो येन रूपेण स्वभावेन, तत्तथोक्तम् । एतदुक्तं भवति—यद्यप-
चीयमानावयवविभागेनापचीयमानस्वभावा न भवन्ति, यदि निरंशा इति यावत्,
तदा न मूर्त्ता वेदनादिवत्सिद्ध्यन्ति, विशेषाभावात् ॥ १९७० ॥ १९७१ ॥

तुल्येत्यादिना भदन्तशुभशुभस्य परिहारमाशङ्कते ।

तुल्यापरक्षणोत्पादाद्यथा नित्यत्वविभ्रमः ।

अविच्छिन्नसजातीयग्रहे चेत्स्थूलविभ्रमः ॥ १९७२ ॥

स ह्याह—यथा सदृशापरापरक्षणोत्पादाद्विप्रलब्धस्य गृहीतेऽपि प्रत्यक्षेण शब्दादौ
नित्यत्वविभ्रमस्तथा परमाणुनामविच्छिन्नदेशानां सजातीयानां युगपद्ग्रहे स्थूल इति
मानसो विभ्रमो भवति । ततश्च 'निरंशानेकमूर्त्तानां प्रत्ययाप्रतिवेदनादि'त्यसिद्धो
हेतुरिति ॥ १९७२ ॥

स्वव्यापारेत्यादिना दूषणमाह—स्वव्यापारवलेनैवेति ।

स्वव्यापारवलेनैव प्रत्यक्षं जनयेद्यदि ।

न परामर्शविज्ञानं कथं तेऽध्यक्षगोचराः ॥ १९७३ ॥

क्षणिका इति भावाश्च निश्चीयन्ते प्रमाणतः ।

अणवस्त्विति गम्यन्ते कथं पीतसितादयः ॥ १९७४ ॥

सूक्ष्मप्रचयरूपं हि स्थूलत्वादायचाक्षुषम् ।

पर्वतादिवदत्रापि समस्त्वेपाऽनुमेति चेत् ॥ १९७५ ॥

स्थूलत्वं वस्तुधर्मो हि सिद्धं धर्मिद्वयेऽपि न ।

न ह्यस्त्यवयवी स्थूलो नाणवश्च तथाविधाः ॥ १९७६ ॥

अथ देशवित्तानेन स्थितरूपं तथोदितम् ।

तथाऽपि भ्रान्तविज्ञानभासिरूपेण संशयः ॥ १९७७ ॥

वैतथ्यात्स तथा नो चेद्व्यतिरेकेऽप्रसाधिते ।

तस्मादतिशयः कोऽस्य कार्यसंवादनं यदि ॥ १९७८ ॥

कार्यावभासिविज्ञानसंवादेऽपि ननूच्यते ।

सामर्थ्यनियमादेतोः स च सम्भाष्यतेऽन्यथा ॥ १९७९ ॥

लिङ्गागमव्यापारानपेक्षमित्यवधारणेन दर्शयति । तथाहि—अत्यक्षमविशेषेणोत्प-
न्नमपि सद्यत्रैवांशे यथा परिगृहीताकारपरामर्शं जनयति स एव अत्यक्ष इष्यते व्यव-
हारयोग्यतया, यत्र तु न जनयति तद्गृहीतमप्यगृहीतप्रख्यम् । ततश्च नासिद्धो
हेतुः । यतः प्रत्ययाप्रतिवेदनादित्यत्र प्रत्यक्षामिमते प्रत्यये परामर्शहेतावप्रतिभासना-
दित्ययमर्थोऽभिप्रेतः । यद्योक्तं—स्थूल इति मानस एष बिभ्रम इति, तदप्यसम्यक् ।
तथाहि—प्रमाणेनाणौ सिद्धे सति स्याद्विभ्रमव्यवस्था । यथा क्षणिकत्वस्य प्रमाणेन
सिद्धत्वाभित्यत्वग्रहो भ्रान्तो व्यवस्थाप्यते । नच तथा प्रमाणेन परमाणवः सिद्धा-
स्तेषामेव विचार्यमाणत्वात् । नचेयं स्थूलभ्रान्तिर्मानसी, स्पष्टप्रतिभासनात् । नच
विकल्पानुषङ्गस्य स्पष्टाकारो युक्तः, सामान्याकारस्यास्पष्टत्वात् । नच सामान्याका-
रमन्तरेण विकल्पो युक्तः । स्यादेतत् । अनित्यतादिवदणवोऽपि सिद्धा एव प्रमा-
णतः । तथाहि—यद्यस्थूलं तत्तत्सूक्ष्मप्रचयात्मकम्, यथा पर्वतादयः, स्थूलं चाद्य-
बाक्षुपमवयविविद्रव्यमिति स्वभावहेतुः । बाक्षुपप्रहणमचाक्षुपस्य द्व्यणुकादेर्व्यवच्छे-
दाय । तत्र यदि स्थूलत्वादिति पारमार्थिकं स्थूलत्वं च वस्तुधर्ममाभित्योच्यते हेतु-
त्तदा साध्यधर्मिणि दृष्टान्तधर्मिणि च धर्मिद्वयेऽपि प्रतिवादिनो न सिद्धं स्थूलत्व-
मिति तदा हेतुरसिद्धो दृष्टान्तश्च साधनविकलः । अथ यदेतद्देशवितानेन प्रतिभास-
मानमविचारमणीयमागोपालादि प्रसिद्धं रूपं स्थूलत्वादित्युच्यते तदा भ्रान्तेऽपि
स्वप्नादिज्ञाने परमाणुप्रचयमन्तरेणापि तथा प्रतिभासि रूपमस्तीति हेतोरनैकान्ति-
कता । अथाभ्रान्तत्वे सतीति विशेषणमुपादीयते तदा विज्ञानवादिनं प्रति स्वल्पने-
त्रादिज्ञानाकारस्य बावत्स्वप्नादिज्ञानाकाराद्यतिरेको विशेषो न प्रसाध्यते तावन्न क-
चिदभ्रान्तत्वं सिद्धमिति विशेषणमप्यसिद्धम् । स्यादेतदस्त्वेव स्वल्पनेत्रादिज्ञानस्य
स्वप्नादिज्ञानादर्थक्रियासंवादेन विशेष इति । तत्र कोऽयमर्थक्रियासंवादो नाम ।
यदि बाह्यार्थप्राप्तिः सा न सिद्धा बाह्यार्थसिद्धेस्त्वस्यैव साध्यत्वेन प्रस्तुतत्वात् ।
अयमिमवार्थक्रियावभासिज्ञानमेवार्थक्रियासंवादस्त्वदाऽयमन्यथाऽपि बाह्यार्थालम्ब्य-
नमन्तरेणापि सम्मान्यत इति तथा हेतोरनैकान्तिकतैव । कथमन्यथाऽपि संभान्यत
इत्याह—सामर्प्यनियमाद्धेतोरिति । हेतोः समनन्तरप्रत्ययस्य सामर्प्यमेदनिय-
मात् । कश्चिदेव हि समनन्तरप्रत्ययः किञ्चिद्विज्ञानं जनयितुं समर्थो न सर्वः सर्वम् ।
यथा भवता बाह्योऽर्थ इति तव एव नियमः सिद्धः ॥ १९७३ ॥ १९७४ ॥
॥ १९७५ ॥ १९७६ ॥ १९७७ ॥ १९७८ ॥ १९७९ ॥

तुल्यमित्यादिना सुमतेर्दिगम्बरस्य मतेनाप्रतिवेदनादित्यस्य हेतोरसिद्धतामुद्घा-
वयति ।

तुल्यं रूपं यदा ग्राह्यमतुल्यं नैव गृह्यते ।

अणूनां द्वयरूपत्वे तदा किं नोपपद्यते ॥ १९८० ॥

तत्सामान्यविशेषात्मरूपत्वात्सर्ववस्तुनः ।

तुल्यातुल्यस्वरूपत्वाद्विरूपा अणवः स्मृताः ॥ १९८१ ॥

समानं तत्र यद्रूपं तदक्षज्ञानगोचरम् ।

एकाकारमतो ज्ञानमणुष्वेवोपपद्यते ॥ १९८२ ॥

असमानं तु यद्रूपं योगिप्रत्यक्षमिष्यते ।

इति दुर्मतयः केचित्कल्पयन्ति समाकुलम् ॥ १९८३ ॥

स ह्येवमाह—सामान्यविशेषात्मत्वात्सर्वपदार्थानां तुल्यातुल्यरूपेण द्विरूपाः पर-
माणवः । तत्र समानं यद्रूपं तदिन्द्रियैर्गृह्यते नासमानम् । तत्रैकाकारं विज्ञानमणु-
ष्वविरुद्धमिति प्रत्यक्षसिद्धाः परमाणव इति । समाकुलमिति । अप्रतिष्ठम् । एक-
स्यापि रूपस्य प्रतिनिश्चितस्याभावात् ॥ १९८० ॥ १९८१ ॥ १९८२ ॥ १९८३ ॥

ननु च द्विरूपं वस्त्विति निश्चितरूपमुक्तमेव, सत्यमुक्तमयुक्तं तूक्तमिति दर्श-
यन्नाह ।

द्वे हि रूपे कथं नाम युक्ते एकस्य वस्तुनः ।

द्वे तदा वस्तुनी प्राप्ते अपरस्पररूपतः ॥ १९८४ ॥

परस्परात्मतायां तु तद्वैरूप्यं विरुध्यते ।

विशेषश्चोपलभ्येत चक्षुरादिभिरिन्द्रियैः ॥ १९८५ ॥

तथाहि—द्वाभ्यां रूपाभ्यां वस्तुनोऽन्यान्यत्वाद्दे एव वस्तुनी प्राप्ते । रूपद्वयस्यैव
केवलस्यापरापरस्य (स्यापरस्परस्य ?) भावात्तत्र नैकस्य द्विरूपत्वमुक्तम् । एकस्माद्वा
वस्तुनो रूपद्वयस्याव्यतिरेकादेकवस्तुस्वरूपवद्रूपद्वयस्य परस्परात्मकतैवेति कथमेकं
द्विरूपं स्यात् । किञ्च—सामान्यरूपाव्यतिरेकाद्विशेषरूपस्योपलम्भप्रसङ्गः । तत्र-
श्रेयमसङ्कीर्णं व्यवस्था न प्राप्नोति—समानं रूपमक्षज्ञानगोचरोऽसमानं तु योगि-
प्रत्यक्षमिष्यत इति ॥ १९८४ ॥ १९८५ ॥

किञ्च—एकं द्विरूपमिति न केवलमेतत्परस्परव्याहतं इदं तु व्याहततरं यत्पर-
स्परविरुद्धरूपद्वयात्मकमेकमिति दर्शयति—परस्परेत्यादि ।

परस्परविरुद्धात्मनैकरूपं कथं भवेत् ।

तथाहि—तुल्यातुल्ये रूपे परस्परपरिहारस्थितलक्षणे तत्कथं तदात्मकमेकं भवेत् ।
संविक्तेश्चेत्यादिना कुमारिलमतमाशङ्कते ।

संविक्तेश्च विरुद्धानामेकस्मिन्नाप्यसम्भवः ॥ १९८६ ॥

एकाकारं न चे(भवे?)देकमिति नेश्वरभाषितम् ।

तथाहि तदुपेतव्यं यद्यथैवोपलभ्यते ॥ १९८७ ॥

स ह्याह—एकस्मिन्वस्तुनि परस्परविरुद्धानामाकाराणामसम्भव इत्येतज्ज्ञाति ।
कस्मात् ? । संविक्तेः कारणात् । तथाहि—एकाकारेणैवैकेन वस्तुना भवितव्यमिति
नेयमाज्ञा राज्ञाम्, किं तु यद्यथोपलभ्यते तत्तथैवाभ्युपगन्तव्यम् । प्रतीतिनि-
बन्धनत्वाद्वस्तुव्यवस्थायाः । एकानेकाकारा व सत्तारूपादिभेदतः प्रतीतिर्भवन्ती
समुपलभ्यते । तस्मात्तथैव व्यवस्थाप्यत इति ॥ १९८६ ॥ १९८७ ॥

तन्नेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

तन्नास्ततोऽपि संविक्तेः कम्बुपीतादिरूपवत् ।

विरुद्धधर्मसङ्गात् नान्यद्भेदस्य लक्षणम् ॥ १९८८ ॥

एवं सति न किञ्चिद्विज्ञानं भ्रान्तं स्याद्भेदव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गश्च । अथ बाध्य-
मानत्वात्कस्यचिद्भ्रान्तत्वं स्यात् । तदैकस्मिन्ननेकविज्ञानं बाध्यमानं कथमभ्रान्तं भ-
वेत् । एवं तावदणूनां (न) प्रत्यक्षतो नाभ्यनुमान(तः)सिद्धिरिति न बाह्यार्थपह्लवे
प्रत्यक्षविरोधः प्रतिज्ञायाः । नापि हेतोरसिद्धता ॥ १९८८ ॥

इदानीं पर एकानेकस्यभावरहितत्वादित्यस्य हेतोः सन्दिग्धासिद्धतामुद्गावयन्नाह
—माभूदित्यादि ।

माभूत्प्रमाणतः सिद्धिरणूनामस्तु संशयः ।

अभाव(निश्चय)स्त्वेपां कथं प्रेक्षावतां भवेत् ॥ १९८९ ॥

संयुक्तमिलादिना प्रतिविधत्ते ।

संयुक्तं दूरदेशस्थं नैरन्तर्यव्यवस्थितम् ।

एकाण्वभिमुखं रूपं यदणोर्मध्यवर्त्तिनः ॥ १९९० ॥

अण्वन्तराभिमुख्येन तदेव यदि कल्प्यते ।

प्रचयो भूधरादीनामेवं सति न युज्यते ॥ १९९१ ॥

अण्वन्तराभिमुख्येन रूपं चेदन्यदिष्यते ।

कथं नाम भवेदेकः परमाणुस्तथासति ॥ १९९२ ॥

प्रयोगः—यदेकानेकस्वभावरहितं तदसद्व्यवहारयोग्यम्, यथा वियदृजम्, एकानेकस्वभावरहिताश्च परामिगताः परमाणव इति स्वभावहेतुः । न चासिद्धो हेतुरिति मन्तव्यम् । तथाह्येकत्वं तावदणूनामसिद्धं, भूधरादिप्रचितरूपाणां दिग्भागभेदस्य विद्यमानत्वात् । तमेव दिग्भागभेदं भूधराद्युपचयान्यथानुपपत्त्या परमाणूनां प्रसंजयनेकत्वनिषेधं तावदाह—संयुक्तं दूरदेशस्थमित्यादि । तत्र केचिदाहुः परस्परं संयुज्यन्ते परमाणव इति, सान्तरा एव नित्यं न स्पृशन्तीत्यपरे, निरन्तरत्वे तु स्पृष्टसंश्लेषान्ये, तत्रैतस्मिन्पक्षत्रयेऽपि मध्यवर्तिनः परमाणोर्वहुभिः परिवारितस्य यदि दिग्भागभेदो न स्यात्तदा चित्तचैत्तादिकलापस्येव प्रचयो न स्यादनंशत्वात् । तथाहि—येनैकरूपेणैकाण्वभिमुखो मध्यवर्ती परमाणुस्तैनैवापरपरमाण्वभिमुखो यदि स्यात्तदा परिवारकाणामणूनामेकदेशत्वप्रसङ्गात्प्रचयो न स्यात् । प्रयोगः—यदेकरूपपरमाण्वभिमुखस्वरूपं भवेत्तदेकदेशम्, यथा तस्यैव पूर्वदेशस्थितः परमाणुः, एकप्रासादाभिमुखपूर्वप्रासादवच्च, एकरूपपरमाण्वभिमुखस्यभावाश्च सर्वे परिवार्यावस्थिताः परमाणव इति स्वभावहेतुः । अतः प्रचयो न स्यात् । अथान्येन रूपेणामिमुखस्तदा दिग्भागभेदस्य विद्यमानत्वाद्वटादिवदेकत्वं न प्राप्नोति । भन्दत्-शुभगुप्तस्तु प्राह—ययैकस्वभावस्यासद्व्यादिव्यावृत्तस्याऽनेकं सामान्यं न तत्त्वेन कल्प्यते, एवमिहापि परमाणूनामनेकवर्तित्वादनेकत्वं कल्प्यते, न भूतार्थेन । तथाहि—न दिक्पदार्थो नामास्ति कणादादिकल्पितः, तस्यैकस्वरूपत्वादनेकरूपः पूर्वाविप्रत्ययो न स्यात् । केवलमणव एव पौर्वापर्येणावस्थिता दिक्शब्दवाच्यास्ततश्च दिग्भागभेदवत्त्वादिति केवलं बहुभिः परिवारणमेवोक्तं स्यान्न सावयवत्वमिति । तदेतदसम्यक् । तथाहि—निरवयवत्वाच्चित्तस्येवाणूनां परमार्थतो नोद्धाधोभागाः सन्तीति बहुभिः परिवारणमेष न स्यात्, चित्तचैत्तादिवत् । ततश्च परिवारकाणामणूनां परमार्थेनाभावात्कथं तद्वारेणानेकमध्यवर्तित्वं येनानेकत्वं देशकृतं कल्प्येत । अथासत्यपि परमार्थत ऊद्धाधोभागवत्त्वे बहुभिः परिवारणं स्यात्तर्हि चित्तचैत्तानामपि स्यात् । ततश्च परमाणुवचित्तादीनामपि देशस्थत्वं स्यात् । नो चेत्परमाणूनामपि न स्यात् । ततश्च प्रचयो न स्याच्चित्तादिवदित्येकान्तः । स्यादेतत्—यथा वर्तमान-

परमाणोरयोगाच्च न सन्नवयवी यतः ।

परमाणुभिरारब्धः स परैरुपगम्यते ॥ १९९८ ॥

यैरप्यनारब्धः परमाणुमिस्तथूल इष्टतेषां सोऽपि परमाणुवद्भिर्भागभिन्नत्वादेको न युक्तः, पाण्यादिकम्पादौ सर्वकम्पादिप्रसङ्गात् । स्पष्टत्वाद्वहुशश्चर्वितत्वाच्च पृथक्त्वस्य दूषणमुक्तम् । तदेवं याहार्याव्यवहारसाधने यदेकानेकस्वभावं न भवतीत्यादौ प्रयोगे नासिद्धो हेतुरिति सिद्धो बाह्यस्य पृथिव्यादेर्माहस्यासद्व्यवहारस्तदसिद्धौ ग्राहकत्वमपि ज्ञानस्य तदपेक्षं कल्पितं नास्तीति सिद्धा विशिष्टिमात्रता ॥ १९९८ ॥

तदेवमर्थायोगाद्विशिष्टिमात्रतां प्रतिपाद्य सम्प्रति ग्राह्यग्राहकलक्षणवैधुर्यात्प्रतिपादयन्नाह—अनिर्भासमित्यादि ।

अनिर्भासं सनिर्भासमन्यनिर्भासमेव च ।

विजानाति नच ज्ञानं बाह्यमर्थं कथञ्चन ॥ १९९९ ॥

न निराकारेण नापि साकारेण नापि विषयाकारादन्याकारेण बाह्यस्य ग्रहणं युक्तम्, अन्यश्च प्रकारो नास्ति, तस्मादात्मसंवेदनमेव मदैव ज्ञानं सत्यपि बाह्ये सन्तानान्तर इति सिद्ध्यति विशिष्टिमात्रता । कैश्चिदन्याकारमपि ज्ञानमन्याकारस्यार्थस्य संवेदकमिष्टम् यथा किञ्च पीताकारमपि ज्ञानं शुद्धसद्व्यवहारीति । यथाह कुमारिलः—“सर्वत्रालम्बनं बाह्यं देशकालान्यथात्मकम् । जन्मन्येकत्र भिन्ने वा सदा कालान्तरेऽपि च ॥” इति अतस्तृतीयं पक्षान्तरमाशङ्कितम् ॥ १९९९ ॥

ननु चात्मसंवेदनेऽप्येतेऽनिर्भासादयो विकल्पाः कस्माद्भावतन्तीत्याह—विज्ञानमित्यादि ।

विज्ञानं जडरूपेभ्यो व्यावृत्तमुपजायते ।

इयमेवात्मसंयित्तिरस्य याऽजडरूपता ॥ २००० ॥

नहि ग्राहकभावेनात्मसंवेदनमभिप्रेतम्, किं तर्हि? स्वयम्—प्रकृत्या प्रकाशात्म-तया, नभस्तलवत्पर्यालोकवन् ॥ २००० ॥

अथ कस्माद्बाह्यग्राहकभावेन नेष्यत इत्याह—क्रियाकारकभावेनेत्यादि ।

क्रियाकारकभावेन न स्वसंयित्तिरस्य तु ।

एकस्यानंशरूपस्य त्रैरूप्यानुपपत्तिः ॥ २००१ ॥

तदस्य षोडशरूपत्वाद्युक्तं तावत्स्वयेदनम् ।

परस्य त्वर्थरूपस्य तेन संवेदनं कथम् ॥ २००२ ॥

अपेतभागभेदश्च यः परैरणुरिप्यते ।

तत्रैवेयं कृताचिन्ता नानिष्टासम्भवस्ततः ॥ १९९३ ॥

भागानां परमाणुत्व मङ्गीकुर्वन्ति ते यदा ।

स्वप्रतिज्ञाच्युतिस्तेषां तदाऽवश्यं प्रसज्यते ॥ १९९४ ॥

प्रसङ्गसाधनत्वेन नाश्रयासिद्धतेह च ।

पराभ्युपेतयोगादिवलादैक्यं ह्यपोह्यते ॥ १९९५ ॥

तदेवं सर्वपक्षेषु नैवैकात्मा स युज्यते ।

एकानिष्पत्तितोऽनेकस्वभावोऽपि न सम्मयी ॥ १९९६ ॥

असन्निश्चययोग्योऽतः परमाणुर्विपश्चिताम् ।

एकानेकस्वभावेन शून्यत्वाद्विषयदब्जवत् ॥ १९९७ ॥

अवश्यं हि परिनिष्ठितरूपं किञ्चिद्वस्तु परमाणुत्वेन तद्वादिनाऽङ्गीकर्तव्यम् । अन्यथा ह्यनवस्थायामनवधारितरूपत्वादनुपाख्यत्वमेव स्वयं प्रतिपादितं स्यात् । तत्तन्नेष्टसिद्धिरेव परस्य कृता स्यात् । तस्माद्यदेव परिनिष्ठितं त्वया व्यवस्थापितमणुत्वेन तत्रैवानुपाश्रितानवस्थाविकल्पे यदा चिन्ता क्रियते तदा कथमनवस्था, स्याद्यदि परमनवस्थया स्वाभ्युपगमविरोधः कृतः स्यात् । नतु परस्य किञ्चिदनिष्टमापादितम् । एतावतैव परस्येष्टसिद्धेः प्रसङ्गसाधनमेवेदम् । नचासिद्धता हेतोः । तथाहि परेण परमाणूनां संयुक्तत्वं नैरन्तर्यं तथा बहुभिः सान्तरैः परिवारणं चेत्स्वाभ्युपगमसमन्यथा कथं च प्रत्ययो भवेत्, ततश्च यद्यपि दिग्भागभेदो वाचा नाभ्युपगतस्तथापि संयुक्तत्वादधिर्माभ्युपगमबलादेवापतति । नह्यसत्यूर्द्धाधोभागादिभेदे संयुक्तत्वादपक्षत्रयं युक्तं चित्तादिवदित्युक्तम् । यद्योक्तमणुप्रज्ञेरेवमनुपादानमङ्गीकर्तव्यम्, यत्तदुपादानं ॥ एष परमाणुर्भविष्यतीति । तदत्रास्त्येव मिथ्याशास्त्रश्रवणचिन्तनाहितवासनापरिपाको चातप्यनाद्रेणुप्रतिप्राप्ता बुद्धिरणुप्रान्तेर्निबन्धनम् । नहि च(त)प्रज्ञात्वां च तदेव कारणं युक्तमप्रज्ञासत्त्वप्रसङ्गादन्यथाऽऽत्मप्रज्ञेरात्मैव कारणं स्यात्, न रुन्धाः । ततश्चाणुवदात्मप्रतिषेधोऽपि न स्यात् । एवं तावदेकत्वं परमाणूनामसिद्धम् । तत्सन्देहात्मकत्वात्तथेति नासिद्धोऽणूनामभावव्यवहारे साधनो हेतुः ॥ १९९३ ॥ १९९४ ॥ १९९५ ॥ १९९६ ॥ १९९७ ॥

एवं तावद्वास्तव्यस्यानेकस्वभावरहितत्वं प्रसाध्येदानीमेकस्वभावरहितत्वं प्रसाधयन्नाह—परमाणोरयोगाच्चेत्यादि ।

परमाणोरयोगाच्च न सन्नवयवी यतः ।

परमाणुभिरारब्धः स परैरुपगम्यते ॥ १९९८ ॥

यैरप्यनारब्धः परमाणुभिस्तथूल इष्टस्तेषां सोऽपि परमाणुवद्भिभागमिन्नत्वादेको न युक्तः, पाण्यादिकम्पादौ सर्वकम्पादिप्रसङ्गात् । स्पष्टत्वाद्वहुशश्चर्वितत्वाच्च पृथक्त्वस्य दूषणमुक्तम् । तदेवं बाह्यार्थाव्यवहारसाधने यदेकानेकस्वभावं न भवतीत्यादौ प्रयोगे नासिद्धौ हेतुरिति सिद्धौ बाह्यस्य पृथिव्यादेर्ग्राह्यत्वासङ्ख्यवहारस्तदसिद्धौ ग्राहकत्वमपि ज्ञानस्य तदपेक्षं कल्पितं नास्तीति सिद्धा विज्ञप्तिमात्रता ॥ १९९८ ॥

तदेवमर्थायोगाद्विज्ञप्तिमात्रतां प्रतिपाद्य सम्प्रति ग्राह्यग्राहकलक्षणवैधुर्यात्प्रतिपादयन्नाह—अनिर्भासमित्यादि ।

अनिर्भासं सनिर्भासमन्यनिर्भासमेव च ।

विजानाति नच ज्ञानं बाह्यमर्थं कथञ्चन ॥ १९९९ ॥

न निराकारेण नापि साकारेण नापि विषयाकारादन्याकारेण बाह्यस्य ग्रहणं युक्तम्, अन्यच्च प्रकारो नास्ति, तस्मादात्मसंवेदनमेव सदैव ज्ञानं सत्यपि बाह्ये सन्तानान्तर इति सिद्ध्यति विज्ञप्तिमात्रता । कैश्चिदन्याकारमपि ज्ञानमन्याकारस्यार्थस्य संवेदकमिष्टम् यथा किल पीताकारमपि ज्ञानं शुद्धशुद्धमादीति । यथाह कुमारिलः—“सर्वत्रालम्बनं बाह्यं देशकालान्यथात्मकम् । जन्मन्येकत्र भिन्ने वा सदा कालान्तरेऽपि च ॥” इति अतस्तृतीयं पक्षान्तरमाशङ्कितम् ॥ १९९९ ॥

ननु चात्मसंवेदनेऽप्येतेऽनिर्भासादयो विकल्पाः कस्मान्नावतरन्तीत्याह—विज्ञानमित्यादि ।

विज्ञानं जडरूपेभ्यो व्यावृत्तमुपजायते ।

इयमेवात्मसंवित्तिरस्य याऽजडरूपता ॥ २००० ॥

नहि ग्राहकभावेनात्मसंवेदनमभिप्रेतम्, किं तर्हि? स्वयम्—प्रकृत्या प्रकाशात्मनया, नभस्तलवर्त्यालोकवन् ॥ २००० ॥

अथ कस्माद्बाह्यग्राहकभावेन नेष्यत इत्याह—क्रियाकारकभावेनेत्यादि ।

क्रियाकारकभावेन न स्वसंवित्तिरस्य तु ।

एकस्यानंशरूपस्य त्रैरूप्यानुपपत्तितः ॥ २००१ ॥

तदस्य योधरूपत्वाद्युक्तं तावत्स्ववेदनम् ।

परस्य त्वर्थरूपस्य तेन संवेदनं कथम् ॥ २००२ ॥

त्रैरूप्यम्—वेद्यवेदकवित्तिभेदेन ॥ २००१ ॥ २००२ ॥

अथापि स्याद्वाह्यस्याप्यात्मसंविच्चित्तवद्विनैव ग्राह्यग्राहकभावेन संविच्चिर्भविष्यतीत्याह—नहि तद्रूपमित्यादि ।

नहि तद्रूपमन्यस्य येन तद्वेदने परम् ।

संवेद्येत विभिन्नत्वाद्वावानां परमार्थतः ॥ २००३ ॥

यद्यप्यसदादिव्यावृत्त्या सदादिरूपमेकं भावेषु कल्प्यते तथाऽपि तस्य प्रतिपादनार्थम्, परमार्थतो भेदादेकत्वं नास्त्येवेत्याह—परमार्थत इति ॥ २००३ ॥

स्यादेवद्यदि नाम भिन्नो बाह्योर्थो ज्ञानात्, तथापि वेद्यो भविष्यति ज्ञानवदित्याह—बोधरूपतयेत्यादि ।

बोधरूपतयोत्पत्तेर्ज्ञानं वेद्यं हि युज्यते ।

न त्वर्थो बोध उत्पन्नस्तदसौ वेद्यते कथम् ॥ २००४ ॥

एवं स्वसंदेहेन प्रसाध्य, बाह्यस्येदानीं यथा निराकारेण ज्ञानेन वेदनमयुक्तं तथा प्रतिपादयन्नाह—निर्भासीत्यादि ।

निर्भासिज्ञानपक्षे तु तयोर्भेदेऽपि तत्त्वतः ।

प्रतिबिम्बस्य ताद्रूप्याद्भाक्तं स्यादपि वेदनम् ॥ २००५ ॥

येन त्विष्टं न विज्ञानमर्थाकारोपरागवत् ।

तस्यायमपि नैवास्ति प्रकारो बाह्यवेदने ॥ २००६ ॥

प्रतिबिम्बस्येति । ज्ञानाकारस्य । ताद्रूप्यादिति । सारूप्यात् । भाक्तमिति । अमुख्यम् । अयमपीति । अमुख्यस्याद्रूप्यादुपकल्पितः ॥ २००५ ॥ २००६ ॥

अथापि स्याद्यथा एतन्नो हस्त्यादिकं छिनत्ति, यथा वा बद्धिर्दाहं दहति, न चैते खङ्गादयो हस्त्यादिरूपाः, तथा ज्ञानमप्रतिपन्नविषयाकारमपि विषयं परिच्छेत्सतीति, एतत् स्यान्मतिरित्यादिना शङ्कते ।

स्यान्मतिर्दन्तिदाह्यादेर्यथाऽसिज्वलनादयः ।

अताद्रूप्येऽपि कुर्वन्ति छेददाहाद्यदस्तथा ॥ २००७ ॥

छेददाहादीत्येतदपेक्ष्य दन्तिदाह्यादेरिति पृष्टी । अद इति । एतज्ज्ञानम् । आदि-शब्देन प्रदीपादयो नीलादीनां यथाप्रकाशका इत्यादि गृह्यते ॥ २००७ ॥

तदिदमित्यादिनोत्तरमाह ।

तदिदं विषयं यस्मात्ते तथोत्पत्तिहेतवः ।

सन्तस्तथाविधाः सिद्धा न ज्ञानं जनकं तथा ॥ २००८ ॥

खड्गादयो हि हस्तादीनामुत्पादका एव सन्तो दाहकादित्वेन प्रसिद्धास्तथाहि
—खड्गादिधाराभिघाते विश्लिष्टसन्धयो गजास्समुपजायन्ते तथा वह्निसम्पर्कादि-
न्धनसङ्गारादिरूपम्, एवं घटादयोऽप्यालोकवशाज्ज्ञानजननयोग्या भवन्ति, नत्वेवं
ज्ञानेन विषयस्य कश्चिदुपकारः क्रियते, किन्तु विषयेणैव विज्ञानं विस्पष्टमुपजन्यत
इति कथमकिञ्चित्करं तस्य वेदकं भवेत् । नच तत्कार्यत्वमेव तद्वेदकत्वं विज्ञानस्येति
युक्तं कल्पयितुं माभूच्छ्रुतादिवेदकत्वमप्यस्येति ॥ २००८ ॥

भदन्तशुभगुप्तस्त्वाह—विज्ञानमनापन्नविषयाकारमपि विषयं प्रतिपद्यते तत्प-
रिच्छेदरूपत्वात्, तस्मान्नाशङ्का कर्त्तव्या कथं परिच्छिनत्ति किंवत्परिच्छिनत्तीति ।
आह च—“कथं तद्वाहकं तच्चेत्परिच्छेदलक्षणम् । विज्ञानं तेन नाशङ्का कथं
तत्किंवदित्यपी”ति । तदत्राह—तत्परिच्छेदेत्यादि ।

तत्परिच्छेदरूपत्वं विज्ञानस्योपपद्यते ।

ज्ञानरूपः परिच्छेदो यदि ग्राह्यस्य संभवेत् ॥ २००९ ॥

अन्यथा तु परिच्छेदरूपं ज्ञानमिति स्फुटम् ।

वक्तव्यं नच निर्दिष्टमित्थमर्थस्य वेदनम् ॥ २०१० ॥

सिद्धे हि व्यतिरिक्तार्थपरिच्छेदात्मकत्वे सति सर्वमेतत्स्यात्तदेव ॥ न सिद्धम् ।
तथाहि—न ज्ञानं सत्तामात्रेण परिच्छिनत्ति सर्वपरिच्छेदप्रसङ्गात् । नापि तत्का-
र्यतया, चक्षुरादेरपि परिच्छेदापत्तेः । नच साकारतेष्टा, येन साहचर्यादविभक्तं भवे-
त्तत्संवेदकम् । तस्माद्ग्राह्यस्य यः परिच्छेदः स यदि ज्ञानरूपो भवेत्, एवं ज्ञान-
स्यार्थपरिच्छेदरूपत्वं भवेत् । अन्यथा कथमर्थपरिच्छेदरूपत्वं ज्ञानस्येति स्पष्टमभि-
धीयते । तदन्वयस्य परिच्छेदात्म्यतिरेकात्तु ज्ञानात्मतैव जातेति सिद्धा विशप्तिमा-
त्रता । स्यादेतत्—कोऽप्यस्य विशेषोऽस्ति येनार्थमेव परिच्छिनत्ति न(स ?)चेदन्वया
निर्देष्टुं न शक्यत इत्याह—नच निर्दिष्टमित्थमर्थस्य वेदनमिति । भवतीति
विशेषः । यद्यप्यसाधारणं वस्तु सर्वमेव निर्देष्टुं न शक्यते, तथाप्युद्गापनासंभृत्या
कथ्यत एव । अन्यथा हि रूपादीनामपि विशेषो न वक्तव्यः स्यात् । नचेत्यसनव-
धारितेन रूपेणार्थस्य संवेदनं ज्ञानमिति विस्पष्टमसंशयं निर्दिष्टं भवति । तस्माद्ग्री-

रूपितेन रूपेण भावन्यवस्थाने मुख्यवस्थिता भावा इति यत्किंचिदेतत् ॥ २००९ ॥

॥ २०१० ॥

स्यादेतत्परिच्छेद्यार्थाभावे कस्यासौ परिच्छेदो भवेदित्याह—परिच्छेदः स कस्येत्यादि ।

परिच्छेदः स कस्येति न च पर्यनुयोगभाक् ।

परिच्छेदः स तस्यात्मा सुखादेः साततादिवत् ॥ २०११ ॥

आत्मैव हि ॥ तस्य प्रकाशात्मतया परिच्छेद इत्युच्यते । यथा सुखादेः साततेति, नहि सुखस्येति व्यतिरेकनिर्देशमात्रेण ततोऽन्या सा तथा भवेत् । तस्माद्यद्यपि नीलस्य परिच्छेदः पीतस्येति वा व्यतिरेकीव व्यपदेशस्तथापि स्वभाव एव स तथा नीलादिरूपेण प्रकाशमानत्वात्तथोच्यते स्वसंवेदनरूपत्वाज्ज्ञानस्य ॥ २०११ ॥

अथ कोऽयं स्वसंविदर्थो यद्वलात्तथोच्यत इत्याह—स्वरूपेत्यादि ।

स्वरूपवेदनायान्यद्वेदकं न व्यपेक्षते ।

नचाचिदितमस्तीदमित्यर्थोऽयं स्वसंविदः ॥ २०१२ ॥

व्यापृतमित्यादिना स्वरूपवेदनायान्यत्र व्यपेक्षत इत्यत्र कुमारिलभ्योद्यमाशङ्कते ।

व्यापृतं ह्यर्थवित्तौ च नात्मानं ज्ञानमृच्छति ।

ततः प्रकाशकत्वेऽपि बोधायान्यत्प्रतीक्षते ॥ २०१३ ॥

स ह्याह—यद्यपि ज्ञानं प्रकाशात्मकं, तथाप्यात्मप्रकाशनाय परमपेक्षते । ननु स्वयमात्मानमृच्छति—प्रतिपद्यते, तस्यार्थप्रकाशन एव व्यापृतत्वात् । नह्येकत्र व्यापृतस्य तदपरित्यागेनान्यत्र तदैव व्यापारणं युक्तम् ॥ २०१३ ॥

अत्र प्रदीपेन व्यभिचरितामाशङ्क्य पक्षान्तरमाह—ईदृशमित्यादि ।

ईदृशं वा प्रकाशत्वं तस्यार्थानुभवात्मकम् ।

नचात्मानुभवोऽस्त्यस्येत्यात्मनो न प्रकाशकम् ॥ २०१४ ॥

ननु चासत्यात्मप्रकाशात्मकत्वे बाह्यप्रकाशकत्वमप्यस्य कथं व्यवस्थाप्यत इत्याह—सतीत्यादि ।

सति प्रकाशकत्वे च व्यवस्था दृश्यते यथा ।

रूपादौ चक्षुरादीनां तथाऽत्रापि भविष्यति ॥ २०१५ ॥

यथा चक्षुरादीनां रूपादौ विषये प्रकाशकत्वव्यवस्थानमसत्यप्यात्मप्रकाशकत्वे, तथाऽत्रापि ज्ञाने भविष्यति ॥ २०१५ ॥

स्यादेतत्किमित्यात्मानमन्तरङ्गं परित्यज्य बाह्यमेव प्रकाशयतीत्याह—प्रकाशक-
त्वमित्यादि ।

प्रकाशकत्वं बाह्योऽर्थे शक्त्यभावाच्च नात्मनि ।

शक्तिश्च सर्वभावानां नैवं पर्यनुयुज्यते ॥ २०१६ ॥

किमित्यात्मप्रकाशने शक्तिर्नास्तीत्याह—शक्तिश्च सर्वभावानामित्यादि । यथाह
—“अभिर्दहति नाकाशं कोऽत्र पर्यनुयुज्यताम्” इति ॥ २०१६ ॥

ननु चेत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

ननु चार्थस्य संवित्तिर्ज्ञानमेवाभिधीयते ।

तस्यां तदात्मभूतायां को व्यापारोऽपरो भवेत् ॥ २०१७ ॥

यदुक्तं व्यापृतं द्वार्थवित्ताविति तदसंगतम्, नह्यर्थवित्तिरन्या ज्ञानात् । तथाहि
वित्तिरुपलब्धिरर्थप्रतीतिर्विज्ञप्तिरिति ज्ञानमेवेतैः पर्यायैरभिधीयते । तस्यां चार्थ-
वित्तौ तदात्मभूतायां—ज्ञानात्मभूतायां कीदृशोऽपरो ज्ञानस्यार्थसंवेदनात्मको व्या-
पारो भवेदात्मव्यतिरिक्तो येनार्थवित्तौ व्यापृतमिति भवेत् । न चात्मन्येव व्यापृ-
तिर्युक्ता ॥ २०१७ ॥

स्यादेतज्ज्ञानात्मत्वमेवार्थवित्तेः कथं सिद्धं, येन पर्यायता ज्ञानार्थसंवित्त्योरित्याह
—अर्थस्यानुभवो रूपमित्यादि ।

अर्थस्यानुभवो रूपं (तच्च ज्ञा)नात्मकं यदि ।

तदर्थानुभवात्मत्वं ज्ञाने युक्तं नचास्ति तत् ॥ २०१८ ॥

उपेतार्थपरित्यागप्रसङ्गान्तस्य तु स्वतः ।

जातेऽप्यनुभवात्मत्वे नार्थवित्तिः प्रसिद्ध्यति ॥ २०१९ ॥

अर्थस्यानुभवोऽवश्यं रूपं स्वभावोऽङ्गीकर्तव्यः । अन्यथा यद्यं तत्र ज्ञानं व्याप्ति-
येत । नह्यसति शशविषाणादौ कस्यचिद्व्यापारणं युक्तम् । ततश्च तदर्थानुभवात्मकं
रूपं स्वभावो यदि ज्ञानादव्यतिरिक्तं भवेत्तदा ज्ञानेऽर्थानुभवात्मकत्वं यत्तदुक्तम्—
ईदृशं वा प्रकाशत्वं तत्सार्यानुभवात्मकमिति, तमुक्तं स्यात् । कदाचिन्निर्ग्रह्यमानोऽ-
र्थानुभवादव्यतिरिक्तं ज्ञानमभ्युपगच्छेदपि पर इत्याह—नचास्ति तदिनि । तन्-
ज्ञानादव्यतिरिक्तत्वमनुभवस्य । उपेतोऽर्थः—अभ्युपगतो ज्ञानस्यात्मसंवेदनविरह-
लक्षणाः, तस्य परित्यागप्रसङ्गः । ज्ञानसार्यानुभवव्यतिरेकाभ्युपगमे स्वसंवित्तिर-

सद्भात् । स्यादेतन्नार्थानुभवात्मत्वाज्ज्ञानस्य प्रकाशकत्वमिष्टम्, किं तर्हि ? अनुभवात्मत्वादेव केवलादित्याह—तस्य तु स्वत इत्यादि । तस्य—ज्ञानस्य । यद्यप्यनुभवात्मकत्वमेव केवलं जातं नार्थानुभवात्मत्वं तथा (च) नीलस्येयं संवित्तिर्न पीतस्येत्यादिभेदेनार्थसंवित्तिर्न सिद्ध्येत् ॥ २०१८ ॥ २०१९ ॥

किमिति न सिद्ध्येदित्याह—नहि तत्रेत्यादि ।

नहि तत्र परस्यास्ति प्रत्यासत्तिर्निबन्धनम् ।

यथा साकारविज्ञानपक्षेऽर्थप्रतिबिम्बकम् ॥ २०२० ॥

परस्येति । अनाकारज्ञानवादिनः । यस्येदं दर्शनमाकारवान्वाह्योऽर्थो निराकारा बुद्धिरिति ॥ २०२० ॥

ईदृशं वा प्रकाशत्वं तस्यार्थानुभवात्मकमित्यत्राह—प्रकृत्येत्यादि ।

प्रकृत्या जडरूपत्वान्नास्यात्मानुभवो यदि ।

ज्ञानसंवेदनाभावात्परार्थानुभवस्तदा(या ?) ॥ २०२१ ॥

यदि विज्ञानं जडरूपतयाऽऽत्मानं न संवेदयते तदा तस्य स्वतोऽप्रत्यक्षत्वेऽर्थानुभवोऽप्यप्रत्यक्षतया न(इ ?)ष्टः स्यात् ॥ २०२१ ॥

स्यादेतद्यदि नाम ज्ञानमप्रत्यक्षम्, अर्थानुभवोऽपि किमित्यप्रत्यक्षो भवेत् । नहि रूपस्याप्रत्यक्षत्वे शब्दस्याप्यप्रत्यक्षता स्यादित्याह—अर्थस्यानुभवो नामेत्यादि ।

अर्थस्यानुभवो नाम ज्ञानमेवाभिधीयते ।

तस्याप्रसिद्धिरूपत्वे प्रसिद्धिस्तस्य का परा ॥ २०२२ ॥

न हि ज्ञानस्यान्यद्रूपं निर्द्धारयामोऽन्यत्रार्थानुभवात् । अनिर्द्धारयन्तः स्ववाचमन्यत्वं (स्वभावावमन्यं तं ?) निश्चयं व्यवहरन्तः स्वपरानु(न् ?)विप्रलभेमहि । तस्य ज्ञानस्याप्रसिद्धिरूपत्वे सति प्रसिद्धिस्तस्यार्थानुभवस्य का परा भवेत्, नैव काचित् ॥ २०२२ ॥

अथापि स्याज्ज्ञानान्तरेण तस्य सिद्धिर्भविष्यतीत्याह—ज्ञानान्तरेणेत्यादि ।

ज्ञानान्तरेणानुभवे सोऽर्थः स्वानुभवे सति ।

प्र(अ ?)सिद्धः सिद्ध्यसंसिद्धेः कदा सिद्धो भवेत्पुनः २०२३
तज्ज्ञानज्ञानजातौ चेदसिद्धः स्वात्मसंविदि ।

परसंविदि सिद्धस्तु स इत्येतत्सुभाषितम् ॥ २०२४ ॥

सिद्धेः—ज्ञानस्य, असिद्धेः । प्र(अ ?)सिद्धव्यक्तिकं व्यक्तमिति (न) युज्यते ।
तथाहि—न तावदर्थस्य स्वानुभवकालेऽपि सिद्धिसदमिव्यक्तिसंभावस्यानुभवस्य
तदानीमसिद्धत्वात्कदा तस्य सिद्धिर्भविष्यतीति वक्तव्यम् । तज्ज्ञानज्ञानजातौ—अर्थ-
ज्ञानज्ञानोत्पत्तिकाले, सिद्धिर्भविष्यतीति चेत् । एतदतिसुभाषितम् । यो हि नाम
स्वानुभवकाले न सिद्धः स कथमस्वा(न्या ?)नुभवकाले सेत्स्यतीति ॥ २०२३ ॥
॥ २०२४ ॥

सिद्ध्यतु नाम यद्यनयस्था न भवेत्सा तु दुर्वारेति दर्शयन्नाह—तस्याप्यनुभव
इत्यादि ।

तस्याप्यनुभवे(ऽसिद्धे ?)प्रथमस्याप्यसिद्धता ।

तत्रान्यसंविदुत्पत्तावनवस्था प्रसज्यते ॥ २०२५ ॥

तस्येति । द्वितीयस्यार्थज्ञानज्ञानस्य । प्रथमस्येति । अर्थानुभवस्य । (अ)सिद्ध-
तेति । नास्य सिद्धिरस्तीत्यसिद्धस्तद्भाषोऽसिद्धता ॥ २०२५ ॥

किंच यदि ज्ञानान्तरेणानुभवोऽङ्गीक्रियते तदा तत्रापि ज्ञानान्तरे स्मृतिरूपघट
एव ज्ञानज्ञानं ममोत्पन्नमिति, तस्याप्यपरेणानुभवो वक्तव्यः, नह्यननुभूते स्मृतिर्युक्ता,
ततश्चेमा ज्ञानमालाः कोऽनन्यकर्मा जनयतीति वक्तव्यम् । न तावदर्थस्य मूलज्ञा-
नविषयत्वात् । नापीन्द्रियालोकौ तयोश्चक्षुर्ज्ञान एवोपयोगात् । नापि निर्निमित्ता,
सदा सत्त्वादिप्रसङ्गात् । सैव पूर्वधीरुत्तरोत्तरं बुद्धिं जनयतीति चेदाह—गोचरा-
न्तरेत्यादि ।

गोचरान्तरसंचारस्तथा न स्यात्स चेक्ष्यते ।

गोचरान्तरसंचारे यदन्यं तत्त्वतोऽन्यतः ॥ २०२६ ॥

न सि(द्धोत्तस्य चा)सिद्धौ सर्वेषामप्यसिद्धता ।

अतश्चान्ध्यमशेषस्य जगतः संप्रसज्यते ॥ २०२७ ॥

अन्यस्य तु स्वतःसिद्धावन्येषामपि सा ध्रुवम् ।

ज्ञानत्वादन्यथा नैषां ज्ञानत्वं स्याद्धटादिवत् ॥ २०२८ ॥

एवं हि विषयान्तरसंचारो न प्राप्नोति, तथाहि—पूर्वपूर्वा बुद्धिरुत्तरोत्तरस्य ज्ञा-
नस्य विषयभावेनावस्थिता प्रज्ञासम्भा घोषादानकारणतया तां वाटशीमन्तरद्विकां
त्वत्तया कथं च बद्धिरङ्गमर्थं गृहीष्यान् । नचाप्यर्थः सन्निरुद्धोऽपि तां प्रसिद्धेदुं

समर्थस्तस्य बहिरङ्गत्वात् । अथ बहिरङ्गोऽपि सम् प्रतिबन्धीयात्तदा न कदाचित् कश्चिद्दुःखं द्विमनुभवेत् । तथाहि—न काचिदवस्थाऽस्ति यस्यामर्थो न सन्निहित इति । स्मृतिरप्युच्छिन्ना स्यादनुभवाभावात् । किंच—येऽतीतादिविकल्पा विषय-सन्निधानमन्तरेण भवन्ति तेषां संचारकारणाभावाद्विकल्पपरंपरायामासंसारमवस्थानात् कस्यचिदर्थचिन्ता स्यात् । भवतु नामार्थान्तरसंचारोऽनुपपद्यमानोऽपि । तथाऽपि यत्तदन्यज्ज्ञानं तत्केनानुभूयेतेति वक्तव्यम् । अथ स्यात्—सैवोत्तरा बुद्धिरर्थान्तरमाहिणी पूर्वा धियमर्थं चोभयमपि गृह्णातीति, तदेतदसम्भक् । तथाहि—यदा शब्दज्ञानादनन्तरं रूपमाहि ज्ञानं भवति तदा तस्मिन् रूपमाहिणि ज्ञाने शब्दज्ञानस्य प्रतिभासात्तदा रूढस्यापि शब्दस्य प्रतिभासः प्राप्नोति । यस्यापि निराकारज्ञानं तस्यापि न शब्दग्रहणमन्तरेण तद्ग्राहकस्य ग्रहणं युक्तम्, नहि दण्डग्रहणमन्तरेण तद्ग्राहकस्य दण्डिनो ग्रहणं न्याय्यमिति रूपमाहिणि चक्षुर्ज्ञाने शब्दस्यापि प्रतिभासः स्यात् । तथा चिन्ताज्ञानेऽप्यकाराद्विविधयिणि यथोक्तनीत्याऽभिलाषद्वयमेकस्मिन्नु(क्त)-क्रमेण स्यात् । तथाहि—यदेकारचिन्तासमनन्तरमकारं चिन्तयति तदा तदकारचिन्ताज्ञानमिफारमाहकमपि चिन्तयतीति स्वज्ञानसमारूढस्येकाराभिलाषस्याकाराभिलापिनि ज्ञाने प्रतिभासः प्राप्नोति । किंच—सर्वमेव वस्तु वारद्वयं प्रतिभासेत, स्वज्ञानकालेऽवभासनात् । न चैवं प्रतिभासोऽस्तीत्युक्तमुत्तरया बुद्ध्या द्वयोर्ग्रहणम् । अथापि स्यादेकमन्यं ज्ञानमननुभूतमस्मृतं चास्मां को दोषः स्यादित्याह—गोचरान्तरसंचार इति । स्वसंवित्तेरनभ्युपगमात् स्वतः सिद्धता,(ना)पि परतः, अनवस्थादोषात्, तस्यान्तस्यासिद्धौ सत्यां पूर्वकस्याप्यसिद्धिः, अप्रत्यक्षोपलम्भकत्वात्, तत्तत्त्वार्थस्याप्यसिद्धिरिति न कदाचित्किंचिदुपलभ्येत । तत्तत्त्वान्यमायातमशेषस्य जगतः । अधान्तस्य यथोक्तदोषमयात्त्वसंवित्त्वा स्वत एव सिद्धिरभ्युपगम्यते तदा तद्वदेव सर्वस्य ज्ञानत्वाविशेषात्त्वसंविदस्तु । प्रयोगः—यज्ज्ञानं तदात्मबोधं प्रत्यनपेक्षितान्यन्यापारं ज्ञानत्वात्, अन्यज्ञानवत्, ज्ञानं च विवादास्पदीभूतं ज्ञानमिति स्वभावहेतुः । अन्यथा हि यत्स्वतो न सिद्धस्तस्य घटादिबज्जडरूपतया ज्ञानत्वमेव हीयेतेति बाधकं प्रमाणम् ॥ २०२६ ॥ २०२७ ॥ २०२८ ॥

सति प्रकाशकत्वे व्यवस्था दृश्यते यथेत्याह—विज्ञानं जनयदित्यादि ।

विज्ञानं जनयद्रूपे चक्षुस्तस्य प्रकाशकम् ।

नतु तस्यावबोधत्वात्तज्ज्ञानेनास्य कोपमा ॥ २०२९ ॥

रूपविषयं विज्ञानं जनयच्छू रूपस्य प्रकाशकमुच्यते । विज्ञानं तु न किञ्चिद्रूपे करोति विरूपस्यैव ज्ञानकत्वात् । नचाकुर्वत्किञ्चित्प्रकाशकं शुन्यतेऽतिप्रसङ्गात् । तस्मात् । उपमा—सादृश्यम् ॥ २०२९ ॥

यत्संवेदनमित्यादिना नीलाद्याकारतद्विधोरभेदसाधनाय निराकारज्ञानवादिनं प्रति प्रमाणयति ।

यत्संवेदनमेव स्याद्यस्य संवेदनं ध्रुवम् ।

तस्मादव्यतिरिक्तं तत्ततो वा न विभिद्यते ॥ २०३० ॥

यथा नीलधियः स्वात्मा द्वितीयो वा यथोद्गुपः ।

नीलधीवेदनं चेदं नीलाकारस्य वेदनात् ॥ २०३१ ॥

यस्य संवेदनं यत्संवेदनम्, तदेव यस्य संवेदनं नियमेन, नान्यत्, तस्मात्—प्रथमयच्छब्दवाच्यात् । अभिन्नं कृतमेकान्तेन । तत्—द्वितीयं यच्छब्दवाच्यम् । यद्वा विपर्ययेणाभेदः साध्यः । एतदुक्तं भवति । (यत्) यस्मादपुण्यसंवेदनमेव तत्तस्मादभिन्नं, यथा नीलधीः स्वस्वभावात् । यथा वा तैमिरिकज्ञानप्रतिभाभासी द्वितीय उद्गुपः—चन्द्रमाः । नीलधीवेदनं चेदमिति पक्षधर्मोपसंहारः । धर्म्येन नीलाकारतद्विधौ । तयोरभिन्नत्वं साध्यधर्मः । यथोक्तः सहोपलम्भनियमो हेतुः । ईदृश एवाचार्यायि सहोपलम्भनियमादित्यादौ प्रयोगे हेत्वर्थोऽभिप्रेतः । तत्र भदन्तशुभगुप्तत्वाद्—विरुद्धोऽयं हेतुर्यस्मात्—“सहस्रद्वय लोकेऽन्यो(स्या ?)नैवाने(न्ये ?)न विना कचित् । विरुद्धोऽयं ततो हेतुर्यद्यस्ति सहवेदनम् ॥” इति । तदेतसम्यक् । यस्य विपक्ष एव भावः स विरुद्धो हेतुः । नचास्य विपक्ष एव, सपक्षेऽपि भावात् । तथाहि—चन्द्रद्वयस्य सहोपलम्भमिमानोऽस्ति लोके, नच तयोर्भेदोऽस्ति परमार्थतः । अथच सह शशिवद्वयोपलम्भात्सहेति वक्तारो भवन्ति । एवमिहापि ज्ञानादव्यतिरिक्तमपि बहिरिव भासमानमाकारं द्वितीयं कृत्वा कल्पितभेदनिवन्धनः सहस्रद्वयः प्रयुक्तः । नहि सर्वैः शब्दो व्यवहारो यथावस्तुनिवेदी, येन सहस्रद्वयप्रयोगमात्रेण वस्तुप्रतिबद्धस्य लिङ्गस्यान्यत्वं स्यात्, यतो विरुद्धो हेतुर्भवेत् । पुनः स एवाह—यदि सहस्रद्वय एकार्थेऽस्य हेतुरसिद्धः—तथाहि नटचन्द्रमसंप्रकाशे नभोऽनैवोपलम्भो नीलादेः । नापि नीलतदुपलम्भयोरेकेनैवोपलम्भः । तथाहि—नीलोपलम्भेऽपि तदुपलम्भानामन्यसन्तानगतानामुपलम्भान् ।

यदा च सत्त्वं प्राणभृतां सर्वं चित्तक्षणाः सर्वज्ञेनावसीयन्ते तदा कथमेकेनैवोप-
लम्भः सिद्धः स्यात् । किं चान्योपलम्भनिषेधे सत्येकोपलम्भनियमः सिद्ध्यति ।
नचान्योपलम्भप्रतिषेधसम्भवः, स्वभावविप्रकृष्टस्य विधिप्रतिषेधायोगात् । अथ
सदृशवद् एककालविवक्षया तदा बुद्धविज्ञेयचित्तेन चित्तचैतैश्च सर्वथाऽनैकान्तिकता-
हेतोः । यथा किल बुद्धस्य भगवतो यद्विज्ञेयं सन्तानान्तरचित्तं तस्य बुद्धज्ञानस्य
च सहोपलम्भनियमोऽप्यस्यैव च नानात्वम्, तथा चित्तचैतानां सत्यपि सहोप-
लम्भे नैकत्वमित्यतोऽनैकान्तिको हेतुरिति । तदेतत्सर्वमसम्यक् । न ह्यत्रैकेनैवोप-
लम्भ एकोपलम्भ इत्ययमर्थोऽभिप्रेतः । किं तर्हि ? ज्ञानज्ञेययोः परस्परमेक एवोप-
लम्भो न पृथगिति । य एव हि ज्ञानोपलम्भः स एव ज्ञेयस्य य एव ज्ञेयस्य स
एव ज्ञानस्येति यावत् । नच नटचन्द्रमण्मल्लप्रेक्षासु कश्चिज्ज्ञानोपलम्भोऽस्ति यो न
ज्ञेयोपलम्भकः ज्ञेयोपलम्भो वा न ज्ञानोपलम्भक इति कुतोऽसिद्धता । नापि
संदिग्धासिद्धता १. तथाहि—यदेवात्मसंवेदनं ज्ञानस्य तदेवार्थस्येति परेणापि बाह्या-
र्थवादिनाऽङ्गीकृतम् । एतेनैकैवोपलम्भ एकोपलम्भ इत्येवं विकल्प्य योऽसिद्धता-
दोष उक्तः स तत्पक्षानङ्गीकृतेरेवापास्तो द्रष्टव्यः । नच बुद्धस्य भगवत्चित्तेन पर-
सन्तानवर्तिनश्चित्तक्षणा अवसीयते । तस्य भगवतः सर्वावरणविगमेन प्राह्यप्राहक-
फलङ्करहितत्वात् । यथोक्तम्—“प्राह्यं न तस्य ग्रहणं न तेन ज्ञानान्तरमाहृतयापि
शून्य” इ(मि ?)ति । अधुणविधानं त्वाधिपत्यमात्रेण । यथोक्तम्—पूर्वप्रणिधाना-
हितसत्तानान्नोपलम्भ इति परकार्यमिति सर्वार्थकारित्वात्सर्वज्ञ इत्यत इति वक्ष्यति ।
तन्मात्रासिद्धता हेतोरिति । ननु आचार्यधर्मकीर्तिना “विषयस्य ज्ञानहेतुतयोपनिधिः
प्रागुपलम्भः पश्चात्संवेदनस्येति चे”दित्येवं पूर्वपक्षमादर्शयता—एककालार्थः सदृश-
व्योऽत्र दर्शितो नत्यभेदार्थः, एककाले हि विवक्षिते कालभेदोपदर्शनं परस्य युक्तं
'नत्यभेदे सतीति चेन्न । कालभेदस्य वस्तुभेदेन व्याप्तत्वात्काल(भेदोप)दर्शनमुपलम्भे
नानात्वप्रतिपादनार्थमेव सुतरां युक्तम्, व्याप्यस्य व्यापकान्यमिचारात् । नापि
बुद्धविज्ञेयचित्तेनानैकान्तिको हेतुः, नहि तत्रैकोपलम्भ(नियमोऽस्ति, पृथक् पृथ-
क्सर्वेरेण तस्य चित्तस्य संवेदनान् । अतएव चित्तविपर्ययविचारस्तेषामपि प्रत्येक-
मात्मन एव संवेदनान् । अथवा भवतु भगवचित्तेन परचित्तस्य संवेदनं तथापि
नानैकान्तिकता । नियमेन व्यावर्तितत्वात् । यथोक्तिं परस्परमुपलम्भनानात्वमपि
सम्भवति तन्निमित्तेन व्यावर्तितं ननु पुनरुपलम्भानां सन्तानकाले भेदेन मूलक्षणा-

(नो)नानात्वम् । तेनाथमर्थो भवति—यदुपलम्भ एव यस्योपलम्भो नान्योऽपीति । नच भगवज्ज्ञानोपलम्भ एवान्यसन्तानगतचित्तोपलम्भो नाप्यन्यसन्तानगतचित्तोपलम्भ एव भगवज्ज्ञानोपलम्भः, अपि त्वन्योऽपि, पृथक्त्वस्य स्वस्यापि चित्तस्य संवेदनात् । अतएव न रूपालोकैर्व्यभिचारः । केवलस्याप्यालोकदर्शनात् । रूपस्याप्यालोकरहितस्य कैश्चित्प्राणिविशेषैरुपलम्भात्तस्माद्विपक्षे भावासम्भवाभानैकान्तिको हेतुः ॥ २०३० ॥ २०३१ ॥

स्यादेतत्—यद्यपि विपक्षे सत्त्वं न निश्चितं, संदिग्धं तु, ततश्चानैकान्तो हेतुः संदिग्धविपक्षव्यावृत्तिकत्वात् । तथाहि—विषयविषयिभावेन नियतत्वादप्यपि सहोपलम्भनियमः सम्भवत्येव, यतो ज्ञानस्य ग्राहक एव स्वभावो विषयग्रहणधर्मकत्वात्तस्य, विषयस्यापि तद्ग्राह्य एव स्वभावः, तयोश्चैकसामग्र्यधीनत्वाश्रित्यं सह भाविता । नच सहोत्पादाविशेषेऽपि चक्षुरादीनां विषयत्वप्रसङ्गस्तथाविधस्वभावभावात् । तथाहि—सामग्र्या नीलादिविषयाध्यवसायरूपमेव ज्ञानं जन्यते न चक्षुराद्यध्यवसायरूपम् । नीलादिरपि तु तदध्यवसायमानरूपो जनितो न चक्षुरादिरिति । आह च—“नान्योऽस्ति ग्राहको ज्ञानाद्याक्षुषैर्विषयैर्विना । अतश्च सहसंवित्तिर्नाभेदानीलतद्वियोः ॥” “पूर्विकैव तु सामग्रीप्रज्ञानं विषयक्षणम् । सा (आ ?) लोकपवत्कुर्याद्येन स्यात्सहवेदनम् ॥” इति । अत्राह—न ज्ञानात्मेत्यादि ।

न ज्ञानात्मा परात्मेति नीलधीवेदने कथम् ।

नीलाकारस्य संवित्तिस्तयोर्नो चेदभिन्नता ॥ २०३२ ॥

नहि व्यतिरिक्तस्य प्रतिबन्धमन्तरेण सहोपलम्भनियमो युक्तोऽतिप्रसङ्गान् । नचात्र व्यतिरिक्तस्य संवेदने कश्चित्प्रतिबन्धोऽस्ति । तथाहि—प्रतिबन्धोभवन्भवेत्तादृश्यं तदुत्पत्तिर्वा । न तावत्तादात्म्यमत्र परेणेश्च, तस्यैव साध्यत्वान् । नापि तदुत्पत्तेः सहवेदनम्, सह भूतयोः कार्यकारणभावभावात् । चक्षुरादीनामप्युपलब्धिप्रसङ्गात् । नापि पूर्वसामग्रीवशाच्चौगपचमात्रेण विषयविषयिभावः, चित्तचैत्यानां चक्षुरादीनां च परस्परं विषयविषयित्वप्रसङ्गान् । नापि सामग्र्या प्रतिनियतविषयविषयिरूपेण जनितत्वाभातिप्रसङ्ग इति युक्तं बह्वम्, विषयविषयित्वस्यैव विचार्यमाणत्वेनासिद्धत्वान् । सिद्धे हि प्रतिबन्धे विषयविषयिभावो युक्तो यावता स एव विषयविषयिभावव्यवस्थायां प्रतिबन्धो विचार्यते । नच तादात्म्यतदुत्पत्तिव्यतिरे-

केणापरः प्रतियन्धोऽस्ति, यतो विषयविषयिभावः सिद्ध्येत् । नापि तादात्म्यतदुत्प-
त्तिभ्यां विषयविषयिभावो युक्त इति विचारितमतो न व्यतिरिक्तस्य कथंचित्सहोपल-
म्भोऽस्तीति कुतः संदिग्धविषयव्यावृत्तिकता हेतोः ॥ २०३२ ॥

द्वितीयमपि साकारतासिद्धये साधनमाह—संवेदनमिदमिलादि ।

संवेदनमिदं सर्वं न चार्थान्तरगोचरम् ।

संवेदनं च (नीलस्य) स्वात्मसंवेदनं यथा ॥ २०३३ ॥

यद्यत्संवेदनं तत्तज्ज्ञानान्नार्थान्तरविषयं यथाऽऽत्मसंवेदनं, संवेदनं चेदं नीला-
द्याकारस्येति विरुद्धव्याप्तोपलब्धिः । अर्थान्तरगोचरत्वविरुद्धेनानर्थान्तरगोचरत्वेन
संवेदनस्य व्याप्नत्वात् ॥ २०३३ ॥

तामेव व्याप्तिं साधयन्माह—मुख्यतोऽर्थमिलादि ।

मुख्यतोऽर्थं न गृह्णाति स्वस्वभावव्यवस्थितेः ।

अर्थाकारोपरारणेण विद्योमाद्य न भक्तितः ॥ २०३४ ॥

शुद्धस्फटिकसंकाशमर्थाकारैरनङ्कितम् ।

चैरिष्टं वेदनं कैश्चिदिदं तान्मति साधनम् ॥ २०३५ ॥

निर्व्यापारत्वात्सर्वधर्माणां न परमार्थतः कस्यचित्केनचिद्गृहणं, केवलं प्रकाशरू-
पतया तथा प्रथमानं विज्ञानमात्मनो ग्राहकमुच्यते । तच्चैव मुख्यतोऽर्थस्य ग्राहकं
ज्ञानं युक्तम्, सर्वभाषानां स्वस्वभावव्यवस्थितेः, न हि तदात्मा यः सोऽपरस्यापि ।
स्यादेतत्—नहि मुख्यतो यादृशं ज्ञानस्यात्मसंवेदनं तादृगेवार्थस्येष्टम्, किं तर्हि ?,
स्वाभासज्ञानजनकत्वमेवार्थस्य संवेद्यत्वम्, ततश्च यदि मुख्यं संवेदनं हेतुत्वेनोपा-
दीयते तदा हेतोरसिद्धता, अद्यापि यथाकथंचित्संवेदनशब्दवाच्यतासाम्यात् । तथा-
ऽपि न तथाविधादिष्टसिद्धिः, नहि गोशब्दसाम्याद्गवयादीनां विषाणित्वसिद्धिः ।
अथ ज्ञानारूढं नीलाद्याकारं धर्मिणमाश्रित्य साकारज्ञानपक्षे द्विविधोऽपि हेतुरभिप्रे-
तस्तदा सिद्धसाध्यता । यथोक्तम्—साकारज्ञानपक्षे च तन्निर्भासस्य वेद्यता । तस्या-
भेदे च संसाध्ये सिद्धसाधनता भवेत् ॥ इत्येतत्सर्वं भवन्तशुभगुप्तस्य चोद्यमाश-
ङ्क्याह—अर्थाकारोपरारणेत्यादि । अर्थाकारोऽर्थसदृशश्चासाधुपरागो निर्भासश्चे-
त्यर्थाकारोपरारगः । इदमिति । द्विविधमपि साधनं निराकारवादिनं प्रतियवस्तेन न
सिद्धसाध्यता, नाप्युपचारेणान्यस्य संवेदनमस्ति, उपचारनिबन्धनाभावात् ॥
२०३४ ॥ २०३५ ॥

एवं तावदतिर्भासं ज्ञानं न बाह्यमर्थं विज्ञानादीति प्रतिपादितम् । नापि सनि-
र्भासमिति द्वितीयं पक्षमाश्रित्य प्रतिपादयन्नाह—अस्तु तर्हीत्यादि ।

अस्तु तर्हि ससारूप्यं विज्ञानं बाह्यवेदकम् ।

तस्यापि सर्वथाऽयोगान्न युक्ता वेदकस्थितिः ॥ २०३६ ॥

नहि भाविक आकारो युक्तो यतस्तद्वशादर्थव्यवस्थानं स्यात् । नचालीकेन साका-
रेणार्थः संबिदितो भवेत्, भ्रान्तेऽपि ज्ञाने तथाविधस्य भावात् ॥ २०३६ ॥

कथमलीकत्वं साकाराणामिति चेदाह—ज्ञानादित्यादि ।

ज्ञानादव्यतिरिक्तत्वान्नाकारबहुता भवेत् ।

ततश्च तद्वलेनास्ति नार्थसंबेदनस्थितिः ॥ २०३७ ॥

आकाराव्यतिरिक्तत्वात् ज्ञाने बाऽनेकता भवेत् ।

अन्यथा कथमेकत्वमनयोः परिकल्प्यते ॥ २०३८ ॥

चित्रास्तरणदर्शने एकस्माज्ज्ञानादव्यतिरिक्तत्वाज्ज्ञानस्वरूपवदाकाराणां बहुता न
प्राप्नोति । एवमाकाराव्यतिरिक्तत्वाज्ज्ञानस्याप्यनेकता प्राप्नोति । ये तु मन्यन्ते
समानजातीयान्यपि ज्ञानान्याकारसहस्रान्येव बहूनि चित्रास्तरणादिषु युगपत्समुद्भव-
न्त्येव विजातीयरूपशब्दादिज्ञानवदिति । ततश्च प्रसङ्गे सिद्धसाध्यतेति । तेषां चित्रा-
स्तरणे यथा नीलादयो बहव आकाराः संबन्धन्ते । एवमेकाकारेऽपि सितादावर्गाम-
ष्यपरभागरूपा बहव आकारा इति तदात्मकं तत्रापि ज्ञानमनेकात्मकं प्राप्नोति ।
इष्यत एवेति चेत् । किमिदानीमेकं ज्ञानं भवतीति वक्तव्यम् । यदनवयवाणुविषय-
मिति चेत् । तदेतदनुभवविरुद्धम् । नहि कचिदनवयवमणुरूपं भासमानमालक्ष्यते
ज्ञाने । नचाऽप्यमूर्त्तानां पौर्वापर्यावस्थानं देशकृतं युक्तम् । येन तस्य सत्यताप्रसिद्धये-
ऽनेकज्ञानकल्पना साध्वी स्यात् । देशवितानप्रतिभासस्यालीकत्वे कथमाकाराणां
सत्यता स्यान्नहि देशवितानावस्थितनीलादिप्रतिभासव्यतिरेकेणान्यो नीलादिमानाकारः
संबन्धते । अतोऽनेकज्ञानकल्पनावैयर्थ्यमेव ॥ २०३७ ॥ २०३८ ॥

दूषणान्तरमाह—सर्वात्मनेत्यादि ।

सर्वात्मना च सारूप्ये ज्ञानेऽज्ञानादिता भवेत् ।

साम्ये केनचिदंशेन सर्वं स्यात्सर्ववेदकम् ॥ २०३९ ॥

अज्ञानता—जटुरूपत्वम् । आदिशब्देन नसरागता नसद्वेषतेत्यादि गृह्यते ॥ २०३९ ॥

अन्यनिर्भासमित्येतत्तृतीयं पक्षान्तरमाश्रित्याह—अन्याकारमपीत्यादि ।

अन्याकारमपि ज्ञानं कथमन्यस्य वेदकम् ।

सर्वः स्यात्सर्वसंवेद्यो न हेतुश्च नियामकः ॥ २०४० ॥

अथापि स्यात्—यज्ज्ञानं येन जनितं तत्तस्यैव संवेदकं भवेत्, तेन न सर्वः सर्व-
संवेद्यो भविष्यतीत्याह—न हेतुश्च नियामक इति । चक्षुरादीनामपि संवेद्यत्वप्र-
सङ्गादिति भावः ॥ २०४० ॥

यथाहीत्यादिना भदन्तशुभगुप्तस्य परिहारमाशङ्कते ।

यथाहि भवतां ज्ञानं निराकारं च तत्त्वतः ।

वेत्ति चाभूतमाकारं भूतं सर्वं तथैव चेत् ॥ २०४१ ॥

स ह्याह—यथैव भवतां विज्ञानवादिनां विज्ञानं परमार्थतो निराकारम् ‘अधातु-
कनकाकाशशुद्धिबहुद्धिरिष्यत’ इति वचनात्, अथ च समाकारं वेत्ति, तथा बाह्य-
मपीति ॥ २०४१ ॥

अत्राह—असाधारणमित्यादि ।

असाधारणमेवेदं स्वरूपं चित्तचैतन्योः ।

संवेदनं ततोऽन्येषां न मुख्यं तत्कथञ्चन ॥ २०४२ ॥

एकसामग्र्यधीनत्वं कार्यकारणतादि च ।

समाश्रित्य भवेन्नाम भाक्तं भूतस्य वेदनम् ॥ २०४३ ॥

नीरूप्यस्य तु भावस्य नैकसामग्र्यधीनता ।

नचान्यत्तेन नैवास्ति गौणमप्यस्य वेदनम् ॥ २०४४ ॥

नष्टभूतस्य मुख्यसंवेदनमस्ति । तथाहि—यदेव प्रकाशात्मकमसाधारणमहङ्कार-
रूपं सातादिरूपेण प्रयते रूपमात्मा चित्तचैतन्यां तदेव तेषां संवेदनं मुख्यम् । ततो
ज्ञानात्मनोऽन्येषामभूताकाराणां न तन्मुख्यं संवेदनं युक्तम् । तेषामभूतत्वादेव ।
नापि गौणमुपचारनिमित्ताभावात् । तथाहि—एकसामग्र्यधीनत्वं, कार्यकारणभावः,
आदिशब्देन सारूप्यम्, एतदुपचारनिबन्धनं भवेत् । न चाभूतस्यैतत्सर्वमस्ति । न
चान्यदस्त्युपचारनिमित्तम् । केवलमविद्यावशादविषयमेवाभूताकारोपदर्शकं ज्ञानं
भ्रान्तं जायते ॥ २०४२ ॥ २०४३ ॥ २०४४ ॥

स एव तर्हि विध्रमोऽसत्याकारसंवेदने उपचारनिमित्तं भविष्यतीति चेत्,
अत्राह—अथवेत्यादि ।

अथवाऽभूतमाकारं वेत्तीति व्यपदिश्यते ।

विभ्रमान्न हि तत्त्वेन वेत्ति निर्विपर्ययं हि तत् ॥ २०४२ ॥

त्वयाऽपि यदि विज्ञानमेवंभूतस्य वेदकम् ।

विभ्रमादुच्यते व्याप्तं व्यक्तं निर्विपर्ययं तव ॥ २०४६ ॥

तदिति । अभूताकाराविपर्ययत्वेनोक्तं ज्ञानं । तथाहि—परमार्थतो नाभूताकारोऽस्ति वेद्यः, तस्य हि विधिना वेद्यत्वोपगमे भूतत्वप्रसङ्गात् ॥ २०४५ ॥ २०४६ ॥

पुनः स एवाह—“साकारं तन्निराकारं तुल्यकालमतुल्यजम् । इति बौद्धेऽपि विज्ञाने किं न चिन्ता प्रवर्त्तते ॥” इति । यथा साकारादिविज्ञानेन नार्थस्य ग्रहणं युक्तमिति चिन्ता क्रियते तथा भगवतोऽपि ज्ञानेनार्थस्य ग्रहणं प्रति किं न क्रियत इत्यत्राह—साकारमित्यादि ।

साकारं तन्निराकारं युक्तं नान्यस्य वेदकम् ।

इति बौद्धेऽपि विज्ञाने न तु चिन्ता प्रवर्त्तते ॥ २०४७ ॥

नहि भगवतो ज्ञानं तस्य ग्राहकमिष्यते येनात्रापि चिन्ता क्रियेत । यावता तस्य सर्वावरणविगमात्त ग्राह्यग्राहकविकल्पोऽस्तीतीष्टम् ॥ २०४७ ॥

ननु च यद्यपि बाह्योऽर्थो नास्ति ग्राह्यस्तथापि चित्तान्तरमस्त्येव सन्तानान्तरवर्त्ति, तद्भगवज्ज्ञानस्य किमिति ग्राह्यं न भवेत्, अत्राह—अन्यरागादीति ।

अन्यरागादिसंविस्तौ तत्सारूप्यसमुद्भवात् ।

प्राप्नोत्यावृत्तिसद्भाव औपलम्भिकदर्शने ॥ २०४८ ॥

अन्यसन्तानवर्त्ति रागादिसंवेदनं हि यदि, परं सारूप्यादेव युक्तम्, नान्यथा, अविप्रसङ्गात् । ततश्च यदि सर्वात्मना सारूप्यं तदा भगवतोऽपि ज्ञानं रक्तं स्यात् । एवं सति क्लेशावरणभग्नीयं स्यादित्यावृत्तिसद्भावः प्राप्नोति । उपलम्भेन चरन्तीत्यौपलम्भिकास्तेषां दर्शने—मते । यद्वा—औपलम्भिके भगवतो दर्शने ज्ञानेऽभ्युपगम्यमाने सतीत्ययमर्थः । अथैकदेशेन सारूप्यं तथापि व्याकारस्याप्रहीणत्वाज्ज्ञेयावरणसद्भावः प्राप्नोति, ग्राह्याकारकलङ्घितत्वात्, तथाहोक्तस्य द्वैरूप्यं भाविकमयुक्तमिति तद्वदर्थं भ्रान्तं व्यवस्थापनीयम् । ततश्च भ्रान्तिबीजस्यादोषस्याल्पस्याप्रहाणादप्रहीणावरण एव भगवान्स्यात् ॥ २०४८ ॥

यदि न किञ्चिज्ज्ञानाति कथं तर्हि सर्वज्ञः स्यादित्याह—कल्पपादपदित्यादि ।

कल्पपादपवत्सर्वसङ्कल्पपवनैर्मुनिः ।

अकम्पोऽपि करोत्येव लोकानामर्थसम्पदम् ॥ २०४९ ॥

तेनादर्शनमप्पाहुः सर्वे सर्वविदं जिनम् ।

अनाभोगेन निःशेषसर्ववित्कार्यसम्भवात् ॥ २०५० ॥

अदर्शनमिति । नास्य दर्शनमुपलम्भोऽस्तीत्यदर्शनः । पूर्वप्रणिधानबलादनाभो-
गेन कल्पतभ(रु ?)वद्यथाभव्यमशेषजगदर्थसंपादनात्सर्वज्ञमाहुर्नोपलम्भवलात् । स्व-
भावान्तरस्य सर्वथाऽप्युपलम्भायोगात् ॥ २०४९ ॥ २०५० ॥

एवं बाह्यार्थनिषेधकं प्रमाणमभिधाय तत्ताधकं परप्रणीतमुपाकर्तुमाह—धिय
इत्यादि ।

धियोऽसितादिरूपत्वे सा तस्यानुभवः कथम् ।

धियः सितादिरूपत्वे बाह्योऽर्थः किंप्रमाणकः ॥ २०५१ ॥

तथाहि—प्रत्यक्षतो बाह्यार्थसिद्धिः स्यादनुमानतो वा, अन्यस्य प्रमाणस्य सतोऽत्रै-
वान्तर्भावात् । तत्र न तावत्प्रत्यक्षतः, तथाहि—प्रत्यक्षामिमतेन ज्ञानेन निराकारेण
वार्थस्य ग्रहणं स्यात्साकारेण वा । न तावन्निराकारेण, प्रत्यासत्तिनिवन्धनाभावात् ।
धियोऽसितादिरूपत्वे सति सा धीस्तस्यार्थस्यानुभवः कथं भवेत्, नैव भवेदिति
प्रागुक्तम् । अथ साकारेण तथा, नीलाद्याकारस्यैकस्य ज्ञानगतस्योपलम्भाद्वाह्योऽर्थः
परोक्ष एव भवेन्न प्रत्यक्षः । नहि द्वे नीले कदाचित्संवेद्येते, एकं ज्ञानप्रतिबिम्बक-
मपरं तदर्पकमित्येवं तावन्न प्रत्यक्षतः सिद्धिः ॥ २०५१ ॥

अनुमानतस्तर्हि सिद्धिरस्त्विति चेत् । अत्र भदन्तशुभगुप्तः प्रमाणयति । यो
ज्ञानाकारः स संवादित्वे सति, तथाविधापरपदार्थजनितस्तद्यथा प्राहक आकारो
ज्ञानाकारश्चामविभुतेन्द्रियस्य नीलादिप्रतिभासविशेषः संवादीति स्वभावहेतुः ।
तदिदमाशङ्कते—नीलादीत्यादि ।

नीलादिप्रतिभासस्य संवादित्वेन साध्यते ।

ज्ञानाकारतया तुल्यजातीयाज्जन्म बोधवत् ॥ २०५२ ॥

संवादित्वेनेति । इत्थंभूतलक्षणे तृतीया । संवादित्वेनोपलक्षिता या ज्ञानाका-
रता तथा हेतुभूतया ज्ञानाकारस्य तुल्यजातीयाज्जन्म साध्यते । बोधवत्—माहका-
कारवदित्यर्थः ॥ २०५२ ॥

वाह्यार्थेत्यादिना दूषणमाह ।

वाह्यार्थप्रापणं यद्वा तत्सामर्थ्यं यदीष्यते ।

संवादित्वमसिद्धं तद्वहिरर्थापलापिनः ॥ २०५३ ॥

अर्थक्रियावसाये चेत्प्रत्यये हेतुतेष्यते ।

संवादित्वं तथाऽप्येतन्निरालम्बेऽपि शक्यते ॥ २०५४ ॥

तत्र यदि वाह्यार्थप्रापणं तत्प्रमाणशक्तिर्वा संवादित्वं हेतुविशेषणमभिप्रेतं तदा वहिरर्थापलापिनो विद्वन्निमात्रतावादिनस्तदसिद्धमित्यन्यतरासिद्धो हेतुः । अथाभि-
मतार्थक्रियावभासिप्रत्ययहेतुत्वं संवादित्वमिष्टं तदा विपर्यये बाधकप्रमाणानुपदर्शना-
त्संविधविपक्षव्यावृत्तिकतेत्यनैकान्तिको हेतुः । निरालम्बेऽपि ज्ञाने तथाविधसंवा-
दित्वाविरोधात् ॥ २०५३ ॥ २०५४ ॥

अविरोधमेव समर्थयितुमाह—यथा बाह्यजलादीनामिति ।

यथा बाह्यजलादीनां सामर्थ्यं नियमो मतः ।

ज्ञानेष्वपि तथैवैते संविदोऽव्यतिरेकता(नः ?) ॥ २०५५ ॥

अनुमाप्रतिभासेन स्पष्टः साधारणोऽप्ययम् ।

स्पष्टं हुताशनादीनां रूपं तेन समं नहि ॥ २०५६ ॥

किं चानुमानज्ञानप्रतिभासस्य सत्यपि निरालम्बत्वे संवादित्वमस्तीति निश्चितवि-
पक्षसद्भावात्प्रमेयत्वादिवत्स्पष्टा साधारणानैकान्तिकता हेतोः । स्यादेतत्—असिद्धा
निरालम्बनताऽनुमानविकल्पलेत्याह—स्पष्टं हुताशनादीनामित्यादि । प्रयोगः—
यद्यदाकारश्चून्यं न तत्तद्विषयम्, यथा रूपज्ञानं न शब्दविषयम्, बाह्याकारश्चून्यं
चानुमानमानमिति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । नचासिद्धो हेतुः । तथाहि—स्पष्टं हुता-
शनादीनां यत्तद्वर्णं न तत्तेन—अनुमानज्ञानाकारेण समम्—तुल्यम्, तस्यास्पष्टत्वात् ।
अन्यथा हि यथा प्रतिष्ठितेन तार्णपार्णोदिभेदतो रूपेण प्रत्यक्षे ज्ञाने प्रत्यवभासते,
तथैवानुमानज्ञानेऽपि भासेत, यावता प्रतिष्ठितं रूपमुत्सृज्य गमकानुगसामान्यरूपे-
णैव भासते परोक्षो बाह्यादिरनुमाने । न चैकस्याकारद्वयं सामान्यविशेषात्मकं पर-
स्परविरुद्धं युक्तमिति प्राक्प्रतिपादितम् । नापि विरुद्धो हेतुः, सपक्षे भावात् ।
नाप्यनैकान्तिकोऽतिप्रसङ्गात् ॥ २०५५ ॥ २०५६ ॥

प्रमेयत्वादिहेतुभ्य इत्यादिनोचोक्तकस्य प्रमाणान्यासङ्कते ।

प्रमेयत्वादिहेतुभ्यः सन्तानान्तरचित्तवित् ।

आन्तरानुभवाद्भिन्नं देशविच्छेदभासि चेत् ॥ २०५७ ॥

सहाह—यदेतद्देशविच्छेदप्रतिभासि नीलादिकं तदान्तरानुभवाद्भिन्नं प्रमेयत्वात्,
अनित्यत्वात्, कार्यत्वात्, प्रत्ययत्वात्, हेतुमत्त्वात्, यथा सन्वानान्तरचित्तमिति
॥ २०५७ ॥

अत्रापि व्यभिचारित्वं न रूपेणास्य चेत्तसः ।

तथापी(हि ?)तद्विचन्द्राद्यैरस्यनयनेक्षितैः ॥ २०५८ ॥

अत्रापीति । सर्वेष्वेव हेतुषु । व्यभिचारित्वम्—अनैकान्तिकत्वं । आन्तरा-
नुभवेऽपि प्रमेयत्वादीनां सद्भावात्, यथा—सैमिरिकादिज्ञाने प्रतिभासिमिद्विचन्द्राद्यै-
रनैकान्तिकता । प्रमेयत्वं तु द्विचन्द्रादीनां द्विचन्द्रादीति विकल्पकज्ञानविषयतया
द्रष्टव्यम् । नच यस्मिन्विज्ञाने ते भासन्ते तदपेक्षया तेषामर्थाधि(ग)मो(ऽ)क्षाभावात् ।
यदाह—केशादिना योऽन(नायना ?)र्थाधि(ग)मो(ऽ)क्षत्व इति ॥ २०५८ ॥

अन्यथेत्यादिना कुमारिलस्य मतेन व्यभिचारविषयस्यासिद्धिमाशङ्कते ।

अन्यथा बाह्य एवार्थः संवेद्यश्चेदिहोच्यते ।

आकारो भासमानोऽसौ न तदर्थात्मको ननु ॥ २०५९ ॥

स चैवम्भासमानत्वाद्विज्ञानेन प्रवेद्यते ।

बाह्यस्य तु निजं रूपं नैवं तत्रावभासते ॥ २०६० ॥

अभासमानो वेद्यश्च कथं नामोपपद्यते ।

तं च वेत्त्यन्यथा चेति परस्परविरोधि च ॥ २०६१ ॥

अतएव स्ववेद्यत्वं दुःसाध्यं नैव चेत्तसाम् ।

आत्मभूतावभासस्य तथा संविन्निदर्शनात् ॥ २०६२ ॥

तस्माद्बुद्धिरियं आन्ता कल्पयन्त्यर्थमेव न ।

कल्पयत्यन्यथासन्तं तेनात्मानमवश्यति (वेक्षते ?) २०६३ ॥

स हाह—इह पीतद्विचन्द्रादिज्ञाने व्यभिचारविषयत्वेनोपन्यस्यो बाह्य एव शङ्का-
दिरर्थः पीतादिरूपेणालम्ब्यते । सतो व्यभिचारो न सिद्ध इति । अत्राह—अकार
इत्यादि । अयमत्र सङ्क्षेपार्थः—य एवाकारो यस्मिन् ज्ञाने प्रत्यवभासते स एव तेन
संवेद्यत इति युक्तम्, अन्यथा हि सर्वं ज्ञानं सर्वविषयं स्यात् । प्रतिभासमानत्वेन

संवेद्यत्वं व्याप्तम् । नच पीताकारे ज्ञाने शुद्धाकारः प्रतिभासते, दृश्याभिमतस्यानुप-
लब्धेरिति व्यापकस्य प्रतिभासमानत्वस्य निवृत्तौ व्याप्यस्य संवेद्य(त्वस्य)निवृत्तिरिति ।
प्रयोगः—यो यस्मिन्नाकारो न प्रतिभासते न स संवेद्यः, यथा शब्दज्ञाने न रूपम्,
न प्रतिभासते च पीताकारे ज्ञाने शुद्धशब्दरूपमिति व्यापकानुपलब्धिः । तं च
वेत्तीत्यनेन स्वयमनविरोधमाह । अत एवेति प्रसङ्गेन स्वसंविद्धिं साधयति । तेन
यजैमिनीयैरिष्टम्—अप्रत्यक्षा नो बुद्धिर्निर्गकारा चेति तदपास्तं भवति । तस्मादि-
त्यादिनोपसंहारः । कल्पयन्ती सती, अर्थमेवान्यथा सन्तं कल्पयतीत्येवं नेति सं-
बन्धः । अनेन च कुमारिलोक्तं प्रतिषेधति ॥ २०५९ ॥ २०६० ॥ २०६१ ॥
॥ २०६२ ॥ २०६३ ॥

अथेत्यादिना कुमारिलस्यैव प्रमाणमालमाह ।

अथ यद्ग्राहकं रूपे तद्ग्राह्यात्तस्य भिन्नता ।
तत्संविद्धावसंविद्धे रसादिग्राहकं यथा ॥ २०६४ ॥
ग्राह्यं तद्ग्राहकाच्चैवं तत्परामृशता यतः ।
न परामृश्यतेऽवश्यं रसादिग्राहकादिवत् ॥ २०६५ ॥
द्वयं परस्परैरेव भिन्नं साध्यं रसादिवत् ।
ऐक्यरूपेण वाऽज्ञानात्सन्तानान्तरबुद्धिवत् ॥ २०६६ ॥
ज्ञानं स्वांशं न गृह्णाति ज्ञानोत्पत्तेः स्वशक्तिवत् ।
ग्राह्यत्वप्रतिषेधश्च द्वयहीना हि वासना ॥ २०६७ ॥
चैत्रज्ञानं तदुद्भूतज्ञानांशग्राह्यबोधकम् ।
ज्ञानत्वान्न भवेद्यद्वत्तस्य देहान्तरोद्भवम् ॥ २०६८ ॥

यदेतद्रूपे ग्राहकं ज्ञानं तत्तस्मात्तद्ग्राह्यादृषाद्विभ्रं तस्य रूपस्य संविद्धौ सत्यां तस्या-
संविद्धेः, यथा रसादिग्राहकम् । यद्वा—ग्राह्यं रूपादि स्वग्राहकाद्विभ्रं तद्ग्राहकं परा-
मृशता यतो यस्मान्न परामृश्यते, यथा रसादिग्राहकात् । अथवा—द्वयम्—रूपादि
तद्ग्राहकं च परस्परविभिन्नम्, एकतरपरामर्शं सत्य(परस्या)परामर्शनात्, रसरूपा-
दिवत् । एकत्वेनापरिज्ञानाद्वा, सन्वानान्तरचित्तवत् । अथवा—न स्वांशग्राहकं
ज्ञानं ज्ञानादुत्पन्नत्वात् । वासनारूपे(क्या ?) च ज्ञानशक्तिः । एवं ज्ञानस्य ग्राह्यत्व-
प्रतिषेधोऽपि कर्त्तव्यस्तथा—ज्ञानांशो न ज्ञानमाशो ज्ञानादुत्पन्नत्वात् । कथम-

स्मिन्ननन्तरे प्रयोगद्वयेऽपि साध्यधर्मान्वितो दृष्टान्तः सिद्ध इत्याह—द्वयहीना हि वासनेति । द्वयेन ग्राह्यग्राहकत्वेन । अथवाऽपरः प्रयोगः—नचैतज्ज्ञानं चैत्रज्ञानोद्भूतज्ञानांशस्य बोधकं ज्ञानत्वात् । यद्वत्तस्य चैत्रज्ञानोद्भूतज्ञानांशस्य मैत्रादिदेहान्तरोद्भवं ज्ञानम् ॥ २०६४ ॥ २०६५ ॥ २०६६ ॥ २०६७ ॥ २०६८ ॥

अपृथग्वेदनादित्यादिना दूषणमाह ।

अपृथग्वेदनात्पूर्वं तदत्र प्रतिपादितात् ।

ऐकरूप्यापरिज्ञानपर्यन्तेषु न सिद्धता ॥ २०६९ ॥

अपृथग्वेदनादिति । नीलतद्वियोः सहोपलम्भनियमात् । अप्रत्यक्षोपलम्भस्य नार्थदृष्टिः प्रसिद्धतीत्यतः स्वसंवित्रसाधनेन प्रतिपादितात्, अमेदस्य नीलतद्वियोः प्रसाधितत्वात्, ऐकरूप्यापरिज्ञानपर्यन्ता हेतवो न सिद्धाः ॥ २०६९ ॥

सन्नहिरित्यादिना परः सिद्धिमुक्तावयति ।

सयहिर्देशसम्यद्ध इत्यनेन ननूक्यते ।

ग्राह्याकारस्य संवित्तिर्ग्राहकानुभवादते ॥ २०७० ॥

आकारवान्बाह्योऽर्थः स यहिर्देशसम्यद्धः प्रत्यक्षमुपलभ्यत इत्यनेन ग्रन्थेन भाष्यकृता शबरेण ग्राह्यसंवित्तिर्ग्राहकानुभवाद्विनापीति प्रतिपादितम् । ततश्च संवित्तावसंवित्तेरित्येतत्सिद्धम् ॥ २०७० ॥

द्वितीयादयोऽपि हेतवः कथं सिद्धा इत्यत आह—न स्मरामीत्यादि ।

न स्मरामि मया कोऽपि गृहीतोऽर्थस्तदेति च ।

स्मरन्ति ग्राहकोत्पादं ग्राह्यरूपधिवर्जितम् ॥ २०७१ ॥

तस्मादभिन्नतायां च ग्राह्येऽपि स्मरणं भवेत् ।

ग्राहकस्मृतिसद्भावे तत्र त्वेवैष गृह्यते ॥ २०७२ ॥

अन्यव्यतिरेकाभ्यां सिद्धैव भिन्नता तयोः ।

एवं च हेतवोऽप्येते प्रसिद्धाः साध्यधर्मिणि ॥ २०७३ ॥

ग्राह्यास्मरणेऽपि ग्राह्यस्मृतिर्दृष्टा, यदि च तस्माद्ग्राहकादकान्तेन ग्राह्यस्याभिन्नता स्यात्तदा ग्राह्येऽपि स्मरणं भवेत्, ग्राहकवत्, नच भवति, तस्माद्विन्नयोगभेदतनाद्विन्नौ ग्राह्यग्राह्यौ । स्यादेतद्व्यत्येव ग्राह्येऽपि स्मरणमित्याह—ग्राहकस्मृतिसद्भावे इत्यादि । तत्रेति । ग्राहकस्मृतिसद्भावकाले । एष एव—ग्राहक एव गृह्यते, न ग्राह्यमित्येवकारो

मिन्नक्रमः । अन्वयव्यतिरेकाभ्यामिति । ग्राह्यग्राहकस्मरणयोर्भावाभावाभ्याम् ।
तथाहि—ग्राहकस्मरणभावेऽपि ग्राह्यस्मृतेरभावः ॥ २०७१ ॥ २०७२ ॥ २०७३ ॥

अप्रसिद्धोपलम्भस्येत्यादिना प्रतिविधत्ते ।

अप्रसिद्धोपलम्भस्य नार्थवित्तिः प्रसिद्धवति ।

तत्र ग्राह्यस्य संवित्तिर्ग्राहकानुभवादते ॥ २०७४ ॥

स बहिर्देशसम्बन्धः प्रत्यक्षमुपलभ्यत इत्यस्यानैकान्तिकत्वात्माह—अस्वस्थेत्यादि ।

अस्वस्थलोचनैर्दृष्टं तथा पीताद्यवेक्ष्यते ।

निष्कृष्टं ग्राहकांशाच्च संवेद्यं न तथा परम् ॥ २०७५ ॥

निष्कृष्टमित्यत्र छेदः । तथेति । यथा सत्यामिमत् पीतादि बहिर्देशसम्बद्धं विस्प-
ष्टमुपलभ्यते, तथा कामलाद्युपहतनयनोपलम्भमपि समीक्ष्यते । यदि नाम समी-
क्ष्यते ततः किमित्याह—ग्राहकांशाच्च संवेद्यं नेति छेदः । ग्राहकांशादिति । निष्कृ-
ष्टमित्यध्याहार्यम् । संवेद्यं नेति भवतीति शेषः । तेनायमर्थो भवति—तच्च पीतादि
वैमिरिकाद्युपलब्धं ग्राहकांशान्निष्कृष्टं पृथक्संवेद्यं न भवति, अथ च बहिर्देशसम्बद्धमु-
पलभ्यते, तस्मादनैकान्तिकमेतत् । तथा परमिति । सत्यामिमत्तमपि पीतादि ।
अनेन विच्छिन्नस्पष्टप्रतिभासमात्रेण द्वयोरपि साम्यं योजयति ॥ २०७५ ॥

न स्मरामि मया कोऽपीत्यग्राह—अलक्षितेत्यादि ।

अलक्षितविशेषा च पाद्वारूपे च सा स्मृतिः ।

सर्वतो भिन्नरूपे तु न साऽभ्यासाद्यसम्भवात् ॥ २०७६ ॥

अनेन ग्राहकस्मरणे ग्राह्यास्मरणस्यासिद्धिमाह । स्यादेतत्—यदि ग्राह्ये सा स्मृतिः
किमित्यलक्षितविशेषा भवति । यावता यथैव तद्ग्राह्यं सर्वतः सजातीयविजातीया-
ङ्गिन्नं तथैव तत्स्मरेत् । एवं हि तद्विषयता तस्याः स्यात्, अन्यथा कथमगृह्यती
तद्भेदं तद्विषया भवेत्, अतिप्रसङ्गादित्याह—सर्वत इत्यादि । एतदुक्तं भवति । न
तावद्विकल्पस्य यथाऽवस्थितवस्तुग्रहणसामर्थ्यं, तस्यावस्तुविषयत्वात् । केवलं तथाभूत-
पदार्थानुभवपटाद्यत्रैगार्थित्वादयो निश्चयहेतवः सन्ति तत्र तदाकाराध्यवसायी
स्मार्तः प्रत्ययो निर्विषय एव । परमार्थतः स्वप्रतिभासेऽनर्थेऽर्थाध्ययसायेन प्रवृत्ते-
र्ध्रान्त एव सर्वो जायते । तस्य त्वप्यवसायतनो विषयव्यवस्था, न परमार्थतः ।
नच ग्राह्याध्यवसायः स्मृतेरपि विद्यते, केवलं तथाविधाभ्यासपाटवादेऽप्रत्यासत्ति-

तारतम्यादिकारणाभावादलक्षितविशेषा भवति, येन स्मरणान्तराद्विशिष्यते ॥ २०७६ ॥

स्यादेतत्कथमवसीयते ग्राह्याध्यवसायोऽत्रास्ति स्पृतेरित्याह—गृहीत इत्यादि ।

गृहीत इति कोऽप्येवं नान्यथा स्मरणं भवेत् ।

शुद्धस्फटिकसंकाशं वेद्यते स्मरणं नच ॥ २०७७ ॥

कम्बुपीतादिविज्ञानैर्हेतोः पश्चिमयोरपि ।

अनैकान्तिकता व्यक्तं दिगेपाऽन्यत्र साधने ॥ २०७८ ॥

यदि क्षुण्णलक्षितविशेषं ग्राह्यमपि सा स्पृतिर्नाध्यवस्येत्, तदा कोऽपि गृहीत इत्येवमपि सामान्याकारेण ग्राह्यप्रत्यवमर्शने न प्रवर्त्तते । नचापि केयलो ग्राह्याकारानङ्कितमूर्त्तितया ग्राहकः शुद्धस्फटिकसंकाशः स्मर्यते । येनोच्यते—“स्मरन्ति ग्राहकोत्पादं ग्राह्यरूपविवर्जितम्” इति । तस्मात्तत्स्मरणे तदस्मरणमसिद्धम् ॥ यौ च ज्ञानोत्पत्तेर्ज्ञानत्वादितिमी पश्चिमी हेतु तयोः पीतशङ्खादिज्ञानं ज्ञानोत्पन्नमपि स-
त्त्वांशं पीताद्याकारं गृह्णाति, यथा च ज्ञानमपि सत् ज्ञानांशस्य पीतादेर्ग्राह्यस्य बोधकं भवति, तथाऽन्यदपीति व्यभिचारिता हेत्वोः । साधितं च पीतशङ्खादिज्ञानस्य निरा-
लम्बनत्वम्, अतएवात्मगतस्य पीताद्याकारस्य वेदनात्स्वसंवेदनं सिद्धमित्येतदपि प्रतिपादितम् । एषा दिगिति । अन्यत्रापि—बहिरर्थसाधने परोपन्यस्ते, एषा—
दूषणदिक् । यदुक्तं परेण—कथमद्वयं साध्यत्वेनेष्टम्, किं भासमानस्य नीलाद्याका-
रस्य ज्ञानरूपस्य च अनुभवसिद्धस्याभावात्कथमिदं नाम योज्यते तथासति सर्वाभा-
वप्रसङ्गः स्यात् । अत्र वक्तव्यम् । न सर्वाभावो यस्मात्स्वव्यतिरिक्तस्य ग्राह्यस्य
पृथिव्यादेः स्वलक्षणतोऽसत्त्वात् । सन्तानान्तरस्य तु ग्राह्यरूपेणाभावात् ग्राह्याकार-
शून्यं तदपेक्ष्य प्रकल्पितं तु यद्विज्ञानस्य कर्तृत्वं विजानातीति विज्ञानमिति कृत्वा
तस्याभावाद्ग्राह्याकारशून्यं, न तु विज्ञानस्वलक्षणस्यापि, सर्वस्य सर्वेणाभावात् ।
तथाचोक्तम्—“नीलर्षांतादि यज्ज्ञाने यद्विद्वद्भवमासते । तत्र सत्यमतो नास्ति विज्ञेयं
तत्त्वतो बहिः ॥ तदपेक्षा च संविचेर्मता या कर्तृरूपता । सा न सत्यमतः संविद-
द्वयेऽपि विभाव्यत” इति । एवं च कृत्वा, अयमपि प्रज्ञापारमितापाठः सुनीतो
भवति—“विज्ञानं विज्ञानस्वभावेन शून्यं लक्षणशून्यतामुपादाये”ति ॥ २०७७ ॥
॥ २०७८ ॥

एवं—यद्यज्ञानमित्यादौ मौले प्रयोगे हेतोः साध्येन व्याप्तिं प्रसाध्योपसंहरति—
विवादास्पदमित्यादि ।

विवादास्पदमारूढं विज्ञानत्वादतो मनः ।

अद्वयं वेद्यकर्तृत्वविद्योगात्प्रतिविम्बवत् ॥ २०७९ ॥

विवादास्पदविशेषणेनैतदाह—स्वस्थनेत्रादिविज्ञानमत्र विशेषः साध्यधर्मी, न सर्वः, सामान्यं तु विज्ञानत्वादिति हेतुः, तेन न प्रतिज्ञार्थैकदेशता हेतोरिति । वेद्य-
कर्तृत्वविद्योगादित्यद्वयत्वविशेषणम् । वेद्यकर्तृत्वद्वयविरहेणाद्वयमिष्टम्, न तु सर्वथा-
ऽभावादित्यर्थः । प्रतिविम्बवदिति । विषयिणि विषयोपचारात्प्रतिविम्बज्ञानं प्रति-
विम्बशब्देनोक्तम् । यद्वा—सप्तम्यन्ताद्वतिः कर्त्तव्यः—तेन ज्ञानमेव सामर्थ्यादाधे-
यतया लभ्यते । न चासिद्धो हेतुर्भेदान्तरप्रतिक्षेपेण स्वभावस्यैव तथा निर्देशात्
ज्ञातृत्वस्य । नापि विरुद्धः सपक्षे भावात् ॥ २०७९ ॥

ननु चेत्यादिनाऽपरो दृष्टान्तस्य साध्यविकलतामुद्गावयति ।

ननु च प्रतिविम्बेऽपि ज्ञानं सालम्बनं मतम् ।

चक्षुरग्निनिवृत्तौ हि स्वमुखादेस्तथेक्षणात् ॥ २०८० ॥

यस्मान्नायना रश्मयो दर्पणादितलप्रतिहता निवर्त्तमानाः स्वमुखादिना सम्यध्यन्ते
वत्सो तथा मुख्यादिप्रतीतिहेतवो भवन्ति । अतः स्वमुखादेरेव तथा दर्पणाद्यन्तर्ग-
तादिरूपेणेक्षणं भवति । ततश्च न प्रतिविम्बज्ञानं ग्राह्यमाहकद्वयरहितं सिद्धम् ॥ २०८० ॥

नाभिमुख्येनेलादिना प्रतिविषत्ते ।

नाभिमुख्येन तदृष्टेः स्वमुखादेस्तथेक्षणम् ।

प्रमाणदेशभेदादिदृष्टेश्चान्यपदार्थवत् ॥ २०८१ ॥

न स्वमुखादेस्तथेक्षणमभिमुख्येन तस्य स्वमुखादेर्दर्शनात् । तद्देशप्रमाणवर्णादिभे-
देन दृष्टेश्च न स्वमुखादेस्तथेक्षणमिति सम्यगर्थः । अन्यपदार्थवदिति । शब्दादिप-
दार्थवत् । एतदुक्तं भवति—(यदि) मुख्यादिमाहकं तज्ज्ञानं स्यात्तदा यथैव तन्मु-
खादि व्यवस्थितं तथैव गृहीयान्, न ह्यन्याकारस्य ज्ञानस्यान्यद्राह्यं शुक्रमतिप्रस-
ङ्गम् । यावता दक्षिणामिमुखस्थितो दर्पणतलं निभाळयन्नुत्तरामिमुखं स्वमुखं प-
श्यति । तथाऽऽसीयति दर्पणतले महतोऽपि स्वमुखस्यात्यप्रतिविम्बकमुपलभ्यते तथा
दर्पणतलसम्यग् दूराद्यः प्रविष्टमिवेक्ष्यते । नच तावद्दृष्टं तथाऽऽदर्शितं नापि मु-
खादि वत्सम्यग् । तथा विमलसलिले सरसि तटान्तस्थितवशाग्निस्तरिणं प्रतिवि-
म्बान्यधोगतवशादिशिररश्मेस्तराण्युपलभ्यन्ते, नच ते वषास्थिताः । तज्ज्ञानप्रति-
विम्बज्ञानं स्वमुखादिमाहकं तद्विलक्षणप्रतिमामित्वा न नन्दज्ञानम् ॥ २०८१ ॥

भदन्तशुभगुप्तस्त्वाह—“धीमात्रत्वेन संसाध्ये यज्ज्ञानत्वादिसाधनम् । विजाती-
याविरुद्धत्वात्सर्वं शेषवदुच्यते ॥” इति, सं प्रत्याह—विज्ञानत्वमित्यादि ।

विज्ञानत्वं प्रकाशत्वं तच्च ग्राह्ये निरास्पदम् ।

अनिर्भासाद्ययोगेन व्याप्तिस्तेनास्य निश्चिता ॥ २०८२ ॥

शक्तावनन्तरे ज्ञाने ग्राह्यांशे विषयस्थितिः ।

तात्त्विकी नेप्यतेऽस्माभिस्तेन मानं समर्थ्यते ॥ २०८३ ॥

विज्ञप्तिमात्रतासिद्धिर्धीमद्विर्विमलीकृता ।

अस्माभिस्तदिशा यातं परमार्थविनिश्चये ॥ २०८४ ॥

इति वहिरर्थपरीक्षा ।

पूर्वमेव हि—‘अनिर्भासं सनिर्भास’मित्यादिना व्याप्तेः प्रसाधितत्वात् नानैका-
न्तिको हेतुः । आचार्यदिग्भागपादैरालम्बनप्रत्ययव्यवस्थार्थमुक्तम्—“यदन्तर्ज्ञेय-
रूपं तु बहिर्वैवभासते । सोऽर्थो (वि) ज्ञानरूपत्वात्तत्प्रत्ययतयाऽपि च ॥” इति ।
अनेन हि ग्राह्यांशे विषयव्यवस्था प्रतिपादिता । पुनरप्युक्तम्—“अथवा शक्त्यर्पणा-
त्क्रमेणापि सोऽर्थावभासः स्वानुरूपकार्योत्पत्तये शक्तिं विज्ञानाचारं करोतीत्यवि-
रोध” इति । अनेनानन्तरज्ञाने स्वानुरूपकार्योत्पत्तिनिमित्तशक्तिसमर्पणात्कारणत्वं
च तस्य प्रतिभासस्य समर्थितम् ॥ अत्र तेनैव भदन्तेन दूषणमुक्तम्—“यद्यपीन्द्रि-
यविज्ञप्तेर्ग्राह्यांशः करणं भवेत् । अतदाभवतया तस्या नाक्षवद्विषयः स तु ॥” इत्या-
दिना । अत्राह—शक्तावित्यादि । शक्तावनन्तरे ज्ञान इति व्यधिकरणसप्तम्यौ । अ-
नन्तरे ज्ञान इति । समनन्तरप्रत्यये आलयाख्ये, या शक्तिस्तथाविधार्थप्रतिभास-
प्रत्ययसमर्थिता । तात्त्विकी नेप्यत इति । यतः परमाण्वादेर्व्यतिरिक्तस्यालम्बनत्वं
न युज्यत इति विस्तरेण (प्रतिपादितम्) प्रतिपाद्या(दितं च ?) चार्थेण—“सामूत्स-
र्वथाऽऽलम्बनप्रतिषेधे प्रतीतिवाधा, तथा—आलम्बनाधिपतिसमनन्तरहेतुप्रत्ययत्व-
(स्व ?) लक्षणाश्चतस्रः प्रत्ययिता इति सूत्रे वचनादभ्युपेतवाधापीति, अविरोधप्रति-
पादनाय यथाविध आलम्बनप्रत्ययोऽभिप्रेतः सूत्रे लोके च तथा प्रतिपादितं सं-
वृत्त्या । न परमार्थतः । परमार्थतस्तु निरालम्बनाः सर्व एव प्रत्यया” इति ॥ २०८२ ॥
॥ २०८३ ॥ २०८४ ॥

इति वहिरर्थपरीक्षा ।

तत्त्वसंग्रहप्रथमभागस्य शुद्धिपत्रम् ।

पत्र.	प.	अशुद्धम्	शुद्धम्
२	१८	सामभेदात्	ऽत्यन्तभेदात्
१८	२७	तुल्यसत्त्वे	तुल्येऽसत्त्वे
३१	१८	मध्यारोपितं	मन्यारोपितं
४१	२४	महत्वाद्नेक	महदनेक
४२	१६	सत्त्वादीना	तन्वादीना
"	१८	"	"
४३	७	रप्रवृद्धानां	रप्रवृद्धानां
"	९	अपराणु	अपराणु
४५	७	महत्त्वेन	महदनेक
४६	१६	स्मार्तभेद	स्मार्तभे
४७	२४	ननु	तनु
४९	१४	(स्वेन ?)	स्वस्य
"	"	पूर्वकत्वेन	पूर्वकत्वेन
५३	१८	विमत	विगत
५६	१९	येषु	येषु
५९	१	कल्पिते	कल्प्यते
६२	८	स्वभाव	स्वतोभाव
६६	२२	कथं न	कथं नु
६९	५	निधानतः	निधानतः
७०	११	निधयः	निधयैः
७१	२२	अन्योन्य	अन्यान्
७६	२७	प्रागनुकम्पा	प्रागनुकम्प्या
७८	८	परः	परं
७९	१७	कैवर्तः ।	कैवर्तः ॥ १६९ ॥
"	१९	यति ॥ १६९ ॥	यति—
८०	१६	प्रशस्तमिता	प्रमिता
"	२६	तत्तादि -	तन्नादि .
"	२८	"	"
८३	४	परि	पर

पत्र.	प.	अशुद्धम् ।	शुद्धम् .
८३	५	वित्त	वित्त
८८	२३	सङ्गतो	ऽसङ्गतो
८९	२१	यथाप्याह	यथाप्याह
९१	२७	जीवशरीर	जीवच्छरीर
९५	१७	नाशेहि	नाशेऽस्य
"	२७	मुत्त	वत्त
९६	३	परिलक्ष	अपरिलक्ष
९६	२६	तद्वायो	तद्वायो
९७	२४	धायो	प्रायो
९८	१	योऽह	योऽतीताह
१००	१२	भेदवशा	भेदेऽवशा
१०२	२५	इत्यर्थः ।	इत्यर्थः ॥ १५६ ॥
"	२६	ग्राह ॥ १५६ ॥	ग्राह—
१०५	१७	शून्यो	शून्ये
"	२३	"	"
१०८	३	रवात्तमु	त्वे न ह्यु
११२	१९	पुरष	पुरषे
११९	१७	भावादि	भावादविशेषादि
१२१	२७	उदययव्य	उदयव्यय
१२६	९	भवतो	भगवतो
१२९	१०	पृष्टे नो	पृष्टेनो
"	१९	यथोक्तम्	यथोक्तम्
"	"	रटि	दंष्ट्रि
"	२७	मात् । व	मात्पर
१३४	१	भवा	भावा
१३४	१३	मावरणाद्यपि	मावरणाद्यपि
१३५	८	वस्तुते	वस्तुते
१३७	२१	विधेः	विधिः
१४०	१८	ऽनम्बर	नम्बर
१४३	२	प्रत्ययो	प्रत्ययो
"	११	साधनयथा	साधयथा
"	२१	क्रिया कृता	क्रियाकृतः

शुद्धिपत्रम्-।

पत्र.	प.	अशुद्धम्	शुद्धम्
१४६	१८	तादात्म्येन	तादात्म्यं न
"	२४	ततस्तस्यो	यदि ततस्तस्यो
१४९	८	क्षयेक्षणत्	क्षमेक्षणत्
१५३	१२	विदेरजाता	विदेरजातौ
१५७	२५	सामिलापं	सामिलापं
"	२७	प्रत्येकं	प्रत्यक्षं
१५८	४	"	"
"	६	मतिगत्वा	गन्तव्यत्वा
"	११	दक्षिभ्यत	दक्षिभ्यत
१६३	१०	वर्त्तमानत्	वर्त्तमानकत्
१६४	७	परिणोः सु	परिणोऽसु
१७४	९	यत्तत्कार्यं	यत्तः कार्यः
"	१५	तत्कार्यं क्षण	तत्कार्यक्षण
१७५	८	जन्मतो	जन्मतो
१७७	१२	तद्गामि	तद्गामि
१८३	२०	क्षयिकात्म	क्षयिकान्तरम्
"	२४	सपदि नश्यति	संपादिषेरसति
१८४	२१	निर्मुक्ति	मुक्ति
१८६	३	अनित्य	वेनित्य
१९६	१४	न विधीयते	निधीयते
१९९	५	निष्यते ।	निष्यते ॥ ५९६ ॥ ५९७ ॥ ५९८ ॥
२०२	२९	धर्म	धर्म
२१८	२७	तौ च चेदिह	तौ न चेदिह
२२८	१४	गोतस्या	गोतस्या
"	१५	श्वेव	श्वेन
२५३	१७	इतिन्वादिष	इतिन्वादि न
२५९	११	तपेन	तपेन
२६१	८	शरी	अशरी
२७७	४	छदेन	छदेन
२८१	१५	नान्दा शब्दादप्यन	नानाशब्दादप्यन
२८५	२३	शु	शु
२८८	१	शु	शु

पत्र.	प.	अशुद्धम्	शुद्धम्
२८९	२	स्वभाव	स्वभावा
२९०	७	तथामतो	तथाऽस्ततो
२९१	८	नितिशब्दोऽयं भवे	नित्यं शब्दः कृतार्थोऽ
"	१४	नन्वि	नन्वि
"	१५	ननु	ननु
"	१६	ज्ञानं	ज्ञाने
२९२	३	वाच्यं	गोत्रं
"	११	त्माऽभावः	त्मा भावः
२९३	१२	शब्दाद्यौ	शब्दाद्यौ
२९४	१९	वाक्यार्थः प्रतिभातक्षणे	वाक्येऽर्थे वाक्यार्थः प्रतिभा
२९४	२८	निधिरुपावसादिनी	नान्यमर्थं विमर्शि सा
२९५	११	तो हि सः	सात्मनाम्
"	२०	द्वस्तु	द्वस्तु
२९६	२३	अत एवा	अनवाप्त
"	"	यदिमल्य	यदिकमप्य
२९९	२६	भवतां च	गम्यतां च
३००	४	एकस्मात्तद्दि	एकस्मात्तद्दि
३०३	२६	वाच्यत्वं न	वाच्यत्वाच्च
३०५	६	न वासत्ता	न वासत्ता
३०६	५	यथा नैव	यथा नैव
३०९	२४	अवाप्य	अवाप्या
३१४	२७	अगौ	अगो
३१५	६	प्रतिषेधायगौ	प्रतिषेधायगो
३१६	१५	समवायिनः	समवायिताः
"	१६	स्तत्र कः परः	ऽसूत्रकः पटः
"	२४	तुष्टा	नष्टा
३१९	६	शब्दप्रति	शब्दः प्रति
३२०	१	शब्दस्यापोहोऽभि	शब्दस्यापोहो नाभि
३२०	३	एतदन्य	वन्य
३२३	१४	वाक्यार्थे	वाक्यार्थे
"	१६	"	"

शुद्धिपत्रम् ।

पञ्च.	प.	अशुद्धम्	शुद्धम्
३३०	११	तस्यैव	तस्य
३३५	३	यदापी	यदावा
३३६	१६	न चासत्त्व	न चासत्ता
३५८	५	यस्तेषां	मस्तेषां
३६९	१८	करोति नः	करोति न
३७२	१३	मया	मता
"	१४	सिद्धिरूपां	दिरूपां
३७७	७	यपि चाप्यस्य	यदिवा यस्य
"	१०	विशिष्टार्थं	विशिष्टार्थ
"	१५	यद्रूपं	यद्रूप
३७९	१८	सम्भवि—	सम्भवि
३८६	१७	मात्रे	माणे
३९६	१८	शाता शाता	सातासाता
४०५	२४	सहेतुतता	सहेतुता
४०७	१८	त्यापु	त्यान्वेषु
४१५	२०	शब्दादि	शब्दरीपादि
"		निलक्षण	निलक्षणे
४१९	१३	दृष्टंते	दृष्टान्ते
४२४	२	न्तेन । भन	न्तेनान
४२८	२७	(दा ?)	
४३१	१७	मूल्योः	मूलायाः
४३२	२६	चेचकु	चेद्वकु
४३३	९	ना शफ	नवकुः
"	"	नतु	नतु
"	६	षफ	षकुः
"	"	"	"
"	२२	र्यावि	र्यानि
४५८	१३	दृष्टन्तेन	दृष्टं तेन
४६१	५	लक्षणात्	लक्षणात्
४६५	२	(सास्थिता ?)	
५०४	६	रूपादि	रूपादि
५०६	१७	पुररा	पुरप
५०७	२२	धा(धा!)न	धान

पत्र.	प.	अशुद्धम्	शुद्धम्
५१९	११	सत्तति	सन्तति
५२१	२१	मेद	देह
५२२	८	ज्ञानाधारय	ज्ञानाधार
५२३	२२	पुनरुक्त	पुनरुक्त
५२४	११	तनाहेतु	तवाहेतु
५३०	१५	मिव	मिद
५३३	१९	भावे	भावे
"	२२	जन्य	जन्य
५३९	१५	ज्ञान	ज्ञान
५४३	५	मरणान्त	मरणानन्त
"	१०	कथं वि	कथं न वि
"	११	देहे	देहे,
"	१२	घातौ,	घातौ
५४४	१३	विद्वेषा	विद्वेषा
५४७	२३	नमस्कार	नमस्कार
५५०	२३	प्रतिवादिसन्निभमित्येतत्.	
"	७	प्रतिवादि	प्रतिविम्बादि
"	"	मित्येतत् । प्र	मित्येतत् प्र
"	२१	यथोक्तम्	यथोक्तम्
५५१	२१	स्वातन्त्र्येणा	स्वातन्त्र्ये ना
"	२६	तेषां	तेषां
"	२७	ते मूर्ता	तेऽमूर्ता
५५३	१८	समस्तत्वे	समस्तत्वे
५५७	१५	पर्यस्यात्	पर्यं यदि स्यात्.
५६१	३	दाहका	छेदका
"	११	कथं तद्वा	कथञ्चिद्वा
"	२५	विशेष	शेष-
५६३	८	सा तथा	सातता
५८०	२५	द्वयेपि	द्वयेति
"	२७	यद्यपि	यद्यत् ज्ञान
५८१	२८	विम्बज्ञानं सु	विम्बज्ञानं न सु
५८३	१४	विज्ञानाधार	विज्ञानाधार